









CORNELL UNIVERSITY LIBRARY



3 1924 068 105 646



OLIN  
BP  
130  
4

M939

Jun 10





فهارس

# الجزء العاشر

من

## نفس المنبر

يراعى في هذه الفهارس :-

- ١ - انه قد روعي الترتيب الهجائي في الكلمة الثانية كالاولى وأهمل اعتبار واو العطف وحرف الجر والتعريف فلنفظ العلم يذكر في حرف العين وهكذا
- ٢ - ان الاصفار التي عن يسار الارقام تشير إلى إتمام المعنى في الصفحة التالية أو ما بعدها أو إعادته
- ٣ - ان الترتيب على حسب النطق لا المادة

الطبعة الاولى صدرت في سنة ١٣٤٩ هـ - ١٩٣١ م

مطبعة المنبر بمصر



( الفهرس العام لأهم مسائل الجزء العاشر من تفسير المنار )

أبو بكر : امارته على الحج وكونها نرسية

١٥٥

للخلافة

» رأيه في أسرى بدر وعمل النبي به

وتثنيهم لإياه بأبراهيم وعيسى ٨٩-٩٩

» صحبته للنبي في الفار والمجرة وفيها

١٣ منقبة له ومرء الروافض فيها

١٦١ و ٤٤٥ — ٤٥٠

» هجرته وجوار ابن الدغنة له وتأثير

صلاته في المشركين ٤٣٦

أبو ذر : مذهبه في انفاق الاموال ٤٠٥

أبوسفيان : شهادته بالمؤمنين يوم حنين ٢٥٣

» اعطاؤه مع المؤلفة قلوبهم ٣٤١

أبو يوسف . نقله ان الحرام لا يثبت

الا بقص القرآن ٣٧٢

اجارة المشرك المستجير حتى يسمع كلام

الله ١٧٧

اجتهاد الانبياء وبيان الوحي لما يقع فيه

من خذلاً ٩٤ و ٤٦٥

الاجر العظيم عند الله ٢٢١

الاحاديث في حب الله ورسوله ٢٣٧

» » كفر تارك الصلاة ١٧٣

» » المؤاخاة بين الصحابة ١٠٧

» فيما يحصل به الاسلام ١٦٩

الاحبار والرهبان : اتخاذهم أرباباً ٣٦٣

» » أكلهم أموال الناس بالباطل ،

و ضد هم عن الاسلام ٣٩٥

|

آدم : إطلاق لقب ابن الله عليه ٣٣١

آل الرسول أصحاب الحق في خمس الغنائم

المحرم عليهم الصدقة . وتشبيه امتيازهم

بأسر الملوك وجناية الروافض عليهم في

دينهم وديانهم . وما كان عمر يزيد في

عطائهم على سهمهم من الخمس ٧ — ١١

الايات الناسخة والمنسوخة ١٦٦ و ١٦٦

آيات الله : تفصيلها لقوم يعلمون ١٨٨

ابن الله . اطلاقه في كتب العهدين على

أفراد قبل المسيح وعلى المؤمنين

وتفسير انصارى له ٣٣١

ابن تيمية . سبب إنسكار أبي حيان عليه

بعد إعجابه به واطرائه ٧٥

» إنسكاره المؤاخاة بين المهاجرين

عامه وبين النبي وعلي خاصة واعتراض

ابن حجر عليه ١٠٧

» جرير . هفوته بتفسير الاعداء غير

المعلمين الذين أمرنا باعداد القوة

لهم — بالجن والشياطين ٦٤

» عربي . كتبه وما فيها من الكفر

والبدع ٣٧٩

» القيم . تحريره تصوف الحقائق على

الكتاب والسنة ٢٤٠

» القيم : خطؤه في ترجيح رأي اصدق

علي رأي الفاروق في اسرى بدر ٩٥



## الاسلام

أحمد بن حنبل: احتياطه في أحكام الحلال	
والحرام وجراة بعض أنبائه ٣٧٢	
» نفيه عن كتب الصوفية ٣٧٩	
الاخلاق قوام حياة الامم ٣٨	
اخوة الايمان ٧١	
الاديان والاقوام: حقوقها في عصرنا ٣١٣	
أذان علي بسورة براءة في الحج ١٥٥	
الارث مع اختلاف الدين والدار ١١٠	
الارض التي فتحها المسلمون: حكمها ١٢	
الارواح، رؤيتها واستحضارها ٤٣٦	
الاسباب والاقدار (راجع: منته تعالى)	
الاستاذ الامام والعروة الوثقى ٤١	
» والقياسوف سبفسر ٣٩	
» كلامه في الحرب في الاسلام ٣١٠	
استغفار النبي للمنافقين وكونه لا ينفعهم ٥٦٦	
الاستمتاع بالاموال والاولاد، وشغل ٥٣٧	
للمنافقين والكفار عن الجهاد ٣٢٧	
الاسرائيليات في ذبر وكتابه للتوراة ٤٠٨	
الاسراف في المال — تحريمه ٤٠٨	
الاسرى تقييد اتخاذهم بالانحان في الارض	
والتخير فيهم حينئذ بين المن والفداء ٨٤٠	
» ترغيبهم في الاسلام ووعظهم ١٠٠	
» حكم الشرع فيهم ٥٨٣	
أسرى بدر استشارة النبي ﷺ أصحابه	
فيهم وترجيح رأي الصديق والجمهور	
في أخذ الفداء منهم ونزول الوحي في	
خطأ ذلك والتوبيخ عليه وإباحة ما	
أخذوه وما في ذلك من الحكم ٨٣-١٠٣	
وعدل ٦٣ و ١٤٠ و ٣١١	
إظهار الله اياه على جميع الاديان، بالحجة	
والبرهان، والهداية والعرفان، والعلم	
والعمران، والسيادة والسلطان ٣٨٩	
امتيازه بحفظ تاريخه وحفظه ٣٨٩	
انتشاره وقيامه بالدعوة والاقناع والعدل	
والاخلاق دون القهر والاكراه ٦٨	
وبلوغه في أقل من قرن أكثر من	
انتشار النصرانية في عشرة قرون ٣١١	
اهتداء بعض النصاري به كل عام ٣٦٠	
إيجابه الوفاء بالعهود والمواثيق وتحريمه	
الحيانة حتى مع الاعداء ٤٩-٥٣ و	
١٠٩ و ١٤٠ و ١٥٤ و ١٨١	
ثناء بعض علماء الافرنج عليه ٣٥٩	
حال الشعوب والامم عند ظهوره ٣٥٥	
حروب الصليب وصددها عنه ٣٥٦	
حرية الدين فيه وتحريمه لاضطهاد أي	
انسان وقتته عن دينه ١٤١	
حقيقته وما ينافيه وبعد ردة عنه ١٧٠	
حكمة تخصيصه جزيرة العرب بالمسلمين ١٥	
خذلان أهله له وإبتداعهم فيه (راجع بدعة	
والمسلمون)	
داره ودار الحرب وما يجب على المسلمين	
من حفظ سلطانه وداره واسترجاع ما فقد	
منها ٣١٣-٣٢١	
دين رحمة وسلم وسيادة وحرب وانصاف	
وعدل ٦٣ و ١٤٠ و ٣١١	



٦٢	الاسلحة النارية وجوب اتخاذها	١٦٨	بالصلوة والزكاة
٣٣٧ - ٣٣٢	وابنه وعائلته	٣٥٩	» الدعوة اليه في بلاد الافرنج
١١٩	الاسماء والصفات الالهية	٣٥٥	» درجة علم الافرنج به وحكمهم عليه
١٩٦	الاشعرية والمعتزلة تنازعهما	١٠٩	» سياسته الخارجية والحربية
١٧٧ و ١٤٤	الاشهر الحرم عددها وتحريم الحرب فيها	١٣٩ - ١٧٧	
٤١٣	وحكمته وسيرة الجاهلية فيها	٤٠١	» صد أهل الكتاب عنه
١٠	الاعاجم: إفسادهم أمر العرب وسلبهم ملكهم	٦٣	» عدله في الاعداء بمعاملتهم بالمثل ورحيمه
٥٨٦	الاعذار المسقطه اقرضية الجهاد	٦٣	جانب العقو
٥٨٣	الاعراب الذين قعدوا عن انقصر في غزوة	٦٧ و ٦٣	» عدله ورحمته في الحرب واصلاحه
٢١٧	تبوك باذن وعذر وعدمه		لنظامها (راجع الجهاد، الجزية، الحرب)
	الاعمال أفضلها الايمان والمجرة والجهاد		» عزته المانعة لاهله من ظلم الناس ومن
	الاغنياء: وجوب الجهاد عليهم وعقابهم على		قبول ظلمهم ٦٣ و ٦٧ (راجع الظلم)
٥٩٠	تركه وطبع الله على قلوبهم	٣٩٣	» غلط من يتكلمون على ظهور المهدي
٣٥٩	الافرنج لانصاف بعض أحرارهم للاسلام		والمسيح لنصره
٣٤٧	وتأويلهم عليه وعلى رسوله ﷺ		» كونه العلاج الوحيد لمفاسد الاجتماع
٣٤٧	» تأويلهم لعقائد النصرانية وتحكمهم فيها		الحاضرة من الفوضى الادبية والمفاسد
	بما يخالف الكنيسة	٣٦١	المادية وغلو الباشقية والرأسمالية
	الرجاء الجديد في انتشار هداية الاسلام		والاباحة الشهوانية
٣٦٢ و ٣٥٨	فيهم		» كونه نور الله ودينه الاخير العام
٣٥٢	» عقائد علمائهم وأحرارهم	٣٨٣	ومحاولة الكفار لاطفائه ووعد الله
	» غلوهم السابق في الاتحاد وشعورهم		بآئامه
٣٤٦	اللاحق بالحاجة إلى الدين		» وسط بين تشديد النوراة في العقوبات
٣٥٥	» مبلغ علمهم بالاسلام		وأمر المعيشة والحرب وإثارة اليهود،
٣٦١	أفعاله تعالى موافقة لسننه في الاسباب		وتشديد الانجيل في الزهد والاستسلام



أفعال العباد الاختيارية وكونها تقع بقدرتهم وإرادتهم	١٩٨٥١٣٨	» العامة : مصارفها الشرعية ومداركها	٣٩٦
الاقتصاد في النفقة والصدقة ، وتحريم الاسراف	٤٠٨	» كونهما فقة للناس ١٢٩ ( راجع فقة الله ) ( راجع اسم الجلالة )	١٠
الامام الاعظم ( الخليفة ) انتخابه من بطون قريش واجتهاده	٩ — ١١	» خطوهم في الاجتهاد	٥٣٩
الامة العربية : تقصيرها بدم وضع نظام للخلافة ولا البيت ضمن لها الحكم ومقومات الدولة	١٠	» حرمانهم من غنائم هوازن وإرضاءه	٤٦٥
الامة الاسلامية ماضيها وحاضرها ( راجع المسلمون )		» المؤاخاة بينهم وبين المهاجرين	٢٥٨
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من صفات المؤمنين دون المنافقين	٥٤٢	» الانفاق في سبيل الله ( راجع الجهاد )	٦٧
الامر بالمنكر والنهي عن المعروف من صفات المنافقين	٥٣٣	» الانكباب : سلمهم لقسم كبير من أرض الحجاز واحتلالهم له بما بعد خطر أعلى الحرمين الشريفين	٣١٨
أمر التكوين والتكليف ٨٠ و ٩٠ و ٥٧١		» عقائدهم وإحصاءات جديدة لمعرفة من يؤمن بالنصرانية منهم	٣٥١
الائم إهلاكهم بذنوبهم وظلمها لنفسها لا بظلم الله لها	٤٧	» قاعدتهم في تنازع الهلال والصليب	٣١٦
» الاعتبار بسيرة البائدة منها	٥٣٩	» كلمة فيلسوفهم في فساد أخلاقهم	٣٩
» تأثير العقائد والاخلاق فيها	٣٨	» محافظتهم على بيوتات الامة وقرب نظامهم من التشريع الاسلامي	٣١٦
» سنته تعالى في أطوارها وتغيير ما بها من سعادة وشقاء بتغيير ما بأفهامها ٣٧ و ٤٧		» أهل بدر : مغفرة الله لهم	٩٠
و ١٣٥		» أهل الذمة : إسقاط الجزية عنهم بشاركتنا في الدفاع الحربي عن الدولة منهم	٢٩٦
» عقابها في الدنيا نوعان	١٣٦	» وجوب حمايتهم وأمنهم وحريةهم والدفاع عنهم والعدل فيهم بالمساواة	٢٨٩
أموال الدولة في الاسلام : أنواعها وقسمتها وأقسام مصارف الخس من الغنائم للامام	١٠٨	» كالمسلمين ومحريم ظلمهم	



٣١٤	والسياسة	أهل الكتاب: اتخذهم أحبارهم ورهبانهم
» نشرهم للصراية بالقوة القاهرة	٣٦٣	أربابا
٣١١	وحروب الابداء	» أحكام قتالهم وسببه وغايته ٢٧٩
١١٥	أولو الارحام توارثهم وولايهم	» اختلال أمر إيمانهم ودينهم
الايمان آياته وصفات أهله ١١٦ (وراجع	٣٢٢	وتشريعهم
الباب الرابع من مخصص سورة الانفال)	» إرادتهم إطفاء نور الله (الاسلام)	
٧١	» أخوته أعلى الاخوات	٣٩٣
» اقتضاؤه العمل ١٧ و ١٢٦	وطرقهم فيها	» أمر الله لهم بتوحيده ومخالفتهم له
» أعلى مراتب البشرية لا جنسية ١٣١	٣٨٢	بعبادة غيره
» تأثيره في الحرب وشواهد ٢٣	» تركهم لاصول الدين الثلاثة المقتضى	
» حقيقته وما ينافيها ١٧٠	لأخذ الجزية منهم ٢٨١ و ٢٨٧	
» كماله بالتوكل على الله وحده ١٢٧	» حال متقدمهم ومتأخرهم مع	
ويحب الله ورسوله ٢٣٧	المسلمين	٣٨٦
» كونه لا يقتضي النصر وحده بلا عمل ٨٣	الاوراد والاحزاب والصلوات المتبعة	
» الموازنة بين الضعفاء والكافة فيه ١٣١	واتخاذها شعائر والتعبد بها — كل	
» والهجرة والجهاد ٢٢٠	ذلك تشريع لم يأذن به الله وصد عن	
	التعبد بكتاب الله والاذكار والادعية	
	المروية عن رسوله ﷺ ٣٧٤	
	أوربة جمع كنهم المحاربة المسلمين باسم الصليب	

## ب

البخل أعظم أسباب ضعف المسلمين في دينهم	٣٥٦	ثم باسم المدنية
» فساد أخلاقها بالافكار المادية ٣٩	ودنياهم ٤١٠ و ٥١٤	
الاوربيون اجتياحهم لممالك الاسلام	٢٣٨	واعتدائهم أخيراً على مهده ومقل
» بدعها ومنتهاتها ٢٢٢	دينه (الحجاز) وزوال ما كانوا يخافونه بدع الصوفية (راجع الاوراد والصوفية)	
من المسلمين ٣١٤	البراهمة والبوذية ٢٤٠	
» أضرى شعوب البشر بالحرب وأسخطهم	ببشارك . كلامه في تأثير الدين في الحرب	
بالانفاق فيها ٣٠٩	وكونه من أسباب النصر ١٣	
الاوربيون: جهادهم الاسلام بالسلح والعلم	بإشارات النبي باظهار الاسلام وانتشاره	



وفتح الممالك وخطأ من زعم ان تمام	والعزيمة وعلى مثلهم في حال الضعف
صدقها انما يكون بظهور المهدي	والرخصة ٧٦
والمسيح ٢٩٢	التحريم والتحليل الديني حق الرب
بشارة المسيح بديننا ٣٥٥ و ٣٩١	تعالى وحده ٣٦٤ — ٣٧٠
البشر . اسبغواهم الايمان والكفر	» لا يثبت إلا بنص قطعي ٣٧١
والخير والشر ١٣٥	الترك . أمر النبي بتركهم ما تركونا ١٦٧
» أقوى روايتهم الحب فالعدل ٧١	تسميح داود بالمعازف والمزامير ٢٣٨
البطر والرياء في الحرب ٢٦	» السموات والارض ومن فيهن بحمده
بلاد الاسلام نجاة الكفار ٣ أقسام :	تعالى وما نستفيد من ذلك ٢٣٨
الحرم — الحجاز — سائر البلاد —	التشريد بالاسداء في الحرب ٥٠
وحكم دخولهم في كل منها ٢٧١	التشريع الديني حق الرب وحده فمن
مدينة الاسلام في الحياة والهلاك ١٨	أعطى هذا الحق واتبع فيه فقد اتخذ
ميونات الامة . فائدة المحافظة عليها ٩	ربا ٣٦٤ و ٣٧٠
ت — ث	
تأويل الصفات الالهية بدعة ١١٩	» أصوله وقواعده في سورة الانفال ١٢١
» النبي ﷺ الاحياء على الاموال	تصرفه تعالى في عباده ١٢٠
في جهنم وكى كازمها بها ٤٠٩	التصوف فلسفة نفسية ضل بها كثيرون
الثلاث عند النصارى والاطوار التاريخية	٢٤٠ (راجع الصوفية وكتب)
له والمذاهب فيه ٣٢٩	تفسير ( أنتم تزوعونه ) ١٩٨
» لا أصل له في كتب الانبياء ٣٣٥	» ( حسبك الله ومن اتبعك ) ٧٤
» عقيمة وثنية قديمة دسست في ٣٤٠	» ( قل ان كان آباؤكم ) ٢٢٥
النصرانية	» ( يعذبهم الله بأيديكم ) ١٩٥
التجديد الاجتماعي والادبي ومفاسد	التقليد في الدين أفضى الى اتخاذ المتبعين
ادعيائه بمصر ٤٠	أربابا ٣٦٦
تحريض المؤمنين على القتال وترجيحهم	» في أصول الدين . بطلانه ١٨٠
على عشرة اضعافهم في حال القوة	التقوى : معناها العام ونمريها ١٢٧



٢٨٩	ومن في حكمهم لا سبيل له	١٧٦	التوبة : سبب المغفرة
٢٩٠	اليد والصغار المشتربان في إعطائها	١٧٧	التوراة : زعمهم ان عزرا كتبها بمقددها
٢٩١	(فصل في حقيقة الجزية والمراد منها)	١٧٨	٣٢٢ (راجع عزيز)
٢٩٢	وفيه بيان معناها اللغوي واشقاقها وتاريخ	١٧٩	» والانجيل . هيمنة القرآن عليها
٢٩٣	وضعها وموافقة اجتهاد عمر أمير المؤمنين	١٨٠	وشهادته لها وعليها
٢٩٤	الكمري في فوائده فيها وسيرة الصحابة في	١٨١	التوسل بأشخاص الانبياء والصالحين
٢٩٥	أخذها ورددها وما كانوا عليه من العدل	١٨٢	١٢٥ و ٣٦٧
٢٩٦	والرحمة فيها	١٨٣	التوكل على الله أعلى مقامات التوحيد
٢٩٧	(فصل فيمن تؤخذ منهم الجزية ومقداره)	١٨٤	وعدم منافاته لمراعاة الاسباب والاسباب
٢٩٨	٢٩٨	١٨٥	في الحرب ٣١ و ١٢٧ و ١٧٣
٢٩٩	الاخبار والآثار فيها	١٨٦	تولستوي الفيلسوف . عقيدته في المسيح
٣٠٠	مذاهب الفقهاء فيها	١٨٧	والنصرانية وبولس وانجيله
٣٠١	كونها شرطاً في عقد الذمة	١٨٨	الثالث عند النصراني . معناه ومذاهبهم
٣٠٢	قبولها من الوثنيين وعدمه	١٨٩	فيه (راجع التثليث)
٣٠٣	جمال الدين الافغاني	١٩٠	الثبت من أسباب النصر
٣٠٤	الجنات ونعيمها المقيم الخالد	١٩١	ج
٣٠٥	جنات عدن ومسكنها ورضوان الله الاكبر	١٩٢	الجامعة الاسلامية
٣٠٦	فيها	١٩٣	الحيان احتجاجه على الاشاعة
٣٠٧	الجند مرتزقة ومتطوعته	١٩٤	الجبرية والقدرية تنازعهما
٣٠٨	الجن ماقبل من أن يرباط الخيل يمنع خيلهم	١٩٥	الجريدة العروة الوثقى وتأثيرها
٣٠٩	٣١٥	١٩٦	الجزاء . نوطه بالاعمال
٣١٠	١٩٧	١٩٧	جزيرة العرب دار الاسلام الخاصة بأهلها
٣١١	١٩٨	١٩٨	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣١٢	١٩٩	١٩٩	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣١٣	٢٠٠	٢٠٠	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣١٤	٢٠١	٢٠١	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣١٥	٢٠٢	٢٠٢	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣١٦	٢٠٣	٢٠٣	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣١٧	٢٠٤	٢٠٤	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣١٨	٢٠٥	٢٠٥	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣١٩	٢٠٦	٢٠٦	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٢٠	٢٠٧	٢٠٧	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٢١	٢٠٨	٢٠٨	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٢٢	٢٠٩	٢٠٩	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٢٣	٢١٠	٢١٠	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٢٤	٢١١	٢١١	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٢٥	٢١٢	٢١٢	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٢٦	٢١٣	٢١٣	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٢٧	٢١٤	٢١٤	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٢٨	٢١٥	٢١٥	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٢٩	٢١٦	٢١٦	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٣٠	٢١٧	٢١٧	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٣١	٢١٨	٢١٨	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٣٢	٢١٩	٢١٩	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٣٣	٢٢٠	٢٢٠	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٣٤	٢٢١	٢٢١	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٣٥	٢٢٢	٢٢٢	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٣٦	٢٢٣	٢٢٣	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٣٧	٢٢٤	٢٢٤	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٣٨	٢٢٥	٢٢٥	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٣٩	٢٢٦	٢٢٦	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٤٠	٢٢٧	٢٢٧	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٤١	٢٢٨	٢٢٨	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٤٢	٢٢٩	٢٢٩	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٤٣	٢٣٠	٢٣٠	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٤٤	٢٣١	٢٣١	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٤٥	٢٣٢	٢٣٢	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٤٦	٢٣٣	٢٣٣	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٤٧	٢٣٤	٢٣٤	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٤٨	٢٣٥	٢٣٥	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٤٩	٢٣٦	٢٣٦	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٥٠	٢٣٧	٢٣٧	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٥١	٢٣٨	٢٣٨	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٥٢	٢٣٩	٢٣٩	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٥٣	٢٤٠	٢٤٠	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٥٤	٢٤١	٢٤١	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٥٥	٢٤٢	٢٤٢	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٥٦	٢٤٣	٢٤٣	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٥٧	٢٤٤	٢٤٤	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٥٨	٢٤٥	٢٤٥	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٥٩	٢٤٦	٢٤٦	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٦٠	٢٤٧	٢٤٧	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٦١	٢٤٨	٢٤٨	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٦٢	٢٤٩	٢٤٩	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٦٣	٢٥٠	٢٥٠	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٦٤	٢٥١	٢٥١	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٦٥	٢٥٢	٢٥٢	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٦٦	٢٥٣	٢٥٣	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٦٧	٢٥٤	٢٥٤	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٦٨	٢٥٥	٢٥٥	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٦٩	٢٥٦	٢٥٦	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٧٠	٢٥٧	٢٥٧	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٧١	٢٥٨	٢٥٨	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٧٢	٢٥٩	٢٥٩	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٧٣	٢٦٠	٢٦٠	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٧٤	٢٦١	٢٦١	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٧٥	٢٦٢	٢٦٢	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٧٦	٢٦٣	٢٦٣	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٧٧	٢٦٤	٢٦٤	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٧٨	٢٦٥	٢٦٥	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٧٩	٢٦٦	٢٦٦	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٨٠	٢٦٧	٢٦٧	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٨١	٢٦٨	٢٦٨	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٨٢	٢٦٩	٢٦٩	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٨٣	٢٧٠	٢٧٠	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٨٤	٢٧١	٢٧١	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٨٥	٢٧٢	٢٧٢	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٨٦	٢٧٣	٢٧٣	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٨٧	٢٧٤	٢٧٤	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٨٨	٢٧٥	٢٧٥	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٨٩	٢٧٦	٢٧٦	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٩٠	٢٧٧	٢٧٧	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٩١	٢٧٨	٢٧٨	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٩٢	٢٧٩	٢٧٩	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٩٣	٢٨٠	٢٨٠	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٩٤	٢٨١	٢٨١	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٩٥	٢٨٢	٢٨٢	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٩٦	٢٨٣	٢٨٣	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٩٧	٢٨٤	٢٨٤	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٩٨	٢٨٥	٢٨٥	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٣٩٩	٢٨٦	٢٨٦	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٠٠	٢٨٧	٢٨٧	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٠١	٢٨٨	٢٨٨	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٠٢	٢٨٩	٢٨٩	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٠٣	٢٩٠	٢٩٠	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٠٤	٢٩١	٢٩١	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٠٥	٢٩٢	٢٩٢	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٠٦	٢٩٣	٢٩٣	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٠٧	٢٩٤	٢٩٤	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٠٨	٢٩٥	٢٩٥	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٠٩	٢٩٦	٢٩٦	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤١٠	٢٩٧	٢٩٧	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤١١	٢٩٨	٢٩٨	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤١٢	٢٩٩	٢٩٩	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤١٣	٣٠٠	٣٠٠	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤١٤	٣٠١	٣٠١	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤١٥	٣٠٢	٣٠٢	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤١٦	٣٠٣	٣٠٣	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤١٧	٣٠٤	٣٠٤	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤١٨	٣٠٥	٣٠٥	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤١٩	٣٠٦	٣٠٦	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٢٠	٣٠٧	٣٠٧	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٢١	٣٠٨	٣٠٨	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٢٢	٣٠٩	٣٠٩	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٢٣	٣١٠	٣١٠	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٢٤	٣١١	٣١١	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٢٥	٣١٢	٣١٢	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٢٦	٣١٣	٣١٣	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٢٧	٣١٤	٣١٤	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٢٨	٣١٥	٣١٥	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٢٩	٣١٦	٣١٦	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٣٠	٣١٧	٣١٧	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٣١	٣١٨	٣١٨	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٣٢	٣١٩	٣١٩	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٣٣	٣٢٠	٣٢٠	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٣٤	٣٢١	٣٢١	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٣٥	٣٢٢	٣٢٢	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٣٦	٣٢٣	٣٢٣	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٣٧	٣٢٤	٣٢٤	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٣٨	٣٢٥	٣٢٥	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٣٩	٣٢٦	٣٢٦	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٤٠	٣٢٧	٣٢٧	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٤١	٣٢٨	٣٢٨	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٤٢	٣٢٩	٣٢٩	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٤٣	٣٣٠	٣٣٠	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٤٤	٣٣١	٣٣١	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٤٥	٣٣٢	٣٣٢	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٤٦	٣٣٣	٣٣٣	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٤٧	٣٣٤	٣٣٤	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٤٨	٣٣٥	٣٣٥	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٤٩	٣٣٦	٣٣٦	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٥٠	٣٣٧	٣٣٧	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٥١	٣٣٨	٣٣٨	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٥٢	٣٣٩	٣٣٩	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٥٣	٣٤٠	٣٤٠	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٥٤	٣٤١	٣٤١	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٥٥	٣٤٢	٣٤٢	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٥٦	٣٤٣	٣٤٣	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و ٣١٤ و ٣١٧
٤٥٧	٣٤٤	٣٤٤	١٥ و ٥٩ و ٢٧٦ و



الجهاد: الفرض العيني والكفائي منه ٣٠٨	لأنها مبتدعة تشغل عن القرآن ٣٧٨
» قواعده في الاسلام ١٣٩	
كونه أظهر آيات الايمان ١٠٤ و ٥٨١ و ٢٢٥ و ٥٨٩	
» خير أ لدين والدينا ٥٨٢ و ٤٦١	حب الابناء والآباء وعكسه ٢٢٦
» من سنن الاجتماع ٣٠٩	» الاخوة وقصة قتل أحد ابني آدم للاخر
كون التناقل عنه إماماً يوجب فاعله ٤٢٣	وقصة كيد أخوة يوسف له ٢٢٨
» تركه آية الكفر والتناق ٤٦٨ و ٤٦٩	» الزوجية ٢٣٠
» القعود عنه ذلاً ومهانة ٥٨١ و ٤٧١	» المشـيرة والعصبية ، وحب الاموال
» الاعتذار عنه نفاقا ٥٧١ و ٤٧٦	المكتسبة وحب التجارة ٢٣١
» وجود المنافقين مع الصادقين فيه لا يزيدهم إلا خيلاً ٤٧٢	» المساكن المرضية ٢٣٢
» إعداد كل ما يستطاع من القوة له لارهاب أعداء الله المحاربين لدينه وأعداء المسلمين المعروفين وغيرهم ، وما يجب فيه من العدل والرحمة بقدر الطاقة والجنوح إلى السلم إن جنح العدو لها. ومن قصد منع الظلم والاضطهاد الديني والفتنة به وإصلاح العباد وابلاد بعد التمكن فيها ٦١١ و ١٣٩ و ٣٠٦ و ٣١٠	» العبد لربه وأسبابه التي يعمل بها كل حب ودرجانه ٢٣٣
وعيد المتخلفين عنه ٤٧٦ و ٥٦٩ و ٥٨١	» رسول الله ﷺ وكونه الأجدر بأن يلي حب الله تعالى ٢٣٤
جهاد أوربة للاسلام ٣١٤	» وصل في كمال حب الله ورسوله ٢٣٥
» الكفار والمنافقين والاعلاظ عليهم ٥٤٩	وطريق اكتسابه والاحاديث فيه وكونه أكمل الايمان ٢٣٧
الجوار ( الحماية ) عند العرب وحكمه في الاسلام ١٧٧	الحب والعدل ، مكانتهم من سعادة الاجتماع البشري وكون الاول فضيلة والثاني فريضة ٧٢
	الحبش - أمر النبي بتركهم ١٦٧
	حبوط الاعمال ٥٣٨ و ٢٠٨
	الحجاز دار الاسلام ومعقله الخاص به ١٥٤
	٥٩ و ٧٠ و ٣١٤ و ٣١٧
	١٥٩
الحارث المحاسبي : نهي الامام أحمد عن كنبه الحج الاكبر والاغر	



حديث استغفاره ﷺ لابن ابي وصلاته	الحرب وجوب الاستعداد لها لمنع العدوان
عليه ومافي رواياته وممنه من المشكلات	وحفظ السلام بارهاب الاعاء
والتعارض ومخالفة ظاهر القرآن ٥٧٤	٦١ — ٧٠ و ١٣٩ و ٣٠٦
» تأويل إحماء الاموال في جهنم وكى	» الصليبية للاسلام ٣٥٦
الابدان بها ٤٩	الحرمان الشريفان . الخطر عليهما ٣٢٠
» ترك الحبش والترك ١٦٧	حرية الدين في الاسلام ومنع اضطهاد
» تعلية المناق و مشكلاته ٥٦٠	أحد لارجاعه عن دينه ١٤١
» لا يخيل الشيطان انساناً في داره	حساب الشهور والسنين القمرية ٤١٢
فرس عتيق » منكر لا يصح ٦٤	حسن صديق . نفيه على المقلدين إيمان
» ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل	متبعهم على الكتاب والسنة ٣٦٩
حتى أحبه ٢٣٩	الحق والباطل : الفرقان بينهما ١٣٧
حديث مغفرة الله لأهل بدر ٩٠	حقوق الاديان والافوام في عصرنا ٣١٣
الحديث . انكار أئمة الظالم لما خالف	الحكم الالهية في غزوة حنين ٢٦٠
القرآن منه ٥٧٧	» التسمع لما وقع في بدر من فداء
» قاعدة : ما كل ما صح سنده يصح منه	الاسرى ٩٤
والعكس ٥٨٠	حكمة إخراج غير المسلمين من جزيرة
الحرام عند السلف ما علم تحريمه بنص	العرب ١٥ و ٥٩ ( وراجع جزيرة )
قطعي لا بدليل ظني وعابه الخنفيه	حكمة تخصبص بعض الازمنة والامكنة
والرواية القوية عن أحمد ٣٧١	عبادة معينة ٤١٤
الحرب . أسباب النصر المعنوية فيها :	» جعل الحساب بالشهور القمرية ٤١٢
الايمان واتوكل والثبات وذكر الله	الحكومة الاسلامية . قيامها على أساس
والطاعة وعدم التنازع والصبر	الشورى وانتخاب الحاكم العام
٢٠ — ٢٥ و ٧٧ و ٨٣ و ١٤٢	والعدل والمساواة بين الناس ٩
» إصلاح الاسلام فيها ٣١٠	الحياة عن بيئة في الاسلام ١٨
» سنة اجتماعية وضرورة تقدر بقدرها	خ
٥١ و ٧٧ و ٨٥	
» فوائدها في الامم ومزية المسلمين	الحيث والطيب : التمييز بينهما ١٣٨
فيها ٢٠٢	خطبة النبي ﷺ بدر ٥١



- خطباء الفتنة ووظائف الخرافات ١٧٥  
 الدين . حرية في الاسلام ١٤١  
 خلق الحياه ومراء انفسدين في كونه » منع التوارث بين الخنثيين فيه ١١٠  
 فضيلة ٤٠ وجوب العلم باصوله وبطالان التقاليد  
 الخلافة التركية . انخداع المسلمين فيها ٢٨٠  
 بهيكلها الوهمي وكونها سباجا ضعيفا ذكر الله عند رؤية كل شيء وسماع كل شيء وما يحصل بكثرة من الاذواق  
 الخلفاء : مراعاتهم المصلحة واختلاف الزمان الروحانية وكشف بعض أسرار  
 في قسمة الفيء ١٢ الكون ومن فتن بذلك ٢٣٩  
 الخنساء : تحريضها أبناءها على القتال حتى في الحرب من أسباب النصر ٢٢  
 بشهادتهم ٢٤٢  
 الخوارق الكونية للنبي (ص) ١٢٣ و ١٣٧  
 الخير والشر : الفرقان بينهما »  
 الخوض واللعب في آيات الله ورسوله  
 كفر ٥٢٩ و ٥٣٧  
 الخيانة . تحريمها حق مع الاعداء ومعاملة  
 أهائها ٥١ و ١٤٠  
 دار الاسلام العدل وما يجب على المسلمين  
 لها ١١٧—١١٣ و ١٠٩  
 » الحرب والكفر والنبي ١١٣ و ١٠٩  
 داود . تسبيحه بالزمير والمعازف الوترية  
 وعدم ثبوت ذلك في ديننا ٢٣٨  
 الدليل الظني . مذهب السلف انه لا  
 به يعمل في التحريم الديني ٣٧١  
 الدولة وأموالها في الاسلام ٠٨  
 الديمقراطية في الاسلام ٩
- ر-ز  
 رابطة العدوة حبها لله حبين ٢٤١  
 الرازي . بيانها وتقريره لاتباع حشوية المسلمين - سنن الكفار باتخاذ شيء وخم  
 في الفقه والطريق أربابا وترك  
 الكتاب والسنة تفيد لهم ٣٦٧  
 » تكفيره لمن سماهم المشبهة من اليهود  
 والمسلمين ٢٨٢  
 الرب . تنزيهه عن الظلم في عقاب  
 الكفار وغير ذلك ٣٥  
 الربا والرشوة من أكل أموال الناس  
 بالباطل ٣٩٩  
 الرجاء في الله لا يصح إلا بالعمل واتخاذ  
 الاسباب ١٧٦ و ٢١٠  
 » الفرق بين لعل وغشى فيه ٢١٠  
 الرسل إيمانهم بالبينات وعقاب من  
 كفر بهم بظلمه لنفسه ٥٣٩  
 الرسول . اتباعه يثمر حب الله لمبتغيه  
 ٢٤١ (راجع كلمة نبيينا في حرف النون)
- د-ز  
 دار الاسلام العدل وما يجب على المسلمين  
 لها ١١٧—١١٣ و ١٠٩  
 » الحرب والكفر والنبي ١١٣ و ١٠٩  
 داود . تسبيحه بالزمير والمعازف الوترية  
 وعدم ثبوت ذلك في ديننا ٢٣٨  
 الدليل الظني . مذهب السلف انه لا  
 به يعمل في التحريم الديني ٣٧١  
 الدولة وأموالها في الاسلام ٠٨  
 الديمقراطية في الاسلام ٩



رحمة الله ورضوانه البشارة بها	٢٢٠	السلف: إمرارهم صفات الله بغير تأويل ولا
رضوان الله الاكبر في جنة عدن	٥٤٦	تعطيل
رؤى الانبياء وتأويل رؤيا النبي ﷺ		السلام بإشارته على الحرب ٥١ و ٦٣ و ٦٩ و ١٤٠
في بدر	١٩	» نفي فضلاء البشر لعمومه ٨٥
رؤية الله في الآخرة : حكمة الاشارة اليها		السنن الالهية في أفراد البشر وأئمتهم من سورة
دون النص عليها	٥٤٧	الانقال وهي إحدى عشرة سنة ١٣٥
الروافض طعنهم في الصحابة من المهاجرين		سننه تعالى في الاسباب ٢٠ و ١٢٧ و ١٧٦ و
والانصار وغلوهم في علي ١٠ و ٧٢		١٩٤ و ٢١٠
و ١١٤ و ٢٦٢		» » في ترتيب الاعمال على العقائد
» غلو عربهم في زمان اتفاق غلو الفرس ٤٥٨		والصفات النفسية ٣٧ و ٣٨ و ٤٧١
» مراؤمهم في مناقب الصديق وتحريفهم		سننه تعالى في تغيير أحوال الامم ٣٧ - ٤٧
لآية النار	٤٥٠	» » في تفاوت استعداد البشر
» والخواارج . احداثهم الشقاق بين		وعقاب الامم ١٣٥ و ٥٣٩
المسلمين	٥٤٠	» » في تمحيص الشذائذ للبشر ٢٠٣
الزكاة اشتراطها في صحة الاسلام ١٦٨		» » في فتنه الاولاد والاموال ١٢٩
» فرضيتها والوعيد على منيها ٤٠٤		سنة الانبياء في الحرب والاسرى ١٢٤
» مايجب فيه والاصناف المستحقون لها		» الانتخاب الطبيعي وتنازع البقاء ١٣٧
٤٨٩ — ٥١٥		﴿ سورة الانفال ﴾

﴿ خلاصتها وكيانها وفيها أبواب ﴾	
مقدمة في مسائل السور المكية والمدنية	
١١٨	
﴿ الباب الاول في الالهيات وفيه ٦ فصول ﴾	
الفصل الاول في الامياء والصفات ١١٩	
» الثاني في التصرف والتدبير والتشريع	
١٢٠	
» الثالث في تحليل أفعاله أحكامه تعالى	
بمصالح الخلق ١٢١	

## س

سخريه الله من سخروا من المطوعين ٥٦٤	
سعادة الامم وشقاؤها ٣٧ (وراجع الامم)	
سقاية الحاج في الجاهلية والاسلام ٢١٥	
سكة حديد الحجاز اعتداء انكلترة وفرنسة	
عليها ٣١٨	
السكينة لانزالها على الرسول والمؤمنين	
٢٤٧ و ٢٦٦ و ٤٢٩ و ٤٤٨	



«الباب الثاني في الحقوق والاحكام في السنن الالهية في أفراد البشر وامهم والكرامة الخاصة برسول الله ﷺ وفيه وهي إحدى عشرة سنة ١٣٥ فصلان»

«الفصل الاول في عناية الله تعالى برسوله من كفايته وتشريفه وإتمام الحكمة به» وفيه تسعة أصول ( وفيه تسعة أصول )

الاصل الاول : كفايته تعالى إياه مكر قریش واثمارها به ١٢٣  
« الثاني : احساب الله له وكفايته حق يقول حسبي ١٢٣  
« الثالث عنايته به وتوفيقه لتربية المؤمنين ١٢٣  
« الرابع وميه الكفار في بدر بقبضته من التراب أصابت وجوههم ١٢٣  
« الخامس عدم تعذيبه تعالى للمشركين ما دام فيهم ١٢٣

الاصل السادس . استغاثته ربه مع المؤمنين وامداده تعالى إياهم بالملائكة ١٢٣  
( الفصل الثاني ) حقوقه ﷺ على الامة وفيه ستة أصول ١٢٤  
«الباب الرابع»  
في الايمان بالله وصفات أهله وفيه فصلان (الفصل الاول) في المؤمنين الكاملين وفيه ثمانية عشر أصلا ١٢٦  
( الفصل الثاني ) في ضعفاء الايمان ١٣١  
( الباب الخامس )  
( في حال الكفار وهو في ٢٤ مسألة ) ١٣١  
( الباب السادس )

## سورة التوبة

الكلام العام عليها ومناسبتها لما قبلها وحكمة عدم بدئها بالبسملة ١٤٥  
سياسة الاسلام الخارجية ١٠٩

## ش

الشافعي ناقله عن أبي يوسف في معنى الحرام عند السلف وأقره ٣٧١  
« مناظرته لاحمد في كفر تارك الصلاة ١٩٤  
شبل النعماني — رسالته في الجزية ٢٩١  
الشذائد تربية وتمحيص أو انتقام وتعذيب ١٩٩  
الشرك أول من ابتدعه قوم نوح بعبادة الصالحين وصورهم ٢٢٢  
شرك أهل الكتاب واتباع حشوية المسامحين ٣٧٣ - ٣٨٣  
الشريعة : نظام لنزكية النفس لا لجبروت المملك ٩٣  
الشفاعة انكال العصاة عليها ١٧٥  
شهداء أحد وحكمة كونهم بعدد قتلى المشركين في بدر ٨٨  
الشهور عددها في كتاب الله وحكمة كونها قربة ٤١٢

الشرعية : نظام لنزكية النفس لا لجبروت المملك ٩٣  
الشفاعة انكال العصاة عليها ١٧٥  
شهداء أحد وحكمة كونهم بعدد قتلى المشركين في بدر ٨٨  
الشهور عددها في كتاب الله وحكمة كونها قربة ٤١٢

شبهة الحجي خروجه يوم حنين بقصد قتل  
النبي ﷺ ٢٥٣  
الشیطان ترينه للمشركين أعمالهم وخطابه  
لهم انما كان بالوسوسة لا برؤية المشركين  
له ٢٧  
الشيعة . إفساد غلاتهم وزعمائهم من الفرس  
أمر أهل البيت عليهم دینا ودینا  
وتفريقهم لكلمة العرب بسوء التیة  
١٠ و ٩

» شیعهم في المفاضلة بين أبي بكر وعلي في  
مسألة نبذ عهود المشركين ١٦١  
» طعنهم في الصحابة (راجع الراضة)  
شیوخ الفقه والطریق . اتخاذ أتباعهم إياهم  
ربابا وادعاء بعضهم للالوهية ٣٦٧

## ص

الصابون أهل كتاب أو شبهة كتاب وأخذ  
الجزية منهم ٢٨٨ و ٢٩٩  
النصر من الايمان وأعظم أسباب النصر وكون  
الله مع الصابرين ٢٥ و ٧٦ و ١٣٠ و ١٤٢  
الصحابة أخذ قوادهم الجزية على انها  
جزاء على حماية أهل الذمة والدفاع  
عنهم (راجع الجزية)

» إعجابهم بكثرة في حنين وما عوقبوا به  
أولا ورحموا ونصروا آخرأ ٢٤٥  
» بكاء الذين لم يجدوا ما يركبون لغزوة  
تبوك وحزم ٥٦٥  
» حرية العلم والرأي ٤٠٦

» طعن الروافض فيهم (راجع الروافض)  
» فضائلهم (راجع المهاجرون والانصار)  
الصدقات ومصارفها ٤٨٩ — ٥١٥  
صفات الله تعالى . كيف نفهمها ١١٩  
الصفى من الغنمة ٣

الصلاة : اشتراطها في صحة الاسلام ١٦٨  
» » » « أخوة الدين ١٨٧  
» إقامتها وفوائدها ١٢٨ و ٢٠٩ و  
٥٤٢  
» تحقيق الخلاف في كفر تاركها  
١٩ — ٢٨٨  
» تركها انكلا على المنفرة والشفاعة  
غرور فلا عذر لتاركها ١٧٥  
» الفرق فيها بين المؤمنين والمنافقين في  
تهذيب الانفس واقامة الملك ٥٤٢  
» على جنازة المنافقين ٥٧٣

الصلوات البدعية على النبي وكتبها ٣٧٦  
الصناعات من فروض الكفاية ٦٢  
الصوفية الشرعيون . منازلهم العالية في  
حب الله ورسوله ، والبدعيون ومه  
لهم من الزين والضللال وأسبابه ٢٤٠  
ط — ظ

طاعة الله ورسوله ٢٤ و ١٢٤ و ١٢٦ و ١٤٢  
طبع الله على القلوب ٥٨٢ و ٥٩٠  
الطريق الى معرفة الله وحبه ٢٣٨  
الطلاق من أهل مكة ٢٤٦  
الظالمون يتولى الكفار ٢٢٤  
» معنى عدم هداية الله لهم ٢١٩



الظلم اهلاكه الامم ٤٧ و ١٣٥ و ٥٣٩	الزعة والرخصة في القتال ٨٨
» تنزه الرب عنه ٣٥ — ٥٣٩	العفة والمراء في كونها فضيلة ٤٠
ع	
العارفون . درجات حبهم لله ٢٣٤	العقبة ومعان انتزاع الانكليز لها من الحجاز ١٣٦
عالم الغيب . آيا ١٢٥	ووضع هذه البقرة تحت سيطرتها ٣١٨
العبادة . دعوة الرسل الى جعلها لله علم الله وحكمته ومشيئته ١٩٦	ومقتضى سنان الاجتماع ١٣٦
وحده ٣٨٢	» المحيط بكل شيء ١١٧
العباس . اخذ النبي منه الفداء ١٠٢	علي . غلو الروافض فيه بتحريف القرآن ٢٦٩
» سقايته للحجاج ومكانها ٢١٦	وتنقيص الرسول والظن في أصحابه ٢٦٩
عبد الباقي الافغاني الزاهد ٣٢	» وؤاخاؤه له وضعف الحديث فيه ١٠٧
عبد الرحمن بن عوف . تطوعه ٥٦٥	» نيابته عن النبي ﷺ في نبيذ عهود ٥٦٥
عبد الغنى الرافضي وتوكله ٣٣	المشركين وقراءة براءة في موسم الحج بالتمتع لامارة أبي بكر ١٥٥ — ١٦٤
عبد القادر الجيلاني تكبيره تكبيرات الجنازة على كل مولود ولد لاعتباره ميتاً ٢٤١	عمر : أخذه نظام الجزية عن الفرس ٢٩٢
لا يشغله عن ربه ٢٤١	» تنفيذه وصية النبي في جزيرة العرب ٦٠
العدو قسبان معروف ومجهول ويجب استعداد الامة لكل منها ٦٤	» رأيه في أسرى بدر وتشبيهه النبي ﷺ ١٠٠ — ٩٦
عدي بن حاتم خبر اسلامه ٣٦٥	إياه بنوح وموسى ونزول القرآن بموافقة رأيه ١٠٠ — ٩٦
العذاب بالاعمال ٣٥ و ٤٧	» زعم رافضي انه فر في حنين ٢٦٣
العرب توحيد الاسلام وترقيته لهم ٣١٠	» عنايته بالرسول ١٠ و ١١
» عميدهم لساب ملسكهم بعدم وضع نظام للخلافة ونظام لحفظ كرامة آل الرسول ﷺ ١٠	» وضعه الديوان لنظم الاموال ١٢
» وعد الله باغنائهم وقد فعل ٢٧٧	العمل الصالح لازم للايمان ١٢٦
عزيز (عزرا) تاريخه وما قيل فيه من كتابته للتوراة أو بعضها بعد فقدها ومن قال هو ابن الله والامراتيليات في ذلك ٣٢٢	المهود لإحجاب الوقاء بها ١٠٨ و ١٤٠ و ١٨١
	» شرط الوقاء بها وما ينقضها وينبذها للمشركين المنافقين وإمضاؤها للموفين من المشركين الى مدتها ١٥٠ و ١٨١
	» نقض اليهود لها وعقابهم عليه ٤٩ — ٦٠

الاعمال الخفية وتأثيرها في البشر ٢٩ غوستاف لوبون تحقيقه سقوط الالم بفساد  
عيسى . الانكال على نزوله لاعزاز الاسلام  
٣٨ أخلاقها ٣٩٣

## ف

الفاسقون . حصر المنافقين فيهم ٥٢٥  
« معنى كون الله لا يهدمهم ٥٦٧ و ٢٣٦  
الفتنة في الدين بالاضطهاد والايذاء لاجل  
الصدق والاكراه عليه ١٤١  
الفتنة والفساد في الارض بترك ولاية  
التناصر بين المؤمنين وتوابعهم للكافرين  
وظهور دولة الكفر على الاسلام  
١٣٨ و ١١١

فتنة الاموال والاولاد ١٢٩ و ١٣٥  
الفرس . فتح بلادهم ومحو دولتهم ٧٨  
٣٦ — ٤٦  
الفرقان ملكة التفريق بين الحق والباطل  
١٣٧  
الفسل والتنازع في الامر ١٩ و ٢٥ و ١٤٣  
( فصل ) في اصح الروايات في غزوة  
حنين وما تضمنته من الحكم والاحكام  
٢٤٧ — ٢٦٠

« في دار الاسلام ودار الحرب والبي  
وحقوق الاديان والاقوام ٣١٣  
« في هيمنة القرآن على التوراة والانجيل  
وشهادته لها وعليها ٣٤٢

فصول في المعاملة بين النبي ﷺ واليهود  
في السلم والحرب ٥٤

## غ

غار نور وصفته وطريقه من مكة ٤٤٢  
غرور تارك الصلاة وغيرها من الفرائض  
ومرتكب المعاصي في الانكال على الشفاعة  
والغفرة ١٧٥

غزوة بدر الآيات في وصفها وما فيها من  
الآيات والاحكام والحكم ١٧ و ٢٠  
و ٢٦ حكم الاسرى ومقاديرهم فيها ٨٣  
مغفرة الله لمن شهدها ٩٠ الحكم التسع  
في فداء الاسرى ٩٤

غزوة تبوك سببها وتناقل المسلمين عنها  
وسببها وظهور نفاق المنافقين به ٤٢٣  
غزوة حنين عدد المسلمين فيها من الصحابة  
الذين فتحوا مكة ومن الطلقاء من أهل  
الذين كانوا سبب الهزيمة وتفصيل ما حصل  
فيها ٢٤٥ — ٢٧٠

غلبوم الثاني قيصر الالمان تقيده في التوراة  
والمسيح والانبياء والوحي ٢٤٨  
الغنم تاريخ تخميسها ومستحقوها وقسمتها  
وحكمتها والمذاهب في خمس الله ورسوله  
٣ — ١٧

غنم حنين قسمتها وحكمة ايثار قريش  
والمؤلفة قلوبهم بها دون الانصار ٢٥٧



## القرآن

- فضائل الاسلام في الحرب ٥١ و ١٤١ و ٣١٠  
 الفقراء . كفالة الاسلام لهم ١٠ و ١١  
 » سهمهم في الزكاة ٤٨٩  
 الفقه في أمر الحرب سبب للغب ٧٧  
 الفقهاء . جرأهم على التحريم ٣٧٢  
 » ردهم للقرآن فيما تخالفه مذاهبهم ٣٦٧  
 الفلسفة العقلية والروحية ومن ضل بهما ٢٤  
 الفناء في الله »  
 الفنون والصناعات العسكرية . وجوبها ٦٢  
 فوضى الشيوعية والاباحة ومنع الاسلام  
 منها ١٩٠  
 النبي . ومراعاة المصاححة واختلاف الزمان  
 في قسمته ١٢
- عجازه ١٤٩ و ١٧٧ . (يراجع : بلاغته ونبأ  
 الغيب فيه وسانن الاجتماع وقواعد التشريع)  
 القرآن . بشاراته ١٩٦ و ٢٧٨ و ٣٨٥ - ٣٩٤  
 » بلاغته في ابهامه ٥٨٤  
 » » في اختلاف التعبير عن الامرين  
 المتشابهين ٤٦٦  
 » » في الاطناب بتأكيد قتال  
 المشركين ١٩٣ - ١٩٦ و ٢٠١  
 » » في اعجازه ٨٢ و ٥٨٤  
 » » في ترتيب المعطوفات ٢٣٠  
 » » في تقديم الالم قلاهم ٥٠٦  
 » » في التكرار اللفظي ٢٠ و ٣٥  
 و ١٨٧  
 » » في حذف المعمول ٥٨٩  
 » » في حروف الجر ٥٠٧  
 » » في الظروف المتوالية ٤٣٨  
 » » في العموم والخصوص ١٨٧ و  
 ٥٨٩  
 » » في قراءاته ٥٨٤  
 » » قيوده بالجملة الشرطية ٢٧٨  
 » » في اللفظ المفرد المحتمل لعدة  
 معان يقضيها المقام ٥٨٤  
 » » في وضع الاسم الظاهر موضع  
 الضمير ٢٤٧  
 » تدبره وكال الايمان ١٢٧ و ٢٣٨

## ق

- قاعدة إمضاء ما نفذه الامام أو السلطان في  
 السياسة والحرب ثم ظهر انه خطأ ٩٥  
 » تنازع الهلال والصليب عند الانكيار  
 وغيرهم ٣١٦  
 القتال . أنواعه الثلاثة ١٦٦  
 » التحريض عليه وترجيح المؤمنين فيه  
 على عشرة أمثالهم من الكفار في حال  
 القوة وعلى منليهم في حال الضعف ٧٦  
 قتال المشركين كافة كما يقاتلوننا كافة ٤١٤  
 القدر والجبر وفرفهما ١٢٨ و ١٩٦

١٣٥	الانقال	القرآن التعارض بينه وبين الحديث ٥٨٠
	القوة الحربية . وجوب اعداد ما استطاع	» توقف فهمه على أخذه بمجملته بالجمع
٦٣	منها لارهاب الاعداء	بين الآيات المتقابلة أو المتشابهة في
٥٢٧	القوة . الغرور بها وبالمال والاولاد	الموضوع ١٨٢ و ١٩٨
ل		» التناسب بين آياته في أول كل سياق
		» الجمع بين مظاهره التعارض فيه ٢٠٠
٤١٩	الكافرون . معنى عدم هداية الله لهم	» حججه على المسلمين في ضعفهم وجهلهم
	الكتاب . إطلاقه على النظام والتقدير والسنن	وذهاب ملكهم ٤١ - ٤٦
	الالهية ، وعلى انكسابة بالقلم ، وما يكتب	» حججه العقلية والعلمية على العقائد ١٧٨
	به من الصحف ، وكون (كتاب الله)	» حكمه على الأمم والجماعات ٨٥ و ٣٩٥
	أداة الاشهر . يشمل كتاب التكوين	» شهادته للتوراة والانجيل وعليهما ٤٣٣
٤١٢	وكتاب والتشريع	» صدور أحكامه عن علم الله ١١٧
	كتاب الله للعقائد لا يضيف الناس	» فهم المؤمن الصادق له ١٢٧
٤٧٩	غيره	» كون ذمه لا لكفار حكما وحقائق
	كتاب مدارج السالكين في تحرير التصوف	لا هو اكا اشعر ١٣٢
٣٨١ و ٤٠	من البدع وموافقا الشرع	» محاسبة النفس بيزانه ١٣١ و ٥٤٨
	كتب الرسل الاقدمين قبل بني اسرائيل	» المذاهب فيه ١٩٨ و ٢٦٧
٢٨٨		» المقارنة بين متشابهه اللفظي ٣٨٧
	كتب التصوف وما في بعضها من الحكم	» نبأ الغيب فيه ٩٨ و ١٠١ و ١٣٣
٣٧٠	والبدع ونهي الأئمة عن أمثاله	و ١٩٥ و ٢٧٨ و ٢٨٧ و ٣٨٥ و ٥٥٧
٢٦٤	» الروافض	» الناسخ والمنسوخ فيه راجع للنسخ
	كسرى أنوشروان أول من سنن الجزية	» نور الله ومحولة الكفار اطفاءه ٥٨٤
٢٩٢	وضع نظامها	» هدايته الى سنن الله في البشر ١٣٥
٢٤٠	الكشف والفطنة به والخطأ فيه	(وراجع سنن وأمم)
٣٢٨	كتب الاحبار والاسرائيليات	» هيمنته على الكتب الالهية ٣٤٢
٤٨	الكفار . التعبير عنهم بالدواب	» وجوب اجارة الحربى لسماعه ١٧٧
٧٧	» غرضهم من الحرب	(قسمة غنائم حنين) ٢٥٧
٣١٧ و ٢٧٦	» ما يعنونه من بلاد الاسلام	القواعد الحربية والسياسية في سورة



الكفار ولاية بعضهم لبعض	١٠٩	المؤمنون وكونهم لاسبيل عليهم في ترك الجهاد
الكفر بالخوض والاستهزاء بالله وآياته أو مع العجز بشرطه	٥٨٧	
رسوله	٥٢٩	محمد عبده (راجع الاستاذ الامام)
الكفر بوصف النبي ﷺ بما هو خاص	٣٧٦	الحمل المصري بدعة تنصب الحكومة
بالله	٣٣٢	المذاهب اثارها على الكتاب والسنة
كلمة الله العليا وكلمة الكفار السفلى	٤٠٢	المذاهب جنايتها على الدين واللغة
كنز الذهب والفضة وعقابه في الآخرة	٣٥٦	المذاهب في حكم تارك الصلاة
الكنيسة. دعوتها إلى الحرب الصليبية	٣٤٧	المذاهب في خمس الغنيمة
» محافظتها على عقائدها		المذاهب في سهم سبيل الله من الزكاة
م		المذهب لازمه ليس بمذهب
الماء القراح والخل لسقاية الحاج	٢١٨	مذهب الروحانيين
المال الجهاد به أقوى آيات الايمان وقوام		المساجد عمارتها الحلية والمنعوية خاصة
الدين والدولة ٤٥ و ١٠٤ و ١٢٨		بالمؤمنين وحكم بناء الكفار لها
و ٢٢٠ و ٤٥٩ و ٤٦٨ و ٩٩ و ٥١٤		المساواة والمواطنة في الاسلام
و ٥٦٣ و ٥٨١		المساواة في العدل
» فتنه ١٢٩ و ١٣٥ و ٢٣٣ و ٤١٠		المسجد الأقصى الخطر عليه وعلى الحرمين
و ٤٣٨ و ٤٨٤ و ٥٥٩ و ٥		
» القصد فيه بين الاسراف والبخل ٤٠٧		المسلمون
مال المصالح العامة وأنواعه ومصارفه ١٠٨		
المبتدعة. قتال الخارجين منهم ٦٤		انقاذ شيوخهم أربابا كأهل الكتاب
المبشرون ٣٤٢ و ٣٤٩ و ٣٦١ و ٣٨٨ و ٤٠٢		انصافهم بصفات الكفار يسلبهم الانتفاع
المنقون. حب الله لهم ١٥٥		بقلب الاسلام
متكلمو التأويل ٢٧٢		أخذ بمضمون علوم الاسلام ولغته عن
المنقون وكون الله معهم ٤١٥		الافرنج في هذا العصر
المتوكلون ومن أدركنا منهم ٣٢		تعليق عليهم لاضعافهم الكفار بأنهم اقله في
المجسمة الذين يكفرهم الرازي ٢٨٢		شؤون القتال وأسباب الغلب والسيادة
النجوس أهل كتاب أو شبهته ٢٨٨ و ٢٩٩		التفرقة الجنسية بين شعوبهم

والجائته إلى المعجزة من مكة وقتالهم  
له في مهجره وعقده صلح الحديبية  
معه وغدرهم ونقضهم للعهد وإظهاره  
تعالى إياه عليهم بفتح مكة والطائف  
وإفضاء لإصرارهم على الكفر والابذاه  
إلى البراءة منهم ونبذ عهودهم ١٤٩  
إلماهم بعد نبذ عهودهم ٤ أشهر  
يسيحون في الأرض آمنين ١٥١  
دعوتهم إلى التوبة وإنذارهم بالعاقبة ١٥٣  
ما يدخلون به في الاسلام ١٦٨ و ١٨٧  
الفرق بينهم وبين أهل الكتاب ١٧٢  
وجوب اجارة من استجارهم حتى  
يسمع كلام الله وكونهم في دعوة الاسلام  
وعداوته ثلاثة أقسام ١٧٧  
كونهم لا عهد ولا أيمان لهم ١٨٢ و ١٩٢  
الاستقامة ان استقام على عهده منهم  
وحكته تطهير جزيرة العرب من  
الشرك ١٨٣  
خداعهم المؤمنين بأفواههم ١٨٥  
حكم القرآن بفسق أكثرهم ١٨٥  
تعليل ايجاب قتالهم بنكث ايمانهم وطعنهم  
في الاسلام وهمم باخراج الرسول  
وبدهم المسلمين ١٩٠ — ١٩٣  
الامر بقتالهم والوعد بنجزهم ونصر  
المسلمين عليهم ١٩٥  
شهادتهم على أنفسهم بالكفر ٢٠٧  
حبوط أعمالهم وخلودهم في النار ٢٠٨  
منعهم من عمارة مساجد الله وإبطال

جامعتهم الدينية وخلافتهم العمانية ٣١٤  
حالمهم مع المشركين في زمن البعثة ١٥٠  
حسن معاملتهم لأهل ذمتهم ٢٧٩ و ٢٩٨ و  
٣١١  
حكوماتهم اليوم ٥١٢  
خدمة خوتهم لأعداء الاسلام ٤٠٢  
صيرورة البدعين منهم حجة على دينهم ٣٥٧  
عددهم ٤٣ و ٣٢٠  
غرضهم من الحرب بمقتضى دينهم ٧٧ و ٢٠٣  
فساد زعمائهم وافضاء الجبل والمسح ببعضهم  
إلى الارتداد عن الاسلام ٧٨  
فقدّم لجّل ما كان لهم من الخلاف والغنى ٢٢٣  
قتالهم دفاعاً عن مستعبدتهم ٣٢٠  
ما يجب عليهم من إعادة دار الاسلام ٣١٣ —  
٣٢١  
مقومات اسلامهم وكجالة ٢٠٩  
نشأتهم الاولى وإصلاحهم وفتوحهم وحالمهم  
الحاضرة الخاسرة وأسباب ذلك ٤٢ و ٧٨  
المسيح . بيانه ان الله هو الاله الحق وانه  
رسوله وتصديقه للتوراة ٢٨٤ و ٢٨٧  
» خطأ المتكلمين على نزوله ٣٩٣  
» عقيدة النصارى فيه ( راجع ابن الله  
وتثليث وثالوث )  
**المشركون**  
( أهم المسائل المتعلقة بهم مرتبة على سياق  
الآيات وصفحات التفسير لأعلى الحروف )  
حالمهم مع النبي ﷺ من رد دعوته  
وإبذاه من آمن به وإثمارهم بقتله



ولا يثبتهم على المسجد الحرام ٥٠٤	الملاحدة منع اعطائهم من الزكاة ٥١٣
» منهم من قرب المسجد الحرام وتعليله ٢٧٥	الملائكة توفيههم للكفار وضربهم لهم ٣٤
بكونهم نجسا ٤١٤	» والشياطين والجن والنفس الخفية ٢٨
قتلهم كافة كما يقاتلوننا كافة ٤١٤	» ما أنزل الله من جنودهم لنصر رسوله ٤٣٩
	والمؤمنين ١٧ و ٢٨ و ١٢٣ و ١٢٥ و ٤٣٩

## المناقضون

مشيئة الله وعلمه وحكمته ٢٧٩ و ١٩٦	المصالح الدولية والاجتماعية وسهمها في الزكاة ٥٠٥
مصالح الخلق : مراعاتها في أفعاله وأحكامه تعالى حكمة منه بدون إيجاب ١٢١	المعاهدة . تحريم قتالهم بشرطه ١٠٨ و ١٤٠ و ١٨١ و ٣٠٧
المعتزلة والاشعرية ١٣٨ و ١٨٩ و ١٩٦	المعية والعندية الالهية ١١٩
معية الله لمحمد وصاحبه ولومى وأخيه وللمحسنين والمتقين ٤٢٧	المغفرة . غرور الجاهل بالاتكال عليها وعلى الشفاعة ومعالجته بما ورد في الكتاب والسنة من أسبابها ١٧٥
مفهوم الشرط حجة ١٨٩	المقلدون . تقديم مذاهبهم وآراء شيوخهم على كتاب الله تعالى ٣٦٧
» تركهم الصلاة انكالا على المغفرة ١٧٥	» جبرأتهم على التحريم ٣٧٢
» جبرأتهم بالدين وحكمه ١٨٠ و ١٨٨	مكفرات الذنوب الصغائر ١٧٦
مكة فتوحها غنوة وحكم أرضها ٦	الملاحدة جنائيتهم وخيائيتهم ٣٤٧ و ٤٠٢
تبيطهم المؤمنين عن قتال المشركين ٢٠٢ و ١٩٣	(١) استئذانهم في التخلف لا يقع من مؤمن وانما يستأذن بترك الجهاد من لا يؤمن بالله ولا بالآخرة ٤٦٧
(٢) لو أرادوا الخروج لاعدوا له عدة ٤٧١	(٣) ان الله كره انبعاثهم فببطهم ٤٧١
(٤) انهم لو خرجوا في المؤمنين لم يزيدوهم الا خبالا ويغنون فقتلهم ٤٧٣	(٥) انهم ابتغوا الفتنة من قبل تبوك في غزوة أحد اذ اوقموا الشقاق في المسلمين وثبطوا بعضهم ٤٧٤
(٦) انهم قبلوا الامور للنبي من أول الامر الى ان جاء الحق بنصره وظهور أمر الله وهم كارهون لذلك ٤٧٥	(٧) ان منهم من استأذن النبي في القعود معتذرا بأنه يخاف على نفسه الافتتان بجهال نساء الروم فسقطوا في فتنة

- معصية الله ورسوله بالفعل ٤٧٧ (١٧) اعتذارهم عن استهزائهم بأنهم إنما  
 (٨) ان كل حسنة تصيب النبي تسوءهم وكل معصية تعرض له تسرهم ويرون  
 أنهم أخذوا بالحزم في التخلف ٤٧٨  
 (٩) ان الله بين لهم انه لن يصيب جماعة المؤمنين الا ما كتبه لهم من حسن العاقبة والنصر، وانه يتولاهم وهم لا يتوكلون الا عليه فهم لا يتربصون بالمؤمنين الا احدى الحسينين وان المؤمنين يتربصون بهم عذاب الله مباشرة أو بأيديهم ٤٧٩  
 (١٠) ان صدقاتهم لا تقبل سواء كانت طوعا أو كرها ففسوقهم وكفرهم واتيائهم الصلاة وهم كسالى وانفاق ما يتفقونه وهم كارهون ٤٨١  
 (١١) تعذيبهم بأموالهم وأولادهم في الدنيا وموتهم على كفرهم ٤٨٥ و ٥٧٤  
 (١٢) حلفهم للمؤمنين بأنهم منهم ووصف جبنهم وفرقهم منهم ٤٨٥  
 (١٣) لمز بعضهم للرسول في الصدقات فان أعطوا رضوا وإلا سخطوا ٤٨٧  
 (١٤) ايذائهم له (ص) بقولهم هو اذن ٥١٦  
 (١٥) حلفهم للمؤمنين ليرضوهم دون ارضاء الله ورسوله ٥٢٢  
 (١٦) حذرهم انزال سورة تنبئهم بما في قلوبهم ووعيدهم على استهزائهم باخراج ما يحذرون ٥٢٥  
 (١٧) اعتذارهم عن استهزائهم بأنهم إنما كانوا يقصدون الخوض واللاعب وكون هذا الخوض عين الكفر ووعيدهم بتعذيب طائفة منهم باصرارهم على إجرامهم واحتمال العفو عن طائفة أخرى ٥٢٨ - ٥٣٢  
 (١٨) بيان حال المنافقين وصفاتهم العامة ذكر أمانا وانائما وإيادهم والكفار نار جهنم ولعنهم الخ ٥٣٣  
 (١٩) تشبيههم بمنافقي الأمم الغابرة الذين كانوا أشد منهم قوة وأكثر أموالا وأولادا في كونهم لا حظ لهم الا بالمتاع بما ذكر وفي خوضهم بالباطل كخوضهم وحبوط أعمالهم في الدنيا والآخرة مثاهم وخسارهم اتمام ٥٢٧ - وتذكيرهم بنبأ أقوام الا بياد قيامهم ٥٣٩  
 (٢٠) قرأهم بالكفار في وجوب جهادهم والاغلاظ في معاملتهم ووعيدهم ٥٤٩  
 (٢١) حلفهم على انكار ما قالوا من كلمة الكفر واثبات الله لما نفوه ولهمم بما لم يألوا أي من محاربة اغتياله <sup>صلواته</sup> <sup>عليه</sup> <sup>وسلم</sup> ٥٥١ - ٥٥٥  
 (٢٢) كونهم لا يتممون من اظهارهم الاسلام إلا اغناء الله ورسوله ايهم بمد فقرهم ووعيد من لم يتب بعذاب الدنيا والآخرة ٥٥٦  
 (٢٣) من عاهد الله منهم على الصدقة



- والصلاح في حال العسر واخلافه المؤتمر الاسلامي الاول بمكة وأهم قراراته  
 ٣١٩ وكذبه بعد الغنى واليسر واعقابهم  
 ذلك نقاناً يصحبهم إلى الحشر وجههم  
 علم الله بحالهم في السر والجهر ٥٥٨  
 (٢٤) لمزم وعيهم المؤمنين في الصدقات  
 وسخرتهم منهم وجزاؤهم يجعل الله  
 لهم سخرية للناس ٥٦٣  
 (٢٥) حرمانهم الانتفاع باستغفار الرسول  
 لهم بكفرهم حتى بالله ورسوله لا يرجى  
 اهتداؤهم بالرجوع عن فسوقهم ٦٦٦  
 (٢٦) فرح الخلفون منهم بمقدمهم خلاف  
 رسول الله وتواصيهم بعدم الفر في  
 الحر وتذكيرهم بحرجهم ٥٦٩  
 (٢٧) كون الاجر درهم ان يحزنوا  
 ويضحكوا قليلا ويكثروا كثيرا ٥٧١  
 (٢٨) أمر النبي (ص) بحرماتهم من الخروج  
 ومن القتال معه والزائم ما التزموه  
 من القعود مع الحالفين ٥٧١  
 (٢٩) نهى (ص) عن الصلاة على موتاهم  
 وتعليه بكفرهم وموتهم عليه ٥٧٣  
 (٣٠) استئذان أغنيائهم بالتخلف عن  
 الجهاد كلما نزلت سورة تأمر بالجمع  
 بين الايمان والجهاد ٤٨١  
 (٣١) حال الاعراب في استئذان بعضهم  
 بالقعود عن الجهاد وقعود الكاذبين  
 بغير اعتذار ووعيدهم بعذاب أليم  
 على الكفر ٥٨٣  
 مناقب الصديق في قصة الهجرة ٤٤٥ المدي . خطأ الانتكال على ظهوره  
 والموحدون من اليهود والنصارى ٢٨٢ -  
 المؤلف قلوبهم . انواعهم وسهمهم في الزكاة  
 في عصرنا ٤٩٤  
 المؤمنات . مساواتهم للمؤمنين ٥٤١  
 المؤمنون الاولون أربعة أصناف المهاجرون  
 الاولون، فالانصار، فقير المهاجرين  
 المهاجرون بد صالح الحديدية ١٠٤  
 امتحان الله لهم لتمييزهم من المنافقين  
 صنائعهم المميزة لهم من المنافقين ٥٤١  
 الكاملون وصفاتهم وفيه ١٨ أصلاً ١٢٦  
 كراهتهم للقتال لذاته ولتباع الدنيا  
 وعده ضرورة تقدر بقدرها ٧٧  
 المهاجرون المجاهدون وكونهم أعلى  
 الناس درجة عند الله ٢٢٠  
 ما رجعهم الله به على الكافرين من  
 الفقه والعبر ٧٦  
 نهى عن تولي آباءهم واخوانهم ان  
 استحبوا الكفر على الايمان ٢٢٤  
 المهاجرون والانصار . تأييد الله لرسوله  
 وكون المهاجرين أفضل ٧٠  
 ولاية بعضهم لبعض والمواخاة  
 بينهم ١٠٥ و ١١٣  
 خطأ الانتكال على ظهوره

٣٩٣	إبداؤه - فداء أبي وأمي - في حياته وبعد موته وإبداؤه أهل بيته	٥٢٠
٥١٨	إيمانه بالله وإيمانه للمؤمنين	٣٩٣
٣٩٣	بشارته لأصحابه بفتح الممالك	٣٩١ و ٣٥٥ و ٦٩
٣٩١	بشارة الانبياء به	٤٠٢
٤٠٢	بعضه وقاومة المشركين له حتى أظفره	٥٣٥ و ٥٢٤ و ٢٩
١٤٩	الله عز وجل	٥٥٠
٢٤١	تأييد الله له بنصره وبالمؤمنين وتأليفه تعالى بين قلوبهم	٢٤١
٧٠	ثباته عند هزيمة الجيش في حنين ومن أتبعه يثمر حب الله لمن أتبعه	٣٨٥
٢٥٠ و ٢٤٧	ثبت معه	٣٨٥
٣٥٩	تناء بعض علماء الأفرنج عليه	٤٦٥ و ٤٦٣ و ١٢٤ و ٩٤ و ٨٣
١٥٠ و ٦٩ و ٥٠	حبه للسلم	٤٦٥ و ٤٦٣ و ١٢٤ و ٩٤ و ٨٣
٢٣٤	حبه يلي حب الله تعالى (راجع حب)	٤٦٥ و ٤٦٣ و ١٢٤ و ٩٤ و ٨٣
٧٤	حسب الله وكفايته له ولمن أتبعه	١٠٢
١٢٤	حقوقه على الأمة وفيه ستة أصول	١٠٢
١٠٢	حكمة اسلام بعض أعدائه دون أكبر أوليائه	١٠٢
١٩٧	أوليائه	٣٨٨
٤٧٣	حكمة بيان خطأ اجتهداه له بعد وقوعه	٤٦٥
٣٨٨	حكمة رؤياه الكفار قليلا يبدد	٤٦٥
١٩	حكمة رؤياه الكفار قليلا يبدد	٤٦٥
٤٦٥	خطبته في حب السلم وانتهى عن تمني الحرب	٤٦٥
٥١	ودعاؤه في بدر	٤٦٥
٣٧٦	خقه من نور الله قبل كل شيء باطل	٤٦٥
٥١٩ و ٥٠	رحمته	٤٦٥
٣٨٩	رحمته وجوه الكفار بالتراب - وإصابتهم	٤٦٥
٢٥٥ و ٢٥١ و ١١٢	كلهم	٤٦٥
٢٧٦	الصلاة نبيه بالعبارات المبتدعة	٤٦٥
٤٤٨ و ٤٢٩ و ٢٦٦	صلاته على ابن أبي وما فيه من الاشكال	٤٦٥

لاظهار الاسلام

الميثاق (راجع العهد)

ن

النار . تحريم التعذيب بها في الدنيا

نار جهنم . إحماء الاموال من الذهب

والفضة عليها وكي كانزها بها

« الخلود فيها »

نبيينا ﷺ

آدابه في معاشره الكفار والمنافقين

اتباعه يثمر حب الله لمن اتبعه

إتمام نور الله ببعثه

اجتهاده في المصالح العامة وبيان الله لما

اخطأ فيه

إخباره لعنه العباس بما خباؤه من المال

وما قاله لزوجته عند خروجه مع

انشركن إلى بدر

إرساله بالهدى ودين الحق ليظهره على

الدين كله

إساءة الادب في الكلام عنه

استشارته للمؤمنين في أسرى بدر وعمله

برأي أبي بكر والجمهور وعدم انقضائه

عمره من الفداء

أكرام الله له بخوارق العادات

إمتياز به بحفظ تاريخه ودينه بالتفصيل

أمره بالتبليغ عنه

إنزال السكينة عليه وعلى من معه



٥٧٣ — ٥٨٠	نبينا: كونه أماناً لقومه من العذاب ماذا
١٢٣	نبينا: طاعته كطاعة الله ٢٤ و ١٢٤ و ١٢٦
١٢٣	فهم
٥١٩	كونه رحمة للمؤمنين قيل وللمنافقين ٥١٩
٣٧٦	كونه لا يعلم الساعة ولا الغيب ٣٧٦
٥٥٠	لطفه في معاملة الناس حتى الاعداء ٥٥٠
٥٤٠	لمز المنافقين وإبداؤهم ٤٨٧ و ٥١٦ و ٥٢١
١٠٠ — ٦٣	عنايه هو والمؤمنين في أسرى بدر ٦٣ — ١٠٠
٤٦٥ و ٩٤	عصمته في التبليغ دون الرأي ٩٤ و ٤٦٥
٤٦٥	عفو الله عنه
٥٥٧	عفى المنافقين عن أنواره
١٢٢	غاية الله به وفيه تسعة أصول ١٢٢
٢٤٤	غزواته وسراياه وبعوثه . عددها ٢٤٤
٣٧٦	الغلو فيه
٥٤٢	فضل أمته على الأمم
٤٢٧ — ٤٣١	فضل العرب وإعدادهم لبعثته عزايافاقوا بها
١٣٤	أثم الحضارة
١٢٤	قراية . وإتيانهم بتحريم الصدقة عليهم
١٥١٠ و ١٠	وتعويضها من خمس الغنائم ٧ — ١٥١٠
٢٥٧	قسمته لغنائم هوزان وحكمته فيها ٢٥٧
٥٤٠	قومه خير الاقوام
١٢٣	كفاية الله له
٣٨٥ — ٣٩٤	كمال دينه وما امتاز به ٣٨٥ — ٣٩٤
٥٥٧ و ٥١٤	نهيته عن اطرائه وتأويل العلاء له ٤٧٦
٥٦٦	كون استغفاره للمنافقين كعدوه ٥٦٦
٥١٧	كونه أذن خير ٥١٧
٣٨٨	كونه أرسل بدين الحق المكمل الدائم ٣٨٨
٤٢٦	هجرتة إلى المدينة ونصر الله فيها ٤٢٦

٥٨٧	الماجرى عن الجهاد	٣٨٢	نبينا . نور الله الذي آمن وأكمل به دينه
٣٦	انصارى . اسلام كثير منهم كل عام	٥٥٣	هم المنافقين بما لم ينالوا من اغتياله
»	أكل رهبانهم ورؤسائهم لاموال الناس	٣٩١	هو القارقليط روح الحق في الانجيل
٤٠٠-٣٩٦	بالباطل	٤٣٥	وزيره ومستشاره الصديق
٣٧٧	» تعبدهم بالايراد المبتدعة	٤٩١	وصفه بالمسكين أو دعاؤه به لا يصح
»	حالم في الايمان والتحليل والتحرير	»	وصيته بوطن الاسلام ( راجع جزيرة
٤٢١ و ٢٨٨-٢٨١	والتدين	العرب والحيجاز)	
٣٩٧	» سر الاعتراف عندهم	٥٢٠	وعيد الذين يؤذونه بالعذاب الالام
»	عقيدتهم وثنية هندية ٣٢٨ ( راجع		
»	تثليث وثالوث و) الله ( وابن الله		
»	نسيانهم حظا نماذكروا به ٢٨٩ و ٢٨٧		
»	انصارى العرب: اغراؤهم الروم بغزوة تبوك		
٤٢٢			
٣٤٦	النصرانية . أسباب بقائها في أوربة		
»	ديانة يهودية مؤقنة		
٣٩٠	» ليست سبياً لترك في أوربة الدينيوي		
٣٩٢	» مدارس دعاها ووجوب استفتاء		
»	المسلمين عنها بانشاء خير منها		
٤١١	» نشر الاوربيين لها بالقوة القاهرة		
٣٨١	والحروب المبيدة		
»	انصرانية الافرنج ولمادا لا يسلطون (		
٣٦٣-٣٤٥			
٧١ و ٢٢	النصر . أسبابه المادية والمعنوية		
٥٤٣ و ٤٧٩ و ١٤٢ و ٨٠	» وجوبه للمؤمنين الذين في دار الحرب		
١٠٨	على من قاتلهم في الدين		
»	النصوص في عالم الغيب: الايمان بها وعدم		
٤٠٩	البحث عن كنهها وتأويلها		
		٣٨٢	نبينا . نور الله الذي آمن وأكمل به دينه
		٥٥٣	هم المنافقين بما لم ينالوا من اغتياله
		٣٩١	هو القارقليط روح الحق في الانجيل
		٤٣٥	وزيره ومستشاره الصديق
		٤٩١	وصفه بالمسكين أو دعاؤه به لا يصح
		»	وصيته بوطن الاسلام ( راجع جزيرة
		العرب والحيجاز)	
		٥٢٠	وعيد الذين يؤذونه بالعذاب الالام
			النجاسة الحسية والمعنوية ومن قال بنجاسة
			أبدان الكفار
			النساء . افساد بعض الكتاب لمن جرائمهم
			في فضيلتي الحياء والعفاف وتجريئتهم
			على التهلكة والخلاعة
			» مساواة الاسلام لمن بالرجال في
			التكليف والولاية العامة والخاصة وفي
			الجزاء على الاعمال
			» المرافقات منهم
			نساء الجنة لكل رجل زوجان
			» الصحابة والحرب
			النسخ في القرآن ٤٠ و ٨٠ و ١١٣ و ١١٥
			و ١٦٦ و ١٧٨ و ١٨٢ و ٤٦١ و ٤٧٠
			٤٩٦ و ٥٠٠
			نسخ القرآن إما بقرآن أو خبر متواتر
			النسي . في الاشهر تشريع جاهلي لا باحة
			القتال في الاشهر الحرم
			نسيان المنافقين لله ونسيانهم لهم
			النصح لله ولرسوله واشتراطه في عذر



٤٣٦	٥٠٥	النظر في آيات الله وسننه	هجرة أبي بكر
٤٢٦	٥٤٦	النعيم في الآخرة جسماني وروحاني. لان	هجرة النبي ﷺ : آية الفارقها
٤٤٧-٤٣٤	٥٤٦ و ٢٢١	الانسان جسد وروح	» أصح الروايات فيها
الهداية . حرمان الفاسقين والكافرين	٥٤٧ و ٤٢٤	نعيم الدنيا في جنب نعيم الآخرة	
والظالمين منها ٢١٩ و ٢٣٦ و ٤١٩ و ٥٦٧	٥٢٤	النفاق . آيته عدم الاتفاق في سبيل الله	
٢٠٩	»	برامة المهاجرين وقدماء الانصار منه	» صفة من ترجى لهم
١٨	٤٨٧	آيته ترك الجهاد إشاراً للراحة	الهلاك عن ينة كالحياة
و	٤٨٥	سيدة	
٢٤٠	»	حجاب دين أنوار النبي ومزايا الاسلام	وحدة الوجود ووحدة الشهود
الوحي . تعدية إنزاله إلى الرسول . إلى الامة	٥٥٦		
٥٢٧	»	شكوك وذبذبة وجبن وبخل لا ولاية	بعلى إلى
» من يظن انه حالة من أحوال النفس ٣٥٣	٥٨٢، ٥٥٩، ٥٤١، ٤٨٦	فيه ولا اخوة	
٤٨٦	»	صفات أهله	وصف القرآن البالغ لحين المتأفقين
الحجاز وجزيرة العرب (	٥٨٢ و ٥٥٩	نفاق سوقه لدى الملوك والامراء	وصية النبي بوطن الاسلام الديني (راجع
الظالمين الفاسقين	٥٢٩		
الفر والاستنفار للقتال	٤٢٣		لوند والويعيد في الخير والشر المؤمنين
النفس . جزاؤها بحسب تأثير الاعمال	٣٥٢		وللمنافقين ٥٣١ و ٥٣٥ و ٥٤١
زكيتها أو تدسيتمها	٤٨٨ و ١٣١		الوعيد . نفوذه في بعض العصاة
» محاسبته بميزان القرآن	٥٣٩ و ٤٦٨		وعيد من أثر حب أي محبوب على حب
نقي الشأن أبلغ من نقي الشيء	٤٦٠		الله ورسوله والجهاد في سبيله
الذفير العام	١٦٤		وقد هوأزن واسلامهم وغنائهم
التواصب والروافض	٣٨٣		ولاية الله للمؤمنين
نور الله . محاولة الكفار اطفاءه . ووعد	»		الاعداء . ثمار الفتنة والفساد الكبير في
تعالى بأعامه	١١٤		الارض بسبب الهلاك
هـ	»		الرحم في الارث وغيره
الهجرة . فضله ودرجته	١٠٩		الكفار بعضهم لبعض
	٢٢٠		» المؤمنين بعضهم لبعض

٣٩٦	اليهود أكاهم أموال الناس بالمابطل	١٠٨	ولاية المؤمنين الذين في دار الحرب
٣٨٧	» تكذيبهم بعيسى ومحمد		الوليعة . اتخاذها من الاعداء دون الله
٢٨٩ — ٢٨١	» حالهم في الدين	٢٠٢	ورسوله ينافي الايمان وحقوقه
٣٢٣	» عودهم من بابل	ي	
٧٧	» غرضهم من الحرب		اليابان ترقيا في دنياها ليس بارشاد دينها
	» فتاهم (راجع آية الحزبية وأهل الكتاب)	٣٩٢	
٣٢٢	» قولهم عزيز ابن الله		اليرموك . انتصار القليل من الصحابة
	» معاملة النبي (ص) لهم بعد الهجرة		وأعوانهم فيها على جيوش الروم ٧٩
٦٠ — ٤٨	» وسوء معاملتهم له وعاقبة ذلك	٤٦١	المن اتفاق أمتها على القتال
٠٢٨٧ — ٢٧٩	» نسيانهم حظاء إذ كروا به	١٩٢	يعين الكافر تنعقد خلافا للحنفية
١٥٨	» يوم الحج الأكبر		اليهود . إقدامهم على انتزاع ابلاد المقدسة
	» يوم حنين ٢٤٥ (راجع غزوة حنين)		والمسجد الأقصى من العرب والعالم
١٧	» يوم الفرقان بدر	٢٠٨ و ٣٢٠	الاسلامي

### استدراك على الفهرس المتقدم تنمة له

٥١٤	الاسلام امتيازه بالزكاة وإعادة مجده	أبو بكر ترشيحه للخلافة ١٥٥ و ١٦٣
٤٩٧	» حنه على العتق وتحرير الرقيق	» وفاطمة . خلافتها في ميراثه <small>عليه السلام</small> ٥٢١
٤١١	» حفظه وإعادة مجده بالمدارس	أبوسفیان من المؤلفة قلوبهم ٤٩٥
٥٥١	» سياسته العادلة في معاملة أعدائه	ابن السبيل . سهمه من الزكاة ٥٠٤
٥٥٧ و ٥١٤	» مراهه الخاصة به	الاجتهاد . احترام الصحابة له ٥٢١ و ٤٠٧
	» هدم أعدائه له بأيدي حكامه وزعمائه	الاخلاق تأثرها في الاعمال ورسوخها بها
٥١٢		٥٥٩ و ٥٩٠
	» وجوب الدعوة اليه وطرقها ونفقاتها	الاذعان في الايمان هو الذي يتحقق به
٥٠٦ و ٤١١ و ٣٦٢		الاسلام ٤٨٣
٥٥٩ و ٤٨٣ و ٤٧١	الاشعرية والمعتزلة	الارواح رؤيتها واستحضارها ٣٥٣
	الاعمال إسنادها إلى أسبابها وإلى مقدر	استحلال الفواحش وترك الفرائض كفر
٥٩٠ و ٥٥٩	الاسباب	٥١٢
٤٨٣	الاعمال: توقف قبولها على الاخلاص	

الافرنج ، إظهار بعضهم الاسلام لدخول التوحيد ؛ كنهه وبناء الدين عليه ٤٢٣	الحجاز واختيار المسلمين ١٧١	الزكوة في الحرب وغيرها ٤٧٩
أفعال الله ومصالح عباده ٥٠٥	الجزء ١٢٨	الجزء ١٢٨
الامام الاعظم أداء الزكاة له ٥١٢	وطاعته في المسائل الاجتهادية العامة ٤٠٦	الامم : سنة الله في حياتها وموتها ٤٢٥
الامم : حياتها واستقلالها بالجهاد ٤٦٢	الانسان لا يدين إلا لما كان سلطانه فوق علمه وعقله وهو الله ٣٥٥	أهل السنة بين الروافض والنواصب ١٦٤
لا يكفرون بالذنوب والبدعة ٥١٣	أولو الامر : طاعتهم ٤٠٧ و ١٢٦	الايان : آيته ٢٠٢ و ٢٢٤ (راجع الجهاد)
الصحيح الذي يؤثر في النفس ٥٦٢	» شرط لقبول العمل ٤٨٢	»
ب-ت		
البخل من أسباب التفاف ومن آثاره ٥٥٩	البدعة الدينية لا تكون إلا ضلالة والبدعة ٢٧٥	الفقوية تكون حسنة أرسية ٤٤٨
البشر فضل بعضهم على بعض ٥٠٨	التجارة : الزكاة في عروضها ٤٨٠	التعب : تخصيص بعض الازمنة والاكثلة الخرافيون : انكالمهم على الاوهام ٤٨٠
اتباع محض وحكمته ٤١٤	التقليد : الاستدلال على بطلانه بخطاب ١٨٠ و ١٨٨	القرآن لاهل العلم ٣٦٨ و ٣٧٣
» في الايمان لا يؤثر في العمل دائما ٥٦٢	دار الاسلام : إقامة الاحكام الشرعية فيها ٥٤١	»



وأي الحكومات تقيمها وحكم مصارف الزكاة	٥١٢
دار الحرب لا تقام فيها الحدود ونحوها	٥٣١
المسبوبة للإسلام: وجوبها والنفقة فيها من	٥٣٣
سبيل الله في الزكاة	٥٠٦
للدنيا الاستمتاع بها أكبرهم المنافقين	٥٢٤
٥٣٧ و ٥٩٦	
نعيمها ونعيم الآخرة	٤٢٤ و ٥٢٧
الدول نقضها لعمود الضعفاء	١٠٩
الدين: آراء الأفرنج فيه	٥٣٤
إكمالها ينافي التمدد بغير نصوصه ويحيل	٣٧٤
الزيادة فيه كالنقص منه	٣٧٤
توقف الأذعان له على كونه إلهياً فوق	٣٥٥
وضع البشر	٣٥٥
شارعه الله ومبايعه رسوله وأصوله الثلاثة	
التي لا تثبت إلا بنصوصه القطعية	٣٧٠
الدين القلبي فيه	٣٧٥
القيم	٤١٣
دين الحق الذي وعد الله باظهاره على جميع	
الاديان وحقيقة هذا الاظهار	٣٨٨
ذكر الله تركيته للنفس وكونه أكبر من كل	
شيء	٥٤٣
التعب بالأمور من صيغته لا المبتدعة	٣٧٤
ذنوب الانبياء	٤٦٥

## ر - ز

س - ش	
سبيل الله معناه وسهمه في الزكاة	٤٩٩ و ٥٠٥
سعادة الدارين بالجهاد	٤٦٢
السلف: الآثار عنهم في الأخذ من مال	
السلطين ومن في ماله حرام	٥٠٢
اتباعهم وسيرتهم في الفتح والسيادة في	
الأرض	٢٧٤
أفهامهم في القرآن واجتهادهم فيه	٤٦١
إيمانهم بالنصوص وتقويضهم العلم بكنهه	
الصفات وعالم الغيب إلى الله	٤٠٩
عبادتهم اتباع لا ابتداء	٣٧٤
لا يحرمون شيئاً إلا بنص قطعي	٣٧١
الربا الفاحش عند اليهود والنصارى	٢٩٨
الرغبة إلى الله وحده مقام التوكل	٤٨٨
الرق أو الرقاب: حث الشارع على عتقها	

ع - غ

العبادات الدائمة وعدم الحرج فيها ٤١٣  
 عبد الله بن أبي بن سلول . فتنه للجيش يوم  
 أحد ٤٧٤ تخلفه بكبار المنافقين عن تبوك  
 ٤٧٥ تمذيبه بماله وولده في الولاية ٤٨٤  
 ٥٧٤ قوله لأن رجسنا إلى المدينة الخ  
 ٥٥٣ موته على كفره ٥٤٠ و ٥٧٣  
 صلاة النبي (ص) على جازته ٤٧٤  
 عبد الله بن سبأ مبتدع الفلو في التشيع ٣٨٦  
 العتق . فضله والتعريب فيه ٤٩٧ و ٥٠٥  
 عثمان ، بذره لابي ذر في اجتهاده في الاموال  
 الخالف للاجماع واستفداه من  
 الشام الى المدينة ثم استحسنه  
 لخروجه منها الى الربرة ٤٠٦  
 عثمان ، ما جهز به جيش المسرة ٤٢٣ و ٤٦١  
 العذاب . أنواعه والمقيم منه ٥٣٦  
 العرب . اعدادهم لبعثة خاتم النبيين ٤٢٤  
 » تحمهم الغرامات لدين الفتن ٤٩٨  
 العلم . تأثيره في النفس والعمل ٥٦٢  
 » توحيه الله الخطاب الى أهله ١٨٠ و ١٨٨  
 علم الله وحكمته ٥٠٥  
 علي . حروبه اجتهاد لا عمل بنص نبوي ٥٥٥  
 » تقض دول الافرنج لها بالتأويل  
 ولا سيما عهود الضعفاء ١٠٩  
 ٥٢٦ الفارمون . سهمهم من الزكاة ٤٩٨  
 ٤١٣ الفلو في الدين ٣٧٥

سان الله في الامم ٤٢٥ و ٤٧٩  
 » في الاسباب والاعمال ٤٢٧ و ٥٥٩  
 ٥٩٠  
 » في أول من يتبع الانبياء ٤٧٤  
 السؤال للمال ونحوه بحريه الا لضرورة ٤٩٨  
 السياحة ترغيب الالام فيها ٥٠٤  
 الشارح للدين من العبادة والحلال والحرام  
 هو الله وحده ٣٧٠ - ٣٨٢ و ٤١٨  
 شبلي شميل . شهادته للاسلام وتفضيله محمداً  
 على جميع البشر ٣٦٢  
 الشرك نخيل وأرهام وأوضاع لا حقيقة  
 لضمونه في الواقع ٤٣٤  
 » في الالهية والربوبية ٣٧٠  
 الشريعة بناؤها على مصالح الخلق ٤١٩  
 شعائر الدين اتباع لا ابتداع ولا اجتهاد ٣١٤  
 الشيعة تحريضهم على الخروج على عثمان ٤٠٦  
 » الباطنية الغلاة وكيدهم للاسلام ٥٢٢

ص - ض - ظ

الصحابه . تطوعهم بالصدقات لتبوك ٤٦٥  
 الصدقات . حكمها ٥٠٩  
 الصدقة لا تحل لغني ولا قوي ٤٩٨ و ٤٠٥  
 صدقة الكره لا يقبها الله ٤٨٢  
 الصلاة والصدقة شرط قبولها ٤٨٢  
 الصيام . حكمة جعل شهره قمرية ٤١٢  
 الضمائر . تفكيكها لا ينافي البلاغة مع ظهور  
 المعنى  
 ظلم النفس في الاشهر الحرم

ق

المكتاب والسنة استهزاء المبتدعين بدعائهما

٥٣٠

والمذاهب ١٦٥ و١٦٨ و٥٢٩ »

ثبوت المفائد وأصول العبادات »

والتحريم للدين بنصوصهما

القطعية ٣٧١

سيادة سلفنا في الأرض مهداة لهما »

وقددها بتركها ٢٧٤

كتاب الاسلام خواطر وسوانح ٢٥٦

» خيبة أوربة الادية ٢٥٧

الكذب والنفاق ٥٥٩ و٥٤١ و٥٣٣

الكعبة ، تمظيم جميع المال لها وتعبدهم

فيها قبل الاسلام ٤٢٤

الكفار المظلمون غذاهم في الدارين ٥٢٦

الكفر بمجئود النص القطعي وباستحلال

ترك العمل به بلا تأول ٥١٤

كلمة الله في التكوين وفي التكليف ٤٣٢

كلمة الكفر التي قالها بعض المنافقين ٥٥٢

القرآن . أسلوب الحكيم فيه ٥١٨

» آيات البينة ٥٢٤

» إيماءه الى بعض المعاني والمعارف بما

يقفه اللبيب ٥٤٧

» بلاغته في اختلاف التعبير عن الامور

المتشابهة ٤٦٦ و٤٨١ و٥٠٩ و٥٥٩

» في اخلاف معنى اللفظ باختلاف

اعرابه ٥٤٧

» في اجازته ٧٢ و٥٢٢ و٥٨٤

» في ترتيب مصارف الزكاة ٥٠٦

» في حذف المفعول ٤٨١

» في الوصف ٤٨٦

» في وضع الاسم الظاهر موضع

الضمير ٤٧٧

» الخوض فيه والاستهزاء بكفر ٥٢٩

» شهادة قصر الأمان الاخير له ٤٢٣

» علوبته وقطعة الوليد بن المغيرة وقطر

الأيان لها ٤٢٣

» الفروق بين آياته المتشابهة ٣٨٧

» مآلاته البينة ٥٨٩ و٤٩٥

» المدح في معرض الذم فيه ٥٥٦

» المقابلة بين جزاء المؤمنين والمنافقين

٥٤٧

ل

المال الحرام . حكم أخذه بطريق الحل ٥٠٢

مال السلطان . جواز أخذه الغني منه بغير

سؤال ٤٩٤ و٤٩٧ و٥٠١

المبتدعون . استهزاؤهم بدعائهم . الكتاب

والسنة ٥٣٠

» تزويج بدعهم وزججها بالقرآن ٣٧٧

الكتاب والسنة : اتباعها اطلاقا وتقييدا ٣٧٥

أذكارها وأدعيتها ٢٧٤ المسلمين ٥١٤

المبتدعون . استهزاؤهم بدعائهم . الكتاب

والسنة ٥٣٠

» تزويج بدعهم وزججها بالقرآن ٣٧٧

الكتاب والسنة : اتباعها اطلاقا وتقييدا ٣٧٥

أذكارها وأدعيتها ٢٧٤ المسلمين ٥١٤



١٣٢	بقدر ما كان من إرثهم لهديته	٤٦٥	المكلمون . تأويلهم للنصوص
٥٠٥	المصالح العامة : دره المفاسد وبناء الأحكام	٤٠٤	المرأة الصالحة خير ما يكتز الرجل
٥٠٥ و ٤٧١ و ٤١٩	عليها	٥١٣	المرتدون لا تباح الصدقة عليهم
٣٧١	« مدار الاجتهاد عليها فيما لا نص فيه »		المدارس بأنواعها قوام أمري الدين والدنيا
٥٥٩ و ٩١	المعزلة القدرية والجبرية		وعناية جميع الملل بها في عصرنا إلا
٥٤٢ و ٥٣٣	المعروف والمنكر		المسلمين فانهم يلقون أولادهم في المدارس
٥٧٧	مفهوم الصفة والعدد : الاحتجاج بها		الاحادية والتبشيرية ففسد عليهم دينهم
٤٩٧	المكاتبون : مساعدتهم على شراء أنفسهم	٤٠٢ و	ودنياهم واعتذارهم عن ذلك
	الملوك والرؤساء : أفسادهم للأخلاق بتقريرهم	٤١١ و ٥١٤	
٥٣٩	لاهل النفاق		المذاهب . جماعها حجبا على وجه الكتاب
	« أكبر عيوبهم كونهم أذما معاين	٤٦٥ و ١٦٨	والسنة
٥١٧	للوشايات		« في جواز العفو عن الكبائر ٩١ .
٤٨١	المنافقون حظهم من اظهار الدين	٤٦٥	المذهب لازمه ليس بمذهب
١٧٠	« صلاتهم وزكاتهم وجهادهم	٤٩٨	المسألة (الشحاذه) لا تحل إلا لثلاثة
٤٧٦ و ٤٦٩	« عدد هم في قصة نبوك ٤٦٩ و ٤٧٦		المسلمون . اتباعهم لمن قايهم من أهل الكتاب
٥٠٥ و		٣٦٥ و ٣٧٧ و ٣٩٨	« اضاءت ملكهم وعزم بترك هداية
٤٦٧	« مبالغ : لم النبي بهم قبل نبوك ٤٦٧	٤٧٤ و ٤٦١	القرآن
٤٧٩	المؤمنون توكلهم على الله وحده	٥١٥ و ٥٢٤	« ترك أكثرهم الزكاة
	المؤمنون جهادهم بأموالهم وأنفسهم المميز		« ضعفهم ببخل أغنيائهم وجبن ملوكهم
٥٨٢	لهم من المنافقين		وأمرائهم وفسق زعمائهم الذي جماعهم
	« الراضون الصابرون الشاكرون	٤١٠	عوننا لسالبي ملكهم على أنفسهم
٤٣٦	ومقاصدهم من الحياة		« صفات سلمتهم التي فتحوا بها العالم
١٣١	نبينا : من خصائصه النصر بالعرب	٥٤٣	ثم سلبوا ملكهم بفقدائها
			« ما كان من نصرهم بالعرب إرثا من نبيهم

## فهرس ثام للآيات المفسرة في هذا الجزء

(بقية آيات سورة الانفال - وهي الثامنة - مع رقام عددها)

الآيات	الصفحة الآيات	الصفحة
٤١ واعلموا أن ما غنمتم	٤ ٦١	وان جنحوا للسلم فاجنح لها ٦٩
٤٢ إذ أنتم بالعدوة	١٨ ٦٢	وإن يريدوا أن يخدعوك ٧٠
٤٣ إذ يريدكم الله	١٩ ٦٣	وألف بين قلوبهم »
٤٤ وإذ يريدكم	٢٠ ٦٤	يا أيها النبي حسبك الله ٧٤
٤٥ يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة	٢١ ٦٥	» » حرض المؤمنين ٧٦
٤٦ وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا	٢٤ ٦٦	الآن خفف الله عنكم ٧٨
٤٧ ولا تكونوا كالذين خرجوا	٢٦ ٦٧	ما كان لنبي أن يكون له أسرى ٨٣
٤٨ وإذ زين لهم الشيطان	٢٧ ٦٨	لولا كتاب من الله ٨٩
٤٩ إذ يقول المنافقون	٣٠ ٦٩	فكفوا عما غنمتم ٩٢
٥٠ ولو ترى إذ يتوفى	٢٤ ٧٠	يا أيها النبي قل لمن في أيديكم ١٠٠
٥١ ذلك بما قدمت أيديكم	٣٥ ٧١	وإن يريدوا خيانتك ١٠١
٥٢ كدأب آل فرعون والذين من	٣٦ ٧٢	الذين آمنوا وهاجروا ١٠٤
قبلهم كفروا	٣٦ ٧٣	والذين كفروا بعضهم أولياء ١٠٩
٥٣ ذلك بأن الله لم يك مغيراً	» ٧٤	والذين آمنوا وهاجروا ١١٣
٥٤ كدأب آل فرعون والذين من	٧٥ » »	» من بعد »

## سورة التوبة

(وهي التاسعة)

٥٥ ان شر الدواب عند الله	٤٨	براءة من الله ورسوله ١٥٠
٥٦ الذين عاهدت منهم	٤٩	فسيجوا في الارض ١٥١
٥٧ فلما تنقضت في الحرب	٥٠	وأذان من الله ١٥٢
٥٨ وإما تخافن من قوم خيانة	٥١	إلا الذين عاهدتم ١٥٣
٥٩ ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا	٥٣	
٦٠ وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة	٦١	

الآيات	الصفحة	الآيات	الصفحة
٥ فاذا انسلاخ الاشهر الحرم	١٦٥	٣٢ يريدون أن يطفئوا نور الله	٣٨٣
٦ وإن أحد من المشركين	١٧٧	٣٣ هو الذي أرسل رسوله	٣٨٨
٧ كيف يكون للمشركين عهد	١٨٢	٣٤ يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا	٣٩٥
٨ كيف وإن يظهروا عليكم	١٨٣	٣٥ يوم يحمى عليها	٤٠٨
٩ اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا	١٨٦	٣٦ ان عدة اشهور عند الله	٤١٢
١٠ لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة	١٨٧	٣٧ إنما انساني زيادة في الكفر	٤١٦
١١ فان نابوا واقاموا الصلاة	١٩٠	٣٨ يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل	
١٢ وإن نكثوا أيمانهم	١٩٣	٣٩ لستم انقروا	٤٢٣
١٣ ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم	١٩٥	٤٠ إلا تنفروا يعذبكم	٤٢٥
١٤ قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم	١٩٦	٤١ إلا تنصروه فقد نصره الله	٤٢٦
١٥ ويذهب غيظ قلوبهم	٢٠٢	٤٢ انقروا خفافا وثقالا	٤٦٠
١٦ أم حسبتم أن تتركوا	٢٠٥	٤٣ لو كان عرضا قريبا	٤٦٣
١٧ ما كان للمشركين أن يعمروا	٢٠٩	٤٤ عفا الله عنك	٤٦٤
١٨ إنما يعمر مساجد الله	٢١٧	٤٥ لا يستأذك الذين يؤمنون	٤٦٨
١٩ أجمعتم سقاية الحاج	٢٢٠	٤٦ إنما يستأذك الذين لا يؤمنون	٤٦٩
٢٠ الذين آمنوا وهاجروا	٢٢١	٤٧ ولو أراجوا الخرج	٤٧١
٢١ يبشرهم ربهم برحمة منه	٢٢٤	٤٨ لوخرجوا فيكم	٤٧٢
٢٢ خالدين فيها أبدا	٢٢٥	٤٩ لقد ابتقوا الفتنة	٤٧٤
٢٣ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم	٢٢٥	٥٠ ومنهم من يقول أئذن لي	٤٧٧
٢٤ قل ان كان آباؤكم	٢٢٥	٥١ إن تصيبك حسنة تسوهم	٤٧٨
٢٥ لقد نصركم الله في مواطن كثيرة	٢٢٧	٥٢ قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا	٤٧٩
٢٦ ثم أنزل الله سكينته	٢٢٨	٥٣ قل هل تبصرون بنا الا احدى	
٢٧ ثم يتوب الله	٢٢٨	٥٤ الحسنين	٤٨٠
٢٨ يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون	٢٢٨	٥٥ قل انفقوا طوعا أو كرها	٤٨١
٢٩ قاتلوا الذين لا يؤمنون	٢٢٨	٥٦ وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم	٤٨٢
٣٠ وقالت اليهود عزير ابن الله	٢٢٨	٥٧ فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم	٤٨٤
٣١ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا	٢٢٨	٥٨ وبخلفون بالله أنهم لمسنكم	٤٨٥



الآيات	الصفحة	الآيات	الصفحة
٥٧ لو يجدون مليجاً أو مغارات	٤٨٥	٧٦ فلما آتاهم من فضله	٥٥٩
٥٨ ومنهم من يلزمك في الصدقات	٤٨٧	٧٧ فأعقبهم نفاقاً	٥٥٩
٥٩ ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله	٤٨٨	٧٨ ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم	٥٦٢
٦٠ إنما الصدقات للفقراء	٤٨٩	٧٩ الذين يلزمون المطوعين	٥٦٣
٦١ ومنهم الذين يؤذون النبي	٥١٦	٨٠ استغفر لهم أو لا تستغفر لهم	٥٦٦
٦٢ يخلفون بالله لكم ليرضوكم	٥٢٣	٨١ فرح الخلفون بمقدمهم	٥٦٩
٦٣ ألم يعلموا أنه من يحادد	٥٢٤	٨٢ فيضحكوا قايلاً	٥٧٠
٦٤ يحذر المنافقون	٥٢٥	٨٣ فان رجعت الله الى طائفة منهم	٥٧١
٦٥ ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض	٥٢٨	٨٤ ولا تصل على أحد منهم	٥٧٣
٦٦ لا تعتذروا قد كفرتم	٥٣١	٨٥ ولا تعجبك أموالهم وأولادهم	٥٧٤
٦٧ المنافقون والمنافقات	٥٣٣	٨٦ واذا ما أنزلت سورة	٥٨١
٦٨ وعد الله المنافقين والمنافقات	٥٣٥	٨٧ رضوا بان يكونوا مع الخوالف	٥٨٢
٦٩ كالذين كانوا من قبلكم	٥٣٧	٨٨ لكن الرسول والذين آمنوا	»
٧٠ ألم يأتهم نبي الذين من قباهم	٥٣٩	٨٩ أعد الله لهم جنات	٥٨٣
٧١ والمؤمنون والمؤمنات	٥٤١	٩٠ وجاء المعذرون من الاعراب	٥٨٤
٧٢ وعد الله المؤمنين والمؤمنات	٥٤٤	٩١ ليس على الضعفاء	٥٨٦
٧٣ يا أيها النبي جاهد الكفار	٥٤٩	٩٢ ولا على الذين اذا ما أتوك	٥٨٨
٧٤ يخلفون بالله ما قالوا	٥٥١	٩٣ إنما السبيل على الذين يستأذنونك	»
٧٥ ومنهم من طاهد الله	٥٥٨	وهم أغنياء	٥٩٠

﴿ فهرس الالفاظ التي حققت معانيها اللغوية في هذا الجزء ﴾

٢٥ و ٢٥	التنازع في الامر	٨٤	الاختان في الارض واختان المقاتلة
٢٩٠	الجزية . معناها اللغوي والشرعي	١٩٠	أخ وأخوة وأخوان
٣٨٣	الجسم	٥٢٧	الاخراج انما هو للمستتر والمستقر
٣٩٠	الجنوح للسلم واليه	١٣٥	الاذان بالشيء والتأذين والاذن
٣٠٩	الجهاد	٨٠	إذن الله بالشيء
٥٦٤	الجهد والطاقة	٥١٧	الاذن ( بضمهين ) حقيقة ومجازها
٥٩٠ و ٥٣٨	الحبط وحبوط الاعمال	٥١٦	الاذى : معناه وأفعاله
٤٢٧	الحزن : حقيقة	٦٤ و ٦٣	الارهاب والرهب
٤٧٠	حسب والحسبة	٨٣	الاسر والاسرى
٢٤٥	حنين الوادي ومكانه	٣٨٩	إظهار الشيء والاظهار عليه
٤٦٠	الحفة والنقل في التقير العام	٤٨٤	أعجبه الشيء
	الخلاف والخالفون والخلفون والخوالف	١٨٤	الال والذمة
٥٧٣		٣٧٠	الاله والشرك في الالهية
٥٦٩	الخلاف مصدر وظرف		الانفال ( راجع الغنيمة والنفل )
٥٢٩	الخوض وما يخاض فيه	٥١٩	الايان بالنبي والايان له
٤٢٧	الخوف	٤٣٦	برك الفهاد
٤٦٥	الذنب	٢٦	البطر والاشم
٣٧٠	الرب والشرك في الربوبية	١٥٣	البشارة والتبشير
٢١٠	الرجاء : وأداته لعل وعسى	٤٧١	البعث والانبعاث
٤٨٨	الرجب والرجبة إلى الشيء وفيه وعنه	٣٢١	تبوك
١٨٤	رقبه وراقبه	٤٧١	التثييط
٢٦	الرياء	٥٦٥	التحامل
٤٨٥	زهوق النفس والباطل	٧٦	التحريض والحرص
٢١٦	السقاية والصواع والصاع	٥٦٣	الظوع والمطوعة والمتطوعة
١٢٤	الشقاق والمشافة	٤٧٤	تقليب الامور
٤١٤	الشهر والشهور	١٣٧	التقوي

٥٨٢ و ٧٨	الفقه والفقاهه	١٨٦	الصد والصدود
٤٦٣	القصد والسفر القاصد	٥٣١	الطائفة
٤١٥	كافة . معناها واستعمالها	٥٩٠ و ٥٨٢ و ٢٠٨	الطبع على القلوب
٤١٢	الكتاب ومعنى إضافته إلى الله	١٨٤	ظهر عليه
٤٠٣	الكبر لغة وشرعا	٥٣٠	العذر والاعتذار
٤٨٧	اللمز والهمز	٨٦	العرض
٥٢٤	الحادة كالمشافة والمعاداة	٢٠٦	الهمارة الحسية والمعنوية والعمره
٥٧٢	المره وقولهم أول مره	٤٩٣	العمل والعاملون والعائلة والتعميل
٥٨٤	المعذرون بالتشديد والتخفيف	٤٤٢	غار ثور
٢٧١	التجسس والنجاسة	٣	الغنيمة والنيء والنفل والصفى
٥٨٧	النصح والتضيحة	٤٣٧ و ١١٢	الفتنة
٤٢٣	الفر والاستنفار	٥٦٩	الفرح
٥٥٦	نقم الشيء ونقم منه كذا	٤٨٥	الفرق في الخوف
٤٧٢	الوضع والايضاع في السير	١٨٥ و ٢٣٦	الفسق والفسوق
٥٣٥	الوعد والوعيد	٢٥ و ١٩	الفشل
٢٠١	الوليجه	٤٩٠	الفقراء والمساكين

بيان العوالب التي وقع من الفاظ وتحرير الطبع في هذا الجزء  
فندكره وحده أو مع كلمة أو كلمتين بجانبه لتمييزه

صفحة سطر		صفحة سطر	
٢٤ / ٤٠	يعارضه	٤	يعني آية (يسألونك
١٧ / ٤٧	عقاب الاستئصال	١١	علوج الاعاجم
١٠ / ٨٧	ينقلن	١٨	وقفها
٦ / ١٠٠	هنا، وجل	٨	لاجنياح
٢٢ / ١٠٣	أولئك	٢	المرزب وأوصى
١٣ / ١٢٨	أداءها	٦	الخلق
٢٤ / ١٣١	( ١ و ٢ و ٣ ) قوله	٣	وأكبر أسبابه



صفحة سطر	صفحة سطر
١٣ ٤١٢ سؤاله	٢٢ ١٣٧ الودق
١١ ٤١٣ ذو القعدة وذو الحجة	٢٠ ١٤٠ أو جهراً كتحريم
١٦ ٤٢٤ وآية الايمان الجهاد	١٤ ١٤١ (ص ٥٤ — ٦٠)
١٦ ٤٢٦ فيه الاولى	٢٥ ١٤٢ وكونه أعظم
١٢ ٤٤٨ موسم الحج	١٨ ١٥٠ شمع
» ٤٥٣ جعفر وغيرهما	١٦ ١٦٢ وتبين هنا
١٤ ٤٦٧ يترددون	١٩ » براءة
٢٢ ٤٧٠ مع صوابا	١٦ ١٦٣ ان هذا
١٧ ٤٧٨ (٣: ١٢٠) ان	» ١٧٦ ورجا الله
٦ ٤٧٩ العاقبة	٢٥ ١٩٦ الأنف
١٠ ٤٨١ انما يريد الله ليعذبهم بها	٢٠ ٢٤٢ لقد
» ٤٨٢ فكذلك	٣٢١ العنوان الذي فوق هذا
١٣ » انما	الصفحة وضع خطأ
٢٥ ٤٩٥ أبو سفيان	١٤ ٣٢١ اتخذوه
١ ٥٠٣ الاخذ بها	٣ ٣٣٨ ومحمداً
٧ ٥٣٤ الذي	٣ ٣٣٩ ان عقيدة
١٠ ٥٤٩ آخر تفسير	٩ » إلا قليل
٩ ٥٥٨ أخلفوا	١ ٣٥١ يدلان
١٥ ٥٥٩ وقت	٢٤ ٣٦٩ كذا في طبعة الهند ولعله إيتار
١٨ ٥٧٥ وانما مات	٢١ ٣٦٣ للتحريم وفي
١٥ ٥٧٨ ترجى	١٣ » لم يحرم
٢٥ ٥٨٠ بنحو مما ذكرناه	١٠ ٣٧٤ العارفون وكبار العلماء
٦ ٥٨١ أعد	العاملون
٢ ٥٨٢ لولا نزلت	٣ ٤٠٥ قبل أن
٥ ٥٨٥ كقالبه	» ١٢ ادخار
١١ ٥٨٦ أغنياء	١٨ ٤٠٦ يحمدونهم
١٢ » قلوبهم	٢٥ ٤١٠ ونسوق قوادهم

## تنبيهات لقاريء هذا التفسير

(١) نورد في الفهرس المجائي أهم المسائل الواردة في كل جزء من غير استقصاء. وقد يجد الباحث المسألة منها في مواضع أخرى منه كما اتنا نذكر بعض المسائل مكررة بعنوانين مختلفة لاختلاف مظانها ، فمن أراد مراجعة شيء فيه ولم يجد في الفهرس ما يدل عليه فليبحث عنه في المظان التي تناسبه من الآيات

(ب) إن أرقام عدد الآيات تختلف قليلا باختلاف المصاحف المعدودة فيها المطبوعة في مصر والاسنانة ، وقد اعتمدنا في هذا الجزء عدد المصحف الرسمي الذي طبعته الحكومة المصرية ، فمن لم يجد الآية موافقة لمصحفه وجدها بالقرب من عدده (ج) اتنا نثبت عدد الآيات المشكولة التامة ولا نعيد رقم العدد عند ذكر الآيات في أثناء التفسير ، ولكننا قد ثبتته في آيات الشواهد مقرونا بها أو ببعضها وقد نكتفي بذكر الرقم دون ذكر الآية للاختصار ، فنقول تقدم أو سبق هذا المعنى في الآية ٦٥ مثلا ، وإذا ذكرنا رقم العدد ولم نذكر معه اسم السورة ولا عددها يكون المراد ان هذه الآية من السور التي تفسرها .

(د) إذا كانت آيات الشواهد والدلائل من غير السورة المفسرة فقد نذكر عدد السورة وعدد الآية معا مفصولا بينهما بنقطتين إحداهما فوق الأخرى . مثاله (٢ : ١٠٦) ما ننسخ من آية (فرقم ٢ هو عدد سورة البقرة ورقم ١٠٦ هو عدد الآية منها . وقد نذكر اسم السورة أحيانا . وقد نكتفي برقم عدد السورة وعدد الآية بدون ذكر شيء منها مثل (٤٤: ٥) أي الآية ٥ من السورة الخامسة

(هـ) إذا ذكرنا ما سبق تفسيره وأردنا تعيين موضعه من صفحات الأجزاء لأجل مراجعته فإن كان ما نذكره في الجزء الذي يذكر فيه فالتنا نذكر رقم الصفحة منه ونذكر الجزء غالبا هكذا (راجع ص ٦٦) مثلا أي من هذا الجزء نفسه . وان كان في جزء سابق فالتنا نذكر عدد الجزء مشاراً إليه بحرف (ج) مثاله (راجع ص ٥٥ ج ٨) أي الصفحة الخامسة والخمسين من الجزء الثامن .

(و) إذا لم يجد المراجع الآية أو المسألة في الموضع المشار إليه بالرقم يكون ذلك غلطاً

# تفسير القرآن الحكيم

المشهر باسم تفسير المنار

هذا هو التفسير الوحيد الجامع بين صحيح المأثور وصريح المعقول ، الذي يبين حكم التشريع وسنن الله في الاجتماع البشري ، وكون القرآن هداية عامة للبشر في كل زمان ومكان ، وحجة الله وآيته المعجزة للانس والجان ، ويوازن بين هدايته وما عليه المسلمون في هذا العصر وقد أعرض أكثرهم عنها ، وما كان عليه سلفهم اذ كانوا معتصمين بحملها ، بما ثبت أنها هي السبيل لسعادة الدارين ، مراعى فيها السهولة في التعبير ، محتشبا مزج الكلام باصطلاحات العلوم والفنون ، بحيث يفهمه العامة ولا يستغني عنه الخاصة وهذه هي الطريقة التي جرى عليها في دروسه في الازهر حكيم الاسلام الاستاذ الامام

## الشيخ محمد عبده

أحسن الله ما به ، وأجزل ثوابه

## الجزء العاشر

أوله (واعلموا أنما غنم من شيء) الخ وقد اعتمدنا بعد الآيات فيه على المصحف المطبوع في الاستانة . وهو يوافق عد البصريين لها فيزيد على عد الكوفيين الذي عليه مصحف وزارة المعارف ٣ آيات  
« تأليف »

## الشيخ محمد رشيد رضا

وحقوق الطبع والترجمة محفوظة له

الطبعة الاولى في مطبعة المنار بمصر سنة ١٣٤٦ هـ — ١٩٢٨ م



## الجزء العاشر

# بسم الله الرحمن الرحيم

(٤١) وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ أَجْمَعِينَ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤٢) إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَىٰ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خَةَافَتُمْ فِي الْمِيعَدِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ، لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ (٤٣) إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَأَيْتُمْ كَثِيرًا قَلْبًا لَفُشِسْتُمْ وَلَتَنْزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ ، إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٤٤) وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّفَقُّتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ

تقدم وجه التناسب بين الآيات من أول السورة إلى هنا ، وفي هذه الآية عود إلى وصف غزوة بدر وما فيها من الحكم والعبر والاحكام ، وقد بدى هذا السياق بحكم شرعي يتعلق بالقتال وهو تخميس الغنائم كما بدئت السورة بذكر

لأنفال (الغنائم) التي اختلّفوا فيها ونساءلوا عنها في تلك الغزوة . والمناسبة بين الآية هنا وما قبلها مباشرة ظاهرة قد جاء في الآية بين اللتين قبلها الأمر بقتال الكفار المعتدين الذين كانوا يفتنون المسلمين عن دينهم حتى لا تكون فتنة ، ووعداً لله المؤمنين بالنصر عليهم ، وذلك يستتبع أخذ الغنائم منهم ، فناسب أن يذكر بعده ما يرضيه سبحانه في قسمة الغنائم . وإننا نذكر أقوال العلماء في الغنيمة وما في معناها أو على مقربة منها كافي . والنفل والسلب والصفى قبل تفسير الآية أطوله حتى لا يختلط بمدلول الالفاظ فنقول

الغنم بالضم والغنم والغنيمة في اللغة ما بصيبه الانسان ويناله ويظفر به من غير مشقة - كذا في القاموس - وهو قيد يشير اليه ذوق اللغة أو يشتم منه ما يقاربه ولكنه غير دقيق . فمن المعلوم بالابداهة انه لا يسمى كل كسب أو ربح أو ظفر بمطلوب غنيمة ، كما ان العرب أنفسهم قد سمو ما يؤخذ من الاعداء في الحرب غنيمة وهو لا يخلو من مشقة ، فالتبادر من الاستعمال ان الغنيمة والغنم ما يناله الانسان ويظفر به من غير مقابل مادي يبدله في سبيله ( كالمال في التجارة مثلاً ) ولذلك قالوا ان الغرم ضد الغنم وهو ما يحرمه الانسان من خسر وضرر غير جناية منه ولا خيانة يكون عقاباً عليهما . فان جاءت الغنيمة بغير عمل ولا سعي مطلقاً سميت الغنيمة الباردة . وفي كليات أبي البقاء : الغنم بالضم الغنيمة ، وغنمت الشيء أصبته غنيمة ومغماً ، والجمع غنائم ومغام . « والغنم بالغرم » أي مقابل به . وغرمت الدية والدين : أديته . ويتعدى بالتضعيف يقال غرمته وبألف (أغرمته) : جعلته له غارماً . والغنيمة أعم من النفل والفيء ، أعم من الغنيمة ، لانه اسم لكل ما صار للمسلمين من أموال أهل الشرك بعد ما تضع الحرب أوزارها وتصير الدار دار الاسلام . وحكمه ان يكون لكافة المسلمين ولا يخمس . وذهب قوم إلى أن الغنيمة ما أصاب المسلمون منهم عنوة بقتال ، والفيء ما كان عن صلح بغير قتال . وقيل النفل اذا اعتبر كونه مظفوراً به يقال له غنيمة . وإذا اعتبر كونه منحة من الله ابتداء من غير وجوب يقال له نفل . وقيل الغنيمة ما حصل مستغناً بتعب كان أو بغير تعب وباستحقاق كان أو بغير استحقاق ، وقبل الظفر أو بعده . والنفل ما يحصل للانسان قبل (قسمة) الغنيمة من جملة الغنيمة . وقال بعضهم الغنيمة والجزية ومال

الصلح والخراج كله فيء ، لان ذلك كله مما آفأ الله على المؤمنين . وعند الفقهاء كل ما يحل أخذه من أموالهم فهو فيء . اهـ

والتحقيق أن الغنيمة في الشرع ما أخذه المسلمون من المنقولات في حرب الكفار عنوة . وهذه هي التي تخمس فخمسها لله وللرسول كما سيأتي تفصيله والباقي للغنائمين يقسم بينهم . وأما فيء فهو عند الجمهور ما أخذ من مال الكفار المحاربين بغير قهر الحرب لقوله تعالى ( وما آفأ الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ) الآية وهو لمصالح جمهور المسلمين ، وقيل كالغنيمة

ويدخل في هذا الباب (التفيل) بالعين الخاص وهو ما يعطيه الامام لبعض الغزاة بعد القسمة زيادة على سهمه من الغنائم لمصلحة استحقاقه بها قيل يكون من خمس الخس (والسلب) وهو ما يسلب من المقتول في المعركة من سلاح وثياب وخصه الشافعي بإداة الحرب يعطى للقاتل قيل مطلقا وقيل إذا جعل الامام له ذلك كما قال النبي ﷺ « من قتل قتيلًا فله سلبه » رواه الشيخان وغيرهما عن أبي قتادة (رض) و(الصفى) وكان للرسول ﷺ أن يصطفي لنفسه شيئا من الغنيمة يكون سلبا له خاصة به سواء كان من السبي أو الخيل أو الأسلحة أو غيرها من المناس ، قال بعضهم كان ذلك خاصة به ﷺ وقال آخرون بل ذلك للامام من بعده من حيث انه امام

### — تفسير الآية —

﴿ واعلموا أن ما غنمتم من شيء ، فإن لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ﴾ هذا عطف على الامر بالقتال وما يتعلق به في الآيتين اللتين قبل هذه الآية كما تقدم آنفا وأن ما رسمت في مصحف الامام موصولة هكذا « أنما » والجمهور على أن هذه الآية نزلت في غزوة بدر وعلى أن ابتداء فرض قسمة الغنائم كان بها واسكن أهل السير اختلافوا فيها فزعم بعضهم أنها شرعت يوم قريظة وبعضهم أنها لم تبين الصراحة إلا في غنائم حنين وقال ابن اسحاق في سرية عبد الله بن جحش التي كانت في رجب قبل بدر بشهرين . قال ذكر لي بعض آل جحش أن عبد الله قال لأصحابه : ان لرسول الله (ص) مما غنمنا الخس وذلك قبل أن يفرض الله الخس فعزل له



الخمس وقسم سائر الغنيمة بين اصحابه (قال) فوقع رضا الله بذلك . وقال السبكي نزلت الانفال في بدر وغنائمها والذي يظهر ان آية قسمة الغنيمة نزلت بعد تفرقة الغنائم لان أهل السير نقلوا انه (ص) قسمها على السواء واعطاها لمن شهد الواقعة او غاب لغدر تكروما منه لان الغنيمة كانت اولا بنص اول سورة الانفال للنبي (ص) (قال) ولكن يعكر على ما قال أهل السير حديث علي حيث قل : واعطاني شارفا من الخمس يومئذ : فانه ظاهر في انه كان فيها خمس اهـ

والمراد بحديث علي ما أخرجه البخاري في اول كتاب فرض الخمس وغيره عنه قال : كانت لي شارف من نصيبي من المغنم يوم بدر وكان النبي (ص) اعطاني شارفا من الخمس الخ قال الحافظ في شرحه من الفتح عقب نقل عبارة السبكي : ويحتمل ان تكون قسمة غنائم بدر وقعت على السواء بعد ان اخرج الخمس للنبي (ص) على ما تقدم من قصة سرية عبد الله بن جحش وافادت آية الانفال وهي قوله تعالى (واعلموا ان ما غنمنا الى آخرها بيان مصرف الخمس لامشروعية اصل الخمس والله اعلم ثم قال الحافظ في شرح حديث حل الغنائم لنا دون من قبلنا : وكان ابتداء ذلك من غزوة بدر وفيها نزل قوله تعالى (فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا) فاحل الله لهم الغنيمة وقد ثبت ذلك في الصحيح من حديث ابن عباس . وقد قدمت في اوائل فرض الخمس ان اول غنيمة خمست غنيمة السرية التي خرج فيها عبد الله بن جحش وذلك قبل بدر بشهرين ويمكن الجمع بما ذكر ابن سعد انه (ص) آخر غنيمة تلك السرية حتى رجع من بدر فقسمها مع غنائم بدر اهـ

وقال الواقدي كان الخمس في غزوة بني قينقاع بعد بدر بشهرين وثلاثة أيام للمصنف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة . وإنما يصح هذا القول إذا أريد به أن أول غنيمة غنمت بعد نزول هذه الآية هي غنيمة الغزوة المذكورة بناء على أن الآية نزلت في جملة السورة في غزوة بدر بعد انقضاء القتال فأتقدم في الصواب ما حققه الحافظ ابن حجر وذكرناه آنفا

وقال في فتح البيان : وأما معنى الغنيمة في الشرع فخفي القرطبي الاتفاق ان المراد بقوله (ان ما غنمتم من شيء) مال الكفار إذا ظفروا به المسلمون على

وجه الغلبة والقهر قال ولا يقتضي في اللغة هذا التخصيص ولكن عرف الشرع قيد هذا اللفظ بهذا النوع . وقد ادعى ابن عبد البر الاجماع على ان هذه الآية نزلت بعد قوله ( يسألونك عن الانفال ) حين تشاجر أهل بدر في غنائم بدر وقيل إنها ( يعني آية يسألونك عن الانفال ) محكمة غير منسوخة وان الغنيمة لرسول الله ﷺ وليست مقسومة بين الغانمين ، وكذلك لمن بعده من الائمة حكاه الماوردي عن كثير من المالكية قالوا وللإمام أن يخرجها عنهم . واحتجوا بفتح مكة وقصة حنين . وكان أبو عبيدة يقول : افتتح رسول الله ﷺ مكة عنوة ومن على أهلها فردها عليهم ولم يقسمها ولم يجعلها فينا

« وقد حكى الاجماع جماعة من أهل العلم على أن أربعة أخماس الغنيمة للغانمين ومن حكى ذلك ابن المنذر وابن عبد البر والداودي والمازري والقاضي عياض وابن العربي . والاحاديث الواردة في قسمة الغنيمة بين الغانمين كثيرة جدا قال القرطبي ولم يقل أحد فيما أعلم إن قوله تعالى ( يسألونك عن الانفال ) الآية ناسخ لقوله ( واعلموا أن ما غنمتم ) الآية . بل قال الجمهور ان قوله ( واعلموا أن ما غنمتم ) ناسخ وهم الذين لا يجوز عليهم التحريف والتبديل لكتاب الله . وأما قصة مكة فلا حجة فيها لاختلاف العلماء في فتحها ( قال ) وأما قصة حنين فقد عوض الانصار لما قالوا يعطي الغنائم قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم نفسه ﷺ فقال « أما ترضون أن يرجع الناس بالدينا وترجعون برسول الله ﷺ إلى بيوتكم ؟ » كما في مسلم وغيره . وليس لغيره أن يقول هذا القول بل ذلك خاص به اه . والتحقيق أن مكة فتحت عنوة وأنه ﷺ أعتق أهلها فقال « أنتم الطلقاء » وأن الارض التي تفتح عنوة لا يجب قسمها كالفنائم المنقولة بل يعمل الإمام فيها بما يرى فيه المصلحة دع ما ميز الله به مكة على سائر بقاع الارض ببيتة وشعائر دينه حتى قيل انها لا تمك . وجملة القول انه ليس بين الآيتين تعارض يتفصى منه بالنسخ فالاولى ناطقة بان الانفال لله يحكم فيها بحكمه وللرسول ﷺ ينفذ حكمه تعالى بالبيان والعمل والاجتهاد . والثانية ناطقة بوجوب أخذ خمس الغنائم وتقسيمه على من ذكر فيها . فهي اذا مأمينة لاجمال الاولى ومفسرة لها لانساختها

ومعنى الآية - واعلموا أيها المؤمنون ان كل ما غنمتم من الكفار المحاربين فالحق الاول الواجب فيه أن خمسه لله تعالى يصرف فيما يرضيه من مصالح الدين العامة كالدعوة إلى الاسلام وعمارة الكعبة وكسوتها وإقامة شعائره تعالى ، وللرسول يأخذ كفايته منه لنفسه ونسائه وكان يموّنه إلى سنة ، ولذي القربى أي أقرب أهله وعشيرته إليه نسباً وولاً ، ونصرة وهم الذين حرمت عليهم الصدقة كما حرمت عليه تكريمها له ولهم بالتبع له عن أن يكون رزقهم من أوساخ الناس وما في ذلك من حمل منهم . وقد خص الرسول ﷺ ذلك ببني هاشم وبني أخيه المطلب المسلمين دون بني أخيه الشقيق بل التوأم عبد شمس وأخيه لآبيه نوفل وكلهم أولاد عبد مناف وبني ذوي القربى المحتاجون من سائر المسلمين وهم اليتامي والمساكين وابن السبيل .

روى البخاري عن جبير بن مطعم - وهو من بني نوفل - قال مشيت أنا وعثمان بن عفان - وهو من بني عبد شمس - إلى رسول الله ﷺ فقلنا يا رسول الله أعطيت بني المطلب وتركتمنا ونحن وهم منك بمنزلة واحدة ؟ فقال رسول الله ﷺ « إنما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد » هذا لفظ البخاري في الخمس ، وفي رواية أبي داود من طريق ابن اسحاق « فقلنا يا رسول الله هؤلاء بنو هاشم لا ننكر فضلهم للموضع الذي وضعك الله منهم ، فما بال إخواننا بني المطلب أعطيتهم وتركتمنا ؟ » فقال إنا وبنو المطلب لم نفرق في جاهلية ولا إسلام وإنما نحن وهم شيء واحد وشبك بين أصابعه . اهـ ومن هذا الاتحاد بين بني هاشم وبني المطلب في الولاء والنصرة له ﷺ أن قريشا لما كتبت الصحيفة وأخرجت بني هاشم من مكة وحصرتهم في الشعب لحايتهم له ﷺ دخل معهم فيه بنو المطلب ولم تدخل بنو عبد شمس ولا بنو نوفل . ومعلوم ما كان من عداوة بني أمية بن عبد شمس لبني هاشم في الجاهلية والاسلام فقد ظل أبو سفيان يقاتل النبي ﷺ ويؤاب عليه المشركين وأهل الكتاب إلى أن أظفر الله رسوله ودانت له العرب بفتح مكة - ومعلوم ما كان بعد الاسلام من خروج معاوية على علي وقتاله الخ

قال الحافظ في شرح حديث البخاري بعد ذكر أقوال العلماء في ذوي القربى :

والمخلص ان الآية نصت علي استحقاق قربي النبي وهي متحققة في بني



عبد شمس لانه شقيق وفي نوفل إذا لم تعتبر قرابة الام. واختلف الشافعية في سبب إخراجهم قليل العلة (أي في الاستحقاق) القرابة مع النصره فلذلك دخل بنو هاشم وبنو المطالب ولم يدخل بنو عبد شمس وبنو نوفل لفقدان جزء العلة أو شرطها . وقيل الاستحقاق بالقرابة ووجد بني عبد شمس ونوفل مانع لكونهم انحازوا عن بني هاشم وحاربهم واثالث أن القربى عام مخصوص وبلقة السنة اه

وحكمة تقسيم الخمس على هذا النحو أن الدولة التي تدبر سياسة الامة لا بد لها من مال تستعين به على ذلك وهو أقسام : أولها ما كان للمصلحة العامة كشعائر الدين وحماية الخوزة وهو ما جعل لله في الآيه ، وثانيها ما كان لنفقة إمامها ورئيس حكومتها وهو سهم الرسول ﷺ فيها، وثالثها ما كان لا قوى عصبة وأخلصهم له وأظهرهم تمثيلا لشرفه وكرامته وهو سهم أولي القربى . ورابعها ما يكون لذوي الحاجات من ضعفاء الامة وهم الباقون . وهذا الاعتبار كله أو أكثره لا يزال مراعى ومعمولا به في أكثر الدول والامم مع اختلاف شؤون الاجتماع والمصالح العامة والخاصة

فأما المال الذي برصد لهذه المصالح فهو في هذا العصر أنواع يدخل كل نوع منه في ميزانية الوزارة الموكول اليها أمر المصلحة التي خصص لها المال إن كان من الامور الجهرية والا وكل إلى التخصيصات السرية ولا سيما إذا كان من الاعمال الخرية كالتجسس وما يتعلق به وهو كثير عند جميع الدول العسكرية

وكذلك راتب ممثل الدولة من ملك أو رئيس جمهورية أو غيره فهو يوضع في الميزانية العامة للدولة وله عندهم مصارف منها ما هو خاص بشخصه وعياله ، ومنها ما يبذله من الاعانات للجمعيات الخيرية والعلمية ونحوها. ومنها ما يتعلق بعظمة الدولة ومكاتها كالمال الذي ينفقه في ضيافة الملوك والرؤساء والعظماء الذين يزورون عاصمته والدعوات التي تقام في قصره للكبراء الاجانب وكبراء الامة في بعض المواسم والاحوال ، وقد كان الرسول ﷺ أولى من جميع الملوك والرؤساء في العالم بمال يختص به ، لان وظائفه وأعماله للامة أكبر وأكثر ، ومقامه أجل وأعظم ، وهو عن الكسب والاستغلال أبعد ، وأوقاته عنهما أضيق

وأما أولو القربى من أسرة الملك فلا تزال تخصم بعض الدول برواتب

لا ثقة بهم من مال الدولة ويقدمون أفرادهم في التشريعات الرسمية على غيرهم من الوزراء والعلماء وسائر الكبراء كما كان في الدولة العثمانية وكما هو معهود عندنا في مصر حتى بعد تحويل شكل الدولة إلى الدستورية البرلمانية فيهما وقد كانت الحاجة إلى مثل هذا طبيعية في العصور القديمة أيام كان قوام الدولة وقوتها بعصبية الملك وعلى رأسها أسرته ، والدولة الانكليزية تحافظ دائماً على ثروة رؤوس البيوتات التي تمثل عظمة الامة وعلى كرامتهم وهم اللوردات ليظل فيها سرورات كثيرون لا يشغلهم الكسب عن المحافظة على شرفها وعظمتها ، ولا يزال نظام هذه الدولة أقرب النظم إلى التشريع الاسلامي وسياسته . على ان هذا المعنى ليس هو المناط التشريعي لاسم أولي القربى هنالان المساواة في الاسلام أعظم وأكمل منها في جميع الامم ولكن له بعض العلاقة به وهو الذي عبر عنه بعضهم بالنصرة مع القرابة التي هي المناط الاصلي المنصوص في الآية ، وزاد بعضهم له مناط آخر اقتصر عليه بعضهم وهو تحريم النبي ﷺ الصدقة على أهل بيته تكريمهم ، وهذا التكريم لهم ذو شأن عظيم في تكريمه صلوات الله عليه وسلامه ولكن لم يوضع له نظام يكفل بقاء أئمة يجعلهم أئمة للناس في العلم والهدى وذكرى أسوة النبوة والمحافظة على استقلال الملة بل أفسدت عليهم السياسة

ولا يبعد أن يقال انه لما كان من أصول التشريع للحكومة الاسلامية أن تقوم على قاعدة الشورى وأن يكون الامام الاعظم فيها منتخباً من أي بطن من بطون قريش وكان من المعقول للمعهود من طباع البشر اتنافس في الملك المؤدي إلى أن يكون الامام الاعظم من غير أولي القربى وأن يغلبهم الناس على حقوقهم في الولايات ومناصب الدولة فجعل لهم هذا الحق في الخمس تشريعاً ثابتاً بالنص لا يحل لاحد إبطاله بالاجتهاد ، ومن العجب أن اكثر فقهاء المسلمين لم يعتبروا هذه المعاني لانهم لم يكونوا يكرهون ولا يبحثون في مقومات الامم والدول القومية والمالية بل غلب عليهم روح المساواة وما يعبر عنه في هذا العصر بالديمقراطية حتى أسقط بعضهم سهم آل بيت الرسول ﷺ من بعدهم مع بقاء تحريم مال الصدقات عليهم ، وكان في مقدمة هؤلاء الامام أبو حنيفة الفارسي الاصل كما كان أكثر الغلاة في آل البيت أنصار الشيعة من الفرس ، وما أفسد على آل البيت أمر دنياهم ثم أمر دينهم بعد ذهاب أئمة العلم منهم إلا هؤلاء الغلاة

وذلك أن زعماءهم لم يكونوا مخلصين لهم ولا لدينهم بل كانوا زنادقة من اليهود والفرس يريدون بالغلو في التشيع تفريق كلمة العرب وضرب بعضهم ببعض لاسقاط ملكهم ولا يزال هؤلاء الغلاة يلعنون سيدنا عمر الخليفة الثاني وهو الذي كان يزيد آل البيت على الخس ويفضلهم حتى على أولاده ، بل لما كان الدين هو الجامع لكلمة العرب حاولوا إفساده أيضا بغلوهم وتعاليمهم الباطنية كما فصلنا هذا من قبل تفصيلا في مواضع من المنار وكذا في التفسير — فقدت الامة العربية بعدم وضع نظام للإمامة وبعدم كفالة الدولة لآل بيت الرسول ﷺ وجود طائفة منظمة تتربى على آداب الاسلام العليا وعلومه وتكفل الدفاع عنه مع اتقاء فتنتها بنفسها واقتنان الناس بها بالنظام السكافل لذلك ، ولذلك سهل على الاعاجم سلب ملكها والعبث بدينها وديارها — وحرمت فائدة سيادة السروات والنبلاء ولم تسلم من فتنتهم ، فقد اتخذ المسلمون المبتدعون آل البيت أو ثنائيا ، كما اتخذ الجاهلون والمنافقون وعلوج الاعاجم خلفاء وملوكا ، فجعلوا بين شري مفاسد الغلو في عظمة النبلاء (الارستقراطية) شرها الديني وشرها الديني وداسوا المساواة الاسلامية المعتدلة (الدمقراطية)

وأما اليتامى والمساكين وابن السبيل فدخل هذا العصر لا تجعل لهم حقا في أموال الدولة بهذه العناوين والالقب ولكن الدول المنظمة التي تعني بامور الشعب تخصص للفقراء الذين لا يجدون أعمالا يرزقون منها مالا يكفيهم. وبعض الحكومات تعطي هؤلاء المحتاجين اعانات من الاوقاف الخيرية التي تتولى أمر استغلالها وانفاق ريعها على المستحقين له

هذا هو المدرك الظاهر لقسمة خمس الغنيمة وتوجيهه بما يقرب من نظم بعض حكومات العصر ، وقد توسع في هذا التوجيه لمصارف الخس وغير الخس من أموال الدولة الاسلامية العلامة الهندي الاكبر ، الملقب بمجدد الالف الثاني عشر ، الشيخ ولي الله الدهلوي في كتابه الحجة البالغة فقال رحمه الله

(واعلم) أن الاموال المأخوذة من الكفار على قسمين ما حصل منهم بايجاف الخيل والركاب واحتمال أعباء القتال وهو الغنيمة وما حصل منهم بغير قتال كالجزية والخراج والعشور المأخوذة من تجارهم وما بذلوا صلحا أو هربوا عنه فزعا. فالغنيمة

مخمس ويصرف الخمس إلى ما ذكر الله تعالى في كتابه حيث قال ( واعلموا أن ما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ) فيوضع سهم رسول الله ﷺ بعده في مصالح المسلمين الأهم فالأهم ، وسهم ذوي القربى في بني هاشم وبني المطلب الفقير منهم والغني ، والذكر والأنثى . وعندني أنه يجزئ الإمام في تعيين المقادير وكان عمر رضي الله عنه يزيد في فرض آل النبي ﷺ من بيت المال وبعين المدين <sup>(١)</sup> منهم والناكح وذا الحاجة ، وسهم اليتامى لصغير فقير لأب له ، وسهم الفقراء والمساكين لهم يفوز كل ذلك إلى الإمام يجتهد في الفرض وتقديم الأهم فالأهم ويفعل ما أدى إليه اجتهاده ، ويقسم أربعة أخماسه في الغنائم « يجتهد الإمام (أولا) في حال الجيش فن كان نفله أوفق بمصلحة المسلمين نفله مثلا فيجعل لها الربع بعد الخمس أو الثلث بعد الخمس فما قدمت به السرية رفع خمسة ثم أعطى السرية ربع ما غنم أو ثلثه وجعل الباقي في المغام

( وثالثتها ) <sup>(٢)</sup> أن يجعل الإمام جعلاً لمن يعمل عملاً فيه غناء عن المسلمين مثل أن يقول من طلع هذا الحصن فله كذا ، من جاء بأسير فله كذا ، من قتل قتيلاً فله سلبه ، فإن شرط من مال المسلمين أعطي منه ، وإن شرط من الغنيمة أعطي من أربعة أخماس <sup>(٣)</sup> ( وثالثتها ) أن يخص الإمام بعض الغنائم بشيء لغنائمه وبأسه كما أعطى رسول الله ﷺ سلمة بن الأكوع في غزوة ذي قرد <sup>(٤)</sup> سهم الفارس والراجل حيث ظهر منه نفع عظيم للمسلمين والأصح عندي أن السلب إنما يستحقه القاتل يجعل الإمام قبل القتل أو تنفيله بعده ويرفع ما ينبغي أن يرضخ دون السهم للنساء يداوين المرضى ويطبخن الطعام ويصلحن شأن الغزاة وللعبيد والصبيان وأهل الذمة الذين أذن لهم الإمام أن حصل منهم نفع للغزاة ، وإن عثر على أن شيئاً من

(١) أي الذي عليه دين والناكح المتزوج اه (٢) المناسب لما قبله أن يقال وثالثها (وبعد وثالثها) بل هو مقتضى الأعراب ولعل الخلاف من عبث النسخ أو الطبع (٣) أهله أخماسها (٤) بفتحيتين موضع على ليلتين من المدينة قد أغار فيه عبد الرحمن الفزاري على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل بيد أبي قتادة وبسعي أبي سلمة ه



الغنيمة كان مال مسلم ظفر به العدو رد عليه بلا شيء ثم يقسم الباقي على من حضر الواقعة . للمارس ثلاثة أسهم ، وللمارجل سهم ، وعندى أنه إن رأى الامام أن يزيد لركبان الابل أو للمائة شيئاً أو يفضل العرب على البراذين بشيء دون السهم فله ذلك بعد أن يشاور أهل الرأي ويكون أمراً لا يختلف عليه لأجله ، وبه يجمع ( بين ) اختلاف سير النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم في الباب ، ومن بعث الامير لمصلحة الجيش كالبريد والطليعة والجاسوس يسهم له وإن لم يحضر الواقعة كما كان لعثمان يوم بدر » وأما الفيء فمصرفه ما بين الله تعالى حيث قال ( ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل - إلى قوله - رؤف رحيم ) ولما قرأها عمر رضي الله عنه قال : هذه استوعبت المسلمين فيصرفه إلى الأهم فالأهم وينظر في ذلك إلى مصالح المسلمين لمصلحته الخاصة به .

« واختلفت السنن في كيفية قسمة الفيء فكان رسول الله ﷺ إذا أفاءه الفيء قسّمه في يومه فأعطى الآهل حظين وعطى الأعزب<sup>(١)</sup> حظاً وكان أبو بكر رضي الله عنه يقسم للحر وللعبديتوخى<sup>(٢)</sup> كفاية الحاجة ووضع عمر رضي الله عنه الديوان على السوابق والحاجات فالرجل وقدمه والرجل وبلاؤه ، والرجل وعياله ، والرجل وحاجته ، والاصل في كل ما كان مثل هذا من الاختلاف أن يحمل على أنه إنما فعل ذلك على الاجتهاد فتوخى كل المصلحة بحسب ما رأى في وقته .

« والاراضي التي غلب عليها المسلمون للامام فيها الخيار إن شاء قسمها في الغنائم وإن شاء أوقفها على الغزاة كما فعل رسول الله ﷺ بنحير قسم نصفها وأوقف نصفها ، ووقف عمر رضي الله عنه أرض السواد<sup>(٣)</sup> وإن شاء أسكنها الكفار ذمة لنا ، وأمر النبي ﷺ معاذاً رضي الله عنه أن يأخذ من كل حالم ديناراً أو عدله معافراً<sup>(٤)</sup> وفرض عمر رضي الله عنه على المومنين ثمانية وأربعين درهماً ، وعلى المتوسط أربعة

(١) أي الذي لا أهل له (٢) يتوخى يقصد والمعتمل السكاسب وكري حفره

(٣) أي وقف خراجها لا أعيانها وقد طلب منه بعض الغزاة إعطاءهم رقبة

الارض في بعض البلاد فامتنع ( كي لا تكون دولة بين الاغنياء ) ولو فعل لكانت بلاد كبيرة ومدن عظيمة ملكاً لفرد واحد أو أفراد (٤) نوع من الثياب ويقال معافرية

وعشرين ، وعلى الفقير المعتمل اثني عشر . ومن هنا يعلم أن قدره مفوض الى الامام يفعل ما يرى من المصلحة ، ولذلك اختلفت سيرهم وكذلك الحكم عندي في مقادير الخراج وجميع ما اختلفت فيه سير النبي ﷺ وخلفائه رضي الله عنهم وانما أباح الله لنا الغنيمة والفي ، لما بينه النبي ﷺ حيث قل « لم تحل الغنائم لاحد من قبلنا ذلك بأن الله رأى ضعفنا وعجزنا فأحلها لنا » وقل ﷺ « ان الله فضل نبي على الامم وأحل لنا الغنائم » وقد شرحنا هذا في القسم الاول فلا نعيده

«والاصل في المصارف أن أمهات المقاصد أمور (منها) إبقاء ناس لا يقدر على شيء ، لزمانة أو لاحتياج ملهم أو بعده منهم (ومنها) حفظ المدينة عن شر الكفار بسد الثغور ونفقات المقاومة والسلاح والكرام (ومنها) تدبير المدينة وسياسة من الحراسة والقضاء ، وإقامة الحدود والحسبة (ومنها) حفظ الملة بنصب الخطباء والأئمة والوعاظ والمدرسين ، ومنها منافع مشتركة كسكرى لاهار وبناء القناطر ونحو ذلك ، وأن البلاد على قسمين قسم تجرد لاهل الاسلام كالجزاز أو غلب عليه المسلمون وقسم أكثر أهله الكفار فغلب عليهم المسلمون بغنوة أو صلاح ، والقسم الثاني يحتاج الى شيء كثير من جمع الرجال واعداد آلات القتال ونصب القضاة والحرس والعمال والاول لا يحتاج الى هذه الاشياء كاملة وافرة وأراد الشرع أن يوزع بيت المال المجتمع في كل بلاد على ما يلائمها فحمل مصرف الزكاة واهشروا ما يكون فيه كفاية المحتاجين أكثر من غيرها ، ومصرف غنيمة والفي ، ما يكون فيه اعداد المقاومة وحفظ الملة وتدبير المدينة أكثر ، ولذلك جعل سهم اليتامى والمساكين والفقراء من الغنيمة والفي . أقل من سهمهم من الصدقات ، وسهم غزاة منهما : أكثر من سهمهم منها » ثم الغنيمة انما تحصل بمعاونة وإيجاف خيل وركاب فلا نظيب قلوبهم الا بأن يعطوا منها والنواميس الكلية المصروبة على كافة الناس لا بد فيها من النظر الى حال عامة الناس ومن ضم الرغبة الطبيعية الى الرغبة العقلية ولا يرغبون الا بأن يكون هناك ما يجذبونه بالقتال فلذلك كل أربعة أخماسها للعائين . والفي انما يحصل بالرعب دون مباشرة القتال فلا يجب أن يصرف على ناس مخصوصين فكان حقه أن يقدم فيه الأهم

فالأهم. والاصل في الخمس أن كان المربع<sup>(١)</sup> عادة مستمرة في الجاهلية يأخذه رئيس القوم وعصبته فتمكن ذلك في علومهم وما كادوا يجدون في أنفسهم حرجاً منه وفيه قال القائل :

وان لنا المربع من كل غارة تكون بنجد أو بارض التهام

فشرع الله تعالى الخمس لخواج المدينة والملة نحواً مما كان عندهم كما أنزل الآيات على الانبياء عليهم السلام نحواً مما كان شائعاً ذائعاً فيهم . وكان المربع لرئيس القوم وعصبته تنويهاً بشأنهم ولأنهم مشغولون بأمر العامة يحتاجون الى نفقات كثيرة فجعل الله الخمس لرسول الله ﷺ لانه عليه السلام مشغول بأمر الناس لا يتفرغ أن يكتسب لاهله فوجب أن تكون نفقته في مال المسلمين ، ولأن النصره حصلت بدعوة النبي ﷺ والرعب الذي أعطاه الله إياه فكان كحاضر الوقعة ، ولذوي القربى لأنهم أكثر الناس حمية الاسلام حيث اجتمع فيهم الحمية الدينية الى الحمية النسبية فانه لا فخر لهم الا بعلو دين محمد ﷺ ولأن في ذلك تنويهاً بأهل بيت النبي ﷺ وتلك مصلحة راجعة الى الملة. وإذا كان العلماء والقراء يكون توقيهم تنويهاً بالملّة يجب أن يكون توقيهم ذوي القربى كذلك بالاولى، وللمحتاجين وضبطهم بالمساكين والفقراء واليتامى - وقد ثبت أن النبي ﷺ أعطى المؤلفه قلوبهم وغيرهم من الخمس وعلى هذا فتخصيص هذه الخمسة بالذكر للاهتمام بشأنها والتوكيد أن لا يتخذ الخمس والغني. أغنياؤهم دولة<sup>(٢)</sup> فيهملوا جانب المحتاجين ولسد باب الظن السيء بالنسبة الى النبي ﷺ وقربائه وانما شرعت الانفال والأرضاخ<sup>(٣)</sup> لأن الانسان كثيراً ما يقدم على مهلكة الاشياء لا يطعم فيه<sup>(٤)</sup> وذلك ديدن وخلق للناس لا بد من رعايته وانما جعل للفارس ثلاثة أسهم وللراجل سهم لأن غناء الفارس عن المسلمين أعظم ومؤنته أكثر وإن رأيت حال الجيوش لم تشك ان الفارس لا يطيب قلبه ولا تكفي مؤنته اذا جعلت جائزته دون ثلاثة أضعاف سهم الراجل ، لا يختلف فيه طوائف العرب والعجم على اختلاف أحوالهم وعاداتهم

(١) أي الربع (٢) أي نوبة متداولة يكون لهذا مرة ولهذا مرة (٣) الأرضاخ جمع رضح وهو العطية القليلة من الغنيمة لغير الغانمين «٤» كذا في الاصل

« قال ﷺ » ان عشت ان شاء الله لا اخرجن اليهود والنصارى من جزيرة

العرب وأوصي باخراج المشركين منها »

( أقول ) عرف النبي ﷺ أن الزمان دول وسجال فربما ضعف الاسلام وانتشر شمله ، فان كان العدو في مثل هذا الوقت في بيضة الاسلام ومحتده أفضى ذلك إلى هتك حرمان الله وقطعها فأمر باخراجهم من حوالى دار العلم ومحل بيت الله ( وأيضاً ) المخالطة مع الكفار تفسد على الناس دينهم ، وتغير نفوسهم ، ولما لم يكن بدمن المخالطة في الاقطار أمر بتنقية الحرمين منهم . وأيضاً انكشف ( له ) ﷺ ما يكون في آخر الزمان فقال « إن الدين ليأرز الى المدينة » الحديث <sup>(١)</sup> ولا يتم ذلك إلا بأن لا يكون هناك أحد من أهل سائر الاديان والله أعلم اهـ من حجة الله البالغة (\*)

\*\*\*

هذا - واننا نختم هذا البحث بذكر ملخص أقوال الفقهاء المجتهدين وكبار المفسرين في قسمة الغنائم نقلا عن فتح البيان لعدم تعصبه لاحد منهم قال :

« وقد اختلف العلماء في كيفية قسمة الخمس على أقوال ستة (الاول) قالت طائفة : يقسم الخمس على ستة فيجعل السدس للكعبة وهو الذي لله والثاني لرسول الله ﷺ والثالث لذوي القربى والرابع لليتامى والخامس للمساكين والسادس لابن السبيل ( القول الثاني ) قاله أبو العالية والربيع انها : تقسم الغنيمة على خمسة فيعزل منها سهم واحد ويقسم أربعة على الغامنين ثم يضرب يده في السهم الذي عزله فما قبضه من شيء جعله للكعبة ثم يقسم بقية السهم الذي عزله على خمسة للرسول ومن بعده في الآية ( القول الثالث ) روي عن زين العابدين علي بن الحسين انه قال : ان الخمس لنا فليل له ان الله يقول (واليتامى والمساكين وابن السبيل ) فقال يتامانا ومساكيننا وأبناء سبيلنا ( القول الرابع ) قول الشافعي ان الخمس يقسم على خمسة وان سهم الله وسهم رسوله واحد يصرف في مصالح

(١) مر من قبل اهـ من حاشية الاصل يعني سبق له بيان الحديث . وقد سبق لنا في فاتحة المجلد ٢٩ من المنار وفي مواضع أخرى قبلها بيان الاحاديث الواردة في هذا المعنى بنصها وتخريجها وكذا وصية النبي «ص» في مرض موته باخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب وبأن لا يبقى فيها دينان مع تفصيل حكمة ذلك وسببه



المؤمنين والاربعة الاخماس على الاربعة الاصناف المذكورة في الآية ( القول الخامس ) قول أبي حنيفة انه يقسم الخمس على ثلاثة لليتامى والمساكين وابن السبيل وقد ارتفع حكم قرابة رسول الله ﷺ بموته كما ارتفع حكم سهمه . قال يبدأ من الخمس باصلاح الفناظر وبناء المساجد وارزاق القضاة والجند ، وروي نحو هذا عن الشافعي (القول السادس) قول مالك انه موكل إلى نظر الامام واجتهاده فيأخذ منه بغير تقدير ويعطي منه الغزاة باحتماذ ويصرف الباقي في مصالح المسلمين قال القرطبي وبه قال الخلفاء الاربعة وبه عملوا وعليه يدل قوله ﷺ « ليس لي مما أفاء الله عليكم إلا الخمس والخمس مردود عليكم » فانه لم يقسمه أخماسا ولا أثلاثا وانما ذكر ما في الآية من ذكره على وجه التنبيه عليهم لانهم من أهم من يدفع اليه ، قال الزجاج محتجا لهذا القول قال الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا انفقوا من ثروتكم مما وجب عليكم ) أخرجه ابن المنذر عن ابن عباس قال : كان النبي ﷺ يجعل سهم الله في السلاح والكرع وفي سبيل الله وفي كسوة الكعبة وطبها وما يحتاج اليه الكعبة ويجعل سهم الرسول في الكراع والسلاح ونفقة أهله ، وسهم ذوي القربى لقرابته يضعه رسول الله فيهم مع سهمهم مع الناس ، ولليتامى وللمساكين وابن السبيل ثلاثة أسهم يضعها رسول الله ﷺ فيمن شاء وحيث شاء ، ليس لبني عبد المطلب في هذه اثلاثه الا سهم (؟) ورسول الله سهم مع سهام الناس ، وعن ابن بريدة قل : الذي لله انبياء والذي لرسول لآزواجه ، وعن أبي العالية قال : كان يجاء بالغنيمة فتوضع فيقسمها رسول الله ﷺ على خمسة أسهم فيعزل سهمها ويقسم أربعة أسهم بين الناس - يعني لمن شهد الواقعة - ثم يضرب بيده في جميع السهم الذي عزله فما قبض عليه من شيء جعله للكعبة فهو الذي سمي لله « لا يجملوا لله نصيبا فان لله الدنيا والآخرة » ثم يعود إلى بقية السهم فيقسمه على خمسة أسهم سهم للنبي ﷺ وسهم لذي القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل ، وعن ابن عباس قال ( فان لله خمسة ) مفتاح كلام أي على سبيل التبرك وإنما أضاعه لنفسه لانه هو الحاكم

فيه فيقسمه كيف شاء وايس المراد منه ان سها منه الله مفرداً لان الله ما في السموات وما في الارض ، وبه قال الحسن وقتادة وعطاء و ابراهيم النخعي قالوا سهم الله وسهم رسوله واحد وذكر الله للتعظيم فجعل هذين السهمين في الخيل وسلاح وجعل سهم الليثامى والمساكين وابن السبيل لا يعطيه غيرهم وجعل الاربعة الاسهم الباقية للفرس سهمين ولراكبه سهماً ولراجل سهماً ، وعنه رضي الله عنه قال : كانت الغنيمة تقسم على خمسة أخماس فأربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد يقسم على أربعة أخماس فربع لله وللرسول ولذي القربى يعني قرابة رسول الله ﷺ فما كان لله وللرسول فهو لقرابة النبي ﷺ ولم يأخذ النبي ﷺ من الخس شيئاً والربع الثاني لليتامى والربع الثالث للمساكين والربع الرابع لابن السبيل وهو الضعيف الفقير الذي ينزل بالمسلمين اه وقدأ كدالله أمر هذا التخميس بقوله ﴿ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ ﴾ الواحد القهار، الفاعل المختار ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا ﴾ الكامل في عبوديتنا محمد ﷺ من الآيات البينات ، والملائكة المثبتين لكم في القتال ، والنصر المبين على الاعتداء ﴿ يَوْمَ الْفُرْقَانِ ﴾ الذي فرقنا به بين الايمان واهله وبين الكفر واهله وهو يوم بدر ﴿ يَوْمَ التَّقَى الْجَعَانِ ﴾ جمع المؤمنين وجمع المشركين في الحرب والنزال ، - أي ان كنتم آمنتم بما ذكر إيمان إيقان وإذعان ، وقد شاهدتم ذلك بالعيان ، فاعلموا ان ماغنتم من شيء قل أو كثر فان لله خمسه لانه هو مولاكم وناصركم ، كما انه مالك أمركم في سائر شؤونكم ، وللرسول الذي هداكم به وفضلكم على غيركم الخ فيجب أن ترضوا بحكم الله في الغنائم كغيرها وبقسمة رسوله ﷺ فيها . وفيه أن الايمان يقتضي الاذعان النفسي والعمل . قال علي كرم الله وجهه ورضي عنه : كانت ليلة الفرقان التي التقى الجعان في صبيحتها ليلة الجمعة اسبع عشرة خلت من رمضان ، وهو أول مشهد شهده رسول الله ﷺ ﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ فكان مما شهدتم من تصريف قدرته بقضائه وقدره مع تأييد رسوله وإنجاز وعده له ، أن نصركم على قتلكم وجوعكم وضعفكم على ثلاثة أضعاف عددكم أو أكثر من الاقوياء كما تقدم في تفسير أوائل السورة

﴿إذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى﴾ العدوة مثلثة العين لغة جانب الوادي وهي من العدو [كالغزو] الذي معناه التجاوز وقد قرأها الجمهور بضم العين وقرأها ابن كثير ويعقوب وأبو عمرو بكسر ها. ومن غير السبع قراءة الحسن وزيد ابن علي وغيرهما بفتحها. والدنيا مؤنث الأدنى وهو الأقرب القصوى مؤنث الأقصى وهو الأبعد. والمعنى إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا في ذلك اليوم في الوقت الذي كنتم فيه مرابطين بأقرب الجانبين من الوادي إلى المدينة وفيه الماء ونزل المطر فيه دون غيره في تقدم مع بيان فوائد هذه الأعداء في الجانب لا بعد عنها ولا ماء فيه وأرضه رخوة تسوخ فيها الأقدام ﴿والركب أسفل منكم﴾ المراد بالركب العير التي خرج المسلمون للقائها إذ كان أبو سفيان قادمًا بها من الشام إلى أصحابها وهم جميع راکب. أي والحال أن الركب في مكان أسفل من مكانكم وهو سائل بجر كما تقدم، وقد ذكر هذا لأنه هو السبب لالتقاء الجمعين في ذلك المكان، ولو علم المسلمون أن أباسفيان أخذ عير في ناحية ببحر تبعد هارماً، ثم قرأ هناك بالكفر ولا تعين عليهم القتال كما تقدم بيانه، ولذلك قال ﴿ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد﴾ أي لو تواعدتم أنتم وهم التلاقي للقتال هنالك لاختلفتم في الميعاد لسواهم للحرب على قلنكم وعدم إعدادكم شيئاً من العدة لها وانحصارهم في أخذ العير. ولأن غرض الأكثرين منهم كان إنقاذ العير دون القتال أيضاً لانهم كانوا يهابون قتال رسول الله ﷺ ولا يأمنون نصر الله إلا أن كف أكثرهم به كان عناداً واستكباراً لا اعتماداً، وقد تقدم في تفسير أوائل السورة بيان حال الفريقين المقتضي لاختلاف الميعاد لو حصل ولا رادة الله هذا التلاقي وتقدير أسبابه وهو المراد بقوله تعالى ﴿ولكن يفتضي الله أمراً كان مفعولاً﴾ أي ولكن تلاقيتهم هنالك على غير مرعد ولا رغبة في القتال ليقضي الله أمراً كان ثابتاً في علمه وحكمته أنه واقع مفعول لا بد منه وهو ائتمان المقتضي إلى خزيهم ونصرهم عليهم وإظهار دينه وصدق وعده لرسوله ﷺ تقدم

﴿ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة﴾ أي فعل ذلك ليترب على قضاء هذا الأمر أن يهلك من هلك من الكفار عن حجة بيته مشاهدة بالبصر على حقيقة الاسلام، بانجاز وعده تعالى للنبي ﷺ ومن معه، بحيث تنفي الشبهة، وتقطع لسان

الاعتذار عند الله عن إجابة الدعوة، وبحيامن حي من المؤمنين عن بذنة قطعية حسبة كذلك فبرز ادوايقنا بالايماز، ونشاط في الاعمال، قرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر ويعقوب حبي (كنع) بفك الادغام والباقون بادغام الياء الاولى في الثمانية، وكل من الهلاك واساية هنا يشمل الحسي واعنوي منهما. وقد عرف معناه مفصلا في تفسيرنا استجيب الله ولرسول اذ ادعاكم لما يحميمكم ﴿وان الله لسميع عليم﴾ لا يخفى عليه شيء من اقوال اهل الايمان والكفر ولا من عقائدهم وفعالهم فهو يسمع ما يقول كل فريق من الاقوال الصادقة عن عقيدتهم والاعتذار اني يعتذر بها عن تقصيره في اعماله، عليم بما يخفيه ويكنه من ذلك وعبره فيجازي لا بحسب ما يعلم وه ايسر معناه وجملة القول ان هذا الفرقان الذي رتب الله في غزاة بدر قامت به حجة الله لباغية المؤمنين، نصرهم كما يشاءهم وهي حجة النافعة على الكافرين بخذلانهم وانكسارهم **﴿انذارهم ﷺ﴾**، اذ لا مجال للمكارة فيها ولا للامال.

**﴿اذ يريدكم الله في سماك قليلا﴾** قوله **﴿اذ يريدكم﴾** هنا كقوله قبله **﴿اذ أنتم بالعدوة الدنيا﴾** كلاهما يدل من يوم الفرقان. والمعنى ان الله تعالى ارى رسوله في ذلك اليوم والوقت رؤيا منامية مثل له فيها عدد المشركين قليلا فأخبر بها المؤمنين فاطمأنت قلوبهم وقويت آمالهم بالنصر عليهم كما قال مجاهد، ومن الغريب أن لا نرى في دالوين الحديث المشهورة حديثا مسندا في هذه الرؤيا **﴿ولو أراكم كثيرا لفشتكم﴾** أي أحجمتم ونكتمتم عن إقائهم بشعور الجبن والضعف **﴿ولتنازعهم في الامر﴾** أي ولوقع بينكم النزاع وتفرق الآراء في أمر القتال، فنكم القوي الايمان والعزيمة يقول نطيع الله ورسوله ونقاتل، ومنكم الضعيف الذي يثبط عن القتال **﴿لا عذر اني جادلوا بها الرسول كما تقدم في قوله تعالى﴾** : **﴿يجادلونك في الحق بعد ما تبين﴾** الآية

فان قلت كيف يصح مع هذا أن تكون رؤيا الانبياء حق وانها ضرب من الوحي؟ قلت قد تقدم أن النبي ﷺ قدر عدد المشركين بألف وأخبر أصحابه بذلك مع أن عددهم ٣١٤ ولكنه أخبرهم مع هذا أنراهم في منامه قليلا لأنهم قليل في الواقع فالظاهر أنهم أولوا رؤيا بأن بلادهم يكون قليلا، وأن كيدهم يكون ضعيفا،



فتجروا وقويت قلوبهم ﴿ ولكن الله سلم ﴾ أي سلمكم من الغشل والتنازع وتفرق الكلمة وعواقب ذلك ﴿ إنه عليم بذات الصدور ﴾ أي عليم بما في القلوب التي في الصدور من شعور الجبن والجزع الذي تضيق به فتشكل عن الاقدام على القتال ، ومن شعور الايمان والتوكل الذي يبعث فيها طأ نينة الشجاعة والصبر فيحملها على الاقدام ، فيستخر لكل منها الاسباب التي تفضي الى ما يريد منها

﴿ واذا يريكم اذ التقيتم في أعينكم قليلا ويقللكم في أعينهم ليقضي الله أمراً كان مفعولاً ﴾ قوله « واذا يريكم » معطوف على قوله قبله « إذ يريكم الله » لانه سبب في معناه فجمع معه واتصل به - بخلاف إذ - في الآيتين قبلها فلذلك جاءت كل منهما مفصلة غير معطوفة . والخطاب هنا للمؤمنين كافة والرسول ﷺ معهم ، فالمعنى : وفي ذلك الوقت الذي يريكم الله الكفار عند التلاقي معهم قليلاً بما أودع في قلوبكم من الايمان بوعد الله بنصره لكم وبثبوتكم بملائكته ومن احتقارهم والاستهانة بهم ، ويقللكم في أعينهم لقلبتكم بالفعل ، ولما كان عندهم من الغرور والعجب . حتى قال أبو جهل : إنما أمجاد محمد أكلة جزور . كأنه يقول نتغداهم ونتعشاهم في يوم واحد - وكانوا يأكلون في كل يوم جزوراً . ومعنى التعليل ليقدم كل منكم على قتال الآخر : هذا واثقا بنفسه ، مدلبأسه ، وهذا متكلاً على ربه ، واثقا بوعدته ، حتى إذا ما التقيتم ثبتكم وثبطهم ، فيقضي باظهاركم عليهم أمراً كان في علمه مفعولاً ، فبياً له أسبابه وقدرها تقديراً ، ولا حاجة الى جعل هذا الامر المفعول غير الذي ذكر قبله وان سهل ذلك بغير تكلف باعتبار مبدأ الامر وغايته ، وحسن تأثيره وثمرته ، وقد كان في الفريقين عظيماً . فان تكرار ما تقتضي الحال تكراره أصل من أصول البلاغة ومقصد من أهم مقاصدها خلافاً

لما زعم متنتطعو المحسنات اللفظية ﴿ وإلى الله ترجع الامور ﴾ فلا ينفذ شي في العالم الا ما قضاه تعالى وقدر أسبابه ، وإنما القضاء والقدر قائمان بسننه تعالى في الاسباب والمسببات ، فهو لو شاء لخلق في القلوب والاذهان ما أراده بتأثير منام الرسول وبتقليل كل من الجمعين في أعين الآخر من غير أن يرتبهما على هذين السببين ،

وايكفه ناط كل شيء بسبب ، وخلق كل شيء بقدر ، حتى ان بعض آياته لرسله وتوفيقه لمن شا من عباده يكونان بتسخير الاسباب لهم وموافقة اجتهادهم وكسبهم لسننه تعالى في الفوز والفلاح ، كما ان بعض الآيات يكون بأسباب غيبية كتأييد الملائكة وتثبيتهم أو بغير سبب

(٤٥) يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا لَقِيْتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوْا وَاذْكُرُوْا اللّٰهَ كَثِيْرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ (٤٦) وَاَطِيعُوْا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ وَلَا تَنَزَعُوْا فَتَفْشَلُوْا وَتَذْهَبَ رِيْحُكُمْ وَاَصْبِرُوْا اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ

قوله تعالى ﴿ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا لَقِيْتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوْا ﴾ هو النداء الالهي السادس للمؤمنين في هذه السورة وهو في إرشادهم الى القوة المعنوية المقاتلين التي هي السبب القابل للنصر والظفر . والفئة الجماعة وغلبت في جماعة المقاتلين والحماة الناصرين ، ولم يستعمل في التنزيل إلا بهذا المعنى حتى قوله تعالى في سورة النساء ( ٤ : ٨٧ فما لكم في المنافقين فئتين ) فان المختلفين في شأنهم منهم من كان يقول بوجوب قتالهم لظهور نفاقهم وبقائهم على شركهم ومنهم من يقول بضده فهي في موضوع القتال . ومنه قوله تعالى في سورة الكهف ( فما له من فئة ينصرونه من دون الله ) ومثله في سورة القصص . واللقاء يكثر استعماله في لقاء القتال أيضاً حتى قال الزمخشري انه غالب فيه وتبعه كثيرون - وكون اللقاء هنا لفئة يعين هذا المعنى الغالب ويبطل احتمال إرادة غيره

والمعنى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا لَقِيْتُمْ فِئَةً مِنْ اَعْدَائِكُمُ الْكُفَّارُ وَكَذَا الْبَغَاةُ فِي الْقِتَالِ فَاثْبُتُوا لَهُمْ وَلَا تَفِرُوا مِنْ اَمَامِهِمْ - ولم يصف الفئة للعلم بوصفها من قرينة الحال وهي اذن المؤمنون لا يقاتلون إلا الكفار أو البغاة - فان الثبات قوة معنوية طالما كانت هي السبب الأخير للنصر والغلب بين الافراد أو الجيوش : يتصارع الرجلان الجلدان فيعيا كل منهما وتضعف منته ويتوقع في كل لحظة أن يقع صريعاً فيخطر له ان خصمه ربما وقع قبله فيثبت حتى يكون بثبات الدقيقة الأخيرة هو

## ٢٢ الثبات وذكركم الله وسيلة للنصر والظفر في الحرب (التفسير : ج ١٠)

الصَّعْرَةُ الظَّافِرُ وكذلك كان جلاذ فريقي دول أوربة في الحرب الأخيرة : فقد كل فريق منهما جميع نفوده ونقص عتاد حربه ، ووهنت قوى جنوده ، ومادة غذائه ، وهو يقول « إلى الساعة الأخيرة » حتى كن فريق الحلف البريطاني الفرنسي ومن معه يستغيث دولة الولايات المتحدة ويسألونها تعجيل الفوْث بالأيام والساعات لا بالشهور والاسابيع ، ثم كازله الغلب بأسباب أهمها وآخرها الثبات وعدم اليأس مما ذاقوا من بأس مهلف الألمانى في الحرب ومخترعاتهم فيها من المدافع الضخمة والطائرات تطرحهم العذاب من فوق رؤسهم والعواصم تنسف بواخرهم وبارجهم من أسفل منها الخ وكذلك يفيد الثبات في كل أعمال البشر فهو وسيلة لنجاح في كل شيء .

﴿ واذكروا الله كثيراً ﴾ أي وأذكروا من ذكر الله في أثناء القتال وتضاعيفه ، اذكروه في قلوبكم بذكر قدرته ووعدده بنصر رسله والمؤمنين وانصر كل من يتبع سنتهم بنصر دينه وإقامة سنته ، وبذكر نهيه لكم عن اليأس ، مهما اشتد البأس ، وبأن النصر بيده ومن عنده ، ينصر من يشاء وهو القوي العزيز ، فمن ذكر هذا وتأمل فيه لانهوله قوة عدوه واستعداده ، لا يمانه بأن الله تعالى أقوى منه . واذكروه أيضاً بالسنتكم موافقة لقلوبكم بمثل التكبير الذي تستصغرون بملاحظة معناه كل ماعداه ، والدعاء ، التضرع اليه عز وجل مع اليقين بأن لا يعجزه شيء .

﴿ لعليكم تفليحون ﴾ هذا الرجا . منوط بالأمرين كليهما أي ان الثبات وذكركم الله تعالى هما السببان المعنويان للنجاح والغور في القتال في الدنيا ثم في نيل الثواب في الآخرة . أما الأول فظاهر وقد بينا مثله من الوقائع البشرية . وأما الثاني فأمثلته أظهر وأكثر ، ومن أظهرها ما نزلت هذه الآية في سياقه وهذه السورة بحملتها في بيان حكمه وأحكامه وسنن الله فيه وهو غزوة بدر الكبرى وقد تقدم بيانه ، وقد كان الكفار يمترون في كون الإيمان — ولا سيما الصحيح وهو إيمان التوحيد الخالي من الخرافات وما يستلزمه من التوكل على الله تعالى في الشدائد ودعائه واستغاثته — من أسباب النصر في الحرب ، ولكن هذا قد صار معروفاً عند علماء الاجتماع وفلسفة التاريخ وعلم النفس وعند قواد الجيوش وزعماء السياسة ، ومما ذكروا من أسباب فلج البوير على الإنكليز في وقائع كثيرة في حرب القرنسفال أن

(الانفال: ص ٨) تأثير الايمان في الحرب وغيره من الاعمال الوطنية وكثرة ذكر الله ٢٣

التدين في مقاتلتهم أكثر وأقوى منه في الجنود الانكليزية  
وثبت أنه كان من أسباب انتصار الجيش البلغاري على الجيش التركي في  
حرب البلقان المشهورة ما كان من إبطال القواد والضباط من الترك للأذان  
والصلاة من الجيش والدعاية التي بثوها فيه من وجوب الحرب للوطن وباسم الوطن  
وشرف الوطن - فلما علموا بهذا أعادوا المؤذنين والائمة بعائهم الى كل تابور وأقاموا  
الصلاة فيهم . وقد روت الجرائد ان العساكر لما سمعت الأذان صارت تبكي بكاء  
بنشيج عال كان له تأثير عظيم ، وكان تأثير ذلك يعود المكرة لهم على البلغار ظاهرا ،  
وقد ذكرنا هذين الشاهدين في المنار كل واحد في وقته ، وسوف يرى الترك سوء  
عاقبة كفر حكومتهم ومحاولتها إفساد دين شعبها عليه

وقد نشرنا في (ص ٨٤٦-٨٤٧) من مجلد المنار الاول حديثا للبرنس بسمارك  
وزير ألمانية ومؤسس وحدتها الذي انتهت اليه زعامة السياسة والتفوق في أوربة  
على جميع ساسة الأمم في عصره قال فيه: ان من تأثير الايمان في قلوب الشعب ذلك  
الشعور الذي ينفذ الى أعماق القلوب باستحسان الموت في سبيل الدفاع عن الوطن  
ولو لم يكن هناك أمل في المكافأة ، وعالله بقوله « ذلك لما استمكن في الضمائر من  
بقايا الايمان ، ذلك لما يشعر به كل أحد من أن واحدا مهيمنا يراه وهو يجاهد  
ويجاهد ويموت وإن لم يكن قائده يراه »

فقال له بعض المرتابين : أتظن شهادتكم ان العساكر يلاحظون في أعمالهم  
تلك الملاحظة ؟ فأجابه البرنس : ليس هذا من قبيل الملاحظات وإنما هو شعور  
ووجدان ، هو بؤادر تسبق الفكر ، هو ميل في النفس وهوى فيها كأنه غريزة لها -  
ولو أنهم لاحظوا لفقدوا ذلك الميل وأضلوا ذلك الوجدان .

« هل تعلمون أنني لأفهم كيف يعيش قوم وكيف يمكن لهم أن يقوموا بتأدية  
ما عليهم من الواجبات أو كيف يحملون غيرهم على أداء ما يجب عليهم - إن لم يكن  
لهم إيمان بدين جاء به وحي سماوي ، واعتقاد بآله يحب الخير ، وحاكم ينتهي  
اليه الفصل في الاعمال في حياة بعد هذه الحياة ؟

ثم ساق الوزير كلامه على هذا النمط بأسلوب آخر وهو الكلام عن نفسه



فشرح للمخاطبين انه لولا ايمانه بالله وبالجزاء في الآخرة لما كان يخدم سلطانه وحكومته ولما أجهد نفسه بتأسيس الوحدة الالمانية وتشفيد عظمتها وانه يفضل العيشة الخلوية في مزارعه على خدمة القيصر ( الامبراطور ) لانه هو جمهوري بالطبع الخ والشاهد في كلامه تأثير الايمان في القتال وانما زدنا هذا من كلامه لانه حجة على ملاحظتنا دعاة التجديد بترك الدين اتباعا بزعمهم الكاذب لأهل أوربة

هذا وان الله تعالى قد أمر عباده المؤمنين بالاكتفاء من ذكره وحشمهم عليه ووصف الصادقين به في آيات أخرى كما وصف المنافقين بقلته لأن الذكر غذاء الايمان فلا يكمل إلا بكثرته، فمن غفل عن ذكره تعالى استحوذ الشيطان على قلبه وزين له الشرور والمعاصي . وللمخشمري كلمة بليغة في هذا الأمر بالذكر هنا وفي السلف الصالح وما كانوا عليه من الاهتمام به قال : وفيه اشعار بأن على العبد أن لا يفتر عن ذكر ربه أشغل ما يكون قلبا، وأكثر ما يكون هما ، وأن تكون نفسه مجتمعة لذلك وإن كانت متوزعة عن غيره ، وناهيك بما في خطب أمير المؤمنين عليه السلام في أيام صفين وفي مشاهدته مع البغاة والخوارج من البلاغة والبيان ، ولطائف المعاني وبلغات المواظ والنصائح دليلا على أنهم كانوا لا يشغلهم عن ذكر الله شاغل وإن تفاقم الامر اه

( وأطيعوا الله ورسوله ) أطيعوا الله في هذه الاوامر المرشدة الى أسباب الفلاح في القتال وفي غيرها ، وأطيعوا رسوله فيما يأمر به وينهى عنه من شؤون القتال وغيرها من حيث إنه هو المبين لكلام الله الذي أنزل اليه على ما يريد تعالى منه والمنفذ له بالقول والعمل والحكم ، ومنه ولاية القيادة العامة في القتال ، فطاعة القائد العام هي جماع النظام الذي هو ركن من أركان الظفر فكيف اذا كان القائد العام رسول الله المؤيد من لدنه بالوحي والتوفيق ، والمشارك لكم في الرأي والتدبير والاستشارة في الامور ، كما ثبت لكم في هذه الغزوة ثم في غيرها . وقد كان لهم من العبرة في ذلك ان الرماة عند ما خالفوا أمره ( ص ) في غزوة أحد كره المشركون عليهم ، ونالوا ما نالوا منهم ، بعد أن كان لهم الظهور عليهم . وأنزل الله تعالى في استغرابهم لذلك ( أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم )

﴿ ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم ﴾ هذا النهي مساوق للامر بالثبات وكثرة الذكر وبطاعة الله والرسول ومتمم للغرض منه فان الاختلاف والتنازع مدعاة للفشل وهو الخيبة والنكول عن إتمام الأمر وأكثر أسبابه الضعف والجبن ولذلك فسروه هنا بهما ، وأصل التنازع كالمنازعة المشاركة في النزاع وهو الجذب وأخذ الشيء بشدة أو لطف كنزع الروح من الجسد ، ونزع السلطان العامل من عمله ، كأن كل واحد من المتنازعين يريد أن ينزع ما عند الآخر من رأي وباقى به - أو من نزع الى الشيء نزوعاً اذا مال اليه ، فان كل واحد من المتنازعين في الأمر يميل الى غير ما يميل اليه الآخر ، وهذا أظهر هنا .

وأما قوله تعالى ( وتذهب ريحكم ) فمعناه تذهب قوتكم وترخي أعصاب شدتكم فيظهر عدوكم عليكم . والريح في اللغة الهواء المتحرك وهي مؤنثة وقد تذكر بمعنى الهواء وتستعار للقوة والغلبة إذ لا يوجد في الاجسام أقوى منها فاتها تهيج البحار وتقلع أكبر الأشجار وتهدم الدور والقلاع ، وقال الاخفش وغيره تستعار للدولة اسمها بها في نفوذ أمرها . ويقولون هبت «رياح فلان» اذا دالت له الدولة وجرى أمره على ما يريد كما يقولون ركبت ربحاً أو رياحه اذا ضعف أمره وولت دولته .

﴿ واصبروا ان الله مع الصابرين ﴾ أي واصبروا على ما تكرهون من شدة وما تلاقون من بأس العدو واستعداده وكثرة عدده وغير ذلك ، إن الله مع الصابرين بالمعونة والتأييد ، وربط الجأش والتثبيت ، ومن كان الله معه فلا يغلبه شيء ، فالله غالب على أمره وهو القوي العزيز الذي لا يفال . وقد جاءت هذه الجملة في آية من سورة البقرة وهي ( واستعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين ) فيراجع تفسيرها هنالك ( ص ٣٨ ج ٢ ) بل يراجع تفسير الآية من أولها ( ص ٣٤ ) وكذا تفسير ( ٢ : ٤٥ ) واستعينوا بالصبر والصلاة قبلها ( ص ٢٩٥ ج ١ ) وهنالك تفسير كلمة الصبر ووجه الاستعانة به على مهمات الأمور كلها ولا سيما القتال

(٤٧) وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (٤٨) وَإِذْ زَيْنَ لَهُمْ

الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ  
لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيٌّ مِنْكُمْ  
إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٤٩) إِذْ يَقُولُ  
الْمُنْكَفِرُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ لَا دِينَ لَهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ  
عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

بعد أن أمر الله تعالى عباده المؤمنين بما أمر به من جلائل الصفات وأحسن  
الاعمال ، التي جرت سنته بأن تكون سبب الظفر في القتال ، ونهاهم عن التنازع  
- نهاهم عما كان عليه خصوصهم من مشركي مكة حين خرجوا لحماية العير من الصفات  
الرديئة ، وذكر لهم بعض أحوالهم القبيحة فقال

﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ ﴾ البطر كالأشر  
وهما مصدر بطر وأشر ( كفرح ) ضرب من إظهار الفخر والاستعلاء بنعمة القوة  
أو الغنى أو الرياسة يعرف في الحركات المتكلمة والكلام الشاذ - ويفسر اللغويون  
أحدهما بالآخر - وقال الراغب : البطر دهش يعتري الإنسان من سوء احتمال  
النعمة وقلة القيام بحقوقها ، وصرفها إلى غير وجهها - ثم قل - ويقارب البطر الطرب  
وهو خفة أكثر ما يعتري من الفرح ، وقد يقال ذلك في الترح . اهـ والرائاء مصدر  
رائى زيد عمرا ورائى الناس مرااة ورئاء - وتقلب الهمزة ياء فيقال رياء كأمثاله -  
وهو بناء مشاركة من الرؤية ، والمراد منه أن يعمل المرء ما يحب أن يراه الناس  
منه ويثنوا عليه ويعجبوا به وإن كان تلبيساً ظاهره غير باطنه . وقال بعضهم هو  
إظهار الحسن وإخفاء القبيح أي لاجل الثناء والاعجاب

والمعنى : امثلوا ما أمرتم به من الفضائل ، وانتهوا عما نهيتهم من الرذائل ،  
ولا تكونوا كأعدائكم المشركين الذين خرجوا من ديارهم في مكة وغيرها من  
الأماكن التي استنفرهم منها أبو سفيان - بطرين بما أوتوا من قوة ونعم لم  
يستحقوها ، أو كفروا نعمة الله - مرائين للناس بها ، ليعجبوا بهم ويثنوا عليهم

( الانفال : س ٨ ) صد المشركين عن سبيل الله وتزيين الشيطان أعمالهم لهم ٢٧

بالغنى والقوة والشجاعة والمنعة ﴿ ويصدون عن سبيل الله ﴾ أي والحال أنهم يصدون بخروجهم عن سبيل الله وهو الاسلام بحمل الناس على عداوة الرسول (ص) والاعراض عن تبليغ دعوته وتعذيب من أجابها اذا لم يكن لهم من بينهم وبجملتهم من قرابة أو حلف أو جوار ﴿ والله بما يعملون محيط ﴾ علماً وسلطاناً فهو يجازيهم عليه في الدنيا والآخرة بمقتضى سنته في ترتيب الجزاء على صفات النفس .

قال البغوي في تفسير الآية من معالم التنزيل : نزلت في المشركين حين أقبلوا الى بشرى ولهم غنى وفخر ، يقال رسول الله (ص) « اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تحادك وتكذب رسولاك ، اللهم فنصرك الذي وعدتني » قالوا ولما رأى أوسفيان انه قد أحرز غيره أرسل الى قريش : إنكم إنما خرجتم لئنعوا غيركم فقد نجاها الله فارجعوا . فقال أبو جهل والله لا نرجع حتى نرد بدرأ — وكان موسماً من مواسم العرب يجتمع لهم بها سوق كل عام — فنقيم ثلاثاً فننحر الجزور ونطعم الطعام ونسقي الخمر وتعزف علينا القيان وتسمع بنا العرب فلا يزالون يهابوننا أبداً . فوافوها فسد كؤوس المنايا مكان الخمر ، وناحت عليهم النوائح مكان القيان . فنهى الله عباده المؤمنين أن يكونوا مثلهم ، وأمرهم باخلاص النية والحسبة في نصر دينه ومؤازرة نبيه (ص) اهـ

﴿ وإذ زين لهم شيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم ﴾ أي واذا ذكر أيها الرسول المؤمنين إذ زين الشيطان لهؤلاء المشركين أعمالهم بسوسته وقال لهم بما ألقاه في هواجسهم : لا غالب لكم اليوم من الناس لا أتباع محمد الضعفاء ولا غيرهم من قبائل العرب فأنتم أعز نفراً وأكثر نفيراً وأعظم بأساء وإني مع هذا — أو والحال إني — جار لكم ، قال البيضاوي في تفسيره : وأوهمهم ان اتباعهم إياه فيما يظنون انها قربات مجير لهم حتى قالوا اللهم انصر أهدي الفتتين وأفضل الدينين اهـ

﴿ فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه ﴾ أي فلما قرب كل من الفريقين



٢٨ ملابسة الشيطان للمشركين يوم بدر ثم نكوصه وهروبه (التفسير : ج ١٠)

المقاتلين من الآخر وصار بحيث يراه ويعرف حاله وقبل أن يلقاه في المعركة ويصطلي نار القتال معه نكص أي رجع القهقري وتولى إلى الوراء وهو جهة العقبين (أي مؤخري الرجلين) وأخطأ من قال من المفسرين إن المراد بالترائي التلاقي، والمراد أنه كف عن تزيينه لهم وتقريره إياهم، فخرج الكلام مخرج التمثيل بتشبيهه وسوسته بما ذكر بحال المقبل على الشيء وتركها بحال من ينكص عنه ويؤليه دبره. ثم زاد على هذا ما يدل على برأته منهم وتركه إياهم وشأنهم وهو ﴿وقال إني بريء منكم إني أرى ما لا ترون إني أخاف الله﴾ أي تبرأ منهم وخاف عليهم وأيس من حالهم لما رأى إمداد الله المسلمين بالملائكة ﴿والله شديد العقاب﴾ يجوز أن يكون هذا من كلامه ويجوز أن يكون مستأنفاً.

تفسير الآية بسوسة الشيطان واغوائه للمشركين وتقريره بهم قبل تقابل الصفوف وترائي الزحوف وتخليه عنهم بعد ذلك رواه ابن جرير عن ابن عباس والحسن البصري، وخرجه علماء البيان من المفسرين كالزخشري والبيضاوي بنحو مما ذكرنا وهو لا يخلو من تكلف في الجمل الأخيرة إلا أن يقال أنه لما نكص على عقبيه تبرأ منهم وقال ما قال في نفسه لا لهم، ومثل هذا الخطاب لا يتوقف على سماع مخاطبين له حتى في خطاب الناس بعضهم لبعض ومثله قوله تعالى (كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر، فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله) قال ابن عباس لما كان يوم بدر سار إبليس برايته وجنوده مع المشركين وألقى في قلوب المشركين أن أحداً لن يغلبكم، وإني جار لكم. فلما التقوا ونظر الشيطان إلى إمداد الملائكة (نكص على عقبيه) قال رجع مدبراً وقال إني أرى ما لا ترون - الآية. ومثله قال الحسن

أقول: معنى هذا أن جند الشيطان الخبيث كانوا منبئين في المشركين يسوسون لهم بملاستهم لأرواحهم الخبيثة ما يغريهم ويفرهم كما كان الملائكة منبئين في المؤمنين يلهونهم بملاستهم لأرواحهم الطيبة ما يثبتون به قلوبهم ويزيدهم ثقة بوعد الله بنصرهم كما تقدم شرحه في تفسير آية (١٢) إذ يوحى إليك إلى الملائكة) الخ فلما تراءت الفتتان وأوشك أن يتلاهما فر الشيطان بجنوده من بين المشركين

شلا تصل اليهم الملائكة الملبسة المؤمنين وهما ضدان لا يجتمعان ولو اجتماعا  
لنقضى أقواهما وهم الملائكة على أضعفهما ، فخوف الشيطان انما كان من إحراق  
الملائكة لجنوده لا على المشر كين كما يقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق  
وقد بينا في مواضع من هذا التفسير وغيره ان العوالم الروحية الخفية كعوالم  
العناصر المادية منها المؤلف والمختلف ، ومنها ما يتحد ببعضه ببعض ولا يجتمعان في حين  
واحد ( الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات ، والطيبات للطيبين والطيبون  
لطييبات \* وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم  
إلى بعض زخرف القول غورا )

وعن ابن عباس قول آخر هو ان الشيطان تمثل في صورة سراقه بن مالك  
ابن جعشم سيد بني مدلج وقال للمشر كين ما قصته الآية الكريمة أولا واخراً .  
قال ابن إسحاق حدثني الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ان إبليس خرج مع  
قريش في صورة سراقه بن مالك بن جعشم فلما حضر القتال ورأى الملائكة  
نكص على عقبيه وقال إني بريء منكم ، فتشبث به الحارث بن هشام فنخر في  
وجهه فخر صعقا ، فقبل له ويلك يا سراقه على هذه الحال تخذلنا وتبرأ منا ؟ فقال  
( إني بريء منكم ) الخ وروى عنه علي بن أبي طلحة ما أوله مثل رواية ابن جرير  
إلا أنه زاد « في صورة رجل من بني مدلج » وذكر فيها أنه رأى ربي النبي (ص)  
المشر كين بقبضة التراب فهزيمتهم منها ثم قال : فأقبل جبريل عليه السلام الى إبليس  
فلما رآه وكانت يده في يد رجل من المشر كين انتزع يده ثم ولى مدبراً وشيعته ،  
فقال الرجل يا سراقه أنزع انك لنا جار ؟ فقال ( إني أرى ما لا ترون ) الخ

( أقول ) أما الكلبي فروايته التفسير عن ابن عباس هي أوهى الروايات  
وأضعفها كما قال المحدثون . قالوا فان انضم اليها رواية محمد بن مروان السدي  
الصغير فهي سلسلة الكذب . وأما علي بن أبي طلحة فروايته عنه أجود لروايات  
إلا أنهم أجمعوا على انه لم يسم منه وانما أخذه عن مجاهد أو سعيد بن جبير  
ولا خلاف في كونهما من الثقات أئمة هذا الشأن ولكن ابن عباس كان يوم بدر

ابن خمس سنين فروايت لاخبارها منقطعة ولا يبعد أن تكون من الاسرار ايلييات  
وروى ذلك الواقدي عن عمر بن عتبة عن شعبة مولى ابن عباس عن  
ابن عباس والواقدي غير ثقة في الرواية . وروي أبضا عن غير ابن عباس . وفي  
الروايات شيء من الاختلاف ، وأصلها انه كان بين قريش وبين بني بكر عداوة  
وحرب سابقة فخافوا أن يقاتلوه في أثناء قتالهم للنبي (ص) والمؤمنين فرثي سرقة  
أكبر زعمائهم مع المشركين يضمن لهم ما كاد يذهب عن الخروج . وخرج معهم  
يثبتهم ويقول: لا غالب لكم اليوم من الناس و في جداركم ، ثم رثي عسائري  
الفتنين هاربا متبرئا منهم فلما رجع فلهم الى مكة كانوا يقولون هزم الناس سرقة .  
فقال بلغهم أنكم تقولون إني هزمت الناس والله ما هزمتهم كمن في الغنى  
هزمتكم . فقالوا ما أقيمت في يوم كذا فخلق لهم منها أسورا عدوا ان ذلك كان  
الشيطان . فهذا والله أعلم سبب تخريج هؤلاء المفسرين رواياتهم على أن الذي  
رثي انما كان الشيطان متمثلا . والختار عندنا في تفسير الآية هو مارواه ابن جرير عن  
ابن عباس من طريق ابن جريج وهو ما علمت أن نقاوا رواه عن الحسن أيضا . ونقدمه  
أهل التفاسير المشهورة وهو ان الشيطان ألقى في قلوب المشركين أن أحدا ان  
يفلبكم الخ وتقدم

قد كان وقت تغريب الشيطان بالمشركين وإيهامهم انه لا غالب لهم من الناس  
في ذلك اليوم هو حينه وقت تعجب المنافقين ومرضى قلوب في الدين من إقدام  
هذا العدد القليل الفاقد لكل استعداد حسي من أسباب الحرب على قتال ذلك  
العدد الكثير الذي يفوقه ثلاثة أضعاف في العدد . كما أنه لا يقصه من الاستعداد  
للحرب شيء ، لان العلة واحدة ، فذلك قوله تعالى ﴿ إذ يقول المنافقون والذين في  
قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم ﴾ فالظرف هنا متعلق بزين لهم الشيطان أعمالهم ،  
والمنافقون هم الذين يظهرون الاسلام ويسرون الكفر ، والذين في قلوبهم مرض  
هم ضعاف الايمان تنور بهم الشكوك والشبهات تارة فتزلزل اعتقادهم وتسكن تارة  
فيكونون كسائر المسلمين ، وهل يميز أهل اليقين من الضعفاء إلا الامتحان بمثل هذه

الشكائد ؟ لم ير المنافقون ومن هم على مقربة منهم من مرضى القلوب علة يعملون بها هذا الاقدام من المؤمنين الصادقين إلا الغرور بالدين ، ولعمري الانصاف إن هذا لأقرب تعاليل معقول لأمثالهم المحرومين من كل الايمان بالله والثقة به والتوكل عليه . ومن المعلوم مما ورد في « أهل بدر » من آيات هذه السورة ومن الاحاديث الصحيحة والحسنة أنه لم يكن فيهم أحد من أولئك المنافقين ولا من الذين في قلوبهم مرض فان ضعفناهم قد محصهم الله بما كان من جدالهم لابي (ص) ومصارحتهم له في كراهة القتال قبل وقوعه ، فقتلهم بجوابه لهم كما تقدم . ثم انهم تحببهم بخوضهم المعركة ، فهم من الذين وصفهم المنافقون والذين في قلوبهم مرض بأنه غرهم دينهم ، وهل يعقل أن يقول أحد منهم في المؤمنين « غرهم دينهم » وهو يبرؤ من عد أنفسهم من أهل هذا الدين ؟ فان صح ما رواه ابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه قال « هم يرمون في المسلمين » يكرن أراذله بهم كانوا معدودين في جملتهم لا أنهم كانوا في الغزاة ، وإلا كان خطأ مردداً وابن عباس لم يكر في سنة يوم بدر يميز هذه المسائل بنفسه ، والزواجة عنه فيها كما علمت آنفاً

وروي عن مجاهد وابن جريج والشعبي وابن إسحاق ومعمّر أن هؤلاء المنافقين كانوا بكفة . قال مجاهد : فئة من قريش قيس بن الوليد بن المغيرة والحارث بن زمة بن الاسود بن المطلب وعلي بن أسية والهاص بن منبه بن الحجاج خرجوا مع قريش من مكة وهم على الارتياح فخبسهم ارتياحهم فلما رأوا قلة أصحاب رسول الله (ص) قالوا غر هؤلاء دينهم حتى قدموا على . قدموا عليه مع قلة عددهم وكثرة عدوهم . قال ابن كثير بعد نقله : وهكذا قال محمد بن إسحاق بن سيار سواء ﴿ ومن يتوكل على الله ﴾ أي يكل اليه أمره مؤمناً إيمان اذعان واطمئنان بأنه هو حسبه وكافيه وناصره ومعينه ، وأنه قادر لا يعجزه شيء ، عزيز لا يغلبه ولا يمتنع عليه شيء . أراد الله عز وجل ﴿ فان الله عزيز حكيم ﴾ أي فهو تعالى بمقتضى عزته وحكمته عند ايمانهم به وتوكلهم عليه : يكفيهم ما أهمهم ، وينصرهم على أعدائهم ، وإن كثر عددهم وعظم استعدادهم ، لأنه عزيز غالب على أمره ، حكيم يضع كل أمر في موضعه . على ما جرى عليه النظام والتقدير في سنده ، ومنه نصر الحق على الباطل ،



بل كثير أما تدخل عنايته بالتوكلين عليه في باب الآيات وخوارق العادات (كما حصل في غزوة بدر وآيات الله لانهائها) وإن أجمع المحققون على أن التوكل لا يقتضي ترك الأسباب من العبد، ولا الخروج عن السنن العامة في أفعال الرب، كما سبق تحقيقه مفصلاً من قبل (\*)

وكم لله من لطف خفي \* يدق خفاء عن فهم الذكي

وقد اشتهر في عباد الملة أفراد في ترك الأسباب كلها توكلوا على الله تعالى وثقة به، واشتهر من تسخيره تعالى الأسباب لهم، والعناية بهم، ما يدر على الذكي تأويله كله بالتخريج على المصادقات المعتادة: كإبراهيم بن أدهم الذي كان ملكاً فخرج من ملكه واقطع لعبادة ربه متوكلاً عليه في رزقه وفي كل أموره، وإبراهيم الخواص وشقيق البلخي من المتقدمين، وقد أدر كنا في عصرنا عالماً أفغانياً منهم اسمه عبد الباقي خرج من بلاده بعد تحصيل العلوم العربية والشرعية إلى الهند للتوسع في الفلسفة وسائر العقوليات وجدوا اجتهد فيها حتى رأى في منامه مرة رجلاً ذا هيئة حسنة مؤثرة سأله أتدري ماذا تعمل يا عبد الباقي؟ إنك كن يأخذ خشبة يحرك بها الكنيف عامة نهاره. فلما استيقظ حملته هذه الرؤيا على التفكير في هذه الفلسفة اليونانية والفائدة منها، وما لبث أن تركها وعزم على الاقتراف لعبادة الله وترك العالم كله لذلك، فخرج من الهند إلى بلاد العرب فكان يحج في كل سنة ماشياً ويعود إلى بلاد الشام في الغاب فيقيم عندنا في القلمون أياماً وفي طرابلس وحمص كذلك ثم يعود إلى الحجاز وهكذا دواليك، ولم يكن يحمل دراهم ولا زاداً وقد يحمل كتاباً بيده يقرأه فإذا فرغ منه وهبه، وتلقى عنه بعض الأذكياء. دروساً في التوحيد والاصول. ومنه يعلم الفرق بينه وبين أولئك الدراويش الكسالى والسياحين الدجالين قال صديقنا العالم الذكي النقادة السيد عبد الحميد الزهراوي لولا أن ناراً أينا هذا الرجل بأعيننا واختبرناه في هذه السنين الطوال بأنفسنا لكاننا نظن أن ما يروى من أخبار كبار الصالحين المتوكلين من المتقدمين كإبراهيم بن أدهم والخواص والبلخي مبالغات واغراقات من مترجميهم<sup>(١)</sup>

(\*) راجع ص ١٠٩ و ٢٠٧-٢١٤ ج ٤ تفسير (١) للشيخ عبد الباقي ترجمة وجيزة في أواخر ج ٢ من المنار، وأذكر أن له ذكرًا في موضع آخر منه لا يمكنني تعيينه الآن

وقد حدثنا العلامة الفقيه الصوفي الاديب الشيخ عبد الغني الرفاعي أنه كان غلب عليه حال التوكل وحدثته نفسه بأنه صار مقاماً له فامتحنها بسفر خرج فيه من بلده وليس في يده مال فسخر الله له من الاسباب الشريفة ما كان به سفره لانفا بكرامته وحسن مظهره ، وأول ذلك انه سخر له من لم يكن يعرف من أغنياء المسافرين بالباخرة فتبرع له بأجرة السفر فيها الى حيث أراد. ومثل هذا التسخير يقع كثيراً لرجال العلم والادب في أقوامهم واقطارهم ، وناهيك ما كان يمتاز به الشيخ رحمه الله من جمال الصورة ومهابة الطلعة وحسن الزي والوقار بزيه اللطيف والتواضع ولكن هل يقدم من كان مثله في كرامته وإباته على الخروج من بلده وركوب البحر وهو لا يحمل درهما ولا دينار أولاً شدة الثقة بالله واطمئنان القلب بالتوكل عليه ؟ كلا إنما يقدم على مثل هذا من لا يعقل معنى التوكل أناس من الشطار اتخذوا الاحتيال على استجداء الاغنياء والامراء بمظاهرم الخادعة وتلبيساتهم الباطلة ، صناعة يروجونها بالغلو في إطارهم ومثل عناية الله تعالى بالتوكلين عليه في تسخير الاسباب الشريفة لهم ما وقع لشيخنا الاستاذ الامام أيام كان منفياً في بيروت : قال لي جاءني فلان من اصدقائي المصريين المنفيين يوموا وقال انه توفي والده وانه لا بدله من العناية اللائقة به في تجهيزه وليس في يده ما يكفي لذلك . قال الشيخ وكنيت قبضت راتبي الشهري من المدرسة السلطانية لم أعط منه شيئاً للتجار الذين أخذ منهم مؤنة الدار فنقدته إياه كله لعلمي بحاجته اليه كله ، ووكلت امري وأمر اسرقي الى الله تعالى فلم يمر ذلك النهار إلا وقد جاءني حوالة برقية بمبلغ أكبر من راتب المدرسة كان ديناً لي قديماً على رجل اعياني أمر تقاضيه منه وأنا فيها ممتعا بما تعلم من النفوذ ، وكتبت اليه بعد سفري مراراً أنقاضه منه مستشفعا بحذر الحاجة حتى يؤت منه ، فهل كان ارساله إياه في ذلك اليوم بمحويل يرقى إلا تسخيراً منه تعالى بعنايته الخاصة ؟

( أقول ) إنني أراني غير خارج بهذه الامثال عن منهج هذا التفسير المراد به انتفقه والاعتبار ، وأنا أرى الناس يزداد إعراضهم عن الدين والاهتمام بالقرآن ، وتقل فيهم القدوة الصالحة ،

(٥٠) وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ  
وُجُوهَهُمْ وَأَذْ بَرَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ (٥١) ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ  
أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِالظَّالِمِ الْعَبِيدِ (٥٢) كَذَّابٌ ءَالِ فِرْعَوْنَ  
وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ  
قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٥٣) ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا  
عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُ أَمْرًا يَأْتِيهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٥٤) كَذَّابٌ  
آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ  
وَأَغْرَقْنَاهُمْ آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ

﴿ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة﴾ هذا بيان لبعض مضمون قوله تعالى في الآية التي قبل الأخيرة ( والله شديد العقاب ) ومعناه ولو رأيت أيها الرسول - أو الخطاب لكل من سمعه أو يتلوه - إذ يتوفى الذين كفروا من قلى بدر وغيرهم ( ومعلوم أن « لو » الامتناعية ترد المضارع ماضياً ) ملائكة العذاب حالة كونهم ﴿ يضربون وجوههم وأدبارهم ﴾ أي ظهورهم وأقفيتهم بجمليتها - وهو ضرب من عالم الغيب بأيدي الملائكة فلا يقتضي أن يراه الناس الذين يحضرون وفاتهم ، كما أنهم لا يسمعون كلامهم عندما يقولون لهم ﴿ وذوقوا عذاب الحريق ﴾ - لو رأيت ذلك لرأيت أمر أعظم ، رد الكافر عن كفره والظالم عن ظلمه ، اذا هو علم عاقبة أمره . والمراد بعذاب الحريق عذاب النار الذي يكون بعد البعث . وروي أن ضرب الوجوه والادبار كان بيد : كان المؤمنون يضربون ما قبل من المشركين من وجوههم والملائكة تضرب أدبارهم من ورائهم . وقد علمت مما تقدم من التحقيق أن الملائكة لم تقا تل يوم بدر وإنما كانت مثبتة للمؤمنين ، فلا تعرف الروايات ، ومنها حديث الحسن البصري عند ابن جرير قال : قال رجل يا رسول الله : اني رأيت بظهر

أبي جهل مثل الشوك فقال « ذلك ضرب الملائكة » واهلك تعلم أن مراسيل الحسن البصري رحمه الله عند المحدثين كالريح أي لا يقبض منها على شيء .

ويؤيد القول الظاهر بأن هذا في عذاب الآخرة بقية قولهم لهم ﴿ ذلك بما قدمت أيديكم ﴾ أي ذلك العذاب الذي ذقمم وتذوقون بسبب ما كسبت أيديكم في الدنيا فقد متموه إلى الآخرة من كفر وظلم وهو يشمل القول والعمل سواء كان من عمل الأيدي أو الأرجل أو الحواس أو تدبير العقل - كل ذلك ينسب إلى عمل الأيدي توسعاً وتجاوزاً ، وأصله أن أكثر الأعمال البدنية تزاول بها .

﴿ وأن الله ليس بظلام للعبيد ﴾ أي وبأن الله تعالى ليس بظلام للعبيد فيكون ذلك العذاب ظلماً منه على تقدير عدم وقوع سببه من كسب أيديكم ، ولكن سبب ذلك منكم ثابت قطعاً ، كما أن وقوع الظلم منه لعبيده منتف قطعاً ، فعين أن تكونوا أنتم الظالمين لأنفسكم قطعاً ، فلو موها فلا لوم لكم إلا عليها : وفي الحديث القدسي الذي يرويه الرسول ﷺ عن ربه « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا » الخرواه مسلم من حديث أبي ذر ( رض ) والحق أن للظلم حقيقة وأنه تعالى منزّه عنه كتنزهه عن سائر النقائص وما ينافي كمال الربوبية والالوهية ، لا لاستحالة وقوعه منه عقلاً لأن معناه التصرف في ملك الغير ولا ملك لغيره تعالى - كما قالت الأشعرية - وهو خطأ في تعريف الظلم وخطأ في أصل المسألة ببناء من قبل هذا التعبير بعينه ( ذوقوا عذاب الحريق - إلى - للعبيد ) قد تقدم في سورة آل عمران ( ١٨٠ : ٣ ) ( ١٨١ ) فيراجع تفسيره في ( ص ٢٦٥ و ٢٦٦ ج ٣ ) ومنه بيان نكتة نفي المبالغة في الظلم مع أن الظلم قليله وكثيره لا يقع منه تعالى ، ويراجع في بيان هذا أيضاً تفسير ( ٣٩ : ٤ ) أن الله لا يظلم مثقال ذرة ( في ص ١٠٥ - ١١٨ ج ٥ ) ونكتة هذا التكرار اللفظي بيان أن هذه الحجة الإلهية تقام في الآخرة على جميع الكفار المجرمين بهذا القول فليست خاصة بحال أناس أو قوم دون آخرين ، وما سبق في سورة آل عمران ورد في اليهود الذين عاندوا النبي ﷺ ووجدوا نبوته كما آذوا النبيين قبله وكانوا يقتلونهم بغير حق على ما كان من مجملهم وقول بعضهم ( إن الله فقير ونحن أغنياء ) ويتضح هذا المعنى بما بعده وهو



﴿ كدأب آل فرعون والذين من قبلهم ﴾ أي دأب هؤلاء وشأنهم الثابت لهم - والدأب الاستمرار على الشيء - كدأب آل فرعون والذين من قبلهم من الفراعنة وسائر الملوك العناة وأقوام الرسل في التاريخ، وقد فسر به بقوله تعالى ﴿ كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم ﴾ ولم يظلم أحداً منهم مثقال ذرة ونصر رسوله والمؤمنين بهم عليهم، على ما بين الفريقين من تفاوت في العدد والعدد وسائر الأسباب، فكما كان ذنبهم واحداً كانت سنة الله فيهم واحدة فنصره تعالى لرسوله والمؤمنين في بدر هو مقتضى تلك السنة ﴿ إن الله شديد العقاب ﴾ لمن يستحق عقابه ولكن لكل شيء عنده أجلا قال عليه السلام «إن الله تعالى لم يجل للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته» رواه الشيخان والترمذي وابن ماجه من حديث أبي موسى (رض)

وقد تقدم مثل هـ - هذه الآية في سورة آل عمران (١٠:٣) إلا أنه قال فيها (كفروا بآياتنا) والنكته في هذا التكرار بيان أنه سنة الله فاطرد. والفرق بين الموضعين أن آية آل عمران في الكفار المغرورين بكثرة أموالهم وأولادهم المحقرين للرسول وأتباعهم من ضغفاء المؤمنين بفقرهم وضعف عصبيتهم النسبية. وأما آية الانفال فهي في الكفار المغرورين بقوتهم وبأسهم المحقرين للمؤمنين بفقد ذلك وهي سابقة في النزول

﴿ ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمه أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾ أي ذلك الذي ذكر من أخذه تعالى لقريش بكفرها لنعم الله عليها التي آتمها ببعثة خاتم رسوله منهم كأخذه الأمم قبلهم بذنوبهم مؤيد بأمر آخر يتم به عدله تعالى وحكمته وهو أنه لم يكن من شأنه ولا مقتضى سنته أن يغير نعمة ما أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم من الأحوال التي استحقوا بها تلك النعمة ﴿ وأن الله سميع عليم ﴾ سميع لأقوالهم عليهم بأحوالهم وأعمالهم محيط بما يكون من كفرهم للنعمة فيعاقبهم عليه

## ( فصل في بيان سنته تعالى في تغيير أحوال الأمم )

هذا بيان لسنة عظيمة من أعظم سنن الله تعالى في نظام الاجتماع البشري يعلم منها بطلان تلك الشبهات التي كانت غالبية على عقول الناس من جميع الامم ، ولا يزال جماهير الناس يخدعون بها وهي ما يتعلق بنوط سعادة الامم وقوتها وغلبها وسلطانها بسعة الثروة ، وكثرة حصى الامة ، كما قال الشاعر العربي :

ولست بالاكتر منهم حصى وانما العزة للكثر

وكان من غرورهم بها أن كانوا يظنون أن من أوتيها لا تسلب منه ، وأنه كما فضله الله على غيره بابتدائها ، كذلك يفضلها بدوامها (وقالوا نحن أكثر أموالا وأولاداً وما نحن بمعذبين) وقد بينا غرور البشر بهذه الظواهر في مواضع من هذا التفسير . ثم ظهر أقوام آخرون يرون أن الله تعالى يحابي بعض الامم والشعوب على بعض بنسبها ، وفضل بعض أجدادها على غيرهم بنبوة أو مادونها ، فيؤتيهم الملك والسيادة والسعادة لأجل الانبياء الذين ينسبون الى مللهم ولا سيما اذا كانوا من آباءهم ، كما كان شأن بني اسرائيل في غرورهم وتفضيل أنفسهم على جميع الشعوب بنسبهم ، وكما فعل الذين اتبعوا سننهم من النصارى ثم المسلمين . بالغرور في الدين ، ودعوة اتباع النبيين ، وبكرامات الاولياء والصالحين ، وإن كانوا لهم من أشد المحابفين . فبين الله تعالى لكل قوم خطأهم بهذه الآية وبما سبق في معناها وهو أعم منها في سورة الرعد من قوله ( ١٣ : ١٢ ) ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ) وأثبت لهم أن نعم الله تعالى على الاقوام والامم منوطة ابتداء ودواما بأخلاق وصفات وعقائد وعوائد وأعمال تتقضيها فما دامت هذه الشؤون لا صلقة بأنفسهم متمكنة منها كانت تلك النعم ثابتة بثباتها ، ولم يكن الرب الكريم لينزعها منهم انتزاعا بغير ظلم منهم ولا ذنب ، فاذا هم غيروا ما بأنفسهم من تلك العقائد والاخلاق ، وما يترتب عليها من محاسن الاعمال ، غير الله عندئذ ما بأنفسهم وسلب نعمته منهم ، فصار الغني فقيراً ، والعزیز ذليلاً ، والقوي ضعيفاً . هذا هو الأصل المطرد في الاقوام والامم ، وهو

كذلك في الافراد إلا انه غير مطرد فيهم لقصر أعمار كثير منهم دون تأثير التغيير حتى يصل الى غايته

ان للعقائد الدينية الصحيحة والخرافية آثاراً في وحدة الأمة وتكافلها وقوة سلطانها أو ضعفه ولا يظهر الفرق بينهما في الوجود إلا بوقوع التنازع بين أمتين مختلفتين فيها . وان للاخلاق الشخصية التي يتحقق بكثرة بعضها ما يسمى خلفاً للأمة أو الشعب مثل ذلك في حكمها وسلطانها وفي ثروتها وعزتها أيضاً ، ويظهر ذلك في سيرة كل أمة ودولة ذات تاريخ معروف ، ومن اطلم على كتب (الدكتور غوستاف لوبون) الاجتماعي الكبير في علم الاجتماع يجد فيها شواهد كثيرة على هذه القواعد أظهرها ما يبينه من الفروق بين فرنسة وانكلترة - وبين الشعوب اللاتينية والشعوب «الانجلوسكسونية» عامة - في الاخلاق وما لذلك من الآثار في حياة الفريقين الاجتماعية والسياسية والاستعمارية والتجارية

ومن كلامه في تأثير الاخلاق في ترقى الامم وتدهورها وقوتها وضعفها على الاطلاق قوله في الفصل الثالث من كتابه (روح الاشتراكية) وموضوعه (نفسية الشعوب) : وأذكر هنا ما أشرت اليه كثيراً في كتيبي الاخيرة وهو أن الامم لا تنحط وتزول اذا تناقص ذكاء أبنائها بل اذا سقطت أخلاقها . هذه سنة طبيعية جرت أحكامها على اليونان والرومان وأخذت تجري في هذه الايام أيضاً ، لا يزال أكثر الناس لا يفقهون هذا القول ويجادلون في صحته ، غير انه أخذ ينتشر وقد رأيته مفصلاً في كتاب وضعه حديثاً الكاتب الانكليزي (المستر بنيامين كيد) ولا أرى لتأييد قضيتي أفضل من اقتباس بعض عبارات عنه بين فيها - منصفاً غير محاب - الفرق بين الخلق (الانجلوسكسوني) والخلق الفرنسي ونتائج هذا الفرق اه (ص ١٠٤ و ١٠٥) من الترجمة العربية

ثم أورد شواهد منه على ما أشار اليه من مراده وبيان تفوق الانكليز على الفرنسيين بأخلاقهم . فان فساد الاخلاق الذي أهلك الامم التاريخية الشهيرة كالفرس واليونان والرومان والعرب قد دب الى الافرنج وكان بدء فتكه باللاتين

ولا سيما الفرنسيين منهم فقل نسلم وصاروا يرجعون القهقري أمام الانكليز واخوانهم الاميركانيين في كل شيء ، دعى الالمان الذين فاقوا الفريقين وقد دب هذا الفساد الاخلاقي الى الانكليز أيضاً كما صرح بذلك أعظم فلاسفتهم (هربرت سبنسر) الشهير لاستاذنا الشيخ (محمد عبده) وسبق نقله في هذا التفسير<sup>(١)</sup> من أن الافكار المادية التي أفسدت أخلاق اللاتين في أوربة قد دبت الى الانكليز وأخذت تفتك بأخلاقهم وانها ستفسد أوربة كلها

ومن الغريب أن تكون هذه المسألة مما يغفل عنه أكثر المتعلمين في هذا العصر بعد اتساع نطاق علم الاجتماع وكثرة المصنفات فيه وكثرة ما يكتب في الصحف العامة في موضوع الاخلاق وتأثيرها في أحوال الافراد والامم، حتى قال غوستاف لوبون : أكثر الناس لا يفقهون هذا القول بل يجادلون في صحته . فالمسألة على كونها صارت معروفة للجهاير لانزال موضع مرء وجدال عند الأكثرين لانها من مسائل العلم الصحيح العالي التي لا يفقهها إلا أصحاب البصيرة النافذة ، والمعرفة الممحصنة . ولو فقهها الجمهور لكان لها الاثر الصالح في أعماله . واننا نرى الألوف في بلادنا يتمثلون بقول أحمد شوقي بك أشهر شعراء العصر

وانما الأمم الاخلاق ما بقيت \* فان هم ذهبت أخلاقهم ذهبوا

يتمثلون به معجبين لانهم يفهمون مدلول الفاظه وشرف موضوعه ولسكن أكثرهم لا يفقهون حكمته التفصيلية العملية وماذا يكون من تأثير فساد كل خلق من أخلاق الفضائل في أعمال الافراد ثم في ضعف الامة وانحلالها . ذلك الفقه الذي حققنا معناه في تفسير قوله تعالى من سورة الاعراف (١٧٩:٧) واقد خلقنا للجهنم كثيراً من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ) فراجع مع بيان مراتب السماع والفهم من تفسير الآيات ١٩ — ٢١ من هذه السورة

ان من الاخلاق مالا يجادل أحد في حسنه في نفسه وفي استقامة المعاملات العامة في الامة به كالصدق والامانة والعدل وإن امتري كثيرون أو ماروا في كونها دعائم أسباب النجاح والفلاح في المعيشة أو الترقى في مناصب الحكومة ، ولكن



قلما يجمل أحد من أذكيا هؤلاء المتمرين في فساد الجماعة أو الشركة أو الحكومة  
 التي يرتقي العامل فيها بالكذب ، والخيانة والظلم ، وإذا بلغ قوم هذه الغاية من  
 الفساد ألفوه وعدوه من ضروريات الحياة ولم تعد قلوبهم تتوجه إلى الخروج منه  
 باصلاح ما بأنفسهم وإنما يتلافون من شره ما استطاعوا ببعض النظم والقوانين الصورية  
 وإن من الاخلاق السكرية ماصار الفاسدون المفسدون يجادلون في حسنه  
 وكونه من الفضائل التي يصلح بها حال الافراد ويرتقي به مجموع الامة كالحياء  
 والرحمة والعفة : يقولون ان الحياء ضعف في النفس وكذلك الرحمة ، وهذا خطأ  
 لا محل هنا لبيانها وهو قديم وإنما الجديد الذي لم يطرق مسامعنا قبل هذه الايام  
 هو المرء في فضيلة العفة فان دعاة الفساد الذي يسمونه تجديدا لامة قد اقترفوا  
 هذه الجريمة ولا غرو فان من أركانهم عندهم تهتك النساء وامتزاجهن بالرجال في  
 الملاعب والمراقص والمسارح والمساح ( مواضع السباحة في البحر ) فقد كتب  
 أحدهم في بعض الصحف الناضرة لدعائهم ان العفة يختلف معناها باختلاف معارف  
 الناس وعرفهم وأذواقهم وتقدمهم في الحضارة ، ومن ذلك ان المرتقين الآن  
 لا يعدون رقص النساء مع الرجال منافياً للعفة ولا مخلاً بها . ورثب كاتب آخر  
 منهم وثبة أخرى فقال انه قد ظهر في هذا الزمان ان إرخاء العنان للشهوات البدنية  
 لا يضر في الجسد ولا في النفس ولا يخل بالآداب ، ولا يضعف الامة عدم التزام  
 الاديان والشرائع فيه — قال المفسد قاتله الله : وقد ثبت هذا بالتجربة في الامة  
 الاميركانية فظهر به خطأ المتقدمين فيه ، وهذا زعم باطل يتقرب به قائله الى  
 المسرفين من الفساق ، ولا يزال الاطباء والحكماء مجمعين على هدم الاسراف في  
 الشهوات لبناء البنية بما يولده من الضعف والامراض ، كما أنه مفسد الآداب والاخلاق  
 مازال البشر يمارون في كل شي ، حتى الحسيات والضروريات وإنما الكلام  
 المقبول في كل موضوع لعلماء أهله ، ألم تر انهم يمارون في مضار شرب الخمر  
 ويدعون نفعها والاطباء المحققون يثبتون خلاف ذلك ، يثبتون إن إيمانها أكبر من  
 نفعها وأن النفع القليل الخاص ببعض الاحوال المرضية قد يعارضها فيها نفسها من الضرر  
 ما هو أقوى منه فيجعل ترك التداوي بها أولى اذا وجد أي شيء آخر يقوم مقامها

انني ذكرت في فاتحة هذا التفسير من الجزء الاول أن مسلك جريدة العروة الوثقى في الدعوة الى الاصلاح الاسلامي من طريق إرشاد القرآن ، وبيان اسنن الله تعالى في الانسان والا كوان ، قد فتح لي في فهم القرآن بابا لم يأخذ بحلقته أحد من المفسرين المتقدمين ، وإنني أختتم هذا الفصل الاستطرادي بمقالة من مقالات تلك الجريدة انتنتحه أستاذنا محورها رحمه الله بهذه الآية التي نحن بصدد تفسيرها ليكون مصباحا للمفسرين والمرشدين والوعاظ يهتدون بضوئه - وليعلم الفرق بين فهم هذا الامام وأتاذه الحكيم للقرآن وبين أفهام المتقدمين الذين كانت حظوظهم من تفسير هذه الآية كتابة سطرين أو بضعة أسطر أكثرها في غير سبيل هدايتها . وهذا نص المقالة

## المقالة الثامنة عشرة

سنن الله في الأمم وتطبيقها على المسلمين \*

﴿ إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم . ذلك بأن الله لم يك مغيراً  
نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾  
تلك آيات الكتاب الحكيم ، تهدي الى الحق والى طريق مستقيم ، ولا يرتاب فيها إلا الضالون ، هل يخلف الله وعده ووعيده وهو أصدق من وعد وأقدر من أوعده ؟ هل كذب الله رسله ؟ هل ودع أنبياءه وقلامه ؟ هل غش خلقه وسلك بهم طريق الضلال ؟ نعوذ بالله ! ! هل أنزل الآيات البينات لغواً وعيناً ؟ هل افترت عليه رمله كذبا ؟ هل اختلقوا عليه إفكاً ؟ هل خاطب الله عبيده برموز لا يفهمونها ، وإشارات لا يدركونها ؟ هل دعاهم اليه بما لا يعقلون ؟ نستغفر الله ! أليس قد أنزل القرآن عربيا غير ذي عوج ، وفصل فيه كل أمر ، وأودعه تبياناً لكل شيء ؟ قدست صفاته وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

(\* نشرت في العدد السابع عشر من جريدة العروة الوثقى في يوم الخميس ٦

ذي الحجة سنة ١٣٠١ و ٢٥ سبتمبر سنة ١٨٨٤

هو الصادق في وعده ووعبده ، ما اتخذ رسولا كذابا ، ولا أتى شيئا عبثا ، وما هدانا إلا سبيل الرشاد ، ولا تبدل آياته ، نزول السموات والارض ولا يزول حكم من أحكام كتابه الذي لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

يقول الله ( ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الارض يرثها عبادي الصالحون — ويقول — والله العزة والرسولة والمؤمنين — وقال — وكان حقاً علينا نصر المؤمنين — وقال — ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا ) هذا ما وعد الله في محكم الآيات مما لا يقبل تأويلا ، ولا ينال هذه الآيات بالتأويل ، إلا من ضل عن السبيل ، ورام تحريف الكلم عن مواضعه . هذا عهده إلى تلك الأمة المرحومة ، وإن يخلف الله عهده ، وعدها بالنصر والعزة وعلو الكلمة ، ومهد لها سبيل ما وعد لها إلى يوم القيامة ، وما جعل الله لمجدها أمداً ، ولا لعزتها حدا هذه أمة أشأها الله عن قلة ، ورفع شأنها إلى ذروة العلى ، حتى ثبتت أقدامها على قنن الشاغحات ، ودكت أعظمها عوالي الراسيات ، وانتفت لحيتهما مرائر الضاريات ، وذابت للرب منها أعشار القلوب ، هال ظهورها الهائل كل نفس ، وتحير في سببه كل عقل ، واهتدى إلى السبب أهل الحق فقالوا : قوم كانوا مع الله فكان الله معهم ، جماعة قاموا بنصر الله واسترشدوا بسنته ، فأمد بهم بنصر من عنده . هذه أمة كانت في نشأتها فاقدة الذخائر ، معوزة من الأسلحة وعدد القتال ، فاخترقت صفوف الأمم واختطت ديارها ، ولا دفعتم أبراج المجوس وخنادقهم ، ولا صدتها قلاع الرومان ومعاقلهم ، ولا عاقها صعوبة المسالك ، ولا أثر في همها اختلاف الأهوية ، ولا فعل في نفوسها غزارة الثروة عند من سواها ، ولا راعها جلالة ملوكهم ، وقدم بيوتهم ، ولا تنوع صنائعهم ، ولا سعة دائرة فنونهم ، ولا عاق سيرها أحكام القوانين ولا تنظيم الشرائع ، ولا تقلب غيرها من الأمم في فنون السياسة . كانت تطرق ديار القوم فيحرقون أمرها ، ويستهيون بها ، وما كان يخطر ببال أحد أن هذه الشرذمة القليلة تزعزع أركان تلك الدول العظيمة وتمحو أسماؤها من لوح المجد . وما كان يخلج بصدر أن هذه العصاة الصغيرة تقهر تلك الأمم الكبيرة وتمكن في نفوسها عتائد دينها ، وتخضعها لأوامرها وعاداتها وشرائعها ،

لكن كان كل ذلك، ونالت تلك الامة المرحومة على ضعفها ما لم تنله أمة سواها . نعم قوم صدقوا ما عاهدوا الله عليه فوقاهم أجورهم مجدداً في الدنيا ، وسعادة في الآخرة . هذه الامة يبلغ عددها اليوم زهاء مئتي مليون من النفوس <sup>(١)</sup> وأراضيها آخذة من المحيط الانلانتينيكي الى أحشاء بلاد الصين — تربة طيبة ، ومنابت خصبة ، وديار رحبة ، ومع ذلك نرى بلادها منهوبة ، وأموالها مسلوقة ، تغلب الاجانب على شعوب هذه الامة شعباً شعباً ، ويتقاسمون أراضيها قطعة بعد قطعة ، ولم يبق لها كلمة تسمع ، ولا أمر يطاع ، حتى إن الباقين من ملوكها يصبحون كل يوم في ملمة ، ويمسون في كربة مهطمة ، ضاقت أرقائهم عن سعة الكوارث التي تلم بهم ، وصار الخوف عليهم أشد من الرجاء لهم

هذه هي الامة التي كان للدول العظام يؤدين لها الجزية عن يد وهن صاغرات ، استبقوا لحياتهن ، وملوكها في هذه الايام يرون بقاءهم في التزام الى تلك الدول الاجنبية . يالامصيبة وبالارزية !!

أليس هذا بخطب جمل ، أليس هذا بيلال نزل ، ماسبب هذا الهبوط ، وماعلة هذا الانحطاط ؟ هل نسي . انظر يا اليهود الالهية ؟ معاذ الله ! هل نستقيس من رحمة الله ونظن أن قد كذب علينا ؟ نعوذ بالله ! هل رتاب في وعده بنصرنا بعدما كده لنا ؟ حاشاه سبحانه ! لا كان شيء . من ذلك وان يكون ، فعلينا أن ننظر لا نفسنا ولا لوم لنا إلا عليها ، ان الله تعالى برحمته قد وضع اسير الامم سندا متبعة ثم قال ( وان تجد لسنة الله تبديلا )

أرشدنا سبحانه في محكم آياته الى أن الامم ماسقطت من عرش عزها ، ولا بادت وحكي اسمها من لوح الوجود إلا بعد نكوبها عن تلك السنن التي سننها الله على أساس الحكمة البالغة . إن الله لا يغير ما بقوم من عزة وسلطان ورقاهة وخفض عيش وأمن وراحة حتى يغير أولئك ما بأنفسهم من نور العقل وصحة الفكر ، وإشراق البصيرة ، والاعتبار بأفعال الله في الامم السابقة ، والتدبر في أحوال الذين جاروا عن صراط الله فهلكوا وحل بهم الدمار ، ثم اعدو لهم عن

«١» كان هذا هو المشهور من احصاء المسلمين من زهاء نصف قرن ويقدر الآن بثلاثمائة مليون أو ٣٥٠ مليوناً



٤٤ كيف غير المسلمون ما كان عليه سلفهم فغير الله ما بهم ( التفسير : ج ١٠ )

سنة العدل ، وخروجهم عن طريق البصيرة والحكمة ، حادوا عن الاستقامة في الرأي ، والصدق في القول ، والسلامة في الصدر ، والعفة عن الشهوات ، والحيمة على الحق ، والقيام بنصره ، والتعارن على حمايته ، خذلوا العدل ولم يجمعوا همهم على إعلاء كلمته ، واتبعوا الأهواء الباطلة ، وانكبوا على الشهوات الفانية ، وآتوا عظام المنكرات ، خارت عزائمهم ، فشحوا ببذل مهجهم في حفظ السنن العادلة ، واختاروا الحياة في الباطل على الموت في نصرة الحق ، فأخذهم الله بذنوبهم وجعلهم عبرة للمعتبرين

هكذا جعل الله بقاء الأمم وعاءها في التحلي بالفضائل التي أشرنا إليها ، وجعل هلاكها ودمارها في التخلي عنها . سنة ثابتة لا تختلف باختلاف الأمم ، ولا تتبدل بتبدل الأجيال ، كسنته تعالى في الخلق والايجاد ، وتقدير الارزاق ، وتحديد الآجال . علينا أن نرجع الى قلوبنا ، ونتمعن مداركنا ، ونسبر أخلاقنا ، ونلاحظ مسالك سيرنا ، لنعلم هل نحن على سيرة الذين سبقونا بالايمان ؟ هل نحن نقفي أثر السلف الصالح ؟ هل غير الله ما بنا قبل أن نغير ما بأنفسنا ، وخالف فيما حكمه ، وبذل في أمرنا سنته ؟ حاشاه وتعالى عما يصفون ، بل صدقنا الله وعده ، حتى اذا فشلنا وتنازعنا في الأمر ، وعصيناه من بعد ما أرى اسلافنا ما يحبون ، وأعجبنا كثرتنا فلم نقن عنا شيئا ، فبذل عزنا بالذل ، وسموتنا بالانحطاط ، وغنانا بالفقر ، وسيادتنا بالعبودية . نبذنا أوامر الله ظهريا ، ونخاذلنا عن نصره ، فجازانا بسوء أعمالنا ، ولم يبق لنا سبيل الى النجاة والانباة اليه .

كيف لانلوم أنفسنا ونحن نرى الاجانب غنا يقتصبون ديارنا ويستذلون اهلها ، ويسفكون دماء الابرياء . من اخواننا ، ولا نرى في أحد منا حراكا ؟

هذا العدد الوافر والسواد الأعظم من هذه الملة لا يبذلون في الدفاع عن أوطانهم وأنفسهم شيئا من فضول اموالهم ، يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ، كل واحد منهم يود لو يعيش ألف سنة ، وإن كان غذاؤه الذلة وكساؤه المسكنة ، ومسكنه الهوان . تفرقت كلمتنا شرقا وغربا ، وكاد يقطع ما بيننا ، لا نحن أخ لأخيه ، ولا يهتم جار بشأن جاره ، ولا يرقب أحدنا في الآخر إلا ولا ذمة .

ولا نحترم شعائر ديننا ، ولا ندافع عن حوزته ، ولا نعززه بما نبذل من أموالنا وأرواحنا حسبما أمرنا

أيجسب اللابسون لباس المؤمنين أن الله يرضى منهم بما يظهر على الألسنة ولا يمس سواد القلوب ؟ هل يرضى منهم بأن يعبدوه على حرف ؟ فإن أصابهم خير أطاؤوا به ، وإن أصابهم فتنة انقلبوا على وجوههم خسروا الدنيا والآخرة ؟ هل ظنوا أن لا يتلى الله مافي صدورهم ، ولا يحص مافي قلوبهم ؟ ألا يعلمون أن الله لا يذر المؤمنين على ما هم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب ؟ هل نسوا أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم لقيام بنصره وإعلاء كلمته لا يبخلون في سبيله بال ، ولا يشحون بنفس ؟ فهل لمؤمن بعد هذا ان يزعم نفسه مؤمنا وهو لم يخط خطوة في سبيل الايمان ، لا بماله ولا بروحه ؟

إنما المؤمنون هم الذين اذا قال لهم الناس : إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم - لا يزيدهم ذلك إلا ايمانا وثباتا ، ويقولون في إقدامهم : ( حسبنا الله ونعم الوكيل ) . كيف يخشى الموت مؤمن وهو يعلم أن المقتول في سبيل الله حي يرزق عند ربه ؟ متمتع بالسعادة الابدية في نعمة من الله ورضوان ، كيف يخاف مؤمن من غير الله ، والله يقول ( فلا تخافون وخافون إن كنتم مؤمنين )

فلينظر كل الى نفسه ولا يتبع وساوس الشيطان ، ولتجتحن كل واحدة قبل أن يأتي يوم لا تنفع فيه خلة ولا شفاعة ، ولتطبق بين صفاته وبين ما رصف الله به المؤمنين ، وما جعله من خصائص الايمان ، فلو فعل كل مناذلك لرأينا عدل الله فينا واهتدينا .

يا سبحان الله ، إن هذه أمتنا أمة واحدة ، والعمل في صيانتها من الاعداء أهم فرض من فروض الدين عند حصول الاعتداء ، ثبت ذلك نص الكتاب العزيز ، وإجماع الامة سلفا وخلفا ، فما لنا نرى الاجانب يصولون على البلاد الاسلامية صولة بعد صولة ، ويستولون عليها دولة بعد دولة ، والملة سمون بسملة الايمان آهلون لكل أرض متمكنون بكل قطر ، ولا تأخذهم على الدين نهرة ، ولا نستغفرهم للدفاع عنه حمية ؟ ألا يا أهل القرآن اسمعوا على شيء حتى تقيموا القرآن ، وتعملوا بما فيه من الاوامر والنواهي ، وتمخذوه إماما لكم في جميع أعمالكم مع مراعاة الحكم في العمل

كما كان سلفكم الصالح ألا يا أهل القرآن هذا كتابكم فاقروا منه ( فإذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون إليك نظر الغشي عليه من الموت ) ألا تعلمون فيمن نزلت هذه الآية ؟ نزلت في وصف من لا إيمان لهم . هل بسر مؤمناً أن يتناوله هذا الوصف المشار اليه بالآية الكريمة ؟ أو غير كثيرين من المدعين للإيمان مازين لهم من سوء أعمالهم ، وما حسنته لديهم أهواؤهم ( أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوبهم أقيالها )

أقول ولا أخشى تكديراً : لا يمس الإيمان قلب شخص إلا ويكون أول أعماله تقديم ماله وروحه في سبيل الإيمان ، لا يراعي في ذلك عذراً ولا نعمة ، وكل اعتذار في القعود عن نصره الله فهو آية النفاق وعلامة البعد عن الله

مع هذا كله نقول : إن الخير في هذه الأمة الى يوم القيامة كما جاءنا به نبأ النبوة ، وهذا الانحراف الذي نراه اليوم نرجو أن يكون عارضاً يزول ، ولو قام العلماء الاتقياء وأدوا ما عليهم من النصيحة لله ولرسوله والمؤمنين ، وأحيوا روح القرآن ، وذكروا المؤمنين بمعانيه الشريفة واستلغفوتهم الى عهد الله الذي لا يخلف لرأيت الحق يسمو والباطل يسفل ، ولرأيت نوراً يبهز الابصار ، وأعمالاً تحار فيها الافكار . وإن الحركة التي نحسها من نفوس المسلمين في أغلب الاقطار هذه الايام تبشرنا بأن الله تعالى قد أعدّ النفوس لصيحة حق يجمع بها كلمة المسلمين ، ويوحد بها بين جميع الموحدين ، ونرجو أن يكون العمل قريباً ، فان فعل المسلمون وأجمعوا أمرهم للقيام بما أوجب الله عليهم ، صحت لهم الأوبة ، ونصحت منهم التوبة ، وعنا الله عنهم ، والله ذو فضل على المؤمنين ، فعلى العلماء أن يسارعوا الى هذا الخير ، وهو الخير كله : جمع كلمة المسلمين ، والفضل كل الفضل لمن يبدأ منهم بالعمل و ( من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له ولياً مرشداً ) اهـ

أقول : رحم الله محمداً عبده كاتب هذا الخطاب ، ورحم الله السيد الافغاني الذي فتح له ولنا هذا الباب ، فهكذا فليكن التذكير بالقرآن ( وما يذكر إلا أولوا الالباب )

﴿ كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم ﴾ الكلام في هذا كالسكلام في نظيره من حيث إنه شاهد حق واقم فيما تقدم من سنة الله تعالى في الامم والدول

وانما يخافه في موضوع دأب القوم وفي الجزاء عليه المشار اليهما فيما اختلف به التعبير من الآيتين ، فالآية السابقة في بيان كفرهم بآيات الله وهو جحد ما قامت عليه أدلة الرسل من وحدانية الله وجوب افراده بالعبادة الخ وفي تعذيب الله إياهم في الآخرة . فتكرار اسم الجلالة فيها يدل على ما ذكرنا لانه متعلق بحقه تعالى من حيث ذاته وصفاته وفي الجزاء الدائم على الكفر به الذي ينتهي بالموت وينتهي بدخول النار . وهذه الآية في تكذيبهم بآيات ربهم من حيث انه هو الرب لهم بنعمه ، ولهذا ذكر فيها اسم الرب مضافا اليهم بدل اسم الجلالة هناك - فيدخل في ذلك تكذيب الرسل ومعاندتهم وايداؤهم وكفر النعم المتعلقة بعبادتهم والسابقة عليها ، وفي الجزاء على ذلك بعذاب الدنيا

فقوله تعالى ﴿ فَأَهْلِكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلَّ كَانُوا ظَالِمِينَ ﴾ كقوله في آية العنكبوت (٣٩: ٢٩) فكلا أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً ومنهم من أخذنا الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا ، وما كان الله ليطلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون )

وحاصل المعنى ان ما يحفظه التاريخ من وقائع الامم من دأبها وعادتها في الكفر والتكذيب والظلم في الارض ومن عقاب الله إياها هو جار على سنته تعالى المطردة في الامم ولا يظلم تعالى أحداً بسلب نعمة ولا ايقاع نقمة وإنما عقابه لهم أثر طبيعي لكفرهم وفسادهم وظلمهم لانفسهم - هذا هو المطرد في كل الأمم في جميع الأزمنة . وأما عذاب الاستئصال بعذاب سماوي فهو خاص بمن طلبوا الآيات من الرسل وأنذروهم العذاب اذا كفروا بها ففعلوا

(٥٥) إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ

(٥٦) الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِيثَاقَهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَوْعِدٍ وَهُمْ

لَا يَتَّقُونَ (٥٧) فَإِذَا تَثَبَّقْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ شَرَّ ذُرِّيَّتِهِمْ أَنْ خَنَقْنَهُمْ لَعَلَّهُمْ

يَذْكُرُونَ (٥٨) وَإِذَا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَاةً فَاتِّبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ



إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ (٥٩) وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا  
أَنَّهُمْ لَا يُفْجِرُونَ

الآيات الثلاث الأولى بيان لحال فريق معين من الكفار الذين عادوا النبي ﷺ وقائلوه بعد بيان حال مشركي قومه في قتالهم له في بدر ، والمراد بهذا الفريق اليهود الذين كانوا في بلاد العرب كلها أو الحجاز منها وهو الراجح عندي. قال سعيد ابن جبير زلت في سقر هط من اليهود منهم ابن تابت إله أو يهود المدينة أو بنو قريظة منهم وهو قول مجاهد ، وكان زعيمهم الطاغوت كعب بن الاشرف كأبي جهل في مشركي مكة - والآية الرابعة في حكم أمثال هؤلاء الخونة ، والخامسة في تهديدهم ، وتأمين الرسول ﷺ من عاقبة كيدهم. قال تعالى

﴿ إِن شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ أي ان شر ما يدب على وجه الارض عند الله أي في حكمه العدل على الخلق هم الكفار الذين جمعوا مع أصل الكفر الاصرار عليه والرسوخ فيه بحيث لا يرجى إيمانهم - هم في جملتهم أو ايمان جمهورهم لأنهم بين رؤساء حاسدين للرسول ﷺ معاندين له جاحدين بآيات الله المؤيدة لرسالته على علم كما قال تعالى فيهم (يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) الآية ، وبين مقلدين جامدين على التقايد لا ينظرون في الدلائل والآيات ، ولا يبحثون في الحجج والبيانات ، حتى هلكهم ذلك على نقض العهود ونكث الايمان بحيث لا حيلة في الحياة معهم أو في جوارهم حياة سلم وأمان كما ثبت بالتجربة .

عبر عنهم بالدواب وهو اللفظ الذي غالب استعماله في البهائم ذوات الاربع أو فيما يركب منها الاقادة منهم ليسوا من شرار البشر فقط ، بل هم أضل من عجماء الدواب لان فيها منافع للناس وهؤلاء لا خير فيهم ولا نفع لغيرهم منهم فأنهم لشدة تعصبهم لجنسهم قد صاروا أعداءً لسائر البشر كما قال في وصف أمثالهم ( ٢٥ : ٤٤ ) أم تحسب ان أكثرهم يسمعون أو يعقلون ؟ ان هم الا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً ) وكما قال في الآية ٢٢ من هذه السورة ( ان شر الدواب عند الله

الصم البكم الذين لا يعقلون ) وقد اقتبس أستاذنا الامام هذا الاستعمال فقال في مقالة له من مقالات العروة الوثقى : وكثير ممن على شكل الانسان يحيا حياته هذه بروح حيوان آخر وهو يعاني في تحصيل شهواتها - أو قال كلمة أخرى قريبة منها - أكثر مما يعانيه الانسان في ابراز مزايا الانسان .

وقال ( الذين كفروا ) فعبر عنهم بفعل الكفر دون الوصف ( الكافرون ) للإشارة الى أنهم كانوا مؤمنين فعرض لهم الكفر ، وهذا ظاهر في جملة اليهود الذين كفروا بمحمد ﷺ كما كفروا بمن قبله وهم في عرف القرآن متكافلون متشابهون آخرهم في ذلك كأولهم ، وهو أظهر في يهود المدينة الذين كانوا في عصر الرسالة المحمدية قانهم كانوا يعلمون أن الله سيبعث النبي الكامل الذي بشر به موسى في التوراة كما تقدم مفصلا في تفسير سورة الاعراف ومجلا في سورة البقرة وغيرها . وكانوا يعلمون أنه يبعث من العرب لان من نصوص التوراة الموجودة الى الآن أنه تعالى يبعث لهم نبيا مثل موسى بين بني إخوانهم أي بني اسماعيل ، وكانوا يطمعون في أن يكون هذا النبي منهم ويرون أنه يكفي في صحة خبر التوراة ظهوره بين العرب وإن لم يكن منهم ، لان النبوة بزعمهم محتكرة بمحنة لبني اسرائيل ، على ما اعتادوا من التعريف والتأويل وقال ( فهم لا يؤمنون ) لان كلمة « كفروا » لا تقتضي الثبات على الكفر دائما فعطف عليها الاخبار بأن كفرهم دائم لا يرجعون عنه في جهلهم ، حتى يأس الرسول والمؤمنون مما كانوا يرجون من إيمانهم ، وهذا لا ينافي وقوع الايمان من بعضهم وقد وقع ، وهذا الخبر من أنباء الغيب ، ثم أيأسهم من ثباتهم على السلم الواجب عليهم بمقتضى العهد بعد إيثاسهم من اعتدائهم الى الاسلام فقال :

﴿ الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون ﴾ فالذين هذه بدل من الاولى أو عطف بيان لها ، وقد كان النبي ﷺ عقد مع يهود المدينة عقب هجرته اليها عهداً أقرم فيه على دينهم وأمنهم على أنفسهم وأموالهم فنقض كل منهم عهده ، فقوله تعالى [ منهم ] قيل معناه أخذت العهد منهم ، وقيل « من » صلة والمراد عاهدتهم ، والمتبادر أنها للتبعيض أي عاهدت بعضهم والمراد بهم طوائف يهود المدينة ولا يظهر التبعيض فيه إلا إذا كانت الآيات في يهود بلاد العرب كلهم ،

٥٠ التنكيل والتشريد بناقضي العهد في الحرب ليكونوا عبرة لغيرهم (التفسير: ج ١٠)

وقيل قريظة بناء على أن أصل الكلام في يهود المدينة ومنهم، وقيل زعماءهم الذين تولوا عقد العهد معه ﷺ بناء على أن أصل الكلام في بني قريظة، وإنما قال [ينقضون] بفعل الاستقبال مع أنهم كانوا قد نقضوه قبل زول الآية لا فائدة استمرارهم على ذلك وأنه لم يكن هفوة رجعوا عنها وندموا عليها كاسيأتي عن بعضهم، بل انهم يقضونه (في كل مرة) وإن تكرره، وهو يصدق على عهود طوائف اليهود الذين كانوا حول المدينة في جملتهم وهم ثلاث طوائف كاسيأتي، ويصدق على بني قريظة وحدهم وكانوا أشدهم كفراً، وقد روي أنه تكرر عهده ﷺ لهم. قال بعض المفسرين وعزي إلى ابن عباس: هم بنو قريظة نقضوا عهد رسول الله ﷺ وأعانوا عليه بالسلاح في يوم بدر ثم قالوا نسينا وخطأنا، فعاهدتهم الثانية فنقضوا العهد وماؤا الكفار على رسول الله ﷺ يوم الخندق وركب زعيمهم كعب بن الأشرف إلى مكة فخالفهم على محاربة النبي ﷺ (وهم لا يتقون) الله في نقض العهد ولا يتقون ما قد يترتب عليه من قتالهم والظفر بهم. وسيأتي بعض التفصيل لمعاملة بني الرحمة ورسول السلام ﷺ لليهود بعد تفسير هذه الآيات.

ثم بين تعالى حكمهم بقوله لرسوله ﷺ ﴿فأما تنقضهم في الحرب﴾ قال الراغب: النقض الخدق في إدراك الشيء. وفعله ومنه استعير المشاققة ورمح مثقف وما ينقف به الثفاف... (قال) ثم يتجاوز به فيستعمل في الإدراك وإن لم تكن معه ثقافة. واستشهد بهذه الآية وغيرها، وقال غيره هو يدل على إدراكهم مع التمكن منهم والظهور عليهم. وفيه إيذان بأنهم سبحار بونه ﷺ لأن نقض العهد يكون بالحرب أو بما يقتضيها ويستلزمها وذلك من أنباء الغيب، إذ كان قبل وقوعه عقب غزوة بدر والمعنى فإن تدرك هؤلاء الناقضين لعهدهم وتصادفهم في الحرب ظاهر عليهم

﴿ففسر دهم من خلفهم﴾ أي فنكل بهم تنكيلا يكونون به سببا لشروء من وراءهم من الأعداء وتفرقهم كالأبل الشاردة النادة اعتباراً بحالهم. والمراد بمن خلف يهود المدينة كفار مكة وأعوانهم من مشركي القبائل الموالية لهم فانهم هم الذين تواطؤا مع اليهود الناكثين لعهد ﷺ على قتاله، وإنما أمر الله تعالى رسوله ﷺ بالانحياز في هؤلاء الأعداء الذين تكررت مسالمتهم وتجديده لعهدهم بعد نقضه لئلا ينخدع مرة أخرى بكنزهم لما جبل عليه

من الرحمة وحب السلم وعده الحرب ضرورة اجتماعية تترك اذا زالت الضرورة الدافعة اليها على القاعدة العامة التي ستأتي في آية ( ٦١ وإن جنحوا للسلم فاجنح لها ) وهؤلاء اليهود أو هموه المرة بعد المرة أنهم يرغبون في السلم معتذرين عن نقضهم للعهد وكانوا في ذلك مخادعين . والدليل على أن هذا الامر باللفظة عليهم والامتحان فيهم لتريبتهم

واعتبار أمثالهم بحالهم دون حب الحرب أو الطمع في غنائمها قوله عز وجل ﴿ لعلمهم يذكرون ﴾ أي لعل من خلفهم من الاعداء يتعطلون ويعتبرون فلا يقدمون على القتال ولا يهود المعاهد منهم لنقض العهد ونكث الايمان . وقد روى البخاري ومسلم أنه ﷺ خطب الناس في بعض أيامه التي اقي فيها العدو فقال « يا أيها الناس لا تمنوا لقاء العدو وسلوا الله العافية فإذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف - ثم قال - اللهم منزل الكتاب ، وحجري السحاب ، وهازم الاحزاب ، اهزمهم وانصرنا عليهم » وهذا يؤيد ما دللت عليه الآية من أن الحرب ليست محبوبة عند الله ولا عند رسوله لذاتها ولانها فيها من مجد الدنيا وانما هي ضرورة اجتماعية يقصد بها منع البغي والعدوان ، وإعلاء كلمة الحق والايمان ، ودحض الباطل واكتفاء شر أهله ، بناء على سنة ( فأما الزبد فيذهب جفا ، وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض ) وتسمى في عرف عصرنا سنة الانتخاب الطبيعي

وهذا الارشاد الحربي في استعمال القسوة مع البادئين بالحرب والناقضين فيها ليهود السلم والتشكيل بالبادئين بالشر لتشريد من وراءهم متفق عليه بين قواد الحرب في هذا العصر ، ولكنهم يقصدون مع ذلك الانتقام وشفاء ما في الصدور من الاحقاد ، والسعي لاذلال العباد ، والتمتع بالغنائم من مال وعقار ، دون الموعظة والتربية بالاعتبار ثم بين تعالى حكم من لا ثقة بهودهم من الكفار الذين يخشى منهم نقضها عند

ما تسنح لهم غرة فقال ﴿ وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء ﴾ أي وإن توقع من قوم خيانة بنقض عهدهم بأن يظهر لك من الدلائل والقرائن ما ينذر به ، فاقطع عليهم طريق الخيانة لك قبل وقوعه ، بأن تنبذ اليهم عهدهم ، أي تعلمهم بنفسه وعدم تقيدهم به ، ولا اهتمامك بأمرهم فيه - شبه مالا ثقة بوفائهم به من



٥٢ تحريم الاسلام للخيانة مطلقا وإجابة العدل والحق مع الاعداء (التفسير: ج ١٠)

عهدهم بالشيء الذي يلتقى باحتقار وبرى كالنوى التي يلفظها الآكل ويرميها تحت قدميه - انبذه اليهم على سواء أي على طريق سوي واضح لا خداع فيه ولا استخفاء ولا خيانة ولا ظلم . وقال البغوي : يقول أهلهم قبل حربك إياهم أنك قد فسخت العهد بينك وبينهم حتى تكون أنت وهم في العلم بنقض العهد سواء فلا يتوهموا أنك نقضت العهد بنصب الحرب معهم اه وأما الذين ينقضون العهد بالفعل فلا حاجة الى نبذ المسلمين عهدهم اليهم بل يناجزون الحرب عند الامكان كما فعل النبي ﷺ حين نقضت قريش عهد الحديبية بينه وبينهم بمظاهرة بكر على خزاعة الذين كانوا في ذمته ﷺ

والحكمة في هذا النبذ لعهد من ذكر بل العلة أن الاسلام لا يبيح لأهله الخيانة مطلقا فكيف تقع من أكل البشر الذي كان يلقيه أهل وطنه منذ تميزه بالامنين ثم بعثه الله ليعمم مكارم الاخلاق ﷺ وذلك قوله تعالى ﴿ إِنْ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴾ بنقض عهدهم مع الناس ولا بغير ذلك فالخيانة مبنية عند الله بجميع صورها ومظاهرها فلا وسيلة اذا لا نقاء ضرر خيانة المعاهدين من الكفار اذا ظهرت أماراتهم معهم مع عدم إباحة معاملتهم بمثلها مع بقاء العهد من جهتنا وعدم جواز حسبانها كيقول الاقوياء من ملوك أوربة « قصاصة ورق » - الانبذ عهدهم جهرا ، وقد تكون هذه الوسيلة مانعة من خيانة العقلاء منهم الذين يتقون عاقبة نقض العهد اذا كانوا أضعفاء لا يتجرؤن على الخيانة إلا اذا كانوا آمنين من معاملة الرسول والمؤمنين لهم معاملة الاعداء المحاربين ومناجزتهم - إياهم القتال كما دل عليه قوله تعالى ( اعلمهم يتقون )

روى البيهقي في شعب الایمان عن ميمون بن مهران قال: ثلاثة المسلم والكافر فيهن سواء - من عاهدته فوف بعهدة مسلما كان أو كافرا فأنا العهد لله ، ومن كانت بينك وبينه رحم فصلها مسلما كان أو كافرا ، ومن ائتمنتك على أمانة فأداها اليه مسلما كان أو كافرا . وروى فيها عن سليم بن عامر قال كان بين معاوية وبين الروم عهد وكان يسير حتى يكون قريبا من أرضهم فاذا انقضت المدة أغار عليهم ، فجاء عمرو بن عبسة (رض) فقال وفاء لا غدر ، سمعت رسول الله ﷺ يقول « من كان بينه وبين قوم عهد فلا يشد عقدة ولا يحلها حتى ينقضي أمرها وينبذ اليهم

على سواء » قال فرجم معاوية بالجيش . فهذا صحابي وعظ قائداً صحابياً من الاستعداد للحرب في وقت عهد السلم فاقظ ورجم وفي هذه الآية والآثار الواردة في معناها من مراعاة الحق والعدل في الحرب ما انفرد به الاسلام دون الشرائع السابقة ، وقوانين المدينة اللاحقة . ومع هذه الفضائل والمزايا كلها طعن دعاة النصرانية وغيرهم من مكابري الحق في هذا الدين ، وفي أخلاق من أنزل الله تعالى عليه هذه الاحكام الشريفة وقال له ( وإياك لعلى خلق عظيم ) ثم أنذر الله تعالى أولئك الخائنين بالفعل ماسيحل بهم فقال

﴿ ولا يحسبن الذين كفروا سبغوا ﴾ قرأ ابن عامر وحزرة وحفص (يحسبن ) بالمشنة التحتية والباقون بالفوقية وهذه القراءة أظهر ، ومعناها ولا تحسبن أيها الرسول أن هؤلاء الذين كفروا قد سبغونا بخيانتهم لك وتقضهم العهدك بالسرمرة بعدمرة بأن أفلتوا من عقابنا متحصنين بعهدهم الذي ينعمك من قتالهم — ومثله قوله تعالى ( ٣: ٢٩ ) أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا سوء ما يحكمون ) — وأما القراءة الاولى فمعناها . ولا يحسبن حاسب أو أحد أن الذين كفروا قد سبقونا بما ذكر من تقضهم للعهد ، ومظاهرتهم لاهل الشرك في الحرب — أو لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم سبقونا ونجها من عاقبة خيانتهم وشمرهم ، وقد علل هذا النهي بقوله عز وعلا : ﴿ انهم لا يعجزون ﴾ قرأ الجمهور بكسر إن على الاستئناف ، وابن عامر بفتحها بتقدير لانهم ، وحذف لام التعليل مطرد في مثل هذا . والمعنى أنهم لا يعجزون الله تعالى بمكرهم وخيانتهم لرسوله بمساعدة المشركين عليه ، بل هو سيجزبهم وبسلط رسوله والمؤمنين عليهم ، فيذيقونهم عاقبة كيدهم . وهذا كما قال في نبذ عهود المشركين في أول سورة براءة ( واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين ) فهو قد أعلم رسوله بخيانتهم ، وأذن له بنبذ عهودهم ، ليحل له مناجزتهم القتال جزاء على مساعدتهم لأعدائه عليه وإغرائهم بقتاله

وفي هذه الآية دليل على أن ما أوجبه الاسلام من المحافظة على العهود مع المخالفين من أعدائه المخالفين له في الدين ، وما حرمه من الخيانة لهم فيها ، وما شرعه من العدل والصرامة في معاملتهم — ليس عن ضعف ولا عن عجز ، بل عن قوة وتأيد

إلهي ، وقد نصر الله تعالى المسلمين على اليهود الخائنين الناقضين لعهودهم ، وثبت بهذا أن قتال المسلمين لهم واجلاؤهم لبقية السيف منهم من جوار عاصمة الاسلام ثم من مهد ومعه ( الحجاز ) كان عدلا وحقاً

( فصول في المعاملة بين النبي ﷺ ويهود المدينة في السلم والحرب )  
نختم تفسير هذه الآيات بما شرحه المحقق ابن القيم لهذه المسألة في كتاب الهدي النبوي إتماماً لما فسرنا به الآيات ، وإثباتاً له بالوقائع والبيّنات ، قال رحمه الله تعالى  
( فصل ) ولما قدم النبي ﷺ المدينة صار الكفار معه ثلاثة أقسام : قسم صالحهم ووادعهم على أن لا يحاربوه ولا يظاهروا عليه ولا يوالوا عليه عدوه وهم على كفرهم آمنون على دمايتهم وأموالهم ، وقسم حاربوه ونصبوا له العداوة . وقسم تاركوه فلم يصالحوه ولم يحاربوه بل انتظروا ما يؤل إليه أمره وأمر أعدائه ، ثم من هؤلاء من كان يجب ظهوره وانتصاره في الباطن ، ومنهم من كان يجب ظهور عدوه عليه وانتصارهم ، ومنهم من دخل معه في الظاهر وهو مع عدوه في الباطن ، ليأمن الفريقين وهؤلاء المنافقون فعامل كل طائفة من هذه الطوائف بما أمر به رب تبارك وتعالى

فصالح يهود المدينة وكتب بينهم وبينه كتاب أمن وكانوا ثلاث طوائف حول المدينة بنى قينقاع وبني النضير وبني قريظة ، فخاربتهم بنو قينقاع بعد ذلك بعد بدر وشرقوا بوقعة بدر وأظهروا البغي والحسد فسارت اليهم جنود الله يقدمهم عبد الله ورسوله يوم السبت للنصف من شوال على رأس عشرين شهراً من مهاجرة وكانوا حلفاء عبد الله بن أبي بن سلول رئيس المنافقين ، وكانوا اشجع يهود المدينة ، وحامل لواء المسلمين يومئذ حمزة بن عبد المطلب ، واستخلف على المدينة أبا لبابة بن عبد المنذر ، وحاصروهم خمس عشرة ليلة الى هلال ذي القعدة وهم أول من حارب من اليهود ونحسوا في حصونهم فحاصروهم أشد الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب الذي اذا أراد خذلان قوم وهزيمتهم أنزله عليهم وقذفه في قلوبهم ، فزولوا على حكم رسول الله ﷺ في رقابهم وأموالهم ونسائهم وذريتهم فأمر بهم فكتبوا وكلم عبد الله بن أبي فيهم رسول الله ﷺ وألح عليه فوهمهم له ،

وأمرهم أن يخرجوا من المدينة ولا يجاوروه بها، فخرجوا إلى أذرعات الشام قتل أن لبثوا فيها حتى هلك أكثرهم وكانوا صاغة وتجاراً، وكانوا نحو السائة مقاتل وكانت دارهم في طرف المدينة، وقبض منهم أموالهم فأخذ منها رسول الله ﷺ ثلاث قسي ودرعين وثلاثة أسياف وثلاثة رماح وخمس غنائم، وكان الذي تولى جمع الغنائم محمد بن مسلمة

( فصل ) ثم نقض العهد بنو النضير . قال البخاري وكان ذلك بعد بدر بستة أشهر قاله عروة . وسبب ذلك أنه ﷺ خرج إليهم في نفر من أصحابه وكلهم أن أن يعينوه في دية السكلايين الذين قتلهم عمرو بن أمية الضمري فقالوا نفعل يا أبا القاسم اجلس هنا حتى نقضي حاجتك ، وخلا بعضهم ببعض وسؤل لهم الشيطان الشقاء الذي كتب عليهم فتأمروا بقتله ﷺ وقالوا أياكم يأخذ هذه الرحى ويصعد فيلقبها على رأسه يشدخه بها ؟ فقال أشقاهم عمرو بن جحاش أنا ، فقال لهم سلام بن مشكم لا تفعلوا فوالله ليخبرن بما همتم به وإنه لنقض العهد الذي بيننا وبينه ، وجاء الوحي على الفور إليه من ربه تبارك وتعالى بما هوأ به فنهض مسرعاً وتوجه إلى المدينة وخطبه أصحابه فقالوا نهضت ولم نشعر بك فأخبرهم بما هممت بهود به ، وبعث إليهم رسول الله ﷺ أن اخرجوا من المدينة ولا تسأكنوني بها وقد أجلكم عشراً فمن وجدت بعد ذلك بها ضربت عنقه ، فأقاموا أياماً يتجهزون وأرسل إليهم المنافق عبدالله بن أبي أن لا يخرجوا من دياركم فإن معي الفين يدخلون معكم حصنكم فيموتون درنكم وتنهركم قريظة وحاموكم من غطفان . وطعمهم رئيسهم حبي بن أخطب فيما قال له ، وبعث إلى رسول الله ﷺ يقول : أنا لا نخرج من ديارنا فاصنع ما بدا لك . فكبر رسول الله ﷺ وأصحابه ونهضوا إليه وعلي بن أبي طالب يحمل اللواء فلما انتهى إليهم أقاموا على حصونهم يرمون بالنبل والحجارة واعتزلتهم قريظة وخائهم ابن أبي وحلفاؤهم من غطفان ولهذا شبه سبحانه وتعالى قصتهم وجعل مثلهم ( كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك ) فإن سورة الحشر هي سورة بني النضير وفيها مبدأ قصتهم ونهايتها فخاصهم رسول الله ﷺ وقطع نخلمهم وحرق فأرسلوا إليه نحن نخرج عن المدينة فانزلهم



على أن يخرجوا عنها بنفوسهم وذرايعهم وأن لهم ما حملت الإبل إلا السلاح ، وقبض النبي ﷺ الأموال والحلقة وهي السلاح ، وكانت بنو النضير خالصة لرسول الله ﷺ لنوائبه ومصالح المسلمين ولم يخمسها لأن الله أفاءها عليه ولم يوجف المسلمون عليها بخيل ولا ركاب وخمس قريظة .

قال مالك رضي الله عنه خمس رسول الله ﷺ قريظة ولم يخمس بني النضير لأن المسلمين لم يوجفوا بخيلهم ولا ركابهم على بني النضير كما أوجفوا على قريظة ، وأجلأهم إلى خير وفيهم حيي بن أخطب كبيرهم ، وقبض السلاح واستولى على أرضهم وديارهم وأموالهم فوجد من السلاح خمسين درعاً وخمسين بيضة وثلاثمائة وأربعين سيفاً ، وقال هؤلاء في قومهم بمنزلة بني المغيرة في قريش ، وكانت قصتهم في ربيع أول سنة أربع من الهجرة

﴿ فصل ﴾ وأما قريظة فكانت أشد اليهود عداوة لرسول الله ﷺ وأعظمهم كفراً ، ولذلك جرى عليهم ما لم يجر على إخوانهم ، وكان سبب غزوهم أن رسول الله ﷺ لما خرج إلى غزوة الخندق والقوم معه صالح جاء حيي بن أخطب إلى بني قريظة في ديارهم فقال قد جئتمكم بجزء الدهر جئتمكم بقريش على ساداتها ، وغطفان على قاداتها ، وأنتم أهل الشوك والسلاح ، فلم حتى تناجز محمداً وافرغ منه <sup>(١)</sup> فقال له رئيسهم : بل جئتنا والله بذل الدهر ، جئتنا بسحاب قد أراق ماءه فهو يرعد ويبرق <sup>(٢)</sup> . فلم يزل يخادعه ويعدده ويمنيه حتى أجابه بشرط أن يدخل معه في حصنه يصديه ما أصابهم ، ففعل وتقصوا عهد رسول الله ﷺ وأظهروا سبه ، فبلغ رسول الله ﷺ الخبر فأرسل يستعلم الأمر فوجدهم قد نقضوا العهد فكبر وقال « أبشروا

(١) في كتب السير أن بعض يهود بني النضير الذين آووا إلى خير وفي مقدمتهم حيي هذا هم الذين حزبوا الأحزاب من قريش وغطفان وغيرهم لقتال رسول الله ﷺ ولما كلفوا قريشاً في مكة سألهم مشركو مكة بأنهم أصحاب الكتاب الأول : أديننا خير أم دين محمد ؟ فقالوا لهم بل دينكم خير من دينه ففضلوا الشرك وتكذيب الرسل وإنكار البعث على التوحيد وتصديق موسى والتوراة الخ فهل هؤلاء مؤمنون ؟ (٢) زاد ابن هشام عن ابن إسحاق : ليس فيه شيء ، ويحك يا حيي فدعني وما أنا عليه فإني لم أر من محمد إلا صدقاً ووفاء .

بأعشر المسلمين ، فلما انصرف رسول الله ﷺ الى المدينة فلم يكن إلا أن وضع سلاحه فجاءه جبريل فقال : وضعت السلاح فان الملائكة لم تضع أسلحتها فامض بمن معك الى بني قريظة فاني سائر أمامك أنزل بهم حصونهم وأقذف في قلوبهم الرعب . فسار جبرائيل في موكة من الملائكة ، ورسول الله ﷺ على أثره في موكة من المهاجرين والانصار

( فصل ) وأعطى رسول الله ﷺ الراية علي بن أبي طالب ، واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم ، ونازل حصون بني قريظة وحصرهم خمسا وعشرين ليلة ، ولما اشتد عليهم الحصار عرض عليهم رئيسهم كعب بن أسد ثلاث خصال اما أن يسلموا ويدخلوا مع محمد في دينه ، واما أن يقتلوا ذرارهم ويخرجوا اليه بالسيوف مصلاتين يناحزونه حتى يظفروا به أو يقتلوا عن آخرهم ، واما أن يهجموا على رسول الله ﷺ وأصحابه ويكسبوهم يوم السبت لانهم قد آمنوا أن يقتلوهم فيه ، فأبوا عليه أن يجيئوه الى واحدة منهم ، فبعثوا اليه ان أرسل الينا أبا لبابة بن عبد المنذر نستشيره ، فلما رآوه قاموا في وجهه فيكون وقالوا يا أبا لبابة كيف ترى لنا أن ننزل على حكم محمد ؟ فقال : نعم وأشار بيده الى حقه يقول انه الذبح ، ثم علم من فوره انه قد خان الله ورسوله فمضى على وجهه ولم يرجع الى رسول الله ﷺ حتى أتى المسجد مسجد المدينة فربط نفسه بسارية المسجد وحلف أن لا يخرج الا رسول الله ﷺ بيده وانه لا يدخل أرض بني قريظة أبداً فلما بلغ رسول الله ﷺ ذلك قال « دعوه حتى يتوب الله عليه » ثم تاب الله عليه وحنه رسول الله ﷺ بيده ثم انهم نزلوا على حكم رسول الله ﷺ فقامت اليه الأوس وقالوا يا رسول الله قد فعلت في بني قينقاع ما قد علمت وهم حلفاء اخواننا الخزرج وهؤلاء موالينا فاحسن فيهم . فقال « ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم ؟ » قالوا بلى . قال فذاك الى سعد بن معاذ « قالوا قد رضينا فأرسل الى سعد بن معاذ وكان في المدينة لم يخرج معهم لجرح كان به فركب حمرا وأجاء الى رسول الله ﷺ فجمعوا يقولون له وهم كنفية<sup>(١)</sup> يا سعد اجعل الى مواليك فأحسن فيهم فان رسول الله ﷺ قد حكك فيهم

(١) أي في كنفه وهما الجانبان

لتحسن فيهم وهو ساكت لا يرجع اليهم شيئاً فلما كثروا عليه قال : لقد آن لسعد أن لا تأخذه في الله لومة لائم. فلما سمعوا ذلك منه رجع بعضهم الى المدينة فنفى اليهم (كذا) القوم فلما انتهى الى النبي ﷺ قال للصحابه « قوموا الى سيدكم » فلما أنزلوه قالوا يا سعد هؤلاء القوم نزلوا على حكمك . قال وحكي نافذ عليهم ؟ قالوا نعم ، قال وعلى المسلمين ؟ قالوا نعم قال وعلى من ههنا ؟ وأعرض بوجهه وأشار الى ناحية رسول الله ﷺ إجلالاً له وتعظيماً قال « نعم وعلي » قال فاني أحكم فيهم أن يقتل الرجال ونسب الذرية وتقسيم الاموال . فقال رسول الله ﷺ « لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات » وأسلم منهم تلك الليلة نفر قبل النزول وهرب عمرو بن سعد فانطلق فلم يعلم أين ذهب وكان قد أبى الدخول معهم في نقض العهد . فلما حكم فيهم بذلك أمر رسول الله ﷺ بقتل كل من جرت عليه الموسى منهم ومن لم ينبت الحق بالذرية فحمر لهم خنادق في سوق المدينة وضرب أعناقهم وكانوا ما بين السائمة الى السبعائة ، ولم يقتل من النساء أحداً سوى امرأة واحدة كانت طرحت على رأس سويد بن الصامت رحي فقتلته « اه المراد من فصول الهدي بحروفه مع حذف بعض المسائل كصلاة العصر في قريظة

وروى مسلم من حديث عبدالله بن عمر (رض) أن يهود بني النضير وقريظة حاربوا رسول الله ﷺ فأجلى رسول الله ﷺ بني النضير وأقر قريظة ومن عليهم حتى حاربت قريظة بعد ذلك فقتل رجالهم وقسم نساءهم وأولادهم وأموالهم بين المسلمين . إلا أن بعضهم لحقوا رسول الله ﷺ فأسلمهم وأسلموا . وأجلى رسول الله ﷺ يهود المدينة كلهم بني قينقاع [وهم قوم عبدالله بن سلام] ويهود بني حارثة وكل يهودي كان في المدينة اه (٣: ٥٩) ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار (٤) ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب

ثم ان كل هذا لم يعط يهود خيبر ولم يزجرهم عن عداوة رسول الله ﷺ والسكيد له بل كان من أمرهم السعي لتأليف الاحزاب من جميع القبائل لقتاله من قبل من لجأ اليهم من بني النضير كما تقدم فكانوا سبب غزوة الخندق التي زلزل المؤمنين فيها زلزالاً شديداً كما وصفه الله تعالى في سورة الاحزاب ، وسنحت

للمؤمنين فرصة الاستراحة من شرهم بعد صلاح المشركين في الحديبية في ذي القعدة سنة ست ففزعهم رسول الله ﷺ فأظفروا الله بهم بعد حصار شديد لحصونهم وكان ذلك في المحرم سنة سبع وبذلك زالت قوة اليهود من بلاد الحجاز كلها

هذا واما لما كان ما كان من أمر اليهود مما تقدم شرحه أمر الله عز وجل رسوله باجلاء من بقي في ذمته منهم وإن كانوا راضين بحكم الاسلام وقد كان من عدله ﷺ ورحمته بهم بعد غزوة خيبر أن يصح للباقيين منهم قبل إجلائهم بيع أموالهم وإحراز أمانها ، فقد روى الشيخان وغيرهما - وللفظ للبخاري - من حديث أبي هريرة قال : بيننا نحن في المسجد اذ خرج علينا رسول الله ﷺ فقال « انطلقوا بنا إلى يهود » فخرجنا معه حتى جئنا بيت المدراس <sup>(١)</sup> فقام النبي ﷺ فناداهم « يا معشر يهود أسلموا تسلموا » فقالوا قد بلغت يا أبا القاسم قل « ذلك أريد » ثم قالها الثانية فقالوا قد بلغت يا أبا القاسم ثم قال في الثالثة « اعملوا ان الارض لله ورسوله وإني أريد أن أجعلكم من وخدمكم بما له شيئا فليبعوه والافاء لعلوا ان الارض لله ورسوله » اه قوله ﷺ « ذلك أريد » معناه أريد اعترافكم بأنني بلغت دعوة ربي لا أن أكرهكم على الاسلام وان ايداني اياكم بالجلال لا بد أن يكون بعد قيام الحجة عليكم ببلوغ الدعوة وعدم إحابتها . وقوله « ان الارض لله ورسوله » معناه انها لله ملكا وحكما ورسوله تنفيذ الحكم وتصرفا في الارض بأمره

وبعد هذه العبر أمر النبي ﷺ باجلاء اليهود والنصارى من جزيرة العرب وبأن لا يبقى فيه ادنيان ، بل لهذا سر ظهر للعيان في هذه الازمان ، وهو ما أشار اليه النبي ﷺ في مثل قوله ﷺ « ان الايمان ليأرز الى المدينة كما تأرز الحية الى جحرها » رواه الشيخان من حديث أبي هريرة ، وقوله وهو أوضح « ان الاسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا كبدأ وهو يأرز بين المسجدين كما تأرز الحية في جحرها » رواه مسلم من حديث ابن عمر والترمذي من حديث عمرو بن عوف المزني بلفظ « ان الدين ليأرز الى الحجاز كما تأرز الحية الى جحرها وليمقلن الدين من الحجاز معقل الاروية من رأس الجبل » الخ وروى أحمد والشيخان من حديث ابن عباس <sup>(١)</sup> هو بوزن مفتاح صاحب دراسة كتبهم ورئيس دينهم وهو ما نسميه الآن المدرس



أن النبي ﷺ وصى عند موته بثلاث (أولها) «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب» وروى أحمد ومسلم والترمذي عن عمر أنه سمع رسول الله ﷺ يقول «لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع فيها لامسلا» وروى أحمد من حديث عائشة قالت: آخر ما عهد به رسول الله ﷺ أن قال «لا يبرك بجزيرة العرب دينان» وروى عن أبي عبيدة عامر بن الجراح قال آخر ما تكلم به رسول الله ﷺ «أخرجوا يهود أهل الحجاز وأهل نجران من جزيرة العرب» قال الشافعي جزيرة العرب التي أخرج عمر منها اليهود والنصارى مكة والمدينة واليمامة ومخاليقها فأما اليمن فليس من جزيرة العرب أي ليس من الجزيرة المرادة بالحديث لأن عمر المنفذ للوصية النبوية لم يخرج اليهود منه، فهذا خصوص اللفظ لجزيرة بالحجاز ومنه أرض خيبر فإن عمر أجلاهم منها. ويقول بعض العلماء بعموم الأحاديث وليس هذا المحل محل تحقيقه

(٦٠) وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِمُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ. وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ (٦١) وَإِنْ جَحَدُوا لِلْإِسْلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦٢) وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ (٦٣) وَأَلْفَ بَيْنٍ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَئِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

علم من الآيات التي قبل هذه أن أهل الكتاب من اليهود الذين عقد النبي ﷺ معهم العهد التي آمنهم بها على أنفسهم وأموالهم وحرية دينهم قد خانوه ونقضوا عهده وساعدوا عليه أعداءه من المشركين الذين أخرجوه هو ومن آمن به من ديارهم ووطنهم ثم تبعوهم إلى مهاجرهم يقاتلونهم فيه لأجل دينهم، وأنه بذلك

صار جميع أهل الحجاز الذين كفروا بما جاء به من الحق حربا له ، المشركون وأهل الكتاب سواء ، فناسب بعد ذلك أن يبين تعالى للمؤمنين ما يجب عليهم في حال الحرب التي كانت أسرا واقعا لم يكونوا هم المحدثين له ولا البادئين بالعدوان فيه ، كما انه سنة من سنن الاجتماع البشري في المصارعة بين الحق والباطل ، والقوة والضعف ، وذلك قوله عز وجل

﴿ وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ﴾ الإِعداد تهيئة الشيء للمستقبل ، والرباط في أصل اللغة الخيل الذي تربط به الدابة كالربط [ بالكسر ] ورباط الخيل حبسها واقتناؤها — ورباط الجيش : أقام في الثغر ، والأصل أن يربط هؤلاء وهؤلاء ، خيولهم ثم سمي الإقامة في الثغر رباطا ورباطا أمن الأساس أمر الله تعالى عباده المؤمنين بأن يجعلوا الاستعداد للحرب ( التي علموا أن لا مندوحة عنها لدفع العدوان والشر ولحفظ الأنفس ودعاية الحق والعدل والفضيلة ) بأمرين ( أحدهما ) إِعداد جميع أسباب القوة لها بقدر الاستطاعة ( وثانيهما ) مراعاة فرسانهم في ثغور بلادهم وحدودها وهي مداخل الأعداء ومواضع مهاجمتهم للبلاد ، والمراد أن يكون للامة جنود دائم مستعد للدفاع عنها إذا فاجأها العدو على غرة ، قوامه الفرسان لسرعة حركتهم وقدرتهم على الجمع بين القتال وإبصال أخباره من ثغور البلاد إلى عاصمتها وسائر أرجائها . ولذلك عظم الشارع أمر الخيل وأمر باكرامها . وهذان الأمران هما اللذان تحول عليهما جميع الدول العربية إلى هذا العهد التي ارتقت فيه الفنون العسكرية وعتاد الحرب الى درجة لم يسبق لها نظير بل لم تكن تدركها العقول ولا تتخيلها الافكار ومن المعلوم بالبداهة أن إِعداد المستطاع من القوة يختلف امتثال الامر الرباني به باختلاف درجات الاستطاعة في كل زمان ومكان بحسبه ، وقد روى مسلم في صحيحه عن عتبة بن عامر انه سمع النبي ﷺ وقد تلا هذه الآية على المنبر يقول « ألا ان القوة الرمي » قالوا ثلاثا ، وهذا كما قال بعض المفسرين من قبيل حديث « الحج عرفة » بمعنى أن كلا منهما أعظم الأركان في بابه ، وذلك ان رمي العدو عن بعد ما يقتله أسلم من مصاواته على القرب بسيف أو رمح أو حربة ، وإطلاق الرمي في الحديث يشمل كل ما يرمى به العدو من سهم أو قذيفة منجنيق أو طيارة

أو بندقية أو مدفع وغير ذلك وإن لم يكن كل هذا معروفاً في عصره ﷺ فإن اللفظ يشمل  
 والمراد منه يقتضيه ولو كان قيده بالسهم المعروفة في ذلك العصر فكيف وهو لم يقيده ،  
 وما يدرينا لعل الله تعالى أجراه على لسان رسوله مطلقاً ليدل على العموم لأتمه في  
 كل عصر بحسب ما يرى به فيه — وهنالك أحاديث أخرى في الحث على الرمي بالسهم ،  
 لأنه كرمي الرصاص في هذه الأيام . على أن لفظ الآية أدل على العموم لأنه أمر  
 بالمستطاع موجه إلى الأمة في كل زمان ومكان كسائر خطابات التشريع حتى  
 ما كان منها وارداً في سبب معين . ومن قواعد الأصول أن العبارة بعموم اللفظ  
 لا بخصوص السبب ، فالواجب على المسلمين في هذا العصر بنص القرآن صنع المدافع  
 بأنواعها والبنادق والدبابات والطائرات والمناطيد وإنشاء السفن الحربية بأنواعها ومنها  
 الغواصات التي تغوص في البحر ، ويجب عليهم تعلم الفنون والصناعات التي يتوقف  
 عليها صنع هذه الأشياء وغيرها من قوى الحرب بدليل « ما لا يتم الواجب  
 المطابق إلا به فهو واجب » وقد ورد أن الصحابة استعملوا المنجنيق مع رسول الله  
 ﷺ في غزوة خيبر وغيرها . وكل الصناعات التي عليها مدار المعيشة من فروض  
 الكفاية كصناعات آلات القتال

وقد أدرك بعض هذه الآلات الحربية السيد الآلوسي من المفسرين المتأخرين  
 فقال بعد إيراد بعض الأحاديث الواردة في الرمي ما نصه : وأنت تعلم أن الرمي  
 بالنبال اليوم لا يصيب هدف القصد من العدو لأنهم استعملوا الرمي بالبندق  
 والمدافع ولا يكاد ينفع منهما نبل . وإذا لم يقابلوا بالنبل عمّ الداء العضال ، واشتد  
 الوبال والنكال ، وملك البسيطة أهل الكفر والضلال ، فالذي أراه والعلم عند الله  
 تعالى تعين تلك المقاتلة على أئمة المسلمين ، وحماة الدين ، ولعل فضل ذلك الرمي  
 يثبت لهذا الرمي لقيامه مقامه في الذب عن بيضة الاسلام ، ولا أرى ما فيه من النار  
 للضرورة الداعية إليه إلا سبباً للفوز بالجنة إن شاء الله تعالى ، ولا يبعد دخول مثل  
 هذا الرمي في عموم قوله تعالى [ وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ] اهـ

وأقول قد جزم العلماء قبله بعموم نص الآية قال الرازي بعد أن أورد ثلاثة  
 أقوال في تفسيرها منها الرمي الوارد في الحديث : قال أصحاب المعاني الأثرى أن يقال

ان هذا عام في كل ما يتقوى به على حرب العدو ، وكل ما هو آلة للفرز والجهاد فهو من جملة القوة ، ثم ذكر حديث الرمي وأنه كحديث الحج عرفة . وأنا لا أدري سبب الاتجاه اللوسفي في المسألة الى الرأي والاجتهاد ، واكتفائه بدخول هذه الآلات في عموم نص الآية لعدم الاستبعاد ، إلا أن يكون بعض المعتمدين في عصره حرموا استعمال هذه الآلات النارية بشبهة أنها من قبيل التعذيب بالنار الذي منعه الاسلام كما يشير اليه قوله : ولا أرى ما فيه من النار الخ

نعم ان الاسلام دين الرحمة قد منع من التعذيب بالنار كما كان يفعل الظالمون والجارون من الملوك بأعدائهم كأصحاب الاخذود الملعونين في سورة البروج ، ولكن من الجهل والغباوة أن يعد حرب الاسلحة النارية للاعداء الذين يحاربوننا بها من هذا القبيل بأن يقال ان ديننا دين الرحمة يأمرنا أن نحتمل قتالهم إيانا بهذه المدافع وأن لا نقاتلهم بها رحمة بهم مع العلم بأن الله تعالى أباح لنا في التعامل فيما بيننا أن نجزي على السيئة مثلها عملاً بالعدل وجعل العفو فضيلة لا فريضة فقال (٤٢:٤٠) وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله انه لا يحب الظالمين ٤١ ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل ) الخ الآيات وقال (١٦:١٦) وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ، ولئن صبرتم لهو خير للصابرين ) أفلا يكون من العدل بل فوق العدل في الاعداء أن نعاملهم بمثل العدل الذي نعامل به إخواننا أو بما ورد بمعنى الآية في بعض الآثار : قاتلوهم بمثل ما قاتلونكم به؟ وهم ليسوا أهلاً للعدل في حال الحرب . نعم ورد في الحديث الصحيح النهي عن تحريق الكفار الحربيين بالنار ولكن هذا ليس منه ، على أن علماء السلف وفقهاء الامصار اختلفوا في حكمه فأباحه بعضهم مطلقاً وبعضهم عند الحاجة الحربية كاحراق سفن الحرب ولولم يكن جزاء بالمثل والجزاء أولى

وأما قوله تعالى ﴿ رهبون به عدو الله وعدوكم ﴾ فمعناه أعدوا لهم ما استطعتم من القوة الحربية الشاملة لجميع عتاد القتال وما يحتاج اليه الجند ومن الفرسان المرافقين في ثغوركم وأطراف بلادكم حالة كونكم رهبون بهذا الاعداد أو المستطاع من القوة والرباط - عدو الله الكافرين به وبما أنزله على رسوله ، وعدوكم الذين يتر بصون بكم الدوائر ويتجاوزونكم الحرب عند الامكان . والارهاب الايقاع في الرهبة



ومثلها الرهب بالتحريك وهو الخوف المقترن بالاضطراب كما قال الراغب .  
وكان مشركو مكة ومن والاهم هم الجامعين لهاتين العداوتين في وقت نزول الآية  
عقب غزوة بدر ، وفيهم نزل في المدينة ( لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء )  
وقيل يدخل فيهم أيضاً من والاهم من اليهود كبني قريظة . وقيل لا ، وإيمان  
هؤلاء بالله وبالوحي لم يكن يومئذ على الوجه الحق الذي يرضي الله تعالى ، واليهود  
الذين والوهم على عداوته صلى الله عليه وسلم هم المعنيون أو بعض المعنيين بقوله تعالى  
﴿ وأخري من دونهم ﴾ أي وترهبون به أناس من غير هؤلاء الأعداء المعروفين أو من  
ورائهم ﴿ لا تعلمونهم ﴾ الله يعلمهم ﴿ أي لا تعلمون الآن عداوتهم ﴾ ، أو لا تعرفون  
ذواتهم وأعيانهم بل الله يعلمهم وهو علام الغيوب . قال مجاهد هم بنو قريظة ،  
وعزاه البغوي إلى مقاتل وقتادة أيضاً وقال السدي هم أهل فارس . قال مقاتل  
وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم هم المنافقون وسيأتي توجيهه ، وقال السبيلي المراد كل من  
لا تعترف عداوته ، والمعنى أنه عام فيهم وفي غيرهم من الاقوام الذين أظهرت الأيام بعد  
ذلك عداوتهم للمسلمين في عهد الرسول ومن بعده كالروم ، وعجيب من ذكر الفرس  
في تفسيرها ولم يذكر الروم الذين كانوا أقرب إلى جزيرة العرب ، بل قال بعضهم  
ما معناه إنه يشمل من عادي جماعة المسلمين وأئمتهم من المسلمين أنفسهم وقائلهم كالمبتدعة  
الذين خرجوا على الجماعة وقاتلوهم أو أعانوا أعداءهم عليهم . وقال الحسن هم الشياطين  
والجن ورووا فيه حديثا عن عبد الله بن عرب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ أنه قال  
« هم الجن ولا ينجل الشيطان انسانا في داره فرس عتيق » قال الالوسي وروي ذلك عن ابن  
عباس (رض) أيضاً واختاره الطبري وإذا صح الحديث لا ينبغي العدول عنه . اهـ وهو  
ظاهر في اختياره له بظنه أن الحديث صحيح ، وبمثل هذه الروايات المنكرة عن المجولين  
يصرفون المسلمين عن المقاصد المهمة التي عليها مدار شوكتهم وحياتهم إلى مثل هذا المعنى  
الخرافي الذي حاصه أن اقتناء الخيل العتاق يرهب الجن ويحفظ الناس من خيلهم ، كأنها  
تعاوذك للوقاية من الحنن ، لا عدة لارهاب العدو ، وهو خلاف المتبادر من الآية  
ومن سائر السياق الذي هو في قتال المخاريب من أعداء المؤمنين ، والحديث فيه لم يصح ،  
قال الحافظ ابن كثير بعد أن أورده وهذا الحديث منكرا لا يصح إسناداه ولا متنه اهـ

وأقول ان من سقطات ابن جرير اختياره له واستدلاله على بطلان سائر الاقوال التي رواها في معنى الآية وتقدم ذكرها بقوله تعالى ( لا تعلمونهم الله يعلمهم ) وزعمه أنهم كانوا يعلمون عداوة بني قريظة وفارس والمنافقين لهم قبل نزول الآية ، وهو غير مسلم على اطلاقه فأما نقض قريظة للعهد فقد اعتذروا عنه فقبل النبي ﷺ عذرهم ولم يعاملهم معاملة الأعداء ولا سيما عند نزول هذه السورة عقب غزوة بدر ، وأما الفرس فلم تكن عداوتهم تخطر ببال أحد من المسلمين في ذلك العهد ، وكذلك المنافقون لم يكونوا يعدون من الأعداء الذين يهربون بأعداء قوى الحرب ورباط الخيل اذ لم يفصح الوحي كفر الكثيرين منهم إلا بعد ذلك في غزوة تبوك وبقي باقيهم على ظاهر اسلامه ، قال ابن كثير بعد نقل الاقوال السابقة وما تقدم عنه في حديث عبد الله بن عريب : وقال مقاتل بن حيان وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم هم المنافقون وهذا أشبه الاقوال ويشهد له قوله تعالى ( ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم ) اه وقال بعضهم بالوقف عن تعيينهم لقوله تعالى لتبيه ( لا تعلمهم نحن نعلمهم ) ولكن عدم علمهم عند نزول الآية لا ينافي هذا العلم بعد ذلك . والختار عندنا أن العبارة تشمل كل من ظهرت عداوته بعد ذلك لجماعة المسلمين من أعداء الله ورسوله ومن المبتدعين في دينه السكارهين لجماعة المسلمين كما تقدم بعد نقل عبارة السبيلي .

وقال الرازي في التعليل ثم ان الله تعالى ذكر ما لأجله أصراً أعداد هذه الاشياء فقال ( تهربون به عدوا لله وعدوكم ) وذلك ان الكفار إذا علموا كون المسلمين متأهين للجهاد ومستعدين له مستكلمين لجميع الأسلحة والآلات خافوهم وذلك الخوف يفيد أموراً كثيرة [ أولها ] أنهم لا يقصدون دار الاسلام [ وثانيها ] انه إذا اشتد خوفهم فربما التزموا من عند انفسهم جزية [ وثالثها ] انه ربما صار ذلك داعياً لهم إلى الايمان [ ورابعها ] أنهم لا يعينون سائر الكفار [ وخامسها ] أن يصير ذلك سبباً لمزيد الزينة ( ؟ ) في دار الاسلام

ثم قال في تفسير الآخرين من دونهم : والمراد أن تكثير آلات الجهاد وأدواتها كما يهرب الأعداء الذين نعلم كونهم أعداء كذلك يهرب الأعداء الذين لا نعلم ( تفسير القرآن الحكيم ) ( ٨ ) ( الجزء العاشر )

أنهم أعداء ، ثم فيه وجوه الاول وهو الاصح انهم هم المنافقون - وبينه من وجهين [ الاول ] انهم إذا شاهدوا قوة المسلمين وكثرة آلائهم وأدواتهم انقطع طمعهم من أن يصيروا مغلوبين وذلك بحملهم على أن يتركوا الكفر في قلوبهم وبواطنهم ويصيروا مخلصين في الايمان [ والثاني ] ان المنافق من عادته أن يترص ظهور الآفات ويحتال في إلقاء الافساد والتفريق فيما بين المسلمين فإذا شاهد كون المسلمين في غاية القوة خافهم وترك هذه الافعال المذمومة اه وكل ما قاله حسن وصواب الا قوله بترك المنافق للكفر الذي في قلبه الخ ففيه ان ذلك ليس باختياره والاولى أن يقال انه يوطن نفسه على أعمال الاسلام حتى يرجى أن يصير مخلصا بظهور محاسن الاسلام له بعد خفائها عنه بتوقعه هلاك المسلمين

وقالوا العلم هنا بمعنى المعرفة لانه عدي الى مفعول واحد من البسائط ، أي لانعرفون ذواتهم وأعيانهم . وما عليه الجمهور من عدم استناد المعرفة الى الله تعالى أو وصفه بها خاص بلفظها أو بما يشعر بما خصوا بها معناها من كنهه ادراك الشيء ، بتفكر وتدبر لآثره كما قال الراغب . وقيل ان المراد لانعلمونهم معاديتهم ، والله من قال هم المنافقون بأنهم مردوا على الفتاق وأتقنوه بحيث لا يظهر منهم ما يفتضحهم فيه

أقول وهذا التقييد لاعداد المستطاع من القوة ومن رباط الخيل بقصد زهاب الاعداء المجاهدين والاعداء المستخفين وغير المعروفين - ومن سيظهر من الاعداء المؤمنين كالفرس والروم - دليل على تفضيل جهته سببا لمنع الحرب على جعله سببا لاعتقاد نارها ، فهو يقول استعدوا لها ليرهبكم الاعداء عسى أن يمتنعوا عن الاقدام على قتالكم ، وهذا عين ما يسمى في عرف دول هذه الايام بالسلام المسلح ، بناء على أن الضعف بغري الاقوياء بالتهدي على الضعفاء ، ولكن الدول الاستعمارية تدعي هذا باستنهاوي كاذبة في دعواها أنها تقصد بالاستعداد للحرب حفظ السلم العام ، وكان يظن أنهم يقصدون السلم الخاص بدول أوربة وإن الحرب امتنعت منها فأبطلت ذلك الظن الحرب العامة الاخيرة التي كانت أشد حروب التاريخ أهوالا وتقتيلا وتخريبا . والاسلام ليس كذلك لأنه تعبد للناس بهذه المنصوص تعبدآ ، ويؤيد هذا المعنى آية السلم التي تلي هذه الآية

( الانفال : ض ٨ ) الاسلام : قيامه بالدعوة واضطهاد أهله ومقاصدهم الدفاعية ٦٧

ثم انه تعالى يحذر في هذا المقام من اتفاق المال وغيره مما يعين على القتال فقال ،  
(وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم) أي ومهما تنفقوا من شيء تقدأ كان  
او غيره قليلا كان او كثيرا في اعداد المستطاع من القوة والمرا بطة في سبيل الله  
يعطكم الله جزاءه وافيا تاما (وانتم لا تظلمون) أي والحال انكم لا تنقصون من جزائه  
شيئا ، ولا ياحكمكم في هذه الحالة الظلم ولا اضطهاد من اعدائكم لان القوي المستعد لمقاومة  
المعتدين بالقوة فلما يعتدي عليه احد ، فان اعتدي عليه فقلما يظفر به المعتدي وينال  
منه ما يبدى به ظالماته ، فانتم ما ظلمتم باخر احكم من دياركم واموالكم الا لضعفكم ،  
وسيا في التذكير بذلك الظلم بيان لاذن الأول للمسلمين بالقتال فهذا مني على أن اعداد  
المستطاع من القوة على الجهاد والمرا بطة في سبيل الله لا يمكن القيام به الا بانفاق المال الكثير  
فلهذا رغب سبحانه عباده المؤمنين بالاتفاق في سبيله وعدمه بأن كل ما تنفقونه فيها يوفي  
اليوم أي يجزون عليه جزاء وافيا إمامي الدنيا والآخرة كليهما وإمامي الآخرة فقط كما أمر الله  
رسوله أن يقول للمنافقين ( ٩ : ٥٢ قل هل يربصون بنا إلا إحدى الحسنيين ؟ ونحن  
نمر بص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا ) الآية وستأتي في باقي سورة التوبة ،  
والحسنيان فيها هما النصر والغنية في الدنيا والشهادة المفضية إلى المثوبة في الآخرة ، فيجب  
على الامة بذل ما يكفي للاعداد المذكور في الآية فان لم يبذلوا طوعا وجب على الامام  
الحق العادل إلزام الاغنيا . ذلك بحسب استطاعتهم لوقاية الامة والملة كما قال في سياق أحكام  
القتال من سورة البقرة ( ٢ : ١٩٥ ) وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ) فسبيل  
الله هنا وهناك هو الجهاد الواق في لاهل الحق من بني أهل الباطل - وإن كان لفظه عاما يشمل  
كل ما يوصل إلى مرضاته ومشيئته من أعمال البر ( \* كما قال تعالى في أول ما نزل من الاذن  
للمسلمين بالقتال تعليلا ( ٢١ : ٢٩ ) اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم  
لقدير \* الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ، ولولا دفع الله الناس  
بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ،  
ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوي عزيز ٤١ الذين أن مكناهم في الارض أقاموا



الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ، ولله عاقبة الامور )  
 فهذا هو الجهاد الاسلامي وهذه هي أحكامه وأصوله وعلاها ، وهي في مجملتها  
 وتفصيلها تفند تقولات أعداء الحق الذين يزعمون أن الاسلام دين قلم بالسيف ،  
 وغلب بالقهر وسفك الدماء ، وقد علم من هذه النصوص التي هي أساس أحكام هذا الدين  
 القطعية في هذا الموضوع وبما تأثر من تاريخه أنه دين قام بالدعوة والافتناع ، كان أول من آمن  
 بهذا الداعي أهل بيته الاذنون : زوجه التي كانت أعلم الناس بحاله ، وربيته ابن عمه علي  
 المرتضى ، وعتيقه زيد بن حارثة (رض) وأول من بلغته دعوته خارج بيته فقام واقفه سرها  
 وأدرك حقيقتها فضأمن أول وهلة فقبلها بلا تلبث أبو بكر الصديق (رض) وما زال  
 جمهور قوم الداعي عليه السلام يؤذونه ويصدون عنه ويفتنون من آمن به وأكثروا من الضعفاء  
 بأنواع التعذيب حتى اضطروهم إلى المحبرة وترك ديارهم ووطنهم ، ثم هاجروهم بعد ظهور  
 دعوة الاسلام بعشر سنين ، ثم صار هؤلاء المشركون يتبعونهم إلى مهاجرهم يقاتلونهم فيه  
 ولما أذن الله لهم بالدفاع بين حكمة وأثمهم مظلومون لا ظالمون ، وأنه لولا هذا  
 الدفاع لغالبا أهل الشرك والباطل والخرافات والمنكرات على أهل الايمان والحق  
 والعدل والفضائل ، وهدموا بيوت الله تعالى لابقاء هياكل الاصنام وبيوت الاوثان ،  
 ثم وصف هؤلاء المؤمنين بما يعتبر شرطاً لإباحة القتال لهم وهو أنهم عند نصارهم  
 وتمكينهم في الارض يقيمون الصلاة التي وصفتها تعالى بأنها تنهى عن الفحشاء والمنكر  
 ويؤتون الزكاة التي تقوم بها المصالح المعاشية العامة ويزول بؤس الفقراء والمساكين  
 والغارمين بمشاركتهم للاغنياء في أموالهم بحكم الله المقتضي لهم لا بمجرد أربحياتهم  
 وتفضلهم ، وتمين على السياحة بكفاية أبناء السبيل . ويكفلون حفظ الفضيلة ومنع  
 الرذائل بإقامة فرضة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وكل هذه المقاصد الشريفة  
 من إباحة الجهاد تخالفها الدول الحربية فتبيح المنكرات والفواحش وتفسد الاخلاق  
 هذا أول ما نزل من القرآن في شرعية هذا الجهاد الذي يعييه المتعصبون المراءون  
 من الكفار أعداء الانسانية ، ثم نزل من أحكامه ما نحن بصدد تفسيره ، ومن أهمه  
 أن يكون الغرض الاول من الاستعداد الحربي لأهل الحق إرهاب أعدائهم أهل  
 الباطل لعلهم يكفون عن البغي والعدوان ، فإن لم يفعلوا كان أهل الحق والفضيلة

(الانفال : س ٨) تأييد الله لرسوله بنصره وبالمؤمنين وتأليفه لقلوبهم ٦٩

قادرين على حفظهما ولدفاع عنهما ، وإضعاف شوكة الباغين المبطائين أو القضاء عليها ، ولما كان السلم هو المقصود الاول كما أفاد مفهوم الآية السابقة ، أكدته بمنطوق الآية اللاحقة ، فقال جلت حكمته ، وسبقت رحمته :

﴿وإن جنحوا للسلم فاجنح لها﴾ قرأ الجمهور السلم بفتح السين وأبو بكر بكسر ها وهما افتتان . وهي كالسلام الصالح وضد الحرب ، والاسلام دين السلم والسلام ( ٢ : ٢٠٧ ) يأبىها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ) ولفظ السلم مؤنث كقابله [ الحرب ] وبعض العرب يذكرونها . وجنح للشيء . واليه مال أو هو خاص بالميل إلى أحد الجناحين أي الجانبين المتقابلين كجناحي الطير والانسان والسفينة والعسكر . وقالوا جنحت الشمس للغروب أي مالت إلى جانب الغرب الذي تغيب في أفقه وهو مقابل لجانب الشرق الذي تطلع منه ، ولا يقال جنحت للشرق لاننا لا نراها قبل شروقها مائلة إلى جانب غير الذي انقلبت عنه ، واسكن يقال جنح الليل بمعنى مال المذهب والمجسي . والمعنى : وان مالوا عن جانب الحرب إلى جانب السلم خلافا للمعهود منهم في حال قوتهم ، فاجنح لها أيها الرسول لانك أولى بالسلم منهم . وعبر عن جنوحهم بأن التي يعبر بها عن المشكوك في وقوعه أو ما من شأنه ألا يقع للإشارة إلى انهم ليسوا أهلا لاختياره لذاته وانه لا يؤمن أن يكون جنوحهم اليه كيداً وخداعاً ولذلك قال ﴿وتوكل على الله انه هو السميع العليم﴾ اقبل منهم السلم وفوض أمرك إلى الله تعالى ، فلا تخف كيدهم ومكرهم وتوسلهم بالصالح إلى القدر ، كما فعلوا بقتض العهد ، انه عز وجل هو السميع لما يقولون ، العليم بما يفعلون ، فلا يخفى عليه ما يخفى عليك من انهم اثمهم وتشاورهم ، ولا من كيدهم وخداعهم

قبل أن الآية خاصة بأهل الكتاب لأنها نزلت في بني قريظة الذي نقضوا العهد كما تقدم في أول هذا السياق وان نظر فيه ابن كثير محتجاً بأن السورة كلها نزلت في وقعة بدر ، وتقدم انهم أنباء الغيب ، ويرد التخصيص بقوله صلوات الله وسلامه عليه الصالح من المشركين في الحديثية وترك الحرب الى مدة عشر سنين مع ما اشترطوا فيه من الشروط الثقيلة التي كرهها جميع الصحابة رضوان الله عليهم وكادت تكون فتنة ، وقيل انها عامة ولكنها نسخت بآية السيف في سورة المائدة ، لان مشركي العرب لا يقبل منهم إلا الاسلام ، وروي القول بنسخها عن ابن عباس ومجاهد وزيد بن

أسلم وعطاء الخراساني وعكرمة والحسن وقتادة . نقله ابن كثير وتعبه بقوله: وفيه نظر أيضا لأن آية براءة فيها الأمر بقتالهم إذا أمكن ذلك فأما إذا كان العدو كثيفا فانه يجوز مهادنتهم كما دلت عليه هذه الآية الكريمة ، وكما فعل النبي ﷺ يوم الحديبية فلا منافاة ولا نسخ ولا تخصيص والله أعلم اهـ

وقد يقال في الجواب أيضا ان المشركين لم يثبت انهم جنحوا إلى السلم وأباه عليهم النبي ﷺ بل أجابهم اليه في الحديبية كما تقدم آنفا ثم ظلوا يقتتلونه إلى ما بعد فتح مكة عاصمة دينهم ودنياهم كما فعلوا في الطائف ، إلى أن ذهبت ريجهم ، وخضت شوكة زعمائهم ، وصار سائر العرب يدخلون في دين الله أفواجا ، وتم ما أراد الله من إسلام أهل جزيرة العرب إلا قليلا من أهل الكتاب ، لاجل أن يكون مهد الاسلام حصنا ومأزقا للاسلام . ثم بين تعالى معنى أمره بالتوكل في حال قبول السلم إن جنحوا اليه على خلاف اليهود منهم اختياراً فقال

﴿ وإن يريدوا أن يخدعوك ﴾ بمجنوحهم للسلم ، ويفترضه لاجل الاستعداد للحرب ، أو انتظار غرة تمكنهم من أهل الحق ﴿ فإن حسبك الله ﴾ أي كافيك أمرهم من كل وجه . حسب تستعمل بمعنى الكفاية اتماما ومنها قولهم : أحسب زيد عمرا ، أو أعطاه حتى أحسبه ، أي أجزله وكفاه حتى قال حسبي ، أي لا حاجة لي في الزيادة . وقال المدققون من النحاة إنها صفة مشبهة بمعنى اسم الفاعل من أحسبه ومنه قول البيضاوي وغيره في تفسيرها هنا أي محسبك وكافيك قال جرير

إني وجدت من المكارم حسبكم أن تلبسوا خز الثياب وتشبعوا  
ثم بين تعالى ان هذه الكفاية بالتأييد الرباني وأن منه تسخير المؤمنين للرسول ﷺ وجعلهم أمة متحدة متآلفة متعاونة على نصره فقال ﴿ هو الذي أيدك بنصره ﴾ بتسخير الاسباب وما هو وراء الاسباب من خوارق العادات كالملائكة التي ثبتت القلوب في يوم بدر ﴿ وبالمؤمنين ﴾ من المهاجرين والانصار ، وروي أن المراد بهم الانصار بديل قوله ﴿ وألف بين قلوبهم ﴾ أي بعد التفرق والتعادي الذي رشح بالحرب الطويلة والضغائن الموروثة ، وجمعهم على الايمان بك ، وبذل النفس والنفيس في مناصرتك .

(الأنفال : ص ٨) أقوى روابط البشر الحب فالعدل الواجب في كل الخلق ٧١

قال أصحاب القول الثاني : كان هذا بين الاوس والخزرج من الانصار ولم يكن منه شيء بين المهاجرين ، أي وفيهم نزلت ( ٣ : ١٠٣ ) واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا ) الخ ولكن هذا لا يمنع إرادة مجموع المهاجرين والانصار ، فقد كانوا بنعمته إخوانا لم يقع بينهم تحاسد ولا تعاد كما هو شأن البشر في مثل هذا الشأن ، كما ألف بين الاوس والخزرج فكانوا بنعمته إخوانا بعد طول العداء والعدوان ، وقد كاد يقع التغاير بين المهاجرين والانصار عند قسمة الغنائم في حنين فكفاهم الله شر ذلك بفضل وحكمة رسوله ﷺ وقد كان عدد المهاجرين في غزوة بدر ثمانين رجلا أو زيادة كما ذكر الحافظ في فتح الباري وكان الباقون من الانصار وهم تمة ثلاثمائة وبضعة عشر . والعمدة في إرادة الفريقين أن التأييد بالفعل والنصر حصل بكل منها في جميع الوقائع وكان المهاجرون في المرتبة الاولى في كل شيء اسبقهم إلى الايمان والعلم ، ونصر الله ورسوله في زمن القلة والشدة والخوف ، وقد أسند اليهم هذا النصر في سورة الحشر التي نزلت في غزوة بني النضير عند ذكر مراتب المؤمنين فقال في قسمة فيثم ( ٥٩ : ٨ ) لفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون ) ثم قال في الانصار ( ٩ ) والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ) الخ الآية ، وهي دليل على أن النصر ينال بالاسباب وأن ذلك يتوقف على التألف والاتحاد ، وكل ذلك بفضل مقدر الاسباب ورحمته بالعباد . ولذلك قال

﴿ لو أنفقت مافي الارض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ﴾ يعني أنه لولا نعمة الله عليهم بالايمان ، وأخوته التي هي أقوى عاطفة ومودة من أخوة الانساب والاطوان ، لما أمكنك يا محمد أن تؤلف بين قلوبهم بالمنافع الدنيوية ، ولو أنفقت جميع مافي الارض من الاموال والمنافع في سبيل هذا التأليف ، أما الانصار فلأن الاضغان الموروثة ، وأوتار الدماء المسفوكة ، وحمية الجاهلية الراسخة ، لا تنزل بالاعراض الدنيوية المعارضة ، وإنما تنزل بالايمان الصادق الذي هو مناط سعادة الدنيا والآخرة ،



وأما المهاجرون فلأن التأليف بين غنيهم وفقيرهم وسادتهم ومواليهم وأشرفهم ودهماءهم على ما كان فيهم من كبرياء الجاهلية وجمع كلمتهم على احتمال عداوة يوتهم وعشائهم وحلفائهم في سبيل الله لم يكن كله مما يمكن نيله بالمال وآمال الدنيا — ولم يكن في يد الرسول ﷺ شيء منهما في أول الاسلام ، ولكن صار بيده في المدينة شيء عظيم منها بنصر الله له في قتال المشركين واليهود جميعا — وأما مجموع المهاجرين والانصار فقد كان اجتماعهم لولا فضل الله وعنايته مدعاة التحاسد والتنازع لما سبق لهما من عصبية الجاهلية وما كان لدى المهاجرين من مزية قرب الرسول والسبق الى الايمان به ، وما لدى الانصار من المال والقوة وانقاذ الرسول والمهاجرين جميعا من ظلم قومهم ، ومن المنة عليهم بايوائهم ومشاركتهم في أموالهم ، وفي هذا وذاك من دواعي التغاير والتحاسد ما لا يمكن أن يزول بالاسباب الدنيوية ، فهو تعالى يقول للرسول لست أنت المؤلف بينهم ، ﴿ ولكن الله أوفى بينهم ﴾ يهديهم الى هذا الايمان بالفعل ، الذي دعوتهم اليه بالقول ( انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ) وانما عليك البلاغ ، وهداية الدعوة والبيان ، ( ٢٨ : ٥٦ ) وانك لتهدي الى صراط مستقيم ) بالدعاية ، وتدعو الله أنت ومن آمن . معك بقوله ( اهدنا الصراط المستقيم ) أي بالفعل والتوفيق والعناية . وهذا ثناء من الله عز وجل على صحابة رسوله تفند مطاعن الرافضة الضالة الخاسرة فيهم لا يوجد سبب للتوحيد والتعاون بين البشر كالتألف والتحاب ، ولا يوجد سبب للتحاب والتألف كأخوة الايمان ، قال ابن عباس ( رض ) قرابة الرحم تقطع ، ومنعة النعمة تكفر ، ولم ير مثل تقارب القلوب ، وقرأ الآية . رواه البيهقي ، ورواه عبد الرزاق والحاكم عنه بلفظ : ان الرحم لتقطع ، وان النعمة لتكفر ، وان الله اذا قارب بين القلوب لم يرحز جهائشي . ثم قرأ ( لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ) الآية وقد ورد من الاحاديث في التحاب في الله ما ينبي . بشأن هذه الفضيلة ويرغب فيها ، وانفق حكما البشر غايهم وحاضرهم على أن المحبة أعظم الروابط بين البشر وأقوى الاسباب لسعادة الاجتماع الانساني وارتقائه . وانفقوا ايضا على أن المحبة اذا فقدت لا يحل محلهائشي . في منع الشر ، والوقوف عند حدود الحق ، إلا فضيلة العدل . ولما كانت المحبة وهية غير اختيارية ، وكان العدل من الاعمال الكسبية ، جعل الاسلام المحبة فضيلة

والعدل فريضة ، وأوجبه لجميع الناس في الدولة الاسلامية ، وحكومتها الشرعية ، لا يختص به مسلم دون كافر ، ولا برّ دون فاجر ، ولا قريب من الحاكم دون بعيد ، ولا غني دون فقير ، وتقدم تهصيل هذا في تفسير الآيات المقررة له <sup>(١)</sup>

وقد ختم الله تعالى هذه الآية بقوله ( انه عزيز حكيم ) لانه تعليل لكفاية اهله له شر خداع الاعداء ، وتأيد به نصره وبالمؤمنين ، لالتأليف بين المؤمنين ، فان العمدة في الكلام هو الكفاية والتأيد ، وهو المناسب لكونه تعالى هو العزيز أي الغالب على أمره الذي لا يغلبه خداع الخادعين ، ولا كيد الماكرين ، الحكيم في أفعاله كنصره الحق على الباطل ، وفي أحكامه كنفضيله الجنوح للإسلام اذا جنح اليها العدو على الحرب كما تقدم ولو كان تعليلاً لتأليف بين المؤمنين وحده لكان الانسب أن يعالج بقوله « انه رؤوف رحيم » على أن هذا التأليف في هذا المقام ما كان إلا بعزة الله وحكمته في إقامة هذا الدين .

(٦٤) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ  
(٦٥) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ، إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ (٦٦) أَلَنْ تَخَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ، فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ

(١) راجع ص ١٧١ — ١٧٩ و ٤٥٥ — ٤٥٨ ج ٥ وص ٢٧٣ ج ٦ تفسير وكذا قصة الحكم بين المسلمين واليهود في ص ٣٩٠ — ٤٠٢ ج ٥  
(الجزء العاشر) (١٠) (تفسير القرآن الحكيم)

لما أمر الله تعالى رسوله في الآية ٦١ أن يجنح للسلم إذا جنح لها الأعداء وكان جنوح الأعداء لها مظنة الخداع والمكر كما تقدم قريباً في تفسيرها وعده عز وجل في الآية ٦٢ بأن يكفيه أمرهم إذا هم أرادوا التوسل بالصالح إلى الحرب، أو غيرها من الأيذاء والشر، وأمن عليه بما يدل على كفايته إياه وهو تأييده له بنصره وبالمؤمنين إذ سخرهم له وألف بين قلوبهم باتباعه. ثم إنه تعالى وعده بكفايته له ولهؤلاء المؤمنين الذين ألف قلوبهم عليه في حال الحرب كحال السلم وفي كل حال، وجعل هذا الوعد تمهيداً لما بعده من أمره بتحريضهم على القتال، عند الحاجة إليه من بدء العدو بالحرب، أو خيانتهم في الصالح، أو تقصيرهم للعهد، أو غير ذلك فقال ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي إن الله تعالى هو كاف لك كل ما يهلك من أمر الأعداء وغيره وكاف لمن أيدك بهم من المؤمنين - فالحسب في تلك الآية كفاية خاصة به (ص) في حال خاصة، وفي هذه كفاية عامة له ولمن اتبعه من المؤمنين في كل حال من قتال أو صلح يفي به العدو أو يخون، وفي غير ذلك من الشؤون. ويحتمل أن يكون العطف على معنى: وحسبك من اتبعك من المؤمنين أي فانه ينصرك بهم. ولكن مقتضى كل التوحيد هو الأول وهو كفاية الله تعالى له ولهم كما قال تعالى في المؤمنين في سياق غزوة أحد أو غزوة حراء (٣: ١٧٣) الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل) فالحسبة مقتضى التوكل وأما يكون التوكل على الله وحده كما قال لبيبه (٣٩: ٣٨) قل حسبي الله عليه فليتوكل المتوكلون) أي عليه وحده بدلالة تقديم الظرف ومثله في هذا الحصر آيات كثيرة. وقال في المنافقين (١٠: ٥٩) ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون) أي لكان خيراً لهم، علمهم الله تعالى أن يسندوا الاعطاء من الصدقات إلى الله لانه المعطي الذي فرض الصدقات وأوجبها، وإلى رسوله لانه هو الذي يقسمها - وإن يسندوا كفاية الاحساب إلى الله وحده وتكون رغبتهم إلى الله وحده، ولم يأمرهم أن يقولوا: حسبنا الله ورسوله، إذ لا يكفي العباد إلا ربهم وخالقهم كما قال تعالى (أليس الله بكاف عبده) ولا سيما الكفاية الكاملة التي يعبر عنها بحسبك أي التي يقول فيها المكفي حسبي حسبي، وهي المرادة هنا كما تقدم. وإذا كان دأب آحاد المؤمنين وهجراهم «حسبنا الله ونعم الوكيل» فأنبأ الله ورسوله أولى بهذا لانهم أكمل توحيداً وتوكلاً من غيرهم. وناهيك بخاتمهم وأفضلهم (ص) ثم ناهيك بوعد الله تعالى إياه بهذه

الكفاية ، وهذا المعنى هو الذي اقتصر عليه ابن كثير راوياً عن الشعبي انه قال في الآية : حسبك الله وحسب من شهد معك ( قال ) وروي عن عطاء الخراساني مثله وعبد الرحمن بن زيد اهـ

أقول : وهذا المعنى قرره شيخ الاسلام ابن تيمية وأبطل مقابله . فاحتمال عطف من اتبعه من المؤمنين على اسم الجلالة باطل من حيث المعنى كما قال ، وإن عده النحاة أظهر في الاعراب على قواعد البصريين التي يتعصب لها جمهورهم ، وما من طائفة من علماء علم ولا فن لهم مذهب يخالفه آخرون إلا ويوجد فيهم من يتعصب لكل ما يقوله أهل مذهبهم ولائمة فهم . وقد قال الفراء والزجاج ههنا ان قوله تعالى ( ومن اتبعك من المؤمنين ) في موضع النصب على المفعول معه أي الواو بمعنى « مع » كقول الشاعر :

إذا كانت الهيجاء واشتجر القنا فحسبك والضحاك سيف مهند  
قال الفراء وليس بكثير من كلامهم أن يقولوا حسبك وأخاك بل المعنا أن يقال حسبك وحسب أخيك — ولهذا فضل الفراء الوجه الآخر وهو ان المعنى يكفيك الله ويكفيك من اتبعك من المؤمنين ، إثباتاً آمنه للراجح في عرف النحاة البصريين ، على الراجح في أصول الدين ، وكذلك أبو حيان النحوي فانه تعقب إعراب الوجه الاول بأنه مخاف لقول سيبويه فانه جعل زيدا في قولهم « حسبك وزيداً درهم » منصوباً بفعل مقدر أي وكفى زيدا درهم . ولا غرو فأبو حيان هذا كان معجباً بشيخ الاسلام أحمد تقي الدين ابن تيمية وشديد الاطراء له وقد مدحه في حضرته بايات شبه فيها بالصحابة جملة (رض) وبأبي بكر (رض) خاصة وشهد له بتجديد الدين حتى قال فيها :

يا من يحدث عن علم الكتاب أصح هذا الامام الذي قد كان ينتظر  
ثم انه ذا كره في شيء من العربية واحتج عليه بقول سيبويه فقال له شيخ الاسلام ما كان سيبويه نبي النحو ولا معصوما بل أخطأ في الكتاب (أي كتابه المشهور في النحو) في ثمانين موضعاً ما تفهما أنت . وروى أنه قال له : يفسر سيبويه . فقاطعه أبو حيان وذكره في تفسيره بكل سوء كما ذكره الحافظ ابن حجر في الدرر الكامنة . ولولا تعصب هؤلاء لائمة ففهم سيبويه حجة في مثل هذه المسألة على ما تقتضيه أصول التوحيد من معنى عبارة القرآن . ولولا إرادة التذكير بهذه الجناية التي يرتكبها العلماء بعصبيتهم المذهبية لزعمائهم لما أطلت في هذه المسألة



## ٧٦ التحريض على القتال وحكمه ورجحان المؤمنين على الكافرين (التفسير: ج ١٠)

هذا وان المراد بالمؤمنين هنا جماعتهم من المهاجرين والانصار كما تقدم في الآيتين السابقتين لهذه الآية ولا سيما الذين شهدوا بدرأ منهم لا في الانصار وحدهم كما قيل هنا وهناك فان جل هذه السورة نزل في شأن تلك الغزوة الكبرى كما تقدم أيضاً ، وعن الكلبي ان هذه الآية نزلت قبلها . وروي عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت عند ما أسلم عمر بن الخطاب (رض) وصار المسلمون باسلامه أربعين نسمة منهم ست نسوة . رواه البزار من طريق عكرمة بسند ضعيف وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير عنه بسند صحيحه السيوطي وفيه نظر ورواه عنه الطبراني أيضاً وأخرج أبو الشيخ مثله عن سعيد بن المسيب . ومقتضى هذا أن الآية مكية والسورة مدنية بالاجماع ، ولا يظهر معناها الذي قررناه الا في وقت نزول سورتها ، ولا المعنى الآخر المرجوح الذي أراده واضح الرواية فيما يظهر فان أولئك الاربعين لم تتحقق بهم كفاية الاحساب بالنصر على الكفار ولا بأمن شرهم واضطهادهم للمؤمنين بل اضطهرهم المشركون إلى الهجرة العامة بعد هجرة الحبشة الخاصة . ولما ضمن الله تعالى احسابه لنبيه وللمؤمنين قال

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ قال الراغب: التحريض الحث على الشيء بكثرة التزيين وتسهيل الخطب فيه كأنه في الاصل إزالة الحرج نحو مرّضته وقذّيته أي أزلت عنه المرض والقذى اهـ والحرض بالتحريك المشفي أي المشرف على الهلاك . ويطلق على مالا خير فيه ومالا يعتد به وهو مجاز كما في الاساس . وقال الزجاج التحريض في اللغة أن يحث الانسان على شيء حتى يعلم انه مقارب للهلاك — أي إن لم يفعله

والمعنى يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ، وورعهم فيه . لدفع عدوان الكفار ، وإعلاء كلمة الحق والعدل وأهلها ، على كلمة الباطل والظلم وأنصارها ، لانه من ضرورات الاجتماع البشري وسنة التنازع في الحياة والسيادة كما تقدم بيانه في تفسير هذا السياق ، ويشير اليه هنا اختيار التحريض على ما هو في معناه العام كالتحريض والحث كأنه يقول حثهم على ما يقيمهم أن يكونوا حرصاً أو يكونوا من الهالكين ، بعدوان الكافرين عليهم وظلمهم لهم اذا رأوهم ضعفاء مستسلمين

ثم قال ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هذا شرط بمعنى الأمر فهو خبر يراد به الانشاء بدليل

(الانفال: س ٨) أسباب رححان المؤمنين في القتال على عشرة من الكافرين بشروطه ٧٧

التخفيف في الآية التالية وكون المقام مقام التشريع لا الاخبار ، وأما استدلالهم عليه بعدم مطابقة الخبر للواقع ففيه ما سيأتي من مطابقته للواقع عند استكمال شروطه في درجتي العزيمة والرخصة . ومعنى اللفظ الخبري إن يوجد منكم عشرون صابرون يغلبوا بتأثير إيمانهم وصبرهم وفقهم مائتين من الذين كفروا المجردين من هذه الصفات الثلاث وهل هم الذين تقدم وصفهم في الآيتين ( ٥٦ و ٥٥ ) من هذا السياق على القاعدة في إعادة المعرفة ؟ أم يعد هذا سياقاً آخر فيعم نصه كل الكفار المتصفين بما بينه من سبب هذا الغلب في منطوق « ذلك بأنهم قوم لا يفقهون » وفي مفهوم وصف المؤمنين بالصابرين ؟ وجهان أوجهها الثاني والمعنى الانشائي له انه يجب في حال العزيمة والقوة أن يكون جماعة المؤمنين الصابرين أرجح من الكفار بهذه النسبة العشرية سواء قلا أو كثروا . بحيث يؤمرون بقتالهم وعدم الفرار منهم اذا بدؤهم بالقتال ، ولذلك ذكر النسبة بين العشرات مع المئات وبين المائة مع الالاف وهو نهاية أسماء العدد عند العرب . ونكتة لإيراد هذا الحكم بلفظ الخبر الاشارة الى جعله بشارة بان المؤمنين الصابرين الفقهاء يكونون كذلك فعلاً ، وكذلك كانوا كما ترى بانه في تفسير الآية التالية

ومعنى هذا التعليل أن هذه النسبة العشرية بين الصابرين منكم وبينهم بسبب أنهم قوم لا يفقهون ماتفقهون من حكمة الحرب ، وما يجب أن تكون وسيلة له من المقاصد العالية في الإيجاب والسلب ، وما يقصد بهامن سعادة الدنيا والآخرة ، ومرضاة الله عز وجل في إقامة سننه العادلة ، وإصلاح حال عباده بالعقائد الصحيحة والآداب العالية ، ومن وجوب مراعاة أحكامه وسننه ووعوده تعالى فيها بأعداد كل ما يستطاع من قوة مادية ، ومراعاة دائمه ، ومن قوة معنوية كالصبر والثبات ، وعدم الفرار من الزحف إلا تحيزاً إلى فئة أو تحرقاً لقتال ، وذكر الله تعالى واستمداد نصره في تلك الحال ، ومن كون غاية القتال عند المؤمن لإحدى الحسنيين : النصر والغنيمة الدنيوية ، أو الشهادة والسعادة الأخروية ، وغير ذلك مما مر أكثره في هذا السياق ، وهو كاف في تفسير القرآن بالقرآن . وذلك كله بخلاف حال الكافرين ولا سيما منكري البعث والجزاء كمشركي العرب في ذلك العهد ، وكذلك اليهود الذين غلبت عليهم المطامع المادية وحب الشهوات ، فأغراض الفريقين من القتال حقيرة خسيسة مؤقتة يصرفهم عن الصبر والثبات فيها اليأس من حصولها ، وهم أحرص من المؤمنين على الحياة لعدم إيمان المشركين منهم بسعادة الآخرة ولغرور أهل الكتاب بحصولها

لهم بنسبهم وشفاعة أنبيائهم وإن لم يسعوا لها سعيها ، كما تقدم في بيان حالهم من سورة البقرة ، ومنه قوله تعالى ( ٩٦: ٢ ) ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا يود أحدهم لو يعمر ألف سنة ) الآية

وقد حققنا معنى الفقه والفقاهة في مواضع أوسعها بيانا وتفصيلا تفسير قوله تعالى ( ١٧٩ : ٧ ) ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ) الخ فقيه بيان لما في القرآن من استعمال هذه المادة في المواضع المختلفة ومنها القتال وذكرنا من شواهد هذا النوع هذه الآية التي نزلت في المشركين وقوله تعالى في اليهود الذين قاتلوا النبي (ص) ونصروا المشركين عليه ( ١٣: ٥٩ ) لا تتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون ) فراجع به يزدك علماً بما هنا ( وهو في ص ٤١٨ — ٤٢٦ ج ٩ تفسير ) فالفقه الذي هو العلم بالحقائق المتعلقة بالحرب من مادية وروحية ركن من أركان النجاح ، وسبب للنصر جامع لساثر الاسباب .

والآية تدل على أن من شأن المؤمنين أن يكونوا أعلم من الكافرين وأفقه بكل علم وفن يتعلق بحياة البشر وارتقاء الأمم ، وأن حرمان الكفار من هذا العلم هو السبب في كون المائة منهم دون العشرة من المؤمنين الصابرين . وهكذا كان المسلمون في قرونهم الأولى والوسطى بهداية دينهم على تفاوت علمائهم وحكامهم في ذلك ، حتى إذا ما فسدوا بترك هذه الهداية التي سعدوا بها في دنياهم فكانوا أصحاب ملك واسع وسيادة عظيمة ، دانت لهم بها الشعوب الكثيرة - زال ذلك المجد والسؤدد ، ونزع منهم أكثر ذلك الملك ، وما بقي منه فهو نمل شفا جرف هار ، وإنما بقاؤه بما يسمى في عرف علماء العصر بحركة الاستمرار ، إذ صاروا أبعد عن العلم والفقه الذي فضلوا به غيرهم من المشركين ومن أهل الكتاب جميعاً ، ثم انتهى المسخ والخسف بأكثر الذين يتولون أمورهم إلى اعتقاد منافاة تعاليم الاسلام للملك والسيادة والقوة والعلوم والفنون التي هي قوامها ، فصاروا يتسللون من الاسلام أفراداً ، ثم صرح جماعات من زعمائهم ورؤسائهم بالكفر به والصد عنه جهاراً ، ولكن بعد أن صار علمائهم يعادون أكثر تلك العلوم والفنون التي أرشدهم إليها القرآن ، وأوجب منها ما يتوقف عليه الجهاد في سبيل الله وال عمران ،

وبعد أن بين الله تعالى هذه المرتبة العليا للمؤمنين التي ينبغي أن تكون لهم في حال القوة وهو ما يسمى بالعزيمة ، قفي عليه ببيان مادونها من مرتبة الضعف وهي ما يسمى الرخصة ، فقال ﴿الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً . فان يكن

منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ، وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله والله مع الصابرين) قرأ الجمهور ضعفا بضم الضاد وعاصم وحزمة بفتحها على أنه مصدر وعن الخليل أن الضم لما كان في البدن والفتح لما كان في الرأي والعقل أو النفس . وقرأ أبو جعفر (وعلم أن فيكم ضعفاء) جمع ضعيف ، وقد تقدم بيان حال ضعفاء المسلمين الذين كانوا يكرهون القتال في بدر وهم الذين نزل فيهم قوله تعالى في هذه السورة (٦) يجادلونك في الحق بعدما تبين كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون) فالضعف على هذا عام يشمل المادي والمعنوي ، والمعنى أن أقل حالة للمؤمنين مع الكفار في القتال أن ترجح المائة منهم على المائتين والالف على الالفين ، وان هذه الحالة رخصة خاصة بحال الضعف ، كما كان عليه المؤمنون في الوقت الذي نزلت فيه هذه الآيات وهو وقت غزوة بدر ، فقد تقدم ان المؤمنين كانوا لا يجدون ما يكفيهم من القوات ، ولم يكن لديهم الا فرس واحد ، وانهم خرجوا بقصد لقاء العير غير مستعدين للحرب ، ومع هذا كله كانوا أقل من ثلث المشركين الكاملين العدد والاهبة . ولما كملت للمؤمنين القوة ، كما أمرهم الله تعالى أن يكونوا في حال العزيمة - كانوا يقاتلون عشرة اضعافهم او أكثر وينصرون عليهم ، وهل تم لهم فتح ممالك الروم والفرس وغيرهم الا بذلك ؟ وكان القدوة الاولى في ذلك اصحاب رسول الله (صلوات الله وسلامه عليهم) في عهده ومن بعده ! كان الجيش الذي بعثه (ص) الى مؤتة من مشارف الشام للقصاص ممن قتلوا رسوله (الحارث بن عمير الازدي) الى امير بصرى ثلاثة آلاف ، واقل ماروي في عدد الجيش الذي قاتلهم من الروم ومتصرة العرب مائة وخمسون ألفاً ، وروى الواحد في البسيط انه كان مائة ألف من الروم ومائة ألف من عرب لحم وجذام ، فمن شك او شكك في هذين العددين من المسلمين والروم في هذه الغزوة فماذا يقول في وقعة اليرموك الشهيرة ؟ روى المؤرخون ان الجموع التي جمعها هرقل للمعركة الفاصلة فيها بينه وبين العرب من الروم والشام والجزيرة وارمنية كانت زهاء مائتي ألف وكان يأتها المدد خشية الهزيمة وكان عدد جيش الصحابة (رض) اربعة وعشرين ألفاً ، ورووا ان قتلى الروم بلغت سبعين ألفاً - فمن شك او ماري في العدد في هذه المعركة وغيرها من المعارك الفاصلة المعينة فهل يمكنه ان يماري في القدر المشترك في جملة المعارك التي فتح بها الصحابة (رض) تلك الممالك الواسعة على قلة عددهم ، وكوهم كانوا في مجموعها او أكثرها أقل من عشر اعدائهم ؟ أتى وهو عين التواتر المعنوي الذي يفيد علم اليقين ؟



وأما قوله تعالى في تعليل هذا الغلب (بإذن الله) فقد فسروه هنا بإرادته ومشيئته تعالى، وأصل الإذن في اللغة إباحة الشيء، والرخصة في فعله ولا سيما إذا كان الشأن فيه أن يكون ممنوعاً فيكون حاصل الإذن إزالة المنع وهي إما أن تكون بالقول لمن يقدر على الفعل، وإما أن تكون بالفعل لمن لا يقدر عليه، فالإذن من الله تعالى إما أمر تكليف أو إباحة وترخيص وهو من متعلق صفة الكلام فالأول - كقوله تعالى (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) وقوله وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله) والثاني كقوله تعالى (من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) وقوله (يوم يأتي لا تكلم نفس إلا بإذنه) وقوله (وداعياً إلى الله بإذنه) - وإما أمر تكوين أي بيان لسنة الله تعالى أو فعله أو تقديره أو إقراره لمن شاء على ما شاء فيكون من متعلق الإرادة ومن متعلق القدرة كقوله تعالى للمسيح عليه السلام (وتبريء الأكمه والأبرص بإذني وإذ تخرج الموتى بإذني) وقوله (والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه) أي بقدرته وإرادته وكقوله (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله) أي بإقراره ومعوته وتوفيقه، وفي معناها هذه الآية التي نحن بصدد تفسيرها وقد ختم كل منها بقوله تعالى (والله مع الصابرين) وهذه المعية لا ندرك حقيقتها وكنهها وإنما نعلم علم يقين أن من كان الله تعالى معه فهو الغالب المنصور ولن يغلبه أحد، فنفسرها بمعية المعونة والنصر، كما تقدم في تفسير مثل هذه الجملة من الآية ٤٦ من هذه السورة في سياق الحرب وغزوة بدر، وقد أحلت فيه على تفسير مثل تلك الجملة من سورة البقرة وهو قوله (٢: ١٥٣) يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين) وقد قلت هناك: ثم قال (إن الله مع الصابرين) ولم يقل معكم ليفيد أن معوته أعانهم إذا صار الصبر وصفاً لازماً لهم. ومن المفيد أن يراجع القاري تفسير تلك الآية (في ص ٣٨ ج ٢ تفسير) فإنه يفيد في آتمام معنى ما هنا

وذهب بعض المفسرين إلى أن آية العزيمة من هاتين الآيتين منسوخة بآية الرخصة التي بعدها بدليل التصريح بالتخفيف فيها، ولكن الرخصة لا تنافي في العزيمة ولا سيما وقد عللت هنا بوجود الضعف ونسخ الشيء لا يكون مقترباً بالامر به وقبل التمكن من العمل به، وظاهر أن الآيتين نزلتا معاً. وروى البخاري عن ابن عباس (رض) قال: لما نزلت (إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) شق ذلك على المسلمين حين فرض عليهم أن لا يفر واحد من عثمة فجاء التخفيف فقال (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين)

(الانفال: س ٨) احكم قتال المؤمنين لمثلهم وكونه غير ناسخ لقتال عشرة أمثالهم ٨١

قال فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر بقدر ما خفف عنهم اه قال الحافظ في الفتح في شرح الجملة الاخيرة : كذا في رواية ابن المبارك ، وفي رواية وهب ابن جرير عن أبيه عند الاسماعيلي : نقص من النصر اه وأقول معنى الرواية الاولى أن الصبر في مقاتلة الضعفين دون الصبر في مقاتلة العشرة الاضعاف بهذه النسبة العددية . ومعنى الرواية الثانية أن النصر على الضعفين أقل أو انقص من الصبر على العشرة الاضعاف ، وكلاهما لازم ضروري للآخر . وهذه الرواية لا تدل على النسخ الاصولي الذي زعمه بعضهم على ما بيناه من كون الآية الاولى عزيمة أو مقيدة بحال القوة ، والثانية رخصة مقيدة بحال الضعف ، وما رواه ابن مردويه من طريق اسحاق بن راهويه عن عطاء عنه وفيه التصريح بالنسخ قال الحافظ في سنده محمد بن اسحاق وليست هذه القصة عنده مسندة بل معضلة وصنيع ابن اسحاق وتبعه الطبراني وابن مردويه يقتضي أنها موصولة والعلم عند الله تعالى اه وأقول حسبنا أن الحافظ لم يقف لها على سند متصل . على أن النسخ في عرف الصحابة أعم من النسخ المصطلح عليه في الاصول ، وجمهور الفقهاء يجعلون حكم الثانية الوجوب وحكم الاولى التنب ، ويستدلون على ذلك بتفسير ابن عباس الذي جعل بعضهم روايته حكم الحديث المرفوع . قال الحافظ في الفتح : وهذا قاله الحافظ توقفا على ما يظهر ويحتمل أن يكون قاله بطريق الاستقراء اه ونقول إن التوقيف من الشارع مستبعد أن يختص به ابن عباس الذي كان عند نزول السورة صغير السن فلم يحضر غزوة بدر ولم يسمع من النبي (ص) ما كان يقوله فيها يومئذ ، وكونه سمعه بمد سنين ولم يصرح بسماعه مستبعد جداً ، فالوجه المختار أن ما قاله ابن عباس فهم منه معناه أن قتال المثليين فرض ، لا ينافي أن قتال العشرة نذب ، وقد عبر عنه بعض رواة عنه بالنسخ ، وقال الحافظ في أحكام الحديث من الفتح عند قوله «نجاه التخفيف» ما نصه : في رواية الاسماعيلي فزلت الآية الأخرى وزاد ففرض عليهم ان لا يفر رجل من رجلين ولا قوم من مثلهم . واستدل بهذا الحديث على وجوب ثبات الواحد المسلم إذا قاوم رجلين من الكفار وتحريم الفرار عليه منهما سواء طلباه أو طلبها ، وسواء وقع ذلك وهو واقف في الصف مع العسكر أو لم يكن هناك عسكر . وهذا هو ظاهر تفسير ابن عباس ورجحه ابن الصباغ من الشافعية وهو المعتمد لوجود نص الشافعي عليه في الرسالة الجديدة رواية الربيع ولفظه ومن نسخة عليها خط الربيع نقلت : قال بعد أن ذكر للآية آيات في كتابه إنه وضع عنهم أن

يقوم الواحد بقتال العشرة وأثبت عليهم أن يقوم الواحد بقتال الاثنين. ثم ذكر حديث ابن عباس المذكور في الباب وساق الكلام عليه لكن المنفرد لو طلباء وهو على غير أهبة جاز له التولي عنها جزماً، وإن طلبها فهل يحرم؟ وجهان أحدهما عند المتأخرين لا، لكن ظاهر هذه الآثار المتضاربة عن ابن عباس يأباه وهو ترجيح القرآن، وأعرف الناس بالمراد، لكن يحتمل أن يكون ما أطلقه إنما هو في صورة ما إذا قاوم الواحد المسلم من جملة الصف في عسكر المسلمين اثنين من الكفار. أما المنفرد وحده بغير العسكر فلا، لأن الجهاد إنما عهد بالجماعة دون الشخص المنفرد، وهذا فيه نظر فقد أرسل النبي (ص) بعض أصحابه سرية وحده، وقد استوعب الطبري وابن مردويه طرق هذا الحديث عن ابن عباس وفي غالبها التصريح بمنع تولي الواحد عن الاثنين واستدل ابن عباس في بعضها بقوله تعالى (ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله) وبقوله تعالى (فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك) اهـ

ومن مباحث القراءات اللفظية في الآيتين أن ابن كثير وناهما وابن عامر قرؤا «يكن» المسند إلى المائة في الآيتين بالثاء على التأنيث اللفظي ووافقهم أبو عمرو ويعقوب في «يكن» التي في الآية الثانية، وأما «يكن» المسند إلى «عشرون صابرون» فقرأها الجميع بالتذكير لأن المسند إليه جمع مذكر موصوف بمثله

ومن مباحث البلاغة فيهما أن المعنى المراد في تفضيل المؤمنين على الكافرين في القتال مقيد بأن يكون المؤمنون صابرين دون الكافرين أو فوق صبرهم، ويكون الكافرون من الذين لا يفقهون من المقاصد الدينية والاجتماعية ما يفقهه المؤمنون. فكان من إيجاز القرآن أن في الآية الأولى أن قيد العشرين بوصف صابرين ولم يقيد بذلك المائة، وقيد الغلب في قتال المائة للآلاف بأن يكون للذين كفروا الذين وصفهم بأنهم قوم لا يفقهون، ولم يذكر هذا القيد في غلب العشرين للمائة منهم وكل من القيدين مراد فأثبت في كل من الشرطين ما حذف نظيره في الآخر وهو ما يسمى في البديع بالاحتباك. ثم إنه وصف المائة في آية التخفيف بالصابرة لأن الصبر شرط لا بد منه في كل حال وكل عدد مع عدم وصف المائة به في الأولى لثلاثتهم أنه شرط في العدد القليل كالعشرين دون الكثير كالمائة والآلاف، ولم يذكره في الآلاف استغناء بما قبله وبما بعده من قوله (والله مع الصابرين) وهو مع قوله قبله (بإذن الله) يدل على أن سنة

الله تعالى في الغلب أن يكون للصابرين على غير الصابرين ، وكذا على من هم أقل منهم صبراً ، وفي هذا تحذير للمؤمنين من الغرور بدينهم لئلا يظنوا أن الإيمان وحده يقتضي النصر والغلب وإن لم يقترن بصفاته اللازمة لكماله ، ومن أعظمها الصبر والعلم بحقائق الأمور وسن الله تعالى في الخلق المعبر عنه هنا بالفقه

- (٦٧) مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ،  
 يُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ  
 (٦٨) لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ  
 (٦٩) فَكُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

حتم الله تعالى سياق القتال في هذه السورة باحكام تتعلق بالاسرى لان أمورهم يفصل فيها بعد القتال في الغالب كما وقع في غزوة بدر وكما يقع في كل زمان وفصله عما قبله لانه بيان مستأنف لما شأنه أن يستل عنه ولا سيما عار في قصة غزوة بدر وأهلها ، والاسرى جمع أسير كالقتلى والجرحى جمع جريح وقتيل ، وقال الزجاج ان هذا الجمع خاص بمن أصيب في بدنه أو عقله كمرضى ومرضى وأحمق وحقق والاسير مأخوذ من الاسر وهو الشد بالاسار بالكسر أي السير وهو القدم من الجلد ، وكان من يؤخذ من العسكر في الحرب يشد لئلا يهرب ثم صار لفظ الاسير يطلق على أخذ الحرب وإن لم يشد ، ويجمع لغة على أسارى وقرىء به في الشواذ وقال بعضهم انه جمع أسرى أي جمع الجمع ، وعلى أسراء كضعيف وضعفاء وعليم وعلماء وقرأ أبو عمرو ويعقوب «تكون» بالفوقية بناء على تأنيث لفظ الجمع (أسرى) والثخانة من الثخن بكسر ففتح والثخانة وهي الغلظ والكثافة ، وثوب ثخين ضد رقيق والعامية تجعل التاء المثلثة من هذه المادة مثناة

ومعنى «ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الارض» ما كان من شأن نبي من الانبياء ولا من سنته في الحرب أن يكون له أسرى يتردد أمره فيهم بين المن والفداء الا بعد أن يثخن في الارض أي حتى يعظم شأنه فيها ويفلظ



ويكتنف بأن تم له القوة والقلب فلا يكون انخاذه الاسرى سبباً لضعفه أو قوة أعدائه ، وهو في معنى قول ابن عباس (رض) حتى يظهر على الارض وقول البخاري حتى يغلب في الارض. وفسره أكثر المفسرين بالمبالغة في القتل وروي عن مجاهد وهو تفسير بالسبب لا ببدلول اللفظ ، وفي التفسير الكبير للرازي: قال الواحدي الاثنان في كل شيء عبارة عن قوته وشدة يقال قد أثنخه المرض إذا اشتدت قوة المرض عابه وكذلك أثنخه الجراح ، والثخانة الغلظة فكل شيء غليظ فهو ثخين فقوله (حتى يشخن في الارض) معناه حتى يقوى ويشد ويغلب ويبالغ ويقهر. ثم ابن كثير من المفسرين قالوا: المراد منه حتى يبالغ في قتل أعدائه قالوا وأما حملنا اللفظ عليه لان الملك والدولة انما تقوى وتشتد بالقتل. قال الشاعر:

لا يسلم الشرف الرفيع من الاذى حتى يراق على جوانبه الدم  
ولان كثرة القتل توجب الرعب وشدة المهابة وذلك يمنع من الجراءة ومن الاقدام على ما لا ينبغي فلهذا السبب امر الله بذلك اه

وأقول: ان من الجربات التي لا شك فيها أن الاثنان في قتل الاعداء في الحرب سبب من أسباب الاثنان في الارض أي التمكن والقوة وعظمة السلطان فيها ، وقد يحصل هذا الاثنان بدون ذلك أيضاً: يحصل باعداد كل ما يستطيع من القوى الحربية ومرابطة الفرسان والاستعداد التام للقتال الذي يرهب الاعداء كما تقدم في تفسير (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم) وما هو بعيد . وقد يجتمع السببان، فيكمل بهما اثنان العزة والسلطان. كما أن الاسراف في القتل قد يكون سبباً لجمع كلمة الاعداء واستبسالهم وأما قوله تعالى في سورة محمد (ص) التي تسمى سورة القتال أيضاً (٤٧: ٤٨) فاذا

لقيم الذين كفروا فاضرب الرقاب حتى اذا اخنتموهم فشدوا الوثاق فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب أوزارها ، ذلك ولو شاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضهم ببعض) الآية فهو في الاثنان القتلى الذي يطلب في معركة القتال بعد الاثنان في الارض ، فاذا التقى الجيشان فالواجب علينا بذل الجهد في قتل الاعداء دون أخذهم اسرى لئلا يفضي ذلك الى ضعفنا ورجحانهم علينا، اذا كان هذا القتل قبل ان تتخزن في الارض بالعزة والقوة التي ترهب اعداءنا - حتى اذا اثنخناهم في المعركة جرحا وقتلا ، وتم لنا الرجحان عليهم فعلا ، رجحنا الاسر المعبر عنه بشد

الوثاق لانه يكون حيثئذ من الرحمة الاختيارية وجعل الحرب ضرورة تقدر بقدرها ، لا ضراوة بسفك الدماء ، ولا تلذذا بالقهر والانتقام ، ولذلك خيرنا الله تعالى فيهم بين المن عليهم وإعتاقهم بفك وثاقهم وإطلاق حريتهم ، ولما بفداء أسرانا عند قومهم ودولتهم إن كان لنا أسرى عندهم بما نأخذه منهم ، ولم يأذن لنا في هذه الحال بقتلهم ، فقد وضع الشدة في موضعها والرحمة في موضعها . وإذا كان بيننا وبين دولة عهد يتضمن اتفاقا على الأسرى وجب الوفاء به وبطل التخيير بينه وبين غيره

وأما قوله تعالى بعد هذا التخيير الذي يختار الامام منه في غير حال العهد الخاص معهم ما فيه المصلحة العامة ( حتى تضع الحرب أوزارها ) أي أنقأها وقيل آثامها فهو غاية لما قبله قالوا أي إلى أن تنقضي الحرب ولم يبق إلا مسلم أو مسلمة ، أي بأن لا يعتدى على المسلمين ذلك الاعتداء الذي يكون به القتال فرض عين عليهم ، وقيل حتى نزول الحرب من الأرض ويعم السلم ، وهي الغاية العليا التي يتمناها فضلاء البشر من جميع الأمم الراقية ، ولكن الله تعالى بين بعدهما أن الحرب سنة اجتماعية اقتضتها الحكمة الالهية في ابتلاء البشر بعضهم ببعض ليظهر استعداد كل فريق منهم فقال ( ذلك ، ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم بعض ) أي الامر ذلك الذي ذكر لكم ، ولو شاء الله لانتصر لكم باهلاكهم بعذاب من عنده لاجهاد لكم فيه ولا عمل ، ولكن مضت سنته بأن يجعل سعادة الدنيا والآخرة للناس بأعمالهم ليلو ويختبر بعضهم ببعض - وسنين ذلك بالتفصيل في تفسير هذه الآية من سورتها إذا أحيانا الله تعالى وجملة القول في تفسير الآيتين أن اتخاذ الأسرى إنما يحسن ويكون خيرا ورحمة ومصلحة للبشر إذا كان الظهور والغلب لاهل الحق والعدل : أما في المعركة الواحدة فبإتخاذهم لاعدائهم من المشركين والمعتدين ، وأما في الحالة العامة التي تعم كل معركة وكل قتال فبإتخاذهم في الأرض بالقوة العامة والسلطان الذي يرهب الاعداء ثم قال تعالى بعد هذه القاعدة العامة التي تقرها ولا تسكرها علوم الحرب وفنونها

في هذا العصر ( تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة ) وهو انكار على عمل وقع من الجمهور على خلاف تلك القاعدة التي تقتضيها الحكمة والرحمة معاً بقصد دنيوي وهو فداء الأسرى بالمال ، ليس من شأن الانبياء ولا عما ينبغي لهم مخالفتها ولو باقرار مثل ذلك العمل ، وهو ان النبي ( ص ) قبل من أسرى بدر

الفداء برأي أكثر المؤمنين بعد استشارتهم فتوجه العتاب إليهم بعد بيان سنة النبيين في المسألة الدال بالإيحاء على شمول الإنكار والعتاب له صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله، وسنذكر حكمة ذلك وحكمة هذا الاجتهاد منه (ص) بعد بيان ما ورد في الواقعة. والمعنى تريدون أيها المؤمنون عرض الدنيا الفاني الزائل وهو المال الذي تأخذونه من الامرى فداء لهم - والعرض في الاصل ما يعرض ولا يدوم ولا يثبت واستعاره علماء المقول لما يقوم بغيره لا بنفسه كالهففات وهو يقابل الجوهر - وهو عندهم ما يقوم بنفسه كالا جسم. والله يريد لكم ثواب الآخرة الباقي بما يشرعه لكم من الاحكام الموصلة اليه ما عملتم بها ، ومنه الاستعداد للقتال بقدر الاستطاعة بقصد الاثخان في الارض، والسيادة فيها لاعلاء كلمة الحق واقامة العدل، فهو كقوله في رخصة ترك الصيام في السفر والمرض ( يريد الله بكم اليسر ) وليس المراد به ارادة الخلق والتكوين فان هذا لا يظهرهنا ولا هناك ، ولذلك لجأ من لم يفتن من المفسرين لما ذكرنا في تفسير الارادة الى قول المعتزلة فقالوا أي يحبه ويرضاه لكم ، باعزاز الحق والايمان ، وإزالة قوة الشرك والظفیان ، ( والله عزيز حكيم ) فيجب للمؤمنين أن يكونوا أعزة غاليين ، ( والله العزة ورسوله وللمؤمنين ) كما يجب لهم أن يكونوا حكاماً ربانيين ، يضعون كل شيء في موضعه . وإنما يكون هذا بتقديم الاثخان في الارض والسيادة فيها على المنافع العرضية بمثل فداء امرى المشركين وهم في عنفوان قوتهم وكثرتهم، وهذه القاعدة تعدها دول المدنية العسكرية من اسس السياسة الاستعمارية فاذا رأوا من البلاد التي يحتلونها أدنى بادرة من أعمال المقاومة بالقوة ينكلون بأهلها أشد تكييل فيخربون البيوت ويقتلون الأبرياء مع المقاومين بل لا يتعففون عن قتل النساء والاطفال بما يمتطرون البلاد من نيران المدافع وقذائف الطيارات ، والاسلام لا يبيح شيئاً من هذه القسوة، فانه دين العدل والرحمة.

لأصحاب التفسير المأثور في هذه النازلة عدة روايات عن علماء الصحابة (رض) نذكر أهمها وأكثرها فائدة: روى ابن أبي شبة والترمذي وحسنه وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن مسعود (رض) قال لما كان يوم بدر جيء بالأسارى فقال أبو بكر (رض) يا رسول الله قومك وأهلك استبقهم لعل الله أن يتوب عليهم ، وقال عمر يا رسول الله كذبوك وأخرجوك وقتلوك قدمهم فاضرب أعناقهم ، وقال عبد الله بن رواحة (رض) انظروا واديا كثير الخطب فاضرمه عليهم ناراً . فقال العباس (رض)

وهو يسمع مايقول أقطعته رحمتك . فدخل النبي (ص) ولم يرد عليهم شيئاً . فقال أناس : يأخذ بقول أبي بكر (رض) وقال أناس يأخذ برأي عمر (ض) فخرج رسول الله (ص) فقال « ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن وان الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة . مثلك ياأبا بكر مثل ابراهيم عليه السلام قال ( فمن تبغني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ) ومثلك ياأبا بكر مثل عيسى عليه السلام قال ( ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم ) ومثلك يا عمر كمثل نوح إذ قال ( رب لا تذر علي الارض من الكافرين ديارا ) ومثلك يا عمر كمثل موسى عليه السلام إذ قال ( ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم ) - أنتم عائلة فلا يفلتن أحد منكم إلا بفداء أو ضرب عنق » فقال عبدالله (ض) يا رسول الله إلا سهيل بن بيضاء فاني سمعته يذكر الاسلام ، فسكت رسول الله (ص) فما رأيتني في يوم أخوف من ان تقع علي الحجارة مني في ذلك اليوم حتى قال رسول الله (ص) الا سهيل بن بيضاء . فأنزل الله تعالى ( ماكان لني أن يكون له اسرى حتى يشخن في الارض ) الى آخر الايتين .

وروى أحمد ومسلم من حديث ابن عباس (رض) والتفصيل لأحمد قال لما أسروا الاسارى يعني يوم بدر قال رسول الله (ص) لأبي بكر وعمر « ماترون في هؤلاء الاسارى ؟ » فقال أبو بكر يا رسول الله هم بنو العم والعشيرة أرى أن تأخذ منهم فدية فتكون قوة لنا على الكفار وعسى الله أن يهديهم للإسلام . فقال رسول الله (ص) « ما ترى يا ابن الخطاب ؟ » فقال لا والله لأأرى الذي رأى أبو بكر ولستني ارى ان تمكثنا فنضرب أعناقهم ، فتمكن عليا من عقيل ( أي أخيه ) فيضرب عنقه وتمكثني من فلان — نسبياً لعمر — فأضرب عنقه ، ومكن فلانا من فلان قرابته ، فان هؤلاء أئمة الكفر وصناديدها . فهوي رسول الله (ص) ما قال أبو بكر ولم يهو ما قلت . فلما كان الغد جئت فاذا رسول الله (ص) وأبو بكر قاعدين يكيان قلت يا رسول الله اخبرني من أي شيء تبكي انت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت ، وان لم اجد بكاء تبأ كيت لبكائكما . فقال رسول الله (ص) « ابكي للذي عرض علي اصحابك من اخذهم الفداء ، لقد عرض علي عذابهم ادنى من هذه الشجرة - » شجرة قريبة منه — وأنزل الله عز وجل ( ماكان لني أن يكون له اسرى حتى يشخن في الارض )



وفي هذا الحديث ان الذين طلبوا منه (ص) اختيار الفداء كفيرون ، وأما ذكر في أكثر الروايات أبو بكر (رض) لأنه أول من أشار بذلك لانه أول من استشارهم (ص) كما انه اكبرهم مقاما. ويوضحه مارواه ابن المنذر عن قتادة (رض) قال في تفسير الآية : أراد اصحاب محمد (ص) يوم بدر الفداء ففادوهم بأربعة آلاف اربعة آلاف . ومثله ما رواه الترمذي والنسائي وابن حبان في صحيحه والحاكم باسناد صحيح كما قال الحافظ ابن حجر في الفتح من حديث علي كرم الله وجهه قال : جاء جبريل الى النبي (ص) يوم بدر فقال : « خير اصحابك في الاسرى ان شاؤا القتل وان شاؤا الفداء على ان يقتل منهم عاما مقبلا - وفي الترمذي قابل - منهم » قالوا الفداء ويقتل منا . وقال الترمذي حديث حسن صحيح من حديث سفیان الثوري لا نعرفه الا من حديث ابن ابي زائدة . ورواه ابو اسامة عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة عن النبي (ص) نحوه مرسلا .

(اقول) ابن أبي زائدة هو يحيى بن زكريا روى عنه الجماعة ووثقه اساطين الجرح والتعديل ، والمراد بقوله مثاهم انهم اذا أخذوا الفداء يكون عقابهم أن يقتل منهم مثل عدد أولئك الاسرى وهو سبعون على المشهور في الروايات الصحيحة (منها) مارواه البخاري في حديث البراء بن عازب (رض) الثاني من أحاديث (باب غزوة أحد) فأصيب منا سبعون قتيلًا . قال الحافظ في شرحه بعد ان أورد خلاف الرواة في عدد هؤلاء القتلى (ص ٢٧١ ج ٧) ومنه أن الفتح اليعمرى سرد أسماءهم فبلغوا ٩٦ : من المهاجرين أحد عشر وسائرهم من الانصار ، وذكر أنهم بلغوا في بعض الروايات مائة ثم قال الحافظ : قال اليعمرى وقد ورد في تفسير قوله تعالى (اولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها) أنها نزلت تسلية للمؤمنين عما أصيب منهم يوم أحد فانهم أصابوا من المشركين يوم بدر سبعين قتيلًا وسبعين أسيرا في عدد من قتل . قال اليعمرى ان ثبتت فهذه الزيادة ناشئة عن الخلاف في التفصيل . قال الحافظ ابن حجر عن هذا (قلت) وكأن الخطاب بقوله (اولما أصابتكم) للانصار خاصة ويؤيده قول أنس : أصيب منا يوم أحد سبعون . وهو في الصحيح معناه . اهـ هذا الحديث وأقول ان ما ذكره لتصحيح رواية كون السبعين من الانصار من جعل الخطاب لهم في قوله تعالى (اولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا؟) الآية خلاف المتبادر الذي يقتضيه جعل الخطاب لجميع المؤمنين فيما قبلها وبعدها وقد قال الحافظ نفسه في شرح حديث البراء بن عازب في أبواب غزوة بدر (٢٣٩ ج ٧) واتفق أهل العلم بالتفسير على ان الخطابين بذلك أهل

(الانفال: س ٨) امتحان الرب للمؤمنين، الكتاب الذي سبق ففتح عذاب أهل بدر ٨٩

أحد وان المراد بأصبت منليها يوم بدر، وعلى أن عدة من استشهد بأحد سبعون نفسا الخ أقول وقد استشكل بعض العلماء حديث علي كرم الله وجهه بأنه مخالف لمضمون الآية وقوله تعالى بعدها ﴿لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم﴾ قالوا لو خيرهم بين الامرين لما أخذهم على اختيار أحدهما . وأجيب عن ذلك بأن لله تعالى أن يمتحن عباده بما شاء، ليظهر بالعمل من أحسن ومن أساء ، فيترتب على كل منهما ما يستحقه من الجزاء . قال تعالى في أول سورة العنكبوت (٢٩: ٢) ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون (٣) ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين وقال تعالى في سياق الكلام على غزوة أحد من سورة آل عمران (٣: ١٤٢) أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين وقال في أول سورة الكهف (١٨: ٧) إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا وفي القرآن آيات كثيرة بهذا المعنى، وان الذي يعنينا من هذا البحث وتحقيق الروايات فيه هو تحقيق الموضوع ومنه كون الذين رجحوا مفاداة الاسرى كثيرون - وبحث اجتهاد النبي (ص) وشمول العتاب في الايتين له وقد حاول بعض المفسرين أن يجعل إنكار القرآن خاصاً بالمؤمنين دونهم (ص) وقال بعضهم إن أخذ الفداء هو أرجح الرأيين وأفضل الخطتين، ووجهه ان القيم في الهدى بما يأتي من براعته وسعة مجال أدلته، كما يأتي قريباً مع تحقيق الحق فيه بفضل الله ومشيتته. ومعنى الآية : لولا كتاب من الله سبق في علمه الأزلي أو في أم الكتاب أو في القرآن يقتضي أن لا يعذبكم في هذا الذنب، أو أن لا يعذبكم عذابا عاما، والرسول فيكم، وأنتم تستغفرونه من ذنوبكم، لمسكم فيما أخذتم من الفداء عذاب عظيم، أي بسببه كحديث الصحيحين «دخلت النار امرأة في هرة» الخ أي بسببها إذ حبستها حتى ماتت. وورد في معنى الآية والكتاب الذي سبق روايات وآراء تدل على انه مما أبهم لتذهب الافهام الى كل ما يحتمله اللفظ ويدل عليه المقام منها .

أخرج ابن المنذر وأبو الشيخ وابن مردويه من طريق نافع عن ابن عمر قال : اختلف الناس في أسارى بدر فاستشار النبي (ص) أبا بكر وعمر فقال أبو بكر فادهم وقال عمر اقتلهم قال قائل أرادوا قتل رسول الله (ص) وهدم الاسلام وبأمره أبو بكر بالفداء ، وقال قائل لو كان فيهم أبو عمر أو أخوه ما أمر بقتلهم (١)

(١) حاشا الشيخين مما قيل ولعل القائل من المنافقين والصادق أحرص على حياة الرسول (ص) منه ، وعمر قد استأذن النبي (ص) في قتل قريب له منهم ( تفسير القرآن الحكيم ) (١٢) (الجزء العاشر)

فأخذ رسول الله (ص) بقول أبي بكر ففاداهم فأُزِلَ الله (لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) فقال رسول الله (ص) «ان كاد ليمسنا في خلاف ابن الخطاب عذاب عظيم ، ولو نزل العذاب ما أفلت الا عمر»

وأخرج ابن جرير عن ابن زيد قال لم يكن من المؤمنين أحد ممن نصر إلا أحب الغنائم الا عمر بن الخطاب جعل لا يلقى أسيراً الا ضرب عنقه وقال يا رسول الله مالنا وللغنائم نحن قوم نجاهد في دين الله حتى يعبد الله . فقال رسول الله (ص) «لو عذبنا في هذا الامر يا عمر ما نجا غيرك قال الله لا تعودوا تستحلون قبل أن أحل لكم» وأخرج عن ابن اسحاق لما نزلت (لولا كتاب من الله سبق) قال رسول الله (ص) «لو نزل عذاب من السماء لم ينج منه إلا سعد بن معاذ» لقوله : يانبي الله كان الاثنان في القتل أحب إلي من استبقاء الرجال

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس في ناسخه وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس (رض) في قوله (ما كان لني أن يكون له أسرى) قال ذلك يوم بدر والمسلمون يومئذ قليل فلما كثروا واشتد سلطانهم أزل الله في الاسارى (فاما من بعد واما فداء) فجعل الله النبي والمؤمنين في أمر الاسرى باختيار : ان شاؤا قتلوهم وإن شاءوا استعبدوهم وان شاؤا فادوهم (أقول ولم يذكر الثالثة وهي المن عليهم باعتاقهم واطلاق أسرهم) وفي قوله (لولا كتاب من الله سبق) يعني في الكتاب الاول أن المغانم والاسارى حلال لكم (لمسكم فيما أخذتم) من الاسارى (عذاب عظيم \* فكلوا مما غنمتم حلالا طيباً) قال وكان الله قد كتب في ام الكتاب المغانم والاسارى حلال لمحمد (ص) وأمته ولم يكن أحله لامة قباهم ، وأخذوا المغانم وأسروا الاسارى قبل أن ينزل اليهم في ذلك

وروى ابن المنذر وأبو الشيخ عنه (لولا كتاب من الله سبق) قال : سبقت لهم من الله الرحمة قبل أن يعملوا بالمعصية، اه والظاهر أن المراد بذلك أهل بدر خاصة فقد ورد في الصحيحين وغيرهما ما يثبت أن الله تعالى قد غفر لاهل بدر كقوله (ص) لعمر حين استأذنه بقتل حاطب بن أبي بلتعة «أليس من أهل بدر؟ لعل الله اطاع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة - أو فقد غفرت لكم» وفي رواية «وما يدريك؟ لعل الله اطاع على أهل بدر» الخ وهذا تمثيل وتصوير لمغفرة الله لهم وليس أمراً إباحياً أمر الله رسوله أن يبلغهم إياه بل هو أشبه بأمر التكوين والتقدير منه بأمر التكليف، وقال بعض العلماء إنه للتشريف والتكريم، واتفقوا على

أن البشارة المذكورة خاصة بأحكام الآخرة لا بأحكام الدنيا من إقامة الحدود ونحوها وقد ورد أن واحداً منهم شرب الخمر فحده عمر (رض)

وروى ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (لولا كتاب من الله سبق) قال في أنه لا يعذب أحداً حتى يبين له ويتقدم إليه ،

وقال ابن جرير في الآية : لولا قضاء من الله سبق لكم أهل بدر في اللوح المحفوظ بأنه محل لكم الغنيمة وإن الله قضى فيما قضى أنه لا يضل قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون - وأنه لا يعذب أحداً شهد المشهد الذي شهدتموه ببدر مع رسول الله (ص) ناصراً دين الله - لنا لكم من الله بأخذكم الغنيمة والفداء عذاب عظيم . اهـ ثم ذكر رواياته في هذه الوجوه وصوب إرادتها كلها

وهذا خلط بين الغنائم وفداء الأسرى وإشراك بين تفسير هذه الآية وتفسير الآية التي بعدها . واختار ابن كثير الجمل بينهما وفقاً لابن جرير والظاهر المختار أن مسألة الفداء غير مسألة الغنائم فإن الغنائم اُحلت في أول هذه السورة وفي أول هذا الجزء منها وقال بعض العلماء إن الذي سبق في كتاب الله أي في حكمه أو في علمه هو أن المجتهد إذا أخطأ لا يعاقب بل يثاب على اجتهاده وإذا كان نبياً لا يقره الله على خطئه بل يبينه له ويبين له ما كان من شأنه أن يترتب عليه من العقاب لولا الاجتهاد وحسن النية . وقد قند الرازي جميع الروايات المأثورة في الكتاب الذي سبق بعضها بحق وبعضها بغير حق واختار على مذهب أصحابه الأشعرية في جواز العفو عن الكبائر أن المعنى لولا أنه تعالى حكم في الإزل بالعفو عن هذه الواقعة لمسهم عذاب عظيم (قال) وهذا هو المراد من قوله تعالى (كتب ربكم على نفسه الرحمة) ومن قوله (١) «سبقتم رحمتي غضبي» (قال) وأما على قول المعتزلة فهم لا يجوزون العفو عن الكبائر فكان معناه (لولا كتاب من الله سبق) في أن من احترز عن الكبائر صارت كبائره مغفورة والا لمسهم عذاب عظيم . وهذا الحكم وإن كان ثابتاً في جميع المسلمين إلا أن طاعات أهل بدر كانت عظيمة وهو قبولهم الإسلام وانقيادهم لحمد ﷺ وأقدامهم على مقاتلة الكفار من غير سلاح وأهبة فلا يبعد أن يقال إن الثواب الذي يستحقوه على هذه الطاعات كان أزيد من العقاب الذي يستحقوه على هذا الذنب فلا جرم صار هذا الذنب مغفوراً ولو قدرنا صدور هذا الذنب من سائر المسلمين لما صار مغفوراً فبسبب هذا القدر من التفاوت حصل لأهل بدر هذا الاختصاص اهـ



واقول ان هذا الذي ذكره الرازي على طريقة المعزلة تعليل حسن لمغفرة الله تعالى لاهل بدر ما يحتمل ان يقع منهم من الذنوب ، وهو موافق لمذهب اهل السنة ونصوص القرآن في تغليب الحسنات على السيئات ، واسكنه لا يتجه في تفسير الآية ، وما ذكره على مذهب الأشعرية مثله في هذا ، فما اعتمده أضعف مما رده وأبطله .

وقد أشرنا آنفاً الى احتمال تفسير الكتاب الذي سبق بقوله تعالى في هذه السورة (٨: ٣٣) وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) وقد تقدم تفسيره وهو - وإن كان قد نزل في المشركين - أولى أن يكون للمؤمنين أو هم أحق به وأولى، وهل يصح أن يتمتع نزول العذاب بالمشركين وفيهم نبي الرحمة (ص) وهم يؤذونه ويصدون عنه، ولا يتمتع نزوله بالمؤمنين به الناصرين له وهو فيهم وهم يستغفرونه تعالى حق الاستغفار لتوحيدهم إياه وعدم إشراكهم أحداً ولا شيئاً في عبادته؟ ولا أذكر أنني رأيته لاحد على شدة ظهوره ، وتألق نوره، ولكنه خاص بعذاب الاستئصال، ومن البعيد جداً أن يكون هو المراد أو يشمل كل عذاب عام كما تشير اليه روايات استثناء عمر وسعد (رض) ، ويصح تسمية هذا كتاباً بمعنى كونه قضاء سبق وكتب في أم الكتاب، أو بمعنى انه تعالى كتبه على نفسه كما قال (٦ : ٥٤) كتب ربكم على نفسه الرحمة انه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده وأصاح فانه غفور رحيم ) وقد فسر بعضهم الكتاب الذي سبق به - هذه الرحمة بناء على أنهم يتوبون مما ذكر بعد إنكاره عليهم، ويصالحون عمالهم بما يذهب بتأثيره من أنفسهم، وكذلك كان، ويجوز أن يكون المراد بالكتاب الذي سبق ما قضاه الله تعالى وقدره من أعمار هؤلاء الاسرى وإيمان أكثرهم. واختار عندنا وفاقاً لما ذهب اليه ابن جرير هو جواز إرادة كل ما احتمله اللفظ من المعاني التي ذكر بعضها في رواياته وان هذا سبب تكثيره وإيهامه ثم إنه تعالى أباح لهم أكل ما أخذوه من القداء وعده من جملة الغنائم التي أباحها لهم في أول هذه السورة وفي قوله في أول هذا الجزء (واعلموا أن ما غنمتم من شيء) الخ فقال ﴿ فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً ﴾ أي وإذ كان الله تعالى قد سبق منه كتاب في انه لا يعذبكم أو يقتضي أن لا يعذبكم هذا الذنب الذي خالفتم به سنته وهدى أنبيائه فكلوا مما غنمتم من الفدية حالة كونه حلالاً باحلاله لكم الآن طيباً في نفسه لا خبث فيه مما حرم لذاته كالميتة ولحم الخنزير - واجعلوا باقيه في المصالح التي ينت لكم في قسمة الغنائم ﴿ واتقوا الله ﴾ في العود الى أكل شيء من أموال الناس كفاراً كانوا

(الانفال : ص ٨) تحقيق كون مفاداة اسرى بدر ذنباً وحكمة وقوعها ٩٣

أو مؤمنين من قبل أن يحله الله لكم. وقال ابن جرير في تفسير هذه الجملة: وخافوا الله أن تعودوا أن تفعلوا في دينكم شيئاً بعد هذا من قبل أن يحل لكم (إن الله غفور رحيم) قال: غفور لذنوب أهل الإيمان من عباده رحيم بهم أن يعاقبهم بعد توبتهم منها. اهـ وفسر بعضهم الاسمين الكريمين هنا بما يقتضيه المقام من مغفرته تعالى لذنوبهم بأخذ الفداء وإيثار جمهورهم لعرض الدنيا على ما يقتضيه إيثار الآخرة من طلب الأتخا في الأرض أولاً، لا عزاز الحق وأهله، بإذلال الشرك وكبت حزبه - ومن رحمته بهم بإباحة مأخذوا والاتفاق به. والاقرب تفسيره بأنه غفور للمعتقين رحيم بهم (١)

\*\*\*

وجملة القول في تفسير الآيات الثلاث أنه ليس من سنة الانبياء ولا مما ينبغي لأحد منهم أن يكون له أسرى يفادهم أو يمن عليهم إلا بعد أن يكون له الغلب والسلطان على أعدائه وأعداء الله الكافرين لئلا يفضي أخذه الأسرى الى ضعف المؤمنين وقوة أعدائهم وجرأتهم وعدوانهم عليهم - وأن ما فعله المؤمنون من مفاداة أسرى بدر بالمال كان ذنباً سببه إرادة جمهورهم عرض الحياة الدنيا على ما كان من ذنب أخذهم لهم قبل الأتخان الذي تقتضيه الحكمة بأعلاء كلمة الله تعالى وجعل كلمة الذين كفروا السفلى، ولولا ذلك لسألوا الرسول (ص) عنه، كما سألوه عن الانفال من قبله، - وأنه لولا كتاب من الله سبق مقتضاه عدم عقابهم على ذنب أخذ الفداء قبل إذنه تعالى وعلى خلاف سنته وبالغ حكمته لمسههم عذاب عظيم في أخذهم ذلك - وأنه تعالى أحل لهم مأخذوا وغفر لهم ذنبهم بأخذهم قبل إحلاله لهم والله غفور رحيم (فان قيل) تبين بعد نزول هذه الآيات ان ما حصل من أخذ الفداء لم يكن مضجعاً للمؤمنين، ولا مزيداً في شوكة المشركين، بل كان خيراً ترتب عليه فوائد كثيرة بينها المحقق ابن القيم من بضعة وجوه - وسأتي سردها - (قلنا) ما يدرينا ماذا كان يكون لو عمل المسلمون بمادات الآية الأولى من قتل أولئك الأسرى أو من عدم أخذ الأسرى يومئذ؟ على أنه هو الذي تقتضيه الحكمة، وسنة أنبياء الرحمة، أليس من المعقول أن يكون ذلك مرعباً للمشركين، وصاداً لهم عن الزحف بعد سنة على المؤمنين، وأخذ الثأر منهم في أحد ثم اعتداؤهم في غيرها من الغزوات ؟

(فان قيل) وما حكمة الله تعالى في ترجيح رسوله لرأي الجمهور المرجوح بحسب القاعدة أو السنة الإلهية التي كان عليها الانبياء قبله وهو أرجحهم ميزاناً، وأقواهم برهاناً،

(١) راجع في هذا المعنى تفسير آية ( ٢٩ في ص ٦٤٧ - ٦٥٠ ج ٩ )

٩٤ الحكم التسع العالية في مفاداة أسرى بدر والانكار عليها وإحلالها (التفسير ج ١٠)

ثم إنكاره تعالى ذلك عليهم؟ (قلت) ان الله تعالى في ذلك حكماً أذكر مظهر لي منها:  
(الحكمة الأولى) عمل الرسول (ص) برأي الجمهور الأعظم فيما لا نص فيه  
من الله تعالى وهو ركن من أركان الإصلاح السياسي والمدني الذي عليه أكثر أمم  
البشر في دولها القوية في هذا العصر، كما عمل (ص) برأيهم الذي صرح به الحجاب  
ابن المنذر في منزل المسلمين يوم بدر وتقدم (في ص ٦١١ ج ٩) وقد كان هذا من  
فضائله (ص) ثم فرضه الله عليه في غزوة أحد بقوله (٣: ١٥٩) وشاورهم في  
الأمر — ص ١٩٩ ج ٤)

(الحكمة الثانية) بيان أن الجمهور قد يخطئون ولا سيما في الأمر الذي لهم فيه هوى  
ومنفعة. ومنه يعلم ان مآشره تعالى من العمل برأي الاكثرين فسيببه انه هو الأمثل  
في الامور العامة لانهم معصومون فيها

(الحكمة الثالثة) ان النبي نفسه قد يخطيء في اجتهاده ولكن الله تعالى يبين له  
ذلك ولا يقره عليه كما صرح به العلماء، فهو معصوم من الخطأ في التبليغ عن الله  
تعالى لا في الرأي والاجتهاد. ومنه ماسبق من اجتهاده صلوات الله وسلامه عليه  
بمكة في الاعراض عن الاعمى الفقير الضعيف عبد الله بن أم مكتوم (رض) حين  
جاءه يسأله وهو يدعو كبراء اغنياء المشركين المتكبرين إلى الاسلام لثلاثا يعرضوا  
عن سماع دعوته فعاتبه الله تعالى على ذلك بقوله (١٨٠: عبس وتولى \* ٢) أن جاءه  
الاعمى إلى قوله تعالى (١١ كلا)

(الحكمة الرابعة) ان الله تعالى يعاتب رسوله على الخطأ في الاجتهاد مع حسن  
نيته فيه ويعده ذنباً له ويعن عليه بعفوه عنه ومغفرته له على كون الخطأ في الاجتهاد  
معفوا عنه في شريعته، لانه في علو مقامه وسعة عرفانه يعد عليه من مخالفة الاولى  
والافضل والاكمل مالا يعد على من دونه من المؤمنين، على قاعدة: حسنات الابرار  
سيئات المقر بين (١) ومثال ذلك قوله تعالى له لما أذن بالخلف عن غزوة تبوك  
لبعض المنافقين (٩: ٤٣) عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين  
فهذه أمثلة ذنوبه صلوات الله وسلامه عليه تسليماً، المغفورة بنص قوله تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم  
من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً) والذنب ماله عاقبة  
ضارة أو مخالفة للصالحية تكون وراءه كذنب الدابة وإن لم يكن معصية

(١) هذه الكلمة للعارف أبي سعيد الخراز الصوفي وقد اشتهرت لحسنها حتى  
حسبها بعض الناس حديثاً نبوياً

(الحكمة الخامسة) بيان مؤاخذة الله تعالى الناس على الاعمال النفسية وإرادة السوء بعد تنفيذها بالعمل بقوله تعالى (تريدون عرض الدنيا) وانما كانت إرادة هذا ذنباً لانه كان باستشراف أشد من استشرافهم أولاً لا يثار عيراني سفيان على الجهاد، ولذلك لم يسألوا عن حكمه كما سألوا من قبل عن الانقال ، ولم يبالوا في سبيله بأن يقتل المشركون منهم بعد عام مثل عدد من قتلوا هم بيدركا ورد في بعض الروايات ، ومأقوله بعض المفسرين من ان سبب هذا جهم للشهادة فلا دليل عليه من أنص ولا قرينة حال وورده انه ليس للمؤمنين أن يحبوا أو يختاروا قتل المشركين لكثير منهم ولا قليل، وبكفي من حب الشهادة الاقدام على القتال وعدم الفرار من الزحف خوفاً من القتل.

(الحكمة السادسة) الايذان بأنهم استحقوا العذاب على أخذ الفداء ولم يذكر معه مخالفة المصلحة المذكورة لانها لم تكن قد بينت لهم، وانما كان من شأن النبي (ص) أن يعلم هذه المصلحة ويعمل بمقتضاها والظاهر أنه علمها ولكنه رجح عليها العمل بالمشاورة والأخذ برأي الجمهور الذي فرضه الله تعالى عليه فرضاً في غزوة أحد، بعد أن ألهمه إياه إلهاماً في غزوة بدر، ولهذا لم يمين عليه هنا بالعفو عنه خاصة كما من عليه بعد ذلك في الاذن للمنافقين بالتخلف عن غزوة تبوك الذي هو مخالف للمصلحة أيضاً

(الحكمة السابعة) بيان منة الله تعالى على أهل بدر أنه لم يعذبهم فيما أخذوا بسوء الارادة أو بغير حق وتقدم وجهه ، وفي هذه المنة بعد الانذار الشديد خير تربية لأمثالهم من الكاملين ترباً بأنفسهم عن مثل ذلك الاستشراف، لانها تجرئهم عليه كما توهم بعض الناس

(الحكمة الثامنة) علمه تعالى بأن أولئك الاسرى ممن كتب لهم طول العمر

وتوفيق أكثرهم للإيمان

(الحكمة التاسعة) أن يكون من قواعد التشريع ان ما نقضه الامام من الاعمال السياسية والحربية بعد الشورى لا ينقض وإن ظهر أنه كان خطأ . ومن ذلك أنه (ص) لما شرع في تنفيذ رأي الجمهور في الخروج إلى أحد على خلاف رأيه ثم راجعوه فيه وفوضوا إليه الأمر في الرجوع فلم يرجع وقال في ذلك كلمته العظيمة التي تعمل بها دول السياسة الكبرى إلى هذا العصر لحسنها لا لاتباعه (ص) فتراجع في (ص ٩٦-٩٨ ج ٤) هذا ما فتح الله تعالى به وهو مخالف لما ذهب اليه العلامة ابن القيم في الهدى ، وأشار اليه الحافظ في الفتح، تارة معزواً اليه وتارة بغير عزو ، وانا ننقله بنصه ، ونقفي عليه بما نراه ناقضاً له ، مع الاعتراف لاستاذنا ابن القيم بالامامة



وانتحقيق ( لا العصمة ) في أكثر ماوجه إلى تحقيقه فكره الوقاد : ذلك انه عقد في كتابه ( زاد المعاد ) فصلاً هديه (ص) في الأسارى ذكر فيه حديث الاستشارة في أسرى بدر ورأي الشيخين (رض) والترجيح بينهما قال فيه مانصه - والعنوان لنا - :

### ( الترجيح بين رأيي الصديق والفاروق في أسرى بدر )

« وقد تكلم الناس في أي الرأيين كان أصوب فرجعت طائفة قول عمر لهذا الحديث ورجعت طائفة قول أبي بكر لاستقرار الامر عليه - وموافقة الكتاب الذي سبق من الله باحلال ذلك لهم - ولموافقة الرحمة التي غلبت الغضب - ولتشبيه النبي (ص) له في ذلك بإبراهيم وعيسى وتشبيهه لعمر بنوح وموسى - ولحصول الخير العظيم الذي حصل بإسلام أكثر أولئك الأسرى - ولخروج من خرج من أصلابهم من المسلمين - ولحصول القوة التي حصلت للمسلمين بالفداء - وموافقة رسول الله (ص) لأبي بكر أولاً - وموافقة الله له آخرأ حيث استقر الأمر على رأيه ولكمال نظر الصديق فانه رأى ما يستقر عليه حكم الله آخرأ وغلبة جانب الرحمة على جانب العقوبة ( قالوا ) واما بكاء النبي ( ص ) فاما كان رحمة لنزول العذاب لمن أراد بذلك عرض الدنيا ، ولم يرد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر وان اراده بعض الصحابة ، فالفتنة كانت قعم ولا تصيب من أراد ذلك خاصة كما هزم العسكر يوم حنين بقول أحدهم : لن تغلب اليوم من قلة ، وباعتجاب كثرتهم لمن أعجبته منهم . فهزم الجيش بذلك فتنة ومحنة ثم استقر الامر على النصر والظفر والله أعلم » اه  
أقول إن في هذا الكلام على حسنه وكثرة فوائده مغالطات غير مقصودة وبعداً عن معنى الآيتين يجب بيانه لتحرير الموضوع واطهار علو أحكام القرآن وحكمه وكونها فوق اجتهاد جميع المجتهدين ، لأنها كلام رب العالمين . وما صرف المحقق ابن القيم عن فقها وبيان علوها وفوقيتها الا توجيه ذكائه ومعارفه الى تفضيل اجتهاد أبي بكر على اجتهاد عمر لاجماع أهل السنة على كونه أفضل منه وان كانوا لم يختلفوا في انه يوجد في المفضل ما لا يوجد في الفاضل او الافضل فكيف وقد اختاره الرسول بعد العلم بموافقة جمهور الصحابة له ما عدا عمر وكذا عبدالله بن رواحة وسعد بن أبي وقاص في بعض الروايات . وهذا الجمهور هو الذي كان يريد من الفداء عرض الدنيا لفقرهم وحاشا رسول الله صلى الله عليه وسلم وصديقه الا كبر من ارادة ذلك لذاته ، ولا يقدح في مقامهما ارادتهما لمواساة الجمهور وتعويض شيء مما فاتهم من غير أبي سفيان ، بعد ما كان من بلائهم في القتال على جوعهم وعدم

استعدادهم له، وليس هذا الذنب من الفتن التي يعم بها العذاب كما أشار اليه ابن القيم وهو بما لا يمكن وقوعه مع وجوده (ص)

والتحقيق في المسئلة الذي تدل عليه الآيتان دلالة واضحة تؤيدها الروايات الواردة في موضوعها وكذا آية سورة محمد عليه الصلاة والسلام أن رأي عمر هو الصواب الذي كان ينبغي العمل به في مثل الحال التي كان عليها المسلمون مع اعدائهم في وقت غزوة بدر . وأما رأي الصديق فهو الذي تقتضي الحكمة والرحمة العمل به بعد الانحياز في الارض بالغلب والسلطان ، ولكن كان من قدر الله تعالى أن نفذ رسول الله (ص) رأي أبي بكر لانه رأى أن جمهور المسلمين يوافقوه فيه وان كان للكثيرين منهم قصد دون قصده الذي بنى عليه رأيه وهو ارادتهم للعال لحاجتهم الدنيوية اليه كما صرحت به الآية الكريمة ، وفي الحديث الذي تقدم انه (ص) هو رأي أبي بكر ولم يهو رأي عمر، وعندي أن أسباب هوان رأي أبي بكر (١) حرصه (ص) على ارضاء الجمهور لعذرهم الذي يبناه آنفاً في ارادتهم لعرض الدنيا - و(٢) تغليب (ص) للرحمة على العقوبة اذا لم يكن في الرحمة إضاعة لخدمن حدود الله ولا مخالفة لأمره تعالى، و(٣) رجاء إيمانهم كلهم أو بعضهم، وكان من حكمة الله تعالى ورحمته في هذا القدر ان يبين لرسوله وللمؤمنين سنته تعالى في التغالب بين الامم وما ينبغي لانيائهم واتباعهم في حالتي الضعف والاثخان في الارض ومائهما دلت عليه الآيات من الاحكام الحرية والسياسية والتشريعية

« بيان ما في كلام ابن القيم من الاغلاط التي تشبه المغالطات الجدلية »

(١) ذكر ان المرجح الاول لرأي أبي بكر استقرار الامر عليه ، فاذا كان يريد به ترجيحه والعمل به في تلك الحال فهو غلط ظاهر فان العمل به هو الذي انكره القرآن فكيف يكون دليلاً على انه الا صوب أو أنه صواب؟ وأما عدم نقضه بأمر الله بقتل الاسرى بعدم فادائهم فقد بينا ما فيه من الحكم وجعله قاعدة في التشريع وان أراد به استقرار الامر عليه آخراً فيجيب عنه بأن هذا قد كان سببه تغير الحال ، والتخيير بين المن والفداء بعد اثخان الاعداء في القتال ، فمن (ص) على اهل مكة باطلاقهم من اسر الرق ، إذ كان قد انخن في الارض، وأعتق المسلمون اسرى بني المصطلق بعد قسمتهم فأمنوا كلهم. وتقدم عن ابن عباس ما يصرح به وبأن ما هنا نسخ بأية سورة محمد (ص) على ما في تسمية ذلك نسخاً من بحث تقدم

(٢) المرجح الثاني موافقة الكتاب الذي سبق باحلال ذلك لهم الخ وهو مبني على

قول من قال ان المراد به ذلك فيكون خطأ عند من فسر به بغيره مما تقدم بل هو خطأ مطلقاً فانه استدلال على استحلال الشيء قبل ورود الشرع باحلاله وهو ظاهر البطلان (٣) المرجح الثالث موافقته الرحمة التي سبقت الغضب ، وهو خطأ أيضاً فان سبق رحمة الله تعالى لغضبه لا يقتضي أن ترجح الرحمة على الغضب من عباده ولا منه وهو أرحم الراحمين في كل شيء . والا لما كانت المسألة مسألة سبق للرحمة على الغضب بل كانت تكون مسألة رحمة بلا غضب . فالذي افادته الآيتان الأولى وليان أن رحمة الكفار بأسر مقالتهم ثم المن عليهم أو مفادتهم في حال ضعف المؤمنين ليست من شأن انبياء الله تعالى وستنتهم ولا عما ينبغي أن يقع منهم ولا من أتباعهم الصادقين قبل الانحياز في الارض . وقد وصف الله أتباع رسوله بقوله (أشداء على الكفار رحماء بينهم) وقال لرسوله (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم) ومن لمعقول المجرب أن وضع الرحمة في غير موضعها وغير وقتها المناسب لها ضار كما قال أبو الطيب المتنبي: ووضع الندى في موضع السيف بالعلى مضر كوضع السيف في موضع الندى ومن المثالات والعبر في هذا أن المسلمين أباحوا في حال عزهم وسلطانهم لأهل الملل الأخرى حرية واسعة في دينهم ومعاملاتهم في بلاد الاسلام عادت على المسلمين ودولهم بأشد المضار والمصائب في طور ضعفهم كامتيازات الكنائس ورؤساء الأديان التي جعلت كل طائفة منهم ذات حكومة مستقلة في داخل الحكومة الإسلامية ومن ذلك ما يسمونه في هذا العصر بالامتيازات الأجنبية التي كانت فضلاً واحساناً من ملوك المسلمين فصارت امتيازات عليهم مذلة لهم مفضلة للأجنبي عليهم في عقر دارهم حتى ان الصلوك من أولئك الأجانب صار أعز فيها من أكبر أمراءهم وعلمائهم (٤) المرجح الرابع تشبيه النبي ﷺ لكل من صاحبيه ووزيريه (رض) بنبيين من المرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم - وهذا التشبيه لا يدل على الترجيح بحال من الاحوال فان ما ذكره (ص) من وجهي الشبه لكل منهما انما كان يدل عليه لو كان عندنا دليل على أن ما قاله ابراهيم وعيسى في أقوامهم في محله وان ما قاله نوح في قومه وموسى في فرعون وقومه في غير محله ، ولكن ثبت أن الله تعالى استجاب لنوح دعاءه على قومه (رب لا تذر على الارض من الكافرين دياراً) ولموسى دعاءه على فرعون وقومه (ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم) ورأينا المفسرين يعدون من المشكل على قواعد العقائد الإسلامية قول ابراهيم (فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم) وتأوله بعضهم بأنه

قاله قبل لإعلام الله تعالى له بأنه لا يغفر أن يشرك به وقالوا انه كاستغفاره لأبيه الذي قال الله فيه (وما كان استغفار ابراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه) وقال بعضهم في تأويله انه في العصاة لا الكفار وغير ذلك. ومثله استشكالهم لقول عيسى في الذين اتخذوه وآمه إلهين من دون الله (إن تعذبهم فأنهم عبادك وإن تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم) وقد أطلوا في تفسيره الكلام ولا سيما وصفه تعالى بالعزيز الحكيم في مقام احمال المغفرة دون الغفور الرحيم وقد ينافي في تفسيرنا ان قوله هذا عليه السلام تفويض للأمر إلى الله عز وجل لا طلب ودعاء بالمغفرة لهم - ولا يتسع هذا المقام لبسط الكلام في الآيتين

وأما استنباط الترجيح مما تقرر عند علمائنا من كون ابراهيم أفضل الرسل بعد خاتمهم محمد صلوات الله وسلامه عليهم ويليها موسى فعيسى فنوح فلا وجه له في هذا المقام، فان كان ابراهيم في الطرف الاول أفضل ممن في الطرف الثاني فان موسى في الثاني أفضل من عيسى في الاول - ففي كل من النبيين الذين شبه بهما كل من الصاحبين من هو أفضل من أحد الآخرين . ولكن المقام ليس مقام المفاضلة فانه لا خلاف بين المسلمين في تفضيل الصديق على الفاروق رضي الله تعالى عنهما

(٥ و ٦) المرجحان الخامس والسادس ما حصل من الخير العظيم باسلام أكثر أولئك الأسرى وخروج من خرج من أصلاهم من المسلمين. وهذان انما يدلان على ان الخير في الذي وقع كان حكمة من حكم الله في وقوعه كما ينهوا ويسكنه ليس دليلا على أن حكمه الشرعي الذي نزلت الآيتان فيه هو مفاداة الأسرى وترجيحها على قتلهم بل نصهما صريح في ضده.

(٧) المرجح السابع حصول القوة للمسلمين بالقداء وفيه نظر إذ ما يدرينا أن قتلهم كان يكون مضعفاً للمشركين وصاداً لهم عن الجراءة على قتال المؤمنين في أحد وفي الخندق مثلاً كما هو المعقول الذي يقتضيه مادلت عليه الآيتان من وجوب جعل المفاداة بعد الاثنان في الارض لا قبله، وعلى تقدير التسليم يقال في هذا المرجح ما قلناه فيما قبله

(٨) المرجح الثامن موافقة رسول الله (ص) لأبي بكر (رض) وهو بمعنى

المرجح الاول ويقال فيه ما قلناه فيه

(٩) المرجح التاسع قوله : ولموافقة الله له آخرأ حيث استقر الأمر على رأيه اهـ وبإلتي شيخنا وقدوتنا في أدبه ودينه وعلمه لم يقل هذا فانه على بطلانه غير لائق، وكان ينبغي أن يقتصر على ما قاله بعده في معناه وهو : ولكمال نظر الصديق



فانه رأى ما يستقر عليه حكم الله آخرأ . وأما كونه باطلا فقد علم مما قبله لانه من التكرار الذي يقع مثله في كلامه كثيراً .

وجملة القول ان الآيتين الأولى صريحتان في ان رأي عمر (رض) هو الصواب ووردت الآثار بأنه مما وافق فيه رأيه كلام الله تعالى وقد ذكر ابن القيم هذا في اعلام الموقعين وأقره ، وأن جعله مرجوحاً يستلزم كون حكم الآيتين مرجوحاً وهو محال ، ومن اللوازم التي لم تخطر بالبال ، بل غفلوا عنه هذا وجل من لا يغفل وقد علمت ان حكم الله تعالى لم يتغير أولاً ولا آخرأ - وخلاصته ان اتخاذ الأسرى ومفادهم مقيد بالاثخان كما تقرر بالبيان التام ، وانه لما كان أخذ الفداء من أسرى بدر قبل الاثخان أنكره تعالى على المؤمنين ، بما تضمن عتاب خاتم النبيين ، صلوات الله عليه وآله وصحبه أجمعين . وما من الله به علينا من الحكم التمتع أقوى من هذه المرجحات التسعة والحمد لله رب العالمين .

(٧٠) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى: إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٧١) وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

هاتان الآيتان متمتان للكلام في أسرى بدر بأمر النبي (ص) بترغيبهم في الاسلام ببيان ما فيه من خيري الدنيا والاخرة ، وبتهديدهم وإنذارهم عاقبة بقائهم على الكفر وخيانتهم (ص) ويتضمن ذلك البشارة بحسن العاقبة والظفر له ولمن اتبعه من المؤمنين . قال تعالى

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى﴾ أي قل للذين في تصرف أيديكم من الأسرى - وقرأ أبو عمرو وأبو جعفر من الأسارى - الذين أخذتم منهم الفداء ﴿إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾ ان كان الله تعالى يعلم ان في قلوبكم ايماناً كامناً بالفعل أو بالاستعداد الذي سيظهر في إبانته - أو كما يدعي بعضكم بلسانه ، والله أعلم بما في قلوبكم ﴿يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ﴾ أي يعطىكم اذ تسلمون ما هو

خير لكم مما أخذهُ المؤمنون منكم من الفداء بما تشاركونهم فيه من الغنائم وغيرها من نعم الدين التي وعدهم الله بها . روى ابو الشيخ عن ابن عباس في تفسير هذه الآية أن العباس وأصحابه قالوا للنبي (ص) آمنا بما جئت به ونشهد أنك رسول الله . فنزل (إن يعلم الله في قلوبكم خيراً) أي إيماناً وتصديقاً يخلف لكم خيراً مما أصيب منكم ﴿ ويغفر لكم ﴾ أي ما كان من الشرك وما ترتب عليه من السيئات . فكان عباس يقول ما أحب أن هذه الآية لم تنزل فينا وأن لي ما في الدنيا من شيء فلقد أعطاني الله خيراً مما أخذ مني مائة ضعف وأرجو أن يكون غفر لي الله . وقد أخذ هذا من قوله ﴿ والله غفور رحيم ﴾ أي غفور لمن تاب من كفره ومن ذنبه بالأولى رحيم بالمؤمنين . والمراد بهذه الرحمة الخاصة التي تشمل سعادة الآخرة ، وأما الرحمة العامة فقد وسعت كل شيء . وهذا ترغيب لهم في الاسلام ودعوة اليه ، وعدم عدوهم مسلمين بما قاله بعضهم ، ولذلك قال :

﴿ وإن يريدوا خيانتك ﴾ بما يظهر بعضهم من الميل الى الاسلام ، أو دعوى إبطان الإيمان ، أو الرغبة عن قتال المسلمين من بعد — وهذا مما اعتيد من البشر في مثل تلك الحال ، فلا تخف ماعسى أن يكون من خيانتهم وعودتهم الى القتال ، ﴿ فقد خانوا الله من قبل ﴾ باتخاذ الانداد والشركاء له ، وبغير ذلك من الكفر بنعمه ثم برسوله ، وقال بعض المفسرين إن خيانتهم لله تعالى هي ما كان من نقضهم لميثاقه الذي أخذهُ على البشر بما ركب فيهم من العقل وما أقامه على وحدانيته من الدلائل العقلية والكونية على الوجه الذي تقدم بيانه في آية أخذهُ تعالى الميثاق على بني آدم من سورة الاعراف (٧ : ١٧٢) فراجع ( في ص ٣٨٦ — ٤٠٤ ج ٩ تفسير ) ﴿ فأمكن منهم ﴾ الامكان من الشيء والتمكين منه واحد أي فكنتك أنت وأصحابك منهم ، بنصره إياك عليهم يدر على التفاوت العظيم بين قوتك وقوتهم ، وعدد اصحابك وعددهم ، وكذلك يمكنك ممن يخونك من بعد ، كما يمكنك ممن خانهُ من قبل ﴿ والله عليم حكيم ﴾ أي عليم بما سيكون من أمرهم ، حكيم في نصر المؤمنين وإظهارهم عليهم .

ويؤخذ من الآيتين ما يجب على المؤمنين من ترغيب الاسرى في الإيمان ، واذارهم عاقبة خيانتهم اذا ثبتوا على الكفر والطغيان ، وعادوا الى البغي والعدوان ، وفيه بشارة للمؤمنين باستمرار النصر وحسن العاقبة في كل قتال يقع بينهم وبين المشركين ،

ماداموا قوامين بأسباب النصر المادية والمعنوية، العلمية والعملية التي تقدم بيانها في هذه السورة. وقد ورد من التفسير المأثور في معنى الآيتين ما يحسن نشره لما فيه من ايضاح المعنى، وما كان من سيرة الرسول (ص) في مسألة فداء الاسرى

روى البخاري في مواضع من صحيحه عن أنس ان رجلاً من الانصار استأذنوا رسول الله (ص) في ترك فداء عمه العباس (رض) وكان في أسرى المشركين يوم بدر فقالوا: ائذن لنا فلنترك لابن أختنا العباس فداءه؟ فقال (ص) «والله لا نذرهم منه درهما» وقد عنوا بقولهم ابن أختنا العباس جدته أم عبد المطلب فهي أنصارية من بني النجار، لا أم العباس نفسه فانها ليست من الانصار. وأما وصفوه بكونه ابن أختهم ولم يصفوه بكونه عمه (ص) لئلا يكون في هذا الوصف رائحة منة على رسول الله (ص) ولم يأذن (ص) لهم في محاباته لانه عمه بل ساوى بينه وبين سائر الاسرى بل ورد انه أخذ منه أكثر مما أخذ من غيره، وانه امره بفداء ابني أخويه عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث لغناه وفقرها، وقيل الاول فقط، وقيل وحليفه عتبة بن ربيعة. وقد روى ابن إسحاق عن ابن عباس ان النبي (ص) لما أمره بذلك قال: إني كنت مسلماً ولكن القوم استكوهوني. فقال (ص) «الله أعلم بما تقول إن كان مات قول حقاً فان الله يجزيك ولكن ظاهر أمرك انك كنت علينا»

قال الحافظ ابن حجر بعد ايراد ما ذكر: وذكر موسى بن عقبة ان فداءهم كان أربعين أوقية ذهباً، وعند أبي نعم في الدلائل باسناد حسن من حديث ابن عباس كان فداء كل واحد أربعين أوقية فجعل على العباس مائة أوقية وعلى عقيل ثمانين فقال له العباس: اللقراية صنعت هذا؟ قال فانزل الله تعالى (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الاسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم) الخ فقال العباس وددت لو كنت أخذ مني أضعافها لقوله تعالى (يؤتكم خيراً مما أخذ منكم) اه أي قال ذلك بعد اسلامه وما أعطاه (ص) من بعض الغنائم كما نص عليه في بعض الروايات وذكر الحافظ في الاصابة ان العباس حضر بيعة العقبة مع الانصار قبل أن يسلم وشهد بدرأ مع المشركين مكرهاً فأسر فافتدى نفسه وافتدى ابن أخيه عقيل ابن أبي طالب ورجع الى مكة فيقال انه أسلم وكنتم قومه ذلك وصار يكتب الى النبي (ص) بالاخبار ثم هاجر قبل الفتح بقليل وشهد الفتح وشهد يوم حنين اه

وفي تمة خبر عائشة ان العباس اعتذر لرسول الله (ص) لما أمره بالفداء له ولابن أخيه وحليفه عتبة بن ربيعة بأنه لا يجد قال له (ص) «فأين الذي دفنت انت

وَأَمَّ الْفَضْلُ فَقُلْتُ لَهَا إِنْ أَصَبْتُ فَاِنْ هَذَا الْمَالُ لِبَنِي « فَقَالَ وَاللَّهِ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنْ هَذَا لَشَيْءٌ مَا عَلِمْتُ غَيْرِي وَغَيْرَهَا . الْح

وروى الحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن عائشة (رض) قالت لما بعث اهل مكة في فداء أسراهم بعثت زينب بنت رسول الله (ص) قلادة لها في فداء زوجها فلما رآها رسول الله (ص) رقق لها رقة شديدة وقال « إِنْ رَأَيْتُمْ أَنْ تَطْلُقُوا لَهَا أَسِيرَهَا » هكذا في الدر المنثور وعزاه الحافظ في الاصابة الى الواقدي بسند له عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة بأبسط مما هنا قليلا وفيه انه كلم الناس فأطلقوه ورد عليها القلادة وأخذ على أبي العاص ( زوجها ) أن يخلي سبيلها ففعل اه وقد أسلم العاص بعد ذلك ورواية الواقدي ضعيفة وتصحيح الحاكم ينظر فيه

ثم ختم الله تعالى هذه السورة الجامعة لأهم قواعد السياسة في الحرب والسلام والأمرى والغنائم بما يناسبها من القواعد في ولاية المؤمنين بعضهم لبعض بمقتضى الإيمان والهجرة وما يلزمهما من الاعمال ، واختلاف ذلك باختلاف الاحوال ، كولاية الكافرين بعضهم لبعض في مقابلة اهل الإيمان ، ومن المحافظة على الوفاء بالعهود والمواثيق مع الكفار مادام العهد معقوداً غير منبوذ ، وغز له عند الكفار مبرما غير منكوث ، فقال

( ٧٢ ) إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ . وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَالَكُمْ مِنْ وَلِيَّتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا . وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٧٣) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ . إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ (٧٤) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٧٥) وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ ، وَأُولَئِ



الْأَرْحَامَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ . إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

كان المؤمنون في عصر النبي (ص) اربعة اصناف (الاول): المهاجرون الا ولون اصحاب الهجرة الاولى قبل غزوة بدر ، وربما تمتد أو يمتد حكمها إلى صلح الحديبية سنة ست ( الثاني) الانصار، (الثالث) المؤمنون الذين لم يهاجروا، (الرابع) المؤمنون الذين هاجروا بعد صلح الحديبية ، وقد بين في هذه الآيات حكم كل منها ومكانتها فقال:

﴿ ان الذين آمنوا وهاجروا وواجهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ﴾ هذا الصنف الاول، وهو الافضل الاكمل. وقد وصفهم بالايمان والمراد به الايمان بكل ما جاء به محمد (ص) من توحيد الله تعالى وتنزيهه ووصفه بما وصف به نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله (ص) ومن عالم الغيب كالملائكة والبعث والجزاء ، ومن الوحي والكتب المنزلة وغير ذلك من العقائد والعبادات والآداب والحلال والحرام، والاحكام السياسية والمدنية ، وناهيك بسبق هؤلاء الى هذا الايمان ومعاداة الاهل والولد والاقرين والاولياء لاجله — ووصفهم بالمهاجرة من ديارهم وأوطانهم فراراً بدينهم من فتنه المشركين إرضاء لله تعالى ونصراً لرسوله (ص) — ووصفهم بالجهاد في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم، فالجهاد بذل الجهد بقدر الوسع ومصارعة المشاق، فأما ما كان منه بالاموال فهو قسمان: ايجابي وهو اتفاقها في التعاون والهجرة ثم في الدفاع عن دين الله ونصر رسوله وحمايته ، وسلبى وهو سخاء النفس بترك ما تركوه في وطنهم عند خروجهم منه — وأما ما كان منه بالنفس فهو قسمان أيضاً: قتال الاعداء وعدم المبالاة بكثرة عددهم وعددهم ، وما كان قبل ايجاب القتال من احمال المشاق ومقابلة الشدائد والصبر على الاضطهاد، والهجرة من البلاد ، وما في ذلك من سغب وتعب وغير ذلك

قال ﴿ والذين آووا ونصروا ﴾ وهذا هو الصنف الثاني في الفضل كالذكر، وصفهم بانهم الذين آووا الرسول ومن هاجر اليهم من أصحابه الذين سبقوهم بالايمان، ونصروهم، ولولا ذلك لم تحصل فائدة الهجرة. ولم تكن مبدأ القوة والسيادة . فالآيوة يتضمن معنى التأمين من الخيانة، إذ المأوى هو الملجأ والمأمن ومنه (إذ أوى الفتية الى الكهف\* فأتوا الى الكهف\* ألم يجدك يتيماً فآوى\* وفصيلته التي تؤويه\* أوى اليه أخاه) وقد أطلق المأوى في التنزيل على الجنة وهو على الاصل في استعماله، وعلى نار الجحيم وهو من باب التهمك ونكسته يان أن من كانت النار مأواه لا يكون له ملجأ ينضوي اليه ولا مأمن يتصم به . وقد كانت يثرب مأوى وملجأ للمهاجرين شاركهم أهلها في

أموالهم ، وآثروهم على أنفسهم ، وكانوا أنصار الرسول ( ص ) يقاتلون من قاتله ويعادون من عاداه ، ولذلك جعل الله حكمهم وحكم المهاجرين واحداً في قوله « أولئك بعضهم أولياء بعض » أي يتولى بعضهم من أمر الآخرين أفراداً أو جماعات ما يتولونه من أمر أنفسهم عند الحاجة من تعاون وتناصر في القتال وما يتعلق به من الغنائم وغير ذلك لأن حقوقهم ومرافقهم ومصالحهم مشتركة حتى إن المسلمين يرثون من لا وارث له من الأقارب ، ويجب عليهم إغاثة المضطر وكفاية المحتاج منهم ، كما أنه يشترط فيمن يتولى أمورهم العامة أن يكون منهم ، فالأولياء جمع ولي وهو كل ولي مشتق من الولاية ، بفتح الواو وبه قرأ الجمهور في الجملة الآتية وكسرها وبه قرأ حمزة فيها ، سواء قيل إن معناها واحد كاللدلالة والدلالة أو قيل إن لفظ الولاية بالفتح خاص بالنصرة والمعونة وكذا النسب والدين ، وبالكسر خاص بالامارة وتولي الأمور العامة لأنها من قبيل الصناعات والحرف كالتيجارة والتجارة والكتابة والزراعة ، واستعمال الأولياء في المعاني الأولى أكثر

وقال بعض المفسرين إن الولاية هنا خاصة بولاية الارث لأن المسلمين كانوا يتوارثون في أول الامر بالاسلام والهجرة دون القرابة بمعنى ان المسلم المقيم في البادية أو في مكة أو غيرها من بلاد الشرك لم يكن يرث المسلم الذي في المدينة وفي حكمها إلا إذا هاجر إليها. واستمر ذلك الى أن فتحت مكة، وزال وجوب الهجرة، وغلب حكم الاسلام في بدو العرب وحضرها، فنسخ التوارث بالاسلام، وهذا التخصيص باطل

والمتعين أن يكون لفظ الاولياء عاما يشمل كل معنى يحتمله والمقام الذي نزلت فيه هذه الآية بل السورة كلها يأبى أن يكون المراد به حكماً مدنياً من أحكام الاموال فقط فهي في الحرب وعلاقة المؤمنين بعضهم ببعض وعلاقتهم بالكفار ، وكل ما يصح أن يقال في مسألة التوارث أنها داخلية في عموم هذه الولاية سواء كان بالاسلام أم بالقرابة ولا بأس بذكر صفوة ماورد وما قيل في المؤاخاة بين الصحابة (رض) ليعلم بالتفصيل بطلان ما قيل في حمل هذه الولاية على الارث بها

جاء في الصحيحين من حديث نس قال قد حالف رسول الله (ص) بين المهاجرين والانصار في داري . قاله لمن سأله عن حديث « لا حلف في الاسلام » وقد ذكر البخاري في صحيحه مؤاخاته ( ص ) بين عبد الرحمن بن عوف وسعد ابن الربيع الانصاري (رض) وأسنده في عدة ابواب وكذلك المؤاخاة بين سلمان

وابي الدرداء (رض) وأسند مسلم في صحيحه مؤاخاته (ص) بين أبي عبيدة بن الجراح وأبي طلحة

وقال الحافظ في الفتح قال ابن عبد البر كانت المؤاخاة مرتين مرة بين المهاجرين خاصة وذلك بمكة ومرة بين المهاجرين والانصار على المواساة وكانوا يتوارثون وكانوا تسمين نفسا بعضهم من المهاجرين وبعضهم من الانصار وقيل كانوا مائة فلما نزل (وأولو الارحام) بطلت الموارث بينهم بتلك المؤاخاة اهـ

وأقول : الظاهر أن المراد بآية (وأولو الارحام) آية سورة الاحزاب كما علم مما تقدم ثم اشتبه الامر على بعض المفسرين وغيرهم فظنوا أنها آية الانفال وكل منها مشكل ولكن القول بانها آية الانفال أظهر اشكالا بل لا يبق معها لذلك التوارث فائدة ولا لنسخه حكمة لقرب الزمن بين هذا الارث وبين نسخه فان سورة الانفال نزلت عقب غزوة بدر في السنة الثانية من الهجرة ولم تكن الحاجة الى ذلك الارث قد تغير منها شيء ولا سببا على القول بان المؤاخاة كانت بعد الهجرة بسنة وثلاثة أشهر وكذلك لم تكن الحال قد تغيرت عند نزول سورة الاحزاب عقب وقتها وكانت سنة أربع على الارجح ، وقال ابن اسحاق كانت في شوال سنة خمس ، وأما تظهر حكمة النسخ بعد فتح مكة سنة ثمان لقوله (ص) « لا هجرة بعد الفتح » رواه البخاري وكذا بعد صالح الحديدية سنة ست باباحة الهجرة بها

وقال الحافظ : قال السهيلي أخى بين أصحابه ليذهب عنهم وحشة القرية ، ويتأنسوا من مفارقة الاهل والعشيرة ، ويشد بعضهم أزر بعض ، فلما عز الاسلام واجتمع الشمل وذهبت الوحشة أبطلت الموارث وجعل المؤمنين كلهم اخوة وانزل (أما المؤمنون اخوة) يعني في النوادر وشمول الدعوة. واختلفوا في ابتدائها فقليل بعد الهجرة بخمسة أشهر وقيل بتسعة ، وقيل وهو يبني المسجد ، وقيل قبل بنائه وقيل بسنة وثلاثة أشهر قبل بدر اهـ

أقول : فهل يعقل ان يكون التوارث بالمؤاخاة حصل قبل غزوة بدر بقليل أو كثير ونسخ بعدها في سنتها ؟ وهل تظهر الحكمة التي ذكرها السهيلي في هذه المدة ؟ كلا ان الاسلام قد عز بفزوة بدر ولكن الشمل لم يجتمع ، والوحشة لم تذهب ، والسمة في الرزق لم تحصل ، وكان لازال أكثر أولي القرى مشركين

(ثم قال) وذكر محمد بن اسحاق المؤاخاة فقال قال رسول الله (ص) لأصحابه مد أن هاجر «تآخوا أخوين أخوين» فكانوا هو وعلي أخوين وحزمة وزيد بن

حارثة أخوين وجعفر بن أبي طالب ومعاذ بن جبل أخوين . وتعبه ابن هشام بأن جعفر كان يومئذ بالجبهة الخ

(أقول) وقد تكلفوا الجواب عن هذا ولكن في بقية الرواية تعقبات أخرى مثلها وابن اسحاق غير ثقة في الحديث عند الجمهور ، ومن وثقه لم يفكر انه كان مدلساً فكيف إذا لم يذكر سنداً كما هو المتبادر هنا إذ لو ذكر سنداً لما سكت عنه الحافظ ابن حجر هنا ، وفيه أيضاً أن بعض هذه المؤاخاة بين المهاجرين وحدثهم قان عليا وحزمة وزيد بن حارثة (رض) من المهاجرين هذا مناف لقول من قالوا: ان المؤاخاة بين المهاجرين كانت بمكة

(ثم قال الحافظ) محاولاً حل إشكال بعض التعقبات: وكان ابتداء المؤاخاة أو ثل قدومه المدينة واستمر بحددها بحسب من يدخل في الاسلام أو يحضر إلى المدينة ، والاخاء بين سلمان وأبي الدرداء صحيح كما في الباب . وعند ابن سعد . وأخى بين أبي الدرداء وعوف بن مالك وسنده ضعيف ، والمعتمد ما في الصحيح ، وعبد الرحمن ابن عوف وسعد بن الربيع مذكور في هذا الباب ، وسمى ابن عبد البر جماعة آخرين « وانكر ابن تيمية في الرد على ابن المطهر الرافضي المؤاخاة بين المهاجرين وخصوصاً مؤاخاة النبي (ص) لعلني قال لأن المؤاخاة شرعت لارفاق بعضهم بعضاً وليتألف قلوب بعضهم على بعض فلا معنى لمؤاخاة النبي (ص) لاحد منهم ولا لمؤاخاة مهاجري لمهاجري »

« وهذا الرد للنص بالقياس واغفال عن حكمة المؤاخاة لان بعض المهاجرين كان أقوى من بعض بالمال والعشيرة والقوى فأخى بين الأعلى والأدنى ليرتقى الأدنى بالأعلى ويستعين الأعلى بالأدنى . وبهذا تظهر مؤاخاته (ص) لعلني لانه هو الذي كان يقوم به من عهد الصبا من قبل البعثة واستمر ، وكذا مؤاخاة حمزة وزيد بن حارثة لان زيدا مولاهم فقد ثبتت اخوتها وهما من المهاجرين » الخ وما ذكره لا يؤيد تعليقه فانه بين النبي (ص) وعلي (رض) من قبيل تحصيل الحاصل واحتج الحافظ على ابن تيمية بالمؤاخاة بين ابن الزبير وابن مسعود المروية بسند حسن عند الحاكم وابن عبد البر وعند الضياء في المختارة التي يصرح ابن تيمية بان أحاديثها أقوى من أحاديث المستدرک ثم قال

« وقصة المؤاخاة الاولى اخرجها الحاكم من طريق جميع بن عمير عن ابن عمر : أخى رسول الله (ص) بن أبي بكر وعمر وبين طلحة والزبير وبين عبد الرحمن بن



عوف وعثمان - وذكر جماعة - قال فقال علي يارسول الله إنك آخيت بين أصحابك فمن أخي؟ قال «أنا أخوك» (قال الحافظ) وإذا انضم هذا الى ما تقدم تقوى به اهـ وأقول اما احتاج هذا الحديث الى التقوية بما روي من المؤاخاة بين بعض المهاجرين لان راويه جميع بن عمير التيمي مجروح أهون ما طعنوه به قول البخاري: في أحاديثه نظر، ووافقه ابن عدي. واشدها قول ابن نمير كان من أكذب الناس. وقول ابن حبان كان رافضياً يضع الحديث. والظاهر أن الحافظ لم يطلع على رواية تؤيده في موضوعه ولو إجمالاً ومنه إسناد ابن عبد البر في الاستيعاب. وقد صرح الحافظ العراقي شيخ الحافظ ابن حجر بأن روايات مؤاخاة (ص) لعلي (رض) ضعيفة فهو موافق لابن تيمية في ذلك، وقد ذكر ابن تيمية المؤاخاة بين بعض المهاجرين فهو إذاً ينكر ما قيل من تلك المؤاخاة العامة، وتحقيق هذا ليس من موضوعنا هنا وإنما ذكرناه استطراداً للحاجة اليه في إيضاح هذا البحث، وسنذكر ما يتعلق بذلك من الارث في تفسير (وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض)

(والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) وهذا هو الصنف الثالث من أصناف المؤمنين وهم المقيمون في أرض الشرك تحت سلطان المشركين وحكمهم وهي دار الحرب والشرك بخلاف من يأسره الكفار من أهل دار الاسلام فله حكم أهل هذه الدار، ويجب على المسلمين السعي في فكاهم عما يستطيعون من حول وقوة باتفاق العلماء بل يجب مثل هذه الحماية لاهل الذمة أيضاً: وكان حكم غير المهاجرين انهم لا يثبت لهم شيء من ولاية المؤمنين الذين في دار الاسلام إذ لا سبيل الى نصر أولئك لهم، ولا الى تنفيذ هؤلاء لاحكام الاسلام فيهم، والولاية حق مشترك على سبيل التبادل

ولكن الله خص من عموم الولاية المنفية الشامل لما ذكرنا من الاحكام شيئاً واحداً فقال «وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر» فانبت لهم من ولاية أهل دار الاسلام حق نصرهم على الكفار إذا قاتلوه أو اضطهدوهم لاجل دينهم، وإن كانوا هم لا ينصرون أهل دار الاسلام لعجزهم. ثم استثنى من هذا الحكم حالة واحدة فقال «الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق» يعني انما يجب عليكم أن تنصروهم إذا استنصروكم في الدين على الكفار الحريين دون المعاهدين، فهؤلاء يجب الوفاء بهمهم لان الاسلام لا يبيح الغدر والخيانة بنقض العهود والمواثيق كما تقدم في تفسير آية (٥٨) وأما تخافن من قوم خيانة فانبت اليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين

وهذا الحكم من أركان سياسة الاسلام الخارجية العادلة، ومن المعلوم بالبداهة ان العهد الذي يكون بين المسلمين الذين في دار الاسلام وبين الكفار لا ينتقض بتعديهم على المسلمين الخارجين من دار الاسلام التي يسمى رئيسها خليفة الاسلام والامام الاعظم والامام الحق (وهو الذي يقيم أحكام الاسلام وحدوده ويحمي دعوته) وان الف هؤلاء المسلمون غير الخاضعين للامام الحق حكومة أو حكومات لهم، وانما ينتقض عهدهم بتعديهم على حكومة الامام أو أحد البلاد الداخلة في حدود حكمه، ولكن إذا تضمن العهد بينه وبين بعض دول الكفار أن لا يقاتلوا احداً من المسلمين غير الخاضعين لاحكامه فانه ينتقض بقاتلهم المخالف لنص العهد وحينئذ يجب نصر أولئك المسلمين على المعتدين عليهم لاجل دينهم وكذا لاجل دنياهم إن تضمن العهد ذلك، كما يجب نصرهم على من لا عهد بين حكومة الامام وحكومتهم، لانه حامي الايمان وناشر دعوته. وقد أخذ أعظم دول الافرنج هذا الحكم عن الاسلام، ومن ألقاب ملك الانكليز الرسمية «حامي الايمان» ولكن المسلمين تركوه ثم طفقوا يتركون أصل الاسلام والايمان.

﴿ والله بما تعملون بصير ﴾ لا يخفى عليه شيء منه فعليكم ان تتقوا عند حدوده فيه لئلا تقعوا في عقاب الخالفة له، وان تراقبوه وتذكروا اطلاعه على اعمالكم وتتوخوا فيها الحق والعدل والمصلحة وتتقوا الهوى الصاد عن ذلك. وبمثل هذا الانذار الالهي تمتاز الاحكام السياسية الاسلامية على الاحكام القانونية المدنية بما يجعل المسلمين أصدق في إقامة شريعتهم، وأجدر بالوفاء بعهودهم، وأبعد عن الخيانة فيها سرّاً وجهرّاً، وفي هذا من المصلحة لخصومهم من الكفار ماهو ظاهر فكيف بأهل ذمتهم، واننا نرى أعظم دول المدنية العصرية تنقض عهودها جبراً عند الامكان ولا سيما عهودها للضعفاء، وتتخذها دخلاً وخداعاً مع الاقوياء، وتنقضها بالتأويل لها، اذا رأت أن هذا في منفعتها. وقد قال أعظم رجال سياستهم البرنس بسمارك معبراً عن حالهم: المعاهدات حجة القوي على الضعيف (وقال) في الدولة البريطانية انها أبرع الدول في التفصي من المعاهدات بالتأويل.

ثم قال عز وجل ﴿ والذين كفروا بعضهم اولياء بعض ﴾ أي في النصرة والتعاون على قتال المسلمين فهم في جهاتهم فريق واحد تجاه المسلمين وان كانوا مللاً كثيرة يعادي بعضها بعضاً، ولما نزلت هذه الآية بل السورة لم يكن في الحجاز منهم الا المشركون واليهود وكان اليهود يتولون المشركين وينصرونهم على النبي (ص) والمؤمنين

بعد ما تقدم تفصيله من عقده (ص) اليهود معهم، وما كان من نقضهم لها. ثم ظهرت بوادر عداوة نصارى الروم له في الشام، وسيأتي بيان ذلك في الكلام على غزوة تبوك من سورة التوبة وهي الممتدة لما هنا من أحكام القتال مع المشركين وأهل الكتاب وقيل ان الولاية هنا ولاية الارث كما قيل بذلك في ولاية المؤمنين فيما قبلها وجعلوه الاصل في عدم التوارث بين المسلمين والكفار وبارث ملل الكفر بعضهم لبعض، وقال بعض المفسرين ان هذه الجملة تدل بمفهومها على نفي المؤازرة والناصرية بين جميع الكفار وبين المسلمين وإيجاب المبادعة والمصارمة وان كانوا أقارب، وتراهم يقلد بعضهم بعضاً في هذا القول. وقولهم إنه مفهوم الآية أو هو المراد منها غير مسلم وقد تقدم النقل بأن صلة الرحم عامة في الاسلام للمسلم والكافر كتحريم الحباثة. ولا بأس أن نذكر هنا الخلاف في مسألة التوارث بين المختلفين في الدين وما ورد فيها :

روى أحمد والشيخان وأصحاب السنن الاربعة من حديث أسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما أن النبي (ص) قال « لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم » قال الحافظ في الفتح وأخرجه النسائي من رواية هشيم عن الزهري بلفظ « لا يتوارث أهل ملتين » وجاءت رواية شاذة عن ابن عيينة عن الزهري مثلها، وله شاهد عند الترمذي من حديث جابر وآخر من حديث عائشة عند أبي يعلى وثالث من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده في السنن الاربعة وسند أبي داود فيه الى عمرو صحيح اه واقول ان في كل رواية من الروايات لهذا اللفظ علة ولكن يؤيد بعضها بعضها فحشيم مدلس كثير التدليس واعدل الاقوال فيه قول ابن سعد اذا قال اخبرنا فهو ثقة والا فلا، وهنا قال عن الزهري ولم يصرح بالسماع منه وقد كان كتب عنه صحيفة فقدت منه فكان يحدث بما فيها من حفظه ونقلوا عنه أنه كان يحدث من حفظه فيحتمل أيضاً انه سمع الحديث بلفظ أسامة فذكره بهذا اللفظ كما رواه به الحاكم عن أسامة، وخالف فيه نص الصحيحين وسائر الجماعة ولذلك ذكره عنه ابن كثير وقي عليه بذكر لفظ الصحيحين، إشارة الى ما فيه من علة مخالفة الثقات او مخالفة الثقة لمن هو أوثق منه النافية للصحة، وليس فيه أنه (ص) قرأ آية الانفال (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) كما روى الحاكم. وحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده فيه خلاف مشهور والا كثرون يحتجون به

ثم قال الحافظ بعد ذكر هذه الرواية وشواهدا : وتمسك بها من قال لا يرث

أهل ملة كافرة أهل ملة أخرى كافرة وحملها الجمهور على ان اراد باحدى الملتين الاسلام وبالأخرى الكفر فيكون مساوياً للرواية التي بلفظ الباب وهو أولى من حملها على ظاهر عمومها حتى يمنع على اليهودي مثلاً أن يرث من النصراني . والاصح عند الشافعية ان الكافر يرث الكافر وهو قول الحنفية والاكثر، ومقابله عن مالك واحمد ، وعنه التفرقة بين الذمي والحربي وكذا عند الشافعية . وعن أبي حنيفة لا يتوارث حربي من ذمي فان كانا حربيين شرط أن يكونا من دار واحدة وعند الشافعية لا فرق ، وعندهم وجه كالحنفية . وعن الثوري وربيعة وطائفة : الكفر ثلاث : يهودية ونصرانية وغيرهم فلا ترث ملة من هذه من ملة من الملتين . وعن طائفة من اهل المدينة والبصرة كل فريق من الكفار ملة فلم يورثوا بحسباً من وثني ولا يهودياً من نصراني ، وهو قول الاوزاعي وبالحق فقال : ولا يرث اهل نحلة من دين واحد اهل نحلة أخرى منه كاليقوية والملكية من الانصاري اه وأقرب هذه الاقوال الى ما عليه تلك الملة قول الاوزاعي ومن وافقهم هو عن قبله ثم قال الحافظ : واختلف في المرتد فقال الشافعي واحمد يصير ماله فياً للمسلمين وقال مالك يكون فياً إلا إن قصد برده أن يحرم ورثته المسلمين فيكون لهم . وكذا قال في الزنديق ، وعن أبي يوسف ومحمد لورثته المسلمين وعن أبي حنيفة : ما كسبه قبل الردة لورثته المسلمين وبعد الردة لبيت المال « الخ

وذكر الحافظ قبل ذلك ما روي عن معاذ (رض) عنه انه كان يورث المسلم من الكافر ولا عكس، ومنه ان أخوين اختصا اليه مسلم ويهودي مات أبوهما يهودياً فخاز ابنه اليهودي ماله فنازعه المسلم فورث معاذ المسلم . وروى ابن أبي شيبة مثل هذا عن معاوية قال : نرث أهل الكتاب ولا يرثونا كما يحل لنا النكاح منهم ولا يحل لهم منا ، وبه قال مسروق وسعيد بن المسيب وإبراهيم النخعي وإسحاق اه وعليه الامامية وبعض الزيدية « إلا تفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير » أي ان لم تفعلوا ما ذكر وهو ما شرع لكم من ولاية بعضكم لبعض وتناصركم وتعاونكم تجاه ولاية الكفار بعضهم لبعض عليكم . ومن الوفاء بالعهود والمواثيق مع الكفار الى أن ينقضي عهدهم أو ينذ على سواء - يقع من الفتنة والفساد الكبير في الارض ما فيه أعظم الخطر عليكم بتخاذلكم وفشلكم المفضي الى ظفر الكفار بكم واضطهادكم في دينكم لصدمكم عنه كما كانوا يفتنون ضعفاءكم بمكة قبل الهجرة ، وقيل ان لم تفعلوا ما أمرتم به في الميراث وهو قول ابن عباس وتقدم ما فيه ، وقد ذكره عنه البخاري هنا ثم قال : وقال ابن



جريح إلتعاونوا وتناصروا ، وقال ابن اسحاق . جعل الله المهاجرين والانصار اهل ولاية في الدين دون من سواهم ، وجعل الكافرين بعضهم أولياء بعض ، ثم قال ( إن لا تفعلوه ) وهو ان يتولى المؤمن الكافر دون المؤمن ( تكن فتنة في الارض وفساد كبير ) فالفتنة في الارض قوة الكفر والفساد الكبير ضعف الاسلام اه  
واقول الاظهر ان الفتنة في الارض ما ذكرنا من اضطهادهم المسلمين وصدحهم عن دينهم كما يدل عليه ما سبق في هذه السورة وفي سورة البقرة وهي من لوازم قوة الكفر وسلطان أهله الذي كانوا عليه ولا يزال الذين يدعون حرية الدين منهم في هذا العصر يقتنون المسلمين عن دينهم حتى في بلاد المسلمين أنفسهم بما يليق به دعاة النصرانية منهم من المطاعن فيه وفي الرسول (ص) وبما يغرون به الفقراء من العوام الجاهلين من المال وأسباب المعيشة ، كذلك الفساد الكبير من لوازم ضعف الاسلام الذي يوجب على أهله تولى بعضهم لبعض في التعاون والنصرة وعدم تولى غيرهم من دونهم ، ويوجب على حكومته القوية العدل المطلق والمساواة فيه بين المؤمن والكافر والبر والفاجر والقوي والضعيف والغني والفقير والقريب والبعيد كما تقدم شرحه مراراً - والذي يحرم الحيانة ونقض العهود حتى مع الكفار كما تقدم في هذه السورة أيضاً مفصلاً وذكرنا به آنفاً . ومن وقف على تاريخ الدول الاسلامية التي سقطت وبادت والتي ضعفت بعد قوة يرى ان السبب الاعظم لفساد أمرها ترك تلك الولاية أو استبدال غيرها بها ، ومن الظاهر الجلي أن مسألة التوارث لا تقتضي هذه الفتنة العظيمة ولا هذا الفساد الكبير

وقال ابن كثير في تفسير هذه الشرطية : أي إن لم تجانبوا المشركين وتوالوا المؤمنين وإلا وقعت فتنة في الناس وهو التباس الأمر واختلاط المؤمنين بالكافرين ، يقع بين الناس فساد منتشر عريض طويل ، اه وأقول ان اختلاط المؤمنين الاقوياء في ايمانهم بالكافرين سبب قوي لانتشار الاسلام وظهور حقيقته وفضائله كما وقع بعد صلح الحديبية ، ولذلك مہم الله تعالى فتحاً ميئناً . وكذلك كان انتشار المسلمين في كثير من بلاد الكفر بقصد التجارة سبباً لاسلام أهلها كلهم أو بعضهم كما وقع في جزائر الهند الشرقية (جاوه وما جاورها) وفي اواسط افريقية . فهذا القول على إطلاقه ضعيف بل مردود وانما يصح في حال ضعف المسلمين في الدين والعلم واختلاطهم بمن هم أعلم منهم بالجدل وايراد الشبهات في صورة الحجج مع تصبهم في كفرهم ودعوتهم اليه كحال هذا الزمان في بلاد كثيرة ولولا هذا التنبيه لما نقلت هذا القول

ورجح ابن جرير بعد نقل الخلاف قول من قال ان هذا في ولاية التناصر  
التعاون ووجوب الهجرة في ذلك العهد، وتحريم المقام في دار الحرب، وعمله بأن  
معروف المشهور في كلام العرب من معنى الولي انه النصير والمعين، أو ابن العم  
والنسيب، فأما الوارث فغير معروف ذلك من معانيه ثم قال مانصه : وإذ كان ذلك  
كذلك تبين أن أولى التأويلين بقوله ( إلا تفعلوه تكن فتنه في الارض وفساد كبير )  
أويل من قال : إلا تفعلوا ما أمرتكم به من التعاون والنصرة على الدين « الخ

والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا  
ولئك هم المؤمنون حقاً ﴿ هذا تفضيل للصنفين الأولين من المؤمنين على غيرهم  
وشهادة من الله تعالى للمهاجرين الأولين والانصار بأنهم هم المؤمنون حق الايمان  
وأكملهم دون من لم يهاجر من المؤمنين وأقام بدار الشرك مع حاجة الرسول (ص)  
المؤمنين الى هجرته اليهم ، وأعاد وصفهم الاول لانهم به كانوا أهلاً لهذه الشهادة  
وما يليها من الجزاء في قوله ﴿ لهم مغفرة ورزق كريم ﴾ الجملة استئناف بياني وتنكير  
مغفرة لتعظيم شأنها، بدليل ما ذكر من اسبابها قيامها، ومن وصف الرزق بعدها بكونه كريماً :  
أي لهم مغفرة من ربهم تامة ماحية لما فرط منهم كأخذ الفداء من الاسرى يوم بدر، ورزق  
كريم في دار الجرا، أي رزق حسن شريف بالغ درجة الكمال في نفسه وفي عاقبته ،  
وهذه الشهادة المقرونة بهذا الجزاء المظيم ترغم أنوف الروافض وتلقم كل نايح بالطنع  
في أصحاب الرسول (ص) الحجر ولا سيما زعمهم بأن أكثرهم قد ارتدوا بعده (ص)  
قال ابن جرير : وهذه الآية تنبي عن صحة ما قلنا ان معنى قول الله ( بعضهم  
أولياء بعض ) في هذه الآية، وقوله ( مالكم من ولايتهم من شيء ) انما هو النصرة  
والمعونة دون الميراث لانه جل ثناؤه عقب ذلك بإنشاء على المهاجرين والانصار  
والخبر عما لهم عنده دون من لم يهاجر بقوله ( والذين آمنوا وهاجروا ... ) الآية  
ولو كان مراداً بالآيات قبل ذلك الدلالة على حكم ميراثهم لم يكن عقيب ذلك  
إلا الحث على مضي الميراث على ما أمر. وفي صحة ذلك كذلك الدليل الواضح على  
انه لا ناسخ في هذه الآيات انبي ولا منسوخ اهـ

﴿ والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم ﴾ هذا هو  
الصنف الرابع من المؤمنين في ذلك العهد وهم من تأخر إيمانهم وهجرتهم عن الهجرة  
« تفسير القرآن الحكيم » « ١٥ » « الجزء العاشر »

الاولى او عن نزول هذه الآيات فيكون الفعل الماضي «آمنوا» وما بعده بمعنى المستقبل، وقيل عن صلح الحديبية وكان في ذي القعدة سنة ست والسورة كلها انزلت عقب غزوة بدر، وحكمهم على كل حال انهم يلتحقون بالمهاجرين الاولين والانصار فيما تقدم بيانه من أحكام ولايتهم وجزائهم. قال ابن جرير: (فأولئك منكم) في الولاية يجب لكم عليهم من الحق والنصرة في الدين والموارثة مثل الذي يجب لكم عليهم وابعضكم على بعض، وروي ذلك عن ابن إسحاق ولا خلاف فيه على ما أعلم (١) وأقول إن جماهم تبعاً لهم وعدمهم منهم دليل على فضل السابقين على اللاحقين ولا سيما بعد اختلاف الحالين من قوة وضعف وغنى وفقير قال تعالى (لا يستوي منكم من أتى من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى) وقال تعالى (٩: ١٠١) والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم) وقد بين في سياق قسمة الفيء من سورة الحشر هذه الدرجات الثلاث فقال عز من قائل (٥٩: ٨) للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون (٩) والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة. ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون (١٠) والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا، ربنا انك رؤوف رحيم) وفضيلة السابق معلومة بالنقل والعقل (٥٦: ١٢) والسابقون السابقون (١٣) أولئك المقربون (١٤) في جنات النعيم) والروافض يكفرون بهذه الآيات كلها بما يطعنون به على جمهور الصحابة وعلى السابقين الاولين خاصة، ومن المعلوم بالتواتر ان أول أولئك السابقين بالايمان والهجرة معاً الذين شهد الله تعالى بصدقهم هو ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وأرضاه، وسخط على اعدائه والطاعين فيه المكذبين بهذه الآيات ضمناً ﴿وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله﴾ ﴿أولو الأرحام هم

(١) من الإيجاب أن ينقل الالوسي هذا المعنى المقرر عند أهل السنة عن الطبرسي مفسر الشيعة ويقول «ولم أره لأصحابنا» فمن اصحابه يانري؟

اصحاب الفراية وهو جمع رحم ( ككتف وقفل ) وأصله رحم المرأة الذي هو موضع تكوين الولد من بطنها ويسمى به الاقارب لانهم في الغالب من رحم واحد وفي اصطلاح علماء الفرائض هم الذين لا يرثون بفرض ولا تعصيب وهم عشرة أصناف الحال والحالة ، والجدة للام ، وولد البنت ، وولد الاخت ، وبنت الاخ ، وبنت العم ، والعمة ، والعم للام ، وابن الاخ للام ، ومن أدلى بأحد منهم . وقد اختلف علماء المالئف واختلف في ارثهم لمن لا وارث له بما ذكر واستدل المبتون بعموم هذه الآية فانه يشملهم وكذا عموم قوله تعالى ( للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون ) وبأحاديث آحادية في ارث الحال فيها مقال ومحدث « ابن اخت القوم منهم » وهو في الصحيحين وغيرهما — وعليه اكثر العلماء ، ومن قال بتوريثهم من الصحابة علي وابن مسعود وأبو الدرداء ومن التابعين وأئمة الامصار مسروق ومحمد بن الحنفية وانخعي واشوري وبعض أئمة العترة وأبو حنيفة وغيرهم وهو المختار عندي ولا سيما في هذا الزمان . وترى في كتب الفرائض ما يستحقه كل وارث منهم ، وروي عن ابن عباس ان هذه الآية وما قبلها نزلت في نسخ هذا الارث وهذا مشهور عنه وهو من أضعف التفسير المروي عنه (رض)

وروى البخاري وأبو داود والنسائي عنه في تفسير ( ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقرنون ) أنه فسر الموالى بالورثة . ثم قال في تفسير ( وانذين عاقدت أيمانكم ) كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجري الانصاري دون ذوي رحمه للاخوة التي آخى النبي (ص) بينهم فلما نزلت ( ولكل جعلنا موالى ) نسخت . ثم قال ( والذين عاقدت أيمانكم ) من انصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب الميراث فيوصى له اه هذا لفظ البخاري في كتاب التفسير وهو أوضح من لفظه في كتاب الفرائض وفي كل منهما غموض واشكال في اعرابه ومعناه ، والمراد لنا منه أنه فسر المعاقدة بالمؤاخاة بين المهاجرين والانصار وبأن الناسخ لها هذه الآية . قال الحافظ في هذه الرواية : وحملها غيره على أعم من ذلك أي مما كانوا يماقدون عليه من الارث ، ثم ذكر عنه مثل هذا وان الناسخ له آية الاحزاب (٦: ٣٣) وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين ، إلا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفاً ، كان ذلك في الكتاب مسطورا ) وهي مفصلة وسورتها قد نزلت بعد سورة الانفال وفيها الكلام على غزوة الاحزاب التي كانت بعد غزوة بدر بستين وقيل



بثلاث سنين فالتحقيق أن آية الافال وسورتها نزلت قبل آيات الارث وقبل سوري النساء والاحزاب فهي مطلقة عامة

والمنى المتبادر من نص الآية وقريته السياق أنها في ولاية الرحم والقراية ، بعد بيان ولاية الايمان والهجرة ، فهو عز شأنه يقول : وألو الارحام بعضهم أولى ببعض وأحق من المهاجرين والانصار الاجانب بالتناصر والتعاون - وكذا التوارث في دار الهجرة في عهد وجوب الهجرة ثم في كل عهد - هم أولى بذلك في كتاب الله أي في حكمه الذي كتبه على عباده المؤمنين وأوجب به عليهم صلة الارحام والوصية بالوالدين وذوي القربى في هذه الآية وغيرها مما نزل قبها ، وأكدته فيما نزل بعدها كآية الاحزاب في معناها وكفوله بعد محرمات النكاح (كتاب الله عليهم ) فهو قد أوجبه في دين الفطرة ، كما جعله من مقتضى غرائز الفطرة ، فالقريب ذو الرحم أولى من غيره من المؤمنين بولاء قريبه وبره ، ومقدم عليهم في جميع أنواع الولايات المتعلقة بأمره ، كولاية النكاح وصلاة الجنازة وغير ذلك . وهذه الأولوية لا تقتضي عدم التوارث العارض بين المهاجرين والانصار والمتعاقدين على أن يرث كل منهما الآخر كما كانت تفعل العرب ، وإذا وجد قريب وبعيد يستحقان البر والصلة فالقريب مقدم كما قال تعالى (وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين) وقال رسوله (ص) فيما رواه النسائي من حديث جابر بسند صحيح « ابدأ بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فلا هلك ، فان فضل شيء عن أهلك فلهي قرابتك ، فان فضل عن ذي قرابتك شيء فهكذا وهكذا » أي فللمستحق من كل جانب . وهذا موافق لقوله تعالى في وصف أولي الألباب من المؤمنين بالقرآن من سورة الرعد المسكية (١٣ : ٢٢) الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق ٢٣ والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ) الآية . وعهد الله هنا يشمل جميع ما عهده الى البشر من التكليف سواء كانت بلفظ العهد كقوله ( ٣٦ : ٦٠ ) ألم اعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان ) الآيتين أو بلفظ آخر - ومنه ٧ : ٢٧ يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان ) وأمثاله من النداء في هذه السورة - ومن الوصايا في السورة التي قبلها ( الانعام ) كما يشمل ما عاهدوا الله عليه بلفظ العهد أو بدونه ، وما يعاهد بعضهم بعضاً عليه بشرطه ، ومنها أن لا يكون على شيء محرم . ويدخل في العهد العام ما أوجبه من موالات المؤمنين وحقوقهم ، ثم ذكر بعد صفة هؤلاء ما يقابلها من صفات الكافرين الذين يقطعون ما أمر الله به أن يوصل ، وهو ما ذكر هنا . وقفي عليه بالامر

بصلة الرحم وهو أهم ما أمر الله به أن يوصل. ثم قال تعالى في صفة من يضلون عن هداية القرآن من سورة البقرة المدنية ( ٢ : ٢٧ ) الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون ) وقد سبق في تفسيرها أن العهد الإلهي قسمان : فطري خاتي ، وديني شرعي ( ١ ) وجلة القول أن أولوية أولى الأرحام بعضهم ببض هو تفضيل لولايتهم على ما هو أعم منها من ولاية الإيمان وولاية الهجرة في عهدهما ولكن في ضمن دائرتهما فالقريب أولى بقريبه ذي رحمه المؤمنين المهاجري والانصاري من المؤمن الاجنبي ، وأما قريبه الكافر فإن كان محارباً للمؤمنين فالكفر مع القتال يقطعار له حق الوق بالرحم كما قال تعالى في سورة الممتحنة ( ١ : ٦٠ ) يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء ) الآيات . وإن كان معاهداً أو ذمياً فله من حق البر وحسن العشرة ما ليس لغيره . قال تعالى في الوالدين المشركين ( ٢٥ : ٣١ ) وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفاً ) ثم قال في السفار عامة ( ٨٠ : ٦٠ ) لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتسخطوا إليهم إن الله يحب المقسطين ) فالبر والعدل مشروعان عامان في حدود الشرع ، ومحل تفصيل هذا البحث تفسير سورة الممتحنة

ثم ختم الله تعالى هذه السورة بقوله ( إن الله بكل شيء عليم ) فهو تذييل استثنائي لاحكام هذا السياق الأخير بل لجميع احكام السورة وحكمها ، يبين انها محكمة لا وجه لتسخها ولا نقضها ، فالعنى أنه تعالى شرع لكم هذه الاحكام في الولاية العامة والخاصة والعهود وصلة الأرحام ، وما قبلها مما سبق من احكام القتال والغنائم وقواعد التشريع وسنن التكوين والاجتماع ، وأصول الحكم المتبعة بالانفس ومكارم الاخلاق والا داب ، عن علم واسع محيط بكل شيء من مصالحكم الدينية والدنيوية . كما قال في السورة السابقة لهذه ( ٧ : ٥١ ) ولقد جئناكم بكتاب فضاءه على علم ) الآية فنسأله تعالى في خاتمة تفسير هذه السورة ان يزيدنا تآمراً وفقها باحكام كتابه وحكمه ، وأن يزيدنا هداية بعلومه وآدابه ، وأن يوفقنا لاتمام تفسيره على ما يجب وبرضى ، والصلاة والسلام على من أنزله عليه هدى للمتقين ، وأرسله به رحمة للعالمين ، وعلى آله وصحبه أجمعين ، وسلام على المرسلين ، والحمد لله رب العالمين

## خلاصة سورة الانفال

(أي ما فيها من الاصول الاعتقادية ، والسنن الاجتماعية ، وقواعد الشرع العماية ، من سياسية وحربية ، ونجمل ذلك في سبعة أبواب قد يدخل بعض أصولها ومساثلها في بعض فيذكر في كل باب بما يناسبه)

### ﴿ مقدمة للتنبيه والتذكير ﴾

ينبغي أن يتذكر القارئ أن جال السور المكية في أصول الايمان الاعتقادية من الالهيات والوحي والرسالة والبعث والجزاء وغيرها من عالم الغيب ، وقص الرسل مع أقوامهم . وبلي ذلك فيها أصول التشريع الاجتماعية العامة ، والاداب والنضال الثابتة ، كما يبينها في خلاصة كل من سورتي الانعام والاعراف ، ويتخلل هذا وذلك محاجة المشركين ودعوتهم إلى الايمان بتلك الاصول ودحض شبهاتهم ، وإبطال ضلالاتهم ، وتشويه خرافاتهم ، وأما السور المدنية فتكثر فيها قواعد الشرع التفصيلية ، وأحكام افروع العملية ، بدلا من أصول العقائد الايمانية ، وقواعد التشريع العامة المجملية ، كما تكثر في بعضها محاجة أهل الكتاب وبيان ماضوا فيه عن هداية كتبهم ورسائلهم ، ودعوتهم إلى الايمان بخاتم الرسل صلوات الله وسلامه عليه وعائهم أجمعين . وفي بعضها بيان ضلالة المنافقين ومفاسدهم كما يرى القارئ في السور المدنية الطول الاربع المقدمة ، وكل من هذا وذلك يقابل ما في السور المكية من بيان بطلان الشرك وغواية أهله في سورة البقرة . تكثر محاجة اليهود في سورة آل عمران . تكثر محاجة النصارى ، وفي سورة المائدة تكثر محاجة الفريقين ، وفي سورة النساء تكثر الاحكام المتعلقة بالمنافقين ، ويليهما في فضاء المنافقين سورة التوبة الآتية . وتكثر في هذه السور الثلاث أحكام القتال ، كما تكثر في هذه السورة ( سورة الانفال )

## ( الباب الاول )

﴿ في صفات الله تعالى وشؤونه في خلقه وحقوقه وحكمه في عبادته: وفيه ستة فصول ﴾

### ( الفصل الاول في الاسماء والصفات الالهية )

#### ( ١ ) الاسماء والصفات

في هذه السورة من أسماء الله الحسنى وصفاته العلى: العزيز الحكيم، والعليم الحكيم، والسميع العليم، والغفور الرحيم، والمولى النصير، والبصير، والقدير، والعليم بذات الصدور، وختمت السورة بقوله تعالى ﴿ وهو بكل شيء عليم ﴾ وكل اسم من هذه الاسماء وغيرها يذكر في القرآن مفرداً أو مقترناً بغيره في المكان المناسب للموضوع الذي ورد فيه ويفسر في موضعه، ومفسرو المذاهب الكلامية وغيرها يتأولون بعضها كما تقدم في تفسير سورة الفاتحة من تأويلهم لصفة الرحمة، وبيننا فيه وفي غيره مذهب السلف في إمرار هذه الصفات كما وردت من غير تكلف تأويل لها يخرجها عن الظاهر المتبادر من السياق مع الجزم بتنزيهه تعالى فيها عن شبه أحد من خلقه، وما للخلف من التأويلات التي حماهم عليها محاولة التفصي من التشبيه، وتحقيق الحق في كل مقام بما يناسبه مع الجمع بين إثبات النصوص والتنزيه. وتذكر بعض التأويلات للضرورة

#### ( ٢ ) المعية الالهية والغذية

مما تكرر ذكره في هذه السورة إثبات اضافة المعية اليه تعالى أي كونه مع من شاء من عبادته — وهي مما ورد تأويله عن بعض علماء السلف واتفق عليه متكلمو الخلف، وقد بينا هنا كما بينا من قبل تحقيق قاعدة السلف فيها وتراها في آيات من هذه السورة — أولها — ( ١٢ ) إذ يوحي ربك إلى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا) أي إني أعينكم على تنفيذ ما أمركم به من تثبيتهم والربط على قلوبهم حتى لا يفروا من أعدائهم على كونهم يفوقونهم عدداً وعدداً ومدداً — إعانة حاضر معكم لا يخفى عليه ولا يعجزه شيء من إعانتكم . والوعد بالإعانة وحده لا يفيد هذا المعنى كله في المعية معنى زائد على أصل الإعانة نعقل منه ما ذكر ولا نعقل كنهه وصفته وفي معناها قوله تعالى في بيان أن كثرة العدد وحدها لا تقتضي النصر في الحرب بل هنالك قوة معنوية الهية قد ينصر بها الفئة القليلة على الكثرة ( ١٩ ) ولن



تغني عنكم فتشكم شيئاً ولو كثرت وأن مع المؤمنين) - وقوله عز وجل بعد الامر بأسباب النصر المعنوية كالثبات في القتال وذكره وطاعته وطاعة رسوله والنهي عن التنازع (٤٦) واصبروا ان الله مع الصابرين) ومثله قوله بعد جعل المؤمنين حقيقين بالنصر على عشرة أضعافهم من المشركين في حال القوة والعزيمة وعلى مثلهم - في حال الضعف والرخصة بشروطه (٦٦) واصبروا ان الله مع الصابرين) وهذه المعية يعبر عنها في هذا المقام بمعية النصر. وقد بينا ما تسمى به في مقامات أخرى من الصبر في غير القتال يطلب كل منها في محله

ويناسب المعية ما ورد في العندية كقوله تعالى (لهم درجات عند ربهم) وهي إما عندية مكان كهذه الآية والمراد بالمكان هنا الجنة كقوله تعالى حكاية عن امرأة فرعون (إذ قالت رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة) وإضافته الى الرب تعالى للتشريف والتكريم كما قال المفسرون ، وأما عندية تدبير وتصرف كقوله في هذه السورة (١٠) وما النصر الا من عند الله) وإما عندية حكم كقوله تعالى في أهل الألفك من سورة النور (فأولئك عند الله هم الكاذبون) أى في حكم شرعه

### (٣) ولايته تعالى للمؤمنين

وهي بمعنى معيته لهم . قال (٤٠) وإن تولوا فأتبعوا أن الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير) فتسمى هنا ولاية انتصرة وهي أعم . وتقدم تفصيل القول في الولاية العامة والخاصة في تفسير (٢٥٧: ٢) الله ولي الذين آمنوا) فتراجع في (ص ٤٠ ج ٣) (الفصل الثاني في أفعاله وتصرفه تعالى في عبادته وتدبيره لامور البشر وفي تشريعهم لهم)

### (١) تصرفه في عبادته

يدخل في هذا الباب أفعاله التي لا كسب للناس فيها وتصرفه فيهم بالاسباب والمسببات والمقدمات والنتائج وإرادته في تسخيرهم في أعمالهم . قال عز وجل (٥) كما أخرجك ربك من بيتك بالحق (٧) ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ٨ ليحق الحق ويبطل الباطل الخ (١٠) وما النصر إلا من عند الله (١١) وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام (١٢) سألقي في قلوب الذين كفروا الرعب (١٧) فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى - الى قوله في الآية ١٩ - وان الله مع المؤمنين ٢٣ ولو علم الله فيهم خيراً لآسفهم ٢٤ واعلموا أن الله يحول

بين المرء وقلبه ٢٦ قَاوَاكُمْ وَأَيْدِيكُمْ بِنَصْرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٢٩ إِنَّ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ٣٠ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ الْمَارِكِينَ ٣٧ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ - الْآيَةُ - ٤٣ اذْ يَرْيَكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكُمْ قَلِيلًا - الْآيَةُ - ٤٤ وَاذْ يَرْيَكُوهُمْ اذْ تُنْفِثُ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيَقْلَقُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ - الْآيَةُ - ٥٣ ذَلِكَ بَأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكْ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَ عَلَيْكُمْ قَوْمٌ حَتَّى يَغْيُرُوا مَا بَأَنفُسِهِمْ ٦٣ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمُ الْخ

وقد بينا في تفسير كل آية من هذه الآيات ما للعبد مما أسند إليه وما للرب مما أسند إليه عز وجل وما في بعضها من شبهة يحتاج بها على عقيدة الجبر ووجه إبطالها بما لا يجد القاري له نظير أفي شيء من كتب التفسير وشروح الأحاديث ولا في كتب الكلام فيما رأيناه منها وما يقاس عليه من أمثالها

## (٢) التشريع الديني

هو حقه ومقتضى ربوبيته عز وجل ففي الآية الأولى من هذه السورة (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْإِنْفَالِ قُلِ الْإِنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ) ومعناه أن الحكم فيها هو حق الله تعالى ، وأما الذي لرسوله (ص) فهو تنفيذ الحكم وقسمة الغنائم ، ودليله أن الله تعالى بين حكمها في قوله (٤١) وَأَعْلَمُوا أَنَّا غَنِمْنَا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ الْخُ وَتَفْسِيرُهُ فِي أَوَّلِ الْجُزْءِ الْعَاشِرِ ، وما ورد من مؤخذه المؤمنين على أخذ القدية من أسرى بدر قبل إذن الله تعالى لهم بذلك في قوله تعالى (٦٧) مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى) الْخُ مَعَ أَنَّهُ (ص) وافقهم على ذلك وقد ثبت في الصحيحين أنه (ص) قال «أَنَا أَنَا قَامِمٌ وَخَازِنٌ وَاللَّهُ بِعَظِيٍّ» وفي أثناء حديث أبي خازن «وَاللَّهُ الْمَعْطِي وَأَنَا الْقَاسِمُ» وقسمته (ص) للغنائم وغيرها مفوضة إلى اجتهد فيها لا نص فيه من كتاب الله تعالى مع فرض العدل عليه. فالتشريع الديني الذي لا يتغير فيها هو حق الخمس وقد بينا تفصيله في أول الجزء العاشر. وما عدا ذلك من أموال الحرب فهو واجتهادي، يقسمه الإمام الأعظم بمشاوره أهل الحل والعقد، على وفق المعاهدة أو أساس العدل، كما فعل عمر (رض) في تدوين الدواوين

## ﴿انفصل الثالث﴾

«في تعليل أفعاله وأحكامه تعالى بمصالح الخلق»

وردد في هذه السورة تعليل وعده تعالى للمؤمنين إحدى الطائفتين من المشركين بقوله (٧) وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَحِقَّ الْحَقُّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ٨ يَحِقُّ الْحَقُّ وَيُبْطِلُ الْبَاطِلَ

وتعليله وعده للمؤمنين بامدادته وإياهم باللائكة بقوله (١٠ وما جعله الله إلا بشئى ولتطمئن به قلوبكم)

وتعليله تغشيتهم الناس وإنزال المطر عليهم بقوله (١١ إذ يغشاكم السماء أمنة منه) الخ وتعليله تمكنهم من قتل المشركين بدرو وإيصاله تعالى مرمى به الرسول الكافرين إلى أعينهم بقوله (١٧ و١٨ وإيلي المؤمنين منه بلاء حسنا - إلى قوله - موهن كيدا الكافرين) وتعليله ما كتبه من الصبر لا تباع الرسل من المؤمنين الصادقين والحذلان لا تدانهم الكافرين بقوله (٣٧ ليمز الله الخبيث من الطيب) الآية

وتعليله لما قدره وأنقذه من لفائهم المشركين على غير موعد بقوله (٤٢ ولكن ليقتضي الله أمرا كان مفعولا، ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة) ثم تعليله لآراءه تعالى رسوله المشركين في منامه قليلا بقوله (٤٣ ولو أراكم كثيرا لفشام وتنازعتم في الأمر)

ثم تعليله لآراءه تعالى المؤمنين عند انتقامهم بالمشركين أنهم قليل وتغايبه إياهم في أعين المشركين بقوله (٤٤ ليتضي الله أمرا كان مفعولا) ثم تعليله لمؤاخذه قريش على كفرها لنعمه ببيان سنته العامة في أمثالهم وهي قوله (٥٣ ذلك بأن الله لم يك مغبرا لنعمة أنعمها على قوم حتى ينبروا ما بأنفسهم) وكذا تعليله لما أوجبه من ولاية المؤمنين بعضهم لبعض في النصرة في مقابلة ولاية المكافرين بعضهم لبعض بقوله (٧٣ إلا أنفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير)

## الباب الثاني

(في الحقوق والاحكام والكرامة الخاصة برسول الله (ص) وفيه فصلان)  
(تنبية) لما كان موضوع سورتي الانعام والاعراف المكيين كأمثالهما من السور المكية الطويلة تبليغ الدعوة العامة للمشركين للمكرين للرسالة والوحي أولا وبالذات كثرت فيها الآيات في الرسالة العامة وظائب الرسل واثبات الوحي ودفع شبهات المشركين عليه وعلى الرسل وفي رسالة خاتم النبيين خاصة وعموم بعثته وماهودين وتشريع من أقواله وأفعاله وما ليس كذلك (راجع ص ٣٠٣ - ٣١٣ ج ٩)

ولما كان الخطاب في هذه السورة المدنية موحها إلى المؤمنين كثر فيها ما هو خاص به (ص) من إيجاب طاعته في كل ما يأمر به من أمر الدين والتشريع والنهي عن عصيانه وخيائنه وغير ذلك من حقوقه (ص) - ومن عنايته تعالى به وتكريمه له

## (الفصل الاول)

(في غاية الله تعالى برسوله من كفايته وتثريقه إياه واستعماله فيما تم به حكمته)

### وفيه ٩ أصول

(الاصل الاول) كفايته تعالى إياه مكر مشركي قريش به في مكة واثمارهم لحبسه الى آخر حياته، أو نفيه من لده، أو قتله بتقطيع قتيان من جميع بطون قريش له لاضاعة دمه، وكان ذلك سبب هجرته ﷺ. وذلك قوله عز وجل ( ٢٠ ) واذ يكر بك الذين كفروا - الى قوله تعالى - والله خير الماكرين )

(الاصل الثاني) إحساب الله تعالى له أي كفايته التامة حتى يقول «حسبي» - في موقعين (أحدهما) مقيد بحال مخصوصة وهي كفايته خداع من يريدون خداعه من الكفار باظهارهم الجنوح للسلم وأيديده بنصره وبالمؤمنين في الآية ٦٢ ( والثاني ) مطابق وهو كفايته إياه هو ومن اتبعه من المؤمنين الذين ذكر أنه أيده بهم - وهو نص الآية ٦٤

( لاصل الثالث ) غايته تعالى به وتوفيقه إياه لتربية المؤمنين في قوله ( ٥ ) كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقاً من المؤمنين لسكرهون ) وهذه هي التي ترتب عايتها ما في الفصل التالي من الاحكام التكليفية المناسبة لما قبلها من وجوب الطاعة وحظر الصيان والحيانة له ﷺ

( الاصل الرابع ) استعماله تعالى إياه برمييه لوجوه الكفار بيد رقبضة من التراب والرمل أصاب الله تعالى بها وجوههم كلهم وفيها قال تعالى ( ١٧ ) وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ) فراجع تفسيرها في ص ٦٢١ ج ٩ وكان هذا من آيات الله الكونية له ﷻ وهذه الآيات كانت كثيرة وهي من جنس آيات الله تعالى لموسى وعيسى وغيرها من الرسل ( ع . م ) وفائدتها تقوية إيمان المؤمنين الذين شاهدوها ومن يصح عندهم نقاها من بعدهم وأما التحدي لافامة حجة رسالته ﷺ فكانت خاصة بالقرآن وهو مشتمل على آيات تقدم بيانها في تمسير آية التحدي من سورة البقرة ( ص ١٩٠ - ٢٢٨ ج ١ ) وفي غيرها

(الاصل الخامس) امتناع تعذيب الله المشركين مادام الرسول ﷺ

فيهم كما في الآية ٣٣ وتفسيرها في ص ٦٥٦ ج ٩

(الاصل السادس) استغاثته ﷺ به مع المؤمنين وامداده تعالى إياهم بالملائكة



وتعشيته بإيام النعاس وانزاله عليهم المطر . وذلك في الآيات ٩ - ١٢ وتفسيره في ٦٠٢ ج ٩ الخ وفيه بحث كمال توكله ﷺ وثقته بربه ، وإعطائه كل مقام من التوكل والاختذ بالاسباب حقه ، واختلاف حال الخروج في الهجرة وحال الحرب يدور ( الاصل السابع ) أنه ليس من شأنه ﷺ ولا مما يصح منه - إذ ليس من شأن الانبياء ولا من سنتهم في الحرب - أخذ الاسرى ومقادهم قبل الانحياز في الارض بتمكين أهل الحق والعدل فيها وهو الآية ٦٧

( الاصل الثامن ) عتبه تعالى له في ضمن المؤمنين لعمله برأيهم في أخذ الفداء من أسارى بدر في الآيتين ٦٨ و ٦٩ فراجع تفسيرهما وما فيه من التحقيق وما فيها من الحكم والاحكام في ص ٨٣ - ١٠٠

( الاصل التاسع ) نكرمه وتشريفه ﷺ بما قرن الله عز وجل من طاعته بطاعته والاستجابة له بالاستجابة له ومشاقته بمشاقته والنهي عن خيانتها معاً ، ومثله جعل الانفال لله ولرسوله فيما يبين في مواضعه من النص الاني ، وباله من شرف عظيم ، وتكريم لا يعلوه تكريم

### ( الفصل الثاني )

« في حقوقه (ص) على الامة وفيه ٦ اصول تتمه ١٥ أصلاً »

( الاصل العاشر ) إيجاب طاعته ﷺ بالامر بها تكراراً وجعلها مقارنة لطاعة الله تعالى في الآيات ١ و ٢ و ٤٦ وفي معناه الامر بالاستجابة له (ص) في الآية ٢٤ مقارنة للاستجابة لله تعالى

( الاصل الحادي عشر ) حظر مشاقته (ص) وجعلها كشافة الله عز وجل في الوعيد عليهما معاً في الآية ١٣ وأصل المشاقه الخلاف والانفصال الذي يكون به كل واحد من المنفصلين في شق وجانب غير الذي فيه الآخر ، فكل من يرغب عن هديه وسنته (ص) ويفضل عليهما غيرها مما يسمى ديناً أو تشريعاً أو ثقافة وتهذيباً فهو داخل في هذا الوعيد .

( الاصل الثاني عشر ) حظر خيانتهم له (ص) مقارناً لحيانة الله تعالى في الآية ٢٧ ( الاصل الثالث عشر ) كراهة عبادته (ص) فيما يأمر به ويحاوله ويرغب فيه من أمور الدين أو مصالح المسلمين ولكن يشترط في هذه أن تكون المجادلة بعد تبين الحق للمسلمين في المسألة . وذلك قوله تعالى ( ٦ مجادلونك في الحق بعد ما تبين ) وهي في أمر الخروج الى بدر ووعد الله تعالى المؤمنين على لسانه (ص) بإحدى

الطائفتين من المشركين — طائفة العير وطائفة النفير أي الحرب — على الإيهام ثم زوال الإيهام بتعين لقاء الثانية . وأما المجادلة والمراجعة في المصالح الحربية والسياسية قبل أن يتبين الحق فيها فهو محمود مع الأدب اللائق إذ هي مقتضى المشاورة التي عمل بها النبي (ص) في غزوة بدر وفي غيرها كما ترى في ص ٣٠٤ و ٦١١ ج ٩ ثم فرضها الله تعالى عليه في غزوة أحد (راجع ص ١٩٩ ج ٤) وفي الآية الدالة على هذا الأصل آية — حجة — على حسن تربيته (ص) للمؤمنين وصبره على ضعفاء الإيمان منهم حتى بكل ( الأصل الرابع عشر) كون الانفال لله والرسول في الآية الاولى وفيها شرف المقارنة أيضا

(الأصل الخامس عشر) جعل خمس الغنائم لله وللرسول كما في آية ٤١ وفيها ما تقدم

## الباب الثالث

( في عالم الغيب كالأبعث والجزاء والملائكة والشياطين )

أصول هذا الباب ومسائله قليلة في هذه السورة لما تقدم بيانه في التمهيد وهي :  
(١) ما ورد في جزاء المؤمنين الكاملين بعد بيان صفاتهم في أولها وهو قوله تعالى ( ٤ ) لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم ) وهو مبطل لقاعدة الوثنية في التماس النفع ودفع الضر ودرجات الآخرة بالتوسل بأشخاص الصالحين  
(٢) ما ورد في جزاء الكافرين من قوله تعالى بعد إنذار المشاقيق له ولرسوله شديد عقابه ( ١٥ ) ذلكم فذوقوه وأن للكافرين عذاب النار ) أي عذاب النار التي تسمى النار  
( ٣ ) ما ورد في جزاء الفاسقين المرتكبين لكبائر الأثم والفواحش من قوله في المتولى عن الزحف ( ١٦ ) وأما جهم وبئس المصير ) وهو ناقض لبناء الوثنية في كون الاعتماد على بعض أشخاص الصالحين كافياً للنجاة من عقاب النار جزاء على الفسق فإن هذا الاعتماد عليهم الذي أطلق عليه المتأخرون اسم التوسل لو كان نافعا لما عوقب أحد ، لانه سهل على كل أحد

(٤) ما ورد من ذكر الملائكة في وعده تعالى لرسوله والمؤمنين في غزوة بدر بمدادهم بألف من الملائكة يثبتونهم بوجودهم فيهم وذلك في الآيات ١٠٦ و ١٢٦ وقد ينال معناه بما يقربه من العقل على أن الواجب فيه هو الإيمان به مع تفويض

صفته وكيفيته إلى الله تعالى كسائر أمور الغيب، فراجع تفسيره في ص ٦١٤ ج ٩  
(٥) ماورد من ذكر الشيطان في الآية ١١ وهو إذهاب رجزه ووسوسته عن  
المؤمنين في غزوة بدر وبيننا وجهه في تفسيره « ص ٦١٠ ج ٩ » وفي الآية ٤٨ من  
تزيينه أعمال المشركين في عداوة النبي « ص » و قتاله ووعده لهم بالنصر والجوار  
فبراءة منهم ، وبيننا وجهه المعقول في تفسيرها « ص ٢٧-٣٠ »

## الباب الرابع

( في الايمان وآياته وصفات أهله وفيه فصلان )

### ( الفصل الاول )

« في المؤمنين الكاملين وفيه ١٨ أصلاً »

﴿ الاصل الاول ﴾ ان الايمان الصادق يقتضي العمل الصالح من تقوى الله  
وإصلاح ذات البين وطاعة الله ورسوله . فمن كان قلبه مطمئناً بالايمان بالله تعالى  
وبوحية إلى رسوله وباليوم الآخر الذي يبعث فيه الموتى ويجزيهم بأعمالهم يجد في  
نفسه داعية لما ذكر وهي مجامع الخير والهدى له في نفسه وفيمن يعيش معهم وفي  
النظام العام للامة والدولة وهو الشرع الذي شرعه الله وبينه رسوله بالقول والفعل  
والحكم . سواء أكان حكمه « ص » بالاجتهاد أو النص . وهذا ما تدل عليه الشريعة في  
قوله تعالى من الآية الاولى ( فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان  
كنتم مؤمنين ) كما بيناه في تفسيرها . ومنه ان طاعة امام المسلمين وقوادعهم وأمراته  
واجب بالنسبة لطاعة الله وطاعة رسوله بشرط أن يكون بالمعروف كما قال في آية أخرى  
( ٥٨: ٤ ) يا ايها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم )

وأما غير المؤمن فلا يجد من الوازع والباعث في نفسه ما يجده المؤمن ، ولا يرجو  
ويخاف ما يرجوه المؤمن ويخافه من ربه ، وإنما يرجو من اناس أن يمدحوه أو يعينوه ،  
ويخافهم أن يذموا أو يعينوه ، ويخشى الحكم أن يحتقروه أو يعاقبوه .

ثم بين لنا تعالى ان المؤمنين الصادقين الذين يكون لايمانهم مثل هذه الثمرات  
الثلاث هم الذين يتحققون بالصفات الخمس التي قصروا أنفسهم عليها . أو قصرهم  
الايمان في خيائها ، اذ قال في الآية الثانية ( انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت

قلوبهم - الى قوله - يتوكلون ) وكل منها أصل مستقل في هذا الباب فنذكرها بترتيبها  
 (الاصل الثاني) ان من شأن المؤمن الصادق أن يوجل قلبه عند ذكر الله تعالى ، والوجل استشعار المهابة والجلال ، أو الخوف وانزع ، وهو انواع يبعث كل نوع من الذكر نوعاً منها ، وتختلف باختلاف درجات المؤمنين ، وأعلى أنواعه شعور المهابة والعظمة والاحلال لرهم الرحمن الرحيم الخالق الرازق المدبر المسخر القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير ، ويليه الوجل من جهل العاقبة ، ومن العقوبة بالحجاب أو العذاب . وهذا الشعور بأنواعه آية الايمان الوجداني وثمرته  
 (الاصل الثالث) أن من شأن المؤمن الصادق أن يزداد إيماناً إذا تلا أو تليت عليه آيات الله عز وجل ، بأن يربو شعوره في قلبه فيكون وجداناً لا يحوم حوله شك ولا ريب ، ولا يؤثر فيه مغالطة ولا جدل ، - وبأن يعطي فهمه في القرآن ، بما يقتضيه عليه من معاني الآيات آباء بعد آن ، من مدلولات نصوصها وفحوى عباراتها ، ودقائق اشاراتها - وبما يؤتى من العبرة والموعظة بتدبره ، فيكون مزجياً له للعمل به ، - فالإيمان يزيد بالكيف وبالكم جميعاً ، ومن ذاق عرف ، وهذه آية الايمان المشترك بين العقل والوجدان ، وهما الباءتان على الاعمال

(الاصل الرابع) ان من شأن المؤمن الصادق أن يتوكل على الله تعالى اي بكل أموره اليه وحده كما افاده الحصر بقوله في هذه الآية (وعلى رهم يتوكلون) وفي معناها آيات في هذه السورة وغيرها بمضاهي بصيغة الحصر كهذه الآية وبعضها بصيغ أخرى اقتضتها الحال ، ولكل مقام مقال

اتوكل على الله تعالى أعلى مقامات التوحيد ، فالؤمن الموحد الكامل لا يتوكل على مخلوق مربوب خالقه مثله بل مشهده في الخلوقات انها اسباب سخر الله بعضها لبعض في نظام التقدير العام ، الذي أقام به امور العالم المختار منها وغير المختار ، فكما سواه في الخضوع لسننه في الاسباب والمسببات ، والسجود له في الانفعال بتقديره في نظام الكائنات ، وهي فيما وراء تسخيرها إياها سواء في العجز عن النفع والضرر إيجاباً وسلماً . فشأن المؤمن المتوكل في دائرة الاسباب ان يطلب كل شيء من سيده ، خضوعاً لسننه تعالى في نظام خلقه ، وهو بذلك يطلبها من حيث امره ان يطلبها امراً تكويمياً قديراً ، وتشريعياً تكليفياً ، فاذا جهل الاسباب او عجز عنها ، وكل امره فيها الى ربه تعالى ، داعياً إياه ان يعلمه ما جهل بما سننه من اسباب العلم ومنها الالهام في بعض الاحيان - وان يسخر له ما عجز عنه من جماد أو حيوان



## ١٢٨ إقامة الصلاة والاتفاق في سبيل الله من الايمان وجزاؤه وممرته (التفسير: ج ١٠)

أوانسان، وقد بين تعالى فائدته في قوله من هذه السورة (٥١) ومن يتوكل على الله فان الله عزير حكيم) وقد بينا موقعه في تفسيرها (ص ٥٩٢ ج ٩) وفي آية (٦١) وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله) وبيننا موقعها في تفسيرها (ص ٦٩) وتقدم قبائها في معناها وهو متمم له قوله (٦٢) وان يريدوا ان يخذعوك فان حسبك الله) ومثله قوله بعدها (يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) فالاحساب جزاء القوي، كما ورد في آيات اخرى

التوكل مؤلف من الايمان الاستفادي الوجداني، ومن العمل الايجابي والسامي، فكم من عمل يقدم عليه المؤمن المتوكل ويحجم عنه غيره لعظمته، او ما يخشى من عاقبته، وكم من عمل يتركه المتوكل ولا ينطيب نفس غيره بتركه، لما يحرص عليه من فائدته، او يتوقعه من سوء مغبته. وليس من التوكل ترك الاسباب الصحيحة في المعيشة والكسب والتداوي والحرب وغيرها، بل هو لا يتحقق بدونها، ولكن ينافيه الاخذ بالامور الوهمية كالرقية والطيرة، وقد فصلنا هذا في مواضع «من اوسسها ما في ص ٢٠٥-٢١٤ ج ٤ تفسير»

«الاصل الخامس» ان من شأن المؤمن الصادق إقامة الصلاة أي أدائها على أتم وجه وأكمله في أركانها وآدابها وسننها والخشوع والتدبر فيها. والصلاة عماد الدين، وأكمل العبادات الروحية البدنية الاجتماعية، وعبر عنها بالايمان في قوله تعالى من آيات القبلية (وما كان الله ليضيع إيمانكم) كما قال جمهور المفسرين بقرينة السياق وقد وجهناه بأنه أثر الايمان الراسخ في القلب، المصلح للنفس، (ص ١٠ ج ٢ تفسير) وبيننا أسرارها وحكماتها وفوائدها ومفاسد تركها في مواضع من ذلك الجزء والجزء الاول الذي قبله باسمه تام ولذلك اختصرنا الكلام عليها في تفسير آية هذه السورة من الجزء التاسع

«الاصل السادس» ان من شأن المؤمن الصادق الاتفاق في سبيل الله مما رزق الله وهو يشمل الزكاة المفروضة وغيرها من اتفقات الواجبة والمستحبة ولعل بذل المال في سبيل الله أقوى آيات الايمان، وقد بينا القول فيه حيث وتبع الامر به من سورة البقرة بالتفصيل ومن غيرها بالاختصار، فهو العبادة المالية التي يتوقف عليها أعم الاعمال الدينية والدنيوية، من منزلية (عائلية) ومدنية وعسكرية، وبمجموع هذه الصفات يكمل الايمان، ويستحق صاحبه وعد الله المؤمنين بسعادة الدنيا والآخرة، وما ذكره تعالى من الجراء في الاصل الآتي

«الاصل السابع» أن جزاء هؤلاء المؤمنين الكاملين ما بينه تعالى بقوله

(٤) أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم (فراجع تفسيره في ص ٥٩٤ ج ٩)

(الأصل الثامن) من آيات الايمان الكامل بالتوكل على الله استغاثه الرب وحده ولا سيما في الشدائد ، كما فعل جمهور المؤمنين مع الرسول صلى الله عليه وسلم في بدر وذكرهم به بعدها ، وبما من عليهم من الاستجابة لهم بها ، في قوله (٩) اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم ( الآية . وتجد في تفسيرها تحقيق الكلام في كمال توكل النبي صلى الله عليه وسلم وكون توكل صاحبه ابي بكر الصديق رضي الله عنه دونه ، وما كان من خوفه صلى الله عليه وسلم بيدركه وسكينة في الغار وإعطائه كل مقام حقه ، كما ذكرناه في الفصل الاول من الباب الثاني من هذه الخلاصة (الأصل التاسع) غاية الله تعالى بمباداه المؤمنين الكاملين من اهل بدر النبي اثنى عليهم بها في الآيات ٩ - ١٢ (أصل ٦ فصل ١ باب ٢) وقد اشرنا اليه آنفاً في الكلام على غايته تعالى برسوله (ص)

(الأصل العاشر) أن الله تعالى يبلو المؤمنين ببلاء حسناً يمثل النصر والغنيمة ، كما يبلوهم أحياناً ببلاء شديداً بالبؤس والهزيمة ، تربية لهم ويأنه في تفسير قوله تعالى من الآية (١٧) وليبلي المؤمنين منه بلاء حسناً ( وبكلا البلاءين يتم تحقيق المؤمنين » راجع ص ٦٢٣ ج ٩ «

(الأصل الحادي عشر) ارشاده المؤمنين الى ما يغفل عنه الجاهلون من الارتفاع بنعمة الله عليهم في سماع العلم والحكمة ، واتقاء ما يصرف عنه من الاعراض والغفلة ، وذلك في الآيتين ٢٠ و ٢١ وتدبر ما فسرناهما به في ص ٢٥ - ٢٣٠ ج ٩ (الأصل الثاني عشر) إرشاده تعالى لإياهم الى الحياة المعنوية ، التي يرتقون بها عن أنواع الحياة الحيوانية . وهي ما يدعوهم اليه الرسول بكتاب الله تعالى فتدبر فيه الآية ٢٤ وتفسيرها في ص ٦٣١ ج ٩

(الأصل الثالث عشر) ارشاده لإياهم الى سننه في جعل الاموال والاولاد فتنة للناس ، أي امتحانا شديداً للواقع في النفس ، وتحذيراً لهم من الخروج في أموالهم ومصالح اولادهم عن الحق والعدل ، بقوله (٢٨) واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة ( وهذا أصل عظيم في تربية المؤمن نفسه على التزام الحق وكسب الحلال واجتناب الحرام ، (تفسير القرآن الحكيم) (١٧) (الجزء العاشر)

واتقاء الطمع والدناءة في سبيل جمع المال والادخار للأولاد. وقد كان أكثر أولاد المؤمنين عند نزول هذه الآية مشركين، وفيهم نزل قوله تعالى «٥٤: ١٤ إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم وإن تنفوا وتصفحوا وتغفروا فإن الله غفور رحيم ١٥ إنما أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم» وإتنا نرى كثيراً من المسلمين، حتى اللابسين منهم لباس الدين، يرتكبون المعاصي والدنايا في هاتين الفتنتين، ومنهم من يحرم بعض أزواجه وأولاده من إرثه، بالهبة للأخرين منهم، أو وقف العقار وجبسه عليهم.

(الاصل الرابع عشر) تذكير المؤمنين بماضيهم، وما كان من ضعف أمتهم، واستضعاف الشعوب لهم، وخوفهم من تخطف الناس إياهم، ليعلموا ما أفادهم الاسلام من عزة وقوة ومنعة قبل أئحانه في الارض وتمكن سلطانه فيها. ومعرفة تاريخ الامة في ماضيها، اكبر عون لها على إصلاح حالها واستعدادها لاستقبالها، فراجع الآية ٢٦ وتفسيرها في ص ٦٣٩ ج ٩

(الاصل الخامس عشر) جعل الالف منهم يغاب الفين من الذين كفروا في حال الضعف على سبيل الرخصة - وجعل الالف منهم يغاب عشرة آلاف من الكافرين في حال القوة على سبيل الزيمة، كما نص في الآيتين ٦٥ و ٦٦ ويذكر مفصلاً في باب قواعد الاحكام الحرية

(الاصل السادس عشر) إرشاد المؤمنين الى ما يكتسبون به ملكة الفرقان العلمي الوجداني الذي يفرق به صاحبه بين الحق والباطل والخير والشر والمصاحبة والمفسدة. وتجدها في الآية ٢٩ وتفسيرها في ص ٦٤٧ - ٦٥٠ ج ٩ ويذكر هذا الاصل في السنة السادسة من سنن الاجتماع

(الاصل السابع عشر) امتنان الله على رسوله الاعظم بتأييده ونصره وبالمؤمنين، وبتأليفه بن تلويمهم، وبإلهامه عظمة من منته تعالى عليهم، ومنقبة هي أعظم مناقبهم، «راجع تفسير الآية ٦٣ في ص ٧٠

(الاصل الثامن عشر) منة الله تعالى وفضله على أصحاب رسوله ولاسيما أهل أهل بدر بشاركتهم إياه في كفاية الله تعالى إياه وإحسانه له ولهم في قوله عز وجل (٦٤) يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) وتجدها في ص ٧٤ وهذا أشرف ما شرفهم الله تعالى به وتقدم ذكره في غايته تعالى برسوله (ص)

### إيقاظ واعتبار

من تدبر هذه الاصول يعلم كنهه الايمان وثمراته وأنه ليس جنسية سياسية، ولا دعوة لسانية، بل هو أعلى المراتب البشرية، والكمالات الانسانية، المطهرة لأهله من الخرافات والدناءات، فليزن الماريء ايمانه بميزان القرآن، وليكن له أسوة حسنة الذين سبقونا بالايمان

### ( الفصل الثاني )

(في حالة ضعفاء المؤمنين ايماناً أو حالاً ونفساً وقرب بعضهم من المنافقين)  
بعد أن بين صفات المؤمنين الكاملين في أول السورة ومنهم أكثر أهل بدر بين حال غير كاملين الايمان منهم بقوله (٥) كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون ٦ يجادلوك في الحق بعد ما تبين كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون)

وقال في تدبیر المنافقين وضعفاء الايمان من إقدام كلمة المؤمنين على قتال المشركين في بدر على ما بين الفريقين من انتفاوت (٤٩) إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم . ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم)  
وقال في تعزير الذين أخذوا الفدية من أسرى بدر قبل إذنه تعالى لهم به (٦٧) تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة — الى قوله — عذاب عظيم)  
فن أقام قسطاس الموازنة المستقيم بين ضعفاء الايمان من الصحابة «رض» وأقوى مؤمني هذا العصر ايماناً يعلم مقدار بعد المسافة بين الفريقين . وأما كلمة الايمان منهم وهم الاكثرون فهم الذين قال فيهم رسول الله (ص) «لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه» متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري والنسيف مكيال أو نصف المد

### الباب الخامس

« في بيان حال الكفار من المشركين وأهل الكتاب وذلك في آيات »  
( ٣٢١ و ٣ ) قوله تعالى ( ١٢ ) سألقي في قلوب الذين كفروا الرعب ) أي عند لقاء المؤمنين في القتال وما علله به بعينه من مشاققتهم لله ولرسوله وتوعدهم بعذاب النار . فهذه ثلاث آيات في حالهم وما لهم وقد ثبت أنه كان من خصائصه (ص)

١٣٢ حال مشركي مكة في كفرهم وقتالهم المؤمنين وعاقبة أمرهم ( التفسير ج ١٠ )

أنه ينصر بالرعب ثبت هذا نصاً وثبت فعلاً وكان للمسلمين حظ من إرثه ( ص )  
وتدر ما كان من إرثهم لهدايته

(٤) قوله تعالى للمؤمنين ( ١٥ ) إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم  
الادبار ) الخ فقيه تحقير لشأنهم

(٥) قوله تعالى ( ١٧ ) فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ) الآية ففيها بيان لحذله تعالى  
لهم وتمكين المؤمنين من قتلهم في بدر بتأييده ونصره الذي تقدم في بيان عناية الله  
تعالى بهم وقبلة في عناية برسوله ( ص )

( ٦ ) قوله في تليل ما ذكر ( ١٨ ) ذلكم وأن الله موهن كيد الكافرين ) وكذلك كان

( ٧ ) قوله في أهل الكتاب منهم ( ١٩ ) ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ) الآية

بناء على ما حكاه تعالى عنهم في سورة البقرة ( ٢ : ٨٩ ) ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق  
لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ) فيراجع تفسيره في ص ٣٨ ج ١

( ٨ ) قوله تعالى في تقائصهم ( ٢٢ ) ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون )

فوصفهم بتعطيل مشاعرهم ومداركهم الحسية والعقلية كما قال في وصف أهل جهنم -

( ٧ : ١٧٩ ) ولقد ذرأنا لجنهم كثيراً من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين

لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم

الغافلون ) وبمثل هذا يدرك الماقل أن ما يذمه الكتاب العزيز من الكفار ليس

هجاء شعرياً ، ولا تنقيصاً تعصيباً ، بل هو بيان لما جنوه على أنفسهم من تعطيلهم لمداركهم

العلمية ، وافسادهم بذلك لقطرهم السليمة - ومنه يعلم أن المؤمنين يجب أن يكونوا منهم

على طرفي نقيض ، ويظهر له التفاوت العظيم بين هجاء أهل الجاهلية بعضهم لبعض

وبين هذا الذم للكفار ، وما فيه من الاصلاح العلمي والادبي . وأكبر العبرة فيه أن

المسلمين اذا صاروا متصفين بهذه الصفات لا ينفعهم لقب الاسلام ، ولا الانماء الى خام

التبيين عليهم الصلاة والسلام ، فانما الاسلام هداية ، ووظيفة رسوله ( ص ) الداية

( ٩ ) قوله تعالى ( ٣٠ ) وإذ يكره بك الذين كفروا ) الآية وهي في المشركين واكبر

العبرة فيها أنهم كانوا يعادونه ( ص ) اعزازاً بالقوة ، لا بالمصلحة ولا بالحجة

( ١٠ ) قوله ( ٣١ ) وإذا تلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا )

الآية . ولو قدروا على مثله لشاؤا ، ولو شاؤا ما هو في استطاعتهم لفعلوا ، ولو فعلوا

لعرف عنهم ، ولرجع كل من آمن به ( ص ) الى الكفر معهم ، لانهم آمنوا بالحجة ، ولم

يكن لاحد منهم في الاسلام أدنى مصلحة ، بل كانوا عرضة للاذى والفتنة



(١١) قوله (٣٢) وإذ قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو اثننا بعذاب أليم) وهو برهان على أنهم كانوا يجحدون جحود كبرياء وعناد ، لا تكذيب علم واعتقاد ، فهو دليل قنلي على الامرين اللذين قبله .

(١٢) قوله (٣٤) وما لهم ألا يهتبه الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه ان أولياؤه الا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون ) أي لا يعلمون ان الحق في الولاية على بيت الله تعالى المؤسس لعبادته وحده للذين يتقون الشرك والردائل، وهذا الحق تكويني وتشريعي كما ثبت بانفمل

(١٣) قوله (٣٥) وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية ) وهو بيان لقيح عبادتهم وبطلانها لانها لمه ولعب ، ولذلك رتب عاها جزاءها العاجل بقوله عطفاً بفناء التعقيب ( فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون )

(١٤) قوله « ٣٦ ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغابون » وهذا إنذار يتضمن الاخبار بالغيب عن عاقبة بذلهم للمال في مقاومة الاسلام، وقد ظهر صدقه للاخاص والعالم ، فهو من معجزات القرآن ( ١٥ و ١٦ قوله تعالى في تمة الآية ومنهم من عده آية مستقلة ) والذين كفروا

الى جهنم يحشرون ٣٧ ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعاً فيجعله في جهنم أولئك هم الخاسرون ) وفيه تمة للانذار ، وجملة أنهم يغلبون في الدنيا ثم يصيرون في الآخرة الى عذاب النار

( ١٧ ) قوله ( ٣٨ قل الذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وإن يعودوا فقد مضت سنة الاولين ) وهذه دعوة لهم الى الايمان ، ليكون وقوع ما أنذروا عن حجة وبرهان ، وقد وقع ما أنذرهم فكان تصديقاً لعجاز القرآن ، واطراداً لسنته تعالى في معاندي الرسل عليهم السلام

(١٨) قوله تعالى للمؤمنين محذراً من صفات الكافرين (٤٧) ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً ورثاء الناس ويصدون عن سبيل الله ) وهو بيان لصفة المشركين ، وحالهم ومقصدهم من خروجهم الى قتال المؤمنين ، وهو البطر واظهار الكبرياء والعظمة ومراعاة الناس ، وهي مقاصد سافلة لإفسادية حذر الله المؤمنين منها ، فهم انما يقاتلون لاعلاء كلمة الله وهي التوحيد والحق والمدل ، وتقرير الفضيلة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، كما بيناه في محله بشواهد القرآن (١٩) قوله تعالى ( ٤٨ ) وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غاب لكم اليوم

## ١٣٤ رأي المنافقين ومرضى القلوب في شجاعة المؤمنين (التفسير: ج ١٠)

من الناس) الآية وهو نص في أنهم كانوا مغرورين باستعدادهم الظاهر وكثرتهم العددية، وأنه غرور لا يستند إلا إلى وسوسة الشيطان، التي يروجها عندهم الجهل بقوة الحق المعنوية لدى أهل الإيمان، ولذلك لم تلبث أن زالت عند ما التقى الجيشان، بل عندما تراءت الفئتان، كما قال تعالى ( فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال آني بري منكم ) الخ (٢٠) قوله تعالى في المنافقين وضعاء الإيمان ( ٤٩ ) اذيقون المنافقون والذين في قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم ) وإنما قالوا هذا لمشاركتهم للمشركين المجاهرين بالكفر في الجهل بقوة الإيمان بالله وبما يستلزمه من القوى المعنوية فلم يجحدوا تمليلا لأقدام المؤمنين القليلين العاديين للقوى المادية على قتال المشركين المعززين بكثرتهم وقواهم الا لغرور دينهم، وما كانوا مغرورين بأنفسهم، بل واثقين بوعد ربهم، متوكلين عليه في أمرهم، وقد بين الله ذلك في الرد على أولئك المنافقين، بقوله ( ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم )

(٢١) قوله تعالى ( ٥٠ ) ولوترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ) الآيات . وهذا بيان لأول ما يعرض لهم من العذاب في أول مرحلة من مراحل عالم الغيب، بعد بيان ما يكون من عذابهم وخذلانهم في الأرض. وضرب له المثل بآل فرعون وما كان من عذابهم في الدنيا، وقد صدق خبر الله الذي أوحاه إلى رسوله في سوء عاقبة المشركين في الدنيا، وسيصدق خبره عنهم في الآخرة (فله الآخرة والاولى)

(٢٢) قوله تعالى في أهل الكتاب من اليهود الذين عاهدكم النبي ﷺ فنقضوا عهده المرة بعد المرة ( ٥٥ ) إن شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون ٥٦ الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا ينقون- إلى قوله ٥٩ - ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا إنهم لا يعجزون ) وفيه بيان لفساد إيمانهم، المقتضي لنقض أيمانهم، المعقب لقتالهم ويراجع تفصيل ذلك في تفسير هذه الآيات «ص ٤٨ - ٦٠» (٢٣) ثم بين شأن الكفار في القتال، الذي هو مقتضى تلك الصفات والاحوال، يجعل المؤمنين المستكملين صفات الإيمان، يغلبون ضعفهم إلى عشرة أضعافهم من الكفار، كما ترى في الآيات ٦٤ - ٦٦ وبما أنه الذي لا يرد في تفسيرها من ص ٧٤ - ٨٣ (٢٤) ولاية الكفار بعضهم لبعض في الآية ٧٣ وأما الأحكام المتعلقة بقتالهم

خيبتها في الباب السابع

## الباب السادس

(في السنن الالهية في أفراد البشر وأممهم)

(وهي تدخل في علم النفس وعلم الاجتماع)

(السنة الاولى) ما ثبت بالمشاهدة والاختبار من تفاوت البشر في الاستعداد للإيمان والكفر وفيها ، وفي الاستعداد للخير والشر وفيها ، وجزاء الله تعالى لهم على أعمالهم في الدنيا والآخرة مجري بمقتضى هذا التفاوت. ومن شواهد في هذه السورة ما وصف به المؤمنين الكاملين في الآيات ٢-٤ وما ذكره في الرابعة من درجاتهم عند ربهم في الآخرة ، وهي تابعة لدرجاتهم في الدنيا «راجع تفسيرها في ص ٥٩٤ ج ٩» ومنها ما يقابل ذلك عن قرب وهو وصفه في الآيتين «٦٥» اللتين بعدهن من حال ضعف المؤمنين ومجادلتهم للرسول (ص) في الحق بعد ما تبين فراجع تفسيرها في ص ٥٩٧ ج ٩

(السنة الثانية) ما ثبت بالاستقراء من كون الظلم في الامم يقتضي عقابها في الدنيا بالضعف والاختلال ، الذي قد يفضي الى الزوال ، أو فقد الاستقلال. وكون هذا العقاب على الامة بأمرها ، لا على مقترفي الظلم وحدهم منها ، قال تعالى (٥٢) واتقوا فتنة لا نصيب الذين ظلموا منكم خاصة) وذلك ان الفتن في الامم والظلم الذي ينتشر فيها ولا يقوم من أفرادها وجماعاتها من يقارمه يعم فسادها ، بخلاف ذنوب الافراد غير العامة المنتشرة ، فالامة في تكافلها كاعضاء الجسد الواحد فكما أن الجسد يتداعى ويتألم كله لما يصيب بعضه كذلك الامم . وقد بينا في تفسير الآية ان الاصل في الفتنة هنا ما شأنه أن يقع بين الامم من التنازع في مصالحها العامة من السيادة والملك أو الدين والشريعة (ص ٦٣٧ ج ٩) ومثله كل ماله تأثير في تفرقها وضعفها كفتن الفسق والاسراف في الترف والنعم المفسد للاخلاق ، وهو لا يصل الى هذا الحد الا بترك انكار المنكر الذي تأثم به الامة كلها ، وكل من هذا وذلك ثابت في وقائع التاريخ . ومن الشواهد عليه في هذه السورة قوله تعالى ﴿ ٥٤ كذاب آل فرعون - الى قوله - وكل كانوا ظالمين ﴾ وهو قد ورد شاهداً لسنة أخرى سيأتي بيانها

﴿ السنتان الثالثة والرابعة ﴾ كون الافتتان بالاموال والاولاد ، مدعاة لضروب من الفساد ، فان حب المال والولد من الغرائز التي يعرض الناس فيها لاسراف والافراط اذا

لم تهذب بهداية الدين، ولم تشذب بحسن التربية والتعليم، قال تعالى (٢٨) واعلموا اننا موالكم وأولادكم فتنة وإن الله عنده أجر عظيم) وقد بينا وجود ذلك في تفسير الآية (ص ٦٤٤ ج ٩) (السنة الخامسة) ما ثبت في الكتاب العزيز واخبار التاريخ من عقاب كفار الامم الجاحدين الذين عاندوا الرسل وهو قسمان: عقاب الذين عاجزواهم بما اقترحوا عليهم من الآيات الكونية فلم يؤمنوا بها على توعدهم بالهلاك فأهلكهم الله تعالى بعذاب الاستئصال كما أوعدهم على السنة رسالهم - وعقاب الذين عادواهم وقاتلوهم فأخزاهم الله ونصر رسله عليهم . وقد كان هذا مطرداً وسماه الله تعالى سنة في قوله (٣٨) قل للذين كفروا ان يتوبوا يغفر لهم ما قد سلف ، وإن يعودوا فقد مضت سنة الاولين ) ولعلم أن النوع الاول من هذين العقابين هو غير الذي بيناه في السنة الثانية فإن الذنب في تلك سبب طبيعي اجتماعي للعقاب، وفي هذه ايس سبباً طبيعياً بل وضعياً تشريعياً بمقتضى وعيد الله تعالى ، وقد كان الذنب واحداً - وهو تكذيب الرسل ومعادنتهم - والعقاب عليه مختلفا (٢٩: ٤٠) فكلاً أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا) والفرق بين النوعين كان فرق بين الامراض البدنية، والمصائب الدنيوية، وبين العقوبات الحكومية، فإن الاولى تحدث بسبب مخالفة نظام الفطرة وسنن حفظ الصحة فهي علة وسبب طبيعي لها ، وأما الثانية وهي العقوبات المقررة في الشرائع والقوانين على جرائم الافراد كالحدود الشرعية والتعزير بالحبس أو الضرب أو التعزيم بالمال على من قتل أو زنى أو سرق أو ضرب أو غصب - فهي وضعية تكليفية تقع بفعل منفذ الشرع والقانون، ولو كانت أسباباً تكوينية طبيعية للعقاب الذي يحكم به القاضي وينفذه السلطان لوقع بدون حكم ولا تنفيذ منفذ . وقد تكون سبباً لعقاب طبيعي آخر غير عقاب الشرع والقانون، بما تحدثه من الضرر في الصحة والفساد في الامة، فإن الله تعالى لم يحرم على الناس شيئاً الا لضرره ، حتى اذا ما كثرت وفشت فصارت ذنباً للامة ترتب عليها ما تقدم بيانه في السنة الثانية من عقاب الامة بفشو الفسق وترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر . وقد بينا هذا الفرق وهذه السنن مراراً في هذا التفسير وقررنا أن عذاب الآخرة ينقسم الى هذين القسمين أيضاً ( فيراجع في مواضعه بدلالة فهارس الاجزاء كلفظ جزاء وعذاب وعقاب وأمم )

وأما النوع الثاني من عقاب معاندي الرسل فهو يشبه عذاب الامم على ظلمها وفسوقها من وجه واحد ويخالقه من وجهين : يشبهه من حيث إن أعداء الرسل

ومقاتلتهم كانوا دائماً ظالمين لهم ولا أنفسهم، لأن الرسل ما جاءوهم إلا بالحق والعدل، وما تنازع أهل الحق والعدل، مع أهل الباطل والظلم، إلا وكانت العاقبة للمتقين وهم القسم الاول، فنصر الله تعالى لرسوله والمؤمنين القائمين بحقوق الايمان التي بينها في مواضع من تفسير هذه السورة وغيرها فان الاصل الاصيل فيه أنه داخل في باب الاسباب الطبيعية الاجتماعية وسنة تنازع البقاء ورجحان الامثل

ويخالفه من حيث إن وجود الرسول في المؤمنين له ضامن لانزامهم الحق والعدل ومراعاة السنن العامة حتى إذا ما خالفوا وشذوا بنكوب السبيل مرة تابوا وأناوبوا كما وقع من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوتي أحد وحنين، ووقع ما هو أشد منه لبني اسرائيل مع موسى وغيره من انبيائهم (ع . م)

ويخالفه أيضاً من حيث إن وجوده فيهم كان يكون سبباً لتأييده تعالى إياهم بشيء من آياته كما وقع في غزوة بدر بمادادهم بالملائكة يثبتون قلوبهم، وبالقائه العرب في قلوب أعدائهم، وبما كان من رميه صلى الله عليه وسلم إياهم بقبضة من التراب أصابت كل واحد منهم، فأضعفت قلبه، بل أطارت له، وما كان من عناية الله تعالى برسوله والمؤمنين في خروجه صلى الله عليه وسلم الى بدر، وفي وعده إياهم احدى الطائفتين أنها لهم على الابهام، وفي انزاله المطر عليهم حيث اتفَعوا به من دون الكفار - فان هذه الامور مجتمعتها كانت توفيق اقدار لاقدار في مصالحة المؤمنين فكانت عناية منه تعالى بهم، أكثرها من طريق الاسباب الظاهرة التي لا يمكن كونها بكسبهم وزد على ذلك ماورد من الاخبار الصحيحة في بعض الخوارق الكونية له (ص) كاطعام الجيش الكثير من طعام قليل أعد لعدد قليل فبارك الله تعالى فيه - وكنعج الماء من بين أصابعه (ص) بما أمده تعالى به من مادة الماء الموجودة في الهواء على خلاف السنة العامة في تكوين الماء المبيضة في قوله تعالى ( ٤٣: ٢٤ ) ألم تر أن الله زجى سبحانه ثم يُولف بينه ثم يجعله ركاماً فترى الورد يخرج من خلاله ) ومثله آية ( ٤٧: ٣٠ ) ( السنة السادسة ) كون التقوى والحذر في الاعمال من فعل وترك في الشؤون العامة والخاصة من اجتماعية وشخصية دينية أو دنيوية تكسب صاحبها ملكة يفرق بها بين الحق والباطل والخير والشر والمصلحة والمفسدة فيجري في أعماله على مراعاة ذلك في ترجيح الحق والخير والمصلحة على ما يقابلهن إلا فيما عساه يعرض له من جهالة أو سهو أو نسيان لا يلبث أن يرجع عنه اذا ذكر أو تذكر . قال تعالى ( ٢٩ ) يا أيها الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل لكم فرقانا ) فراجع تفسيرها وتحقيق



## ١٢٨ التمييز بين الحديث والطيب وأسباب تغير أحوال الأمم التفسير: ج ١٠

ما تكون فيه التقوى من أنواعها وأنواع الفرقان الذي هو ثمرها في ص ٦٤٧ - ٦٥٠ ج ٩  
 (السنة السابعة) التمييز بين الحديث والطيب من الأشخاص والأعمال كما نص في الآية  
 ٣٧ وفي معناها آيات أخرى تقدمت وذكرنا أرقامها وأرقام سورها في تفسيرها  
 وقلنا فيه ان هذا المميز بين الأمرين يوافق ما يسمى في هذا العصر بسنة الانتخاب  
 الطبيعي ورجحان أمثل الأمرين المتقابلين وغلب أفضل الفريقين المتنازعين أو بقاء  
 (السنة الثامنة) كون تغير أحوال الأمم، وتغلب في الأطوار من نمو وضم، أثر طبيعي  
 فطري لا تغيرها ما بآفسهم من العقائد والأخلاق والملكات، التي تطبعها في النفس العادات،  
 وترتب عليها الأعمال، والنص القطعي فيها قوله (٥٣) ذلك بأن الله يريك مغيراً نعمته أنعمها  
 على قوم حتى يغيروا ما بآفسهم ( وقد فصلنا القول في بيانها تفصيلاً (في ص ٣٦ - ٤٧ )  
 (السنة التاسعة) كون الأتخان في الأرض واستقرار السلطان فيها بالقوة  
 الكافية يقتضي اجتناب ما يعارضه ويحول دون حصوله وتحقيقه كاتخاذ الأسرى من  
 الأعداء ومفاداتهم بالمال في حال الضعف . كما يأتي في القاعدة ٢٢ من الباب ٧  
 (السنة العاشرة) كون ولاية الأعداء من دون الأولياء من أعظم منارات الفتنة  
 والفساد في الأمة، والاختلال والانحلال في الدولة، كولاية المؤمنين في النصرة والقتال  
 للكافرين الذين يوالي بعضهم بعضاً على المؤمنين في الحروب ولا سيما التي مثارها  
 الخلاف الديني، وشواهد هذه السنة في التاريخ الإسلامي وغيره كثيرة جداً وهي التي  
 أزالت الدول الإسلامية الكثيرة، وآخرها الدولة العثمانية الجاهلة التي كانت تتداعى عليها  
 الأمم الأوروبية النصرانية فينتفرون على قناتها إلا عند تمارض مصالحهن فيها . فراجع  
 أحكام الولاية في آخر هذه السورة من آية ٧٢ - ٧٣ والنص فيها قوله تعالى ( إلا  
 تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير ) وتجد تفسيرها خاصة في ص ١١١  
 (السنة الحادية عشرة) ما ثبت بالقرآن والوجدان من كون الإنسان ذا قدرة وإرادة  
 واختيار في أفعاله من إيمان وكفر وخير وشر وصالح وفساد، وكل ما ذكر في هذا الباب من  
 سننه تعالى في جزاء الناس على أعمالهم وما ذكر في البابين الذين قبله والباب الذي بعده من  
 إسناد أفعالهم إليهم فهو مبني على هذه السنة، وأما ما تقدم في الباب الأول من إسناد بعض  
 أعمالهم إلى الله تعالى وتصرفه فيهم فهو بيان لسنة في خلقهم كذلك وعلى هذه القاعدة  
 جربنا في إبطال عقيدة الجبر التي فتن بها أكثر الأشعرية وشواهد في هذه السورة  
 وغيرها كثيرة ، راجع منه في تفسير ( ١٧ ) فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ) الآية  
 في ص ٦٢٠ ج ٩ وتفسير ( ٢٤ ) واعلموا أن الله يحول بين المرء وقبيله ( ٦٣٤ ) منه

## الباب السابع

( في القواعد الحربية العسكرية والسياسية وفيه ٢٨ قاعدة )

( تنبيه ) ورد في هذا الموضوع عدة قواعد في سياق الاوامر والنواهي المناسبة لنظم الكلام الذي تقتضيه البلاغة والتأثير في التلاوة لغرض الهداية التي هي المقصد الاول للدين فذكرها في ترتيب آخر تقدم فيه الا هم في الموضوع فلا هم بحسب الشؤون الحربية فنقول :

( القاعدة الاولى ) وجوب إعداد الامة كل ما تستطيعه من قوة لقتال أعدائها فيدخل في ذلك عدد المقاتلة ، والواجب أن يستعد كل مكلف للقتال ، لانه قديكون فرضاً عينياً في بعض الاحوال ، يستدعي ما يسمى بالفير العام ، ولا يمكن هذا في ام الحضارة إلا بمقتضى نظام عام ، ويدخل فيه السلاح وهو يختلف باختلاف الازمنة والامكنة والاحوال ، وقد كثرت اجناسه وأنواعه وأصنافه في هذا الزمان ، فمنه البري والبحري والهوائي ولكل منها مراكب وسفائن لمباشرة القتال ، ولتقل العسكر والادوات والازاد والسلاح ، ويدخل فيه الازاد ونظام سوق الجيش وغير ذلك من العلوم والفنون السكثيرة

( القاعدة الثانية ) وجوب رباط الحيل فان من أهم القوى الحربية مراكب القوسان في ثغور البلاد ، وخصه بالذكر للحاجة اليه وعدم الاستغناء عنه حتى في هذا العصر الذي كثرت فيه مراكب النقل البخارية والكهربائية بأنواعها ، والنص العام الصريح في هاتين القاعدتين قوله تعالى ( ٦٠ ) وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الحيل )

( القاعدة الثالثة ) أن يكون القصد الاول من اعداد هذه القوى والمراكب لإرهاب الاعداء وإخافتهم من عاقبة التعدي على بلاد الامة أو مصالحها أو على أفراد منها أو متاع لها حتى في غير بلادها ، لاجل أن تكون آمنة في عقر دارها ، مطمئنة على أهلها ومصالحها وأموالها ، وهذا ما يسمى في عرف هذا العصر بالسلم المسلح ، وتدعيه الدول العسكرية فيه زوراً وخداعاً ، ولكن الاسلام امتاز على الشرائع كلها بأن جعله ديناً مفروضاً ، فقيدها بمراكب القوى والمراكب بقوله ( ترهبون به عدو الله وعدوكم )

( القاعدة الرابعة ) اتفاق المال في سبيل الله لاعداد ما ذكر إذ لا يتم بدون المال شيء منه ، ولذلك قال بعد ما ذكر من هذه الآية ( وما تنفقوا من شيء

في سبيل الله يوف اليكم وأنتم لا تظلمون ) وقد كان هذا الاتفاق في العصر الاول موكولا إلى ايمان المؤمنين في يسرهم وعسرهم كما ترى في أخبار غزوة تبوك الجملة في السورة الآتية ( التوبة ) والمفصلة في السيرة النبوية ، ولا بد له من نظام في هذا العصر يدخل في ميزانية الدولة كما تفعل جميع الدول ذات النظام الثابت وسيأتي في سورة التوبة ان له سهما من مال الزكاة ، وهي قد نزلت بعد الانقال مفصلة لكثير من أحوالها ، ومنه هذا الترغيب الصريح في الاتفاق لاعداد القوى العسكرية وفيه إشارة إلى التهيب ، وانذار على التقصير ، وقد صرح بمنزله في قوله تعالى بعد آيات في شرع القتال من سورة البقرة ( ٢ : ١٩٤ ) وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ) ( القاعدة الخامسة ) تفضيل السلم على الحرب إذا جنح العدو لها ، إثارة لها على الحرب التي لا تقصد لذاتها ، بل هي ضرورة من ضرورات الاجتماع تقدر بقدرها . وذلك قوله تعالى عقب الأمر باعداد كل ما تستطيعه الامة من قوة ومرابطة لارهاب عدوه وعدوها ( ٦١ ) وان جنحوا للسلم فاجنح لها )

ولما كان جنوح العدو والسلم قد يكون خديعة لنا فكيف عن القتال ، ربما يستعدون هم له أو لغير ذلك من ضروب الخداع ، وكان من المصاحبة في هذه الحال أن لا تقبل الصلح منهم ، ما لم نستفد كل ما يمكننا منه نفوقنا عليهم — لم يعد الشارع احتمال ذلك مانعا من ترجيح السلم بل قال عز وجل ( ٦٢ ) وان يريدوا ان يخدعوك فان حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين ) وهو برهان على ان الاسلام دين السلام ، لكن عن قدرة وعزة ، لا عن ضعف وخذلة ، فراجع تفسير الآيتين في ( ص ٦٩ ) ( القاعدتان السادسة والسابعة ) المحافظة على الوفاء بالعهد والميثاق في الحرب والسلم وتحريم الخيانة فيه سرا أو جهرا ، لتحريم الخيانة في كل أمانة مادية أو معنوية أو غيرها مطلقا ومقيدا ، والآيات في ذلك متعددة محكمة لاتدع مجالا لابطاح نقض العهد بالخيانة فيه وقت القوة ، وعده قصاصة ورق عند امكان نقضه بالحيلة ، حتى ان الله تعالى لم يبح لنا أن ننصر إخواننا المسلمين غير الخاضعين لحكمنا على المعاهدين من الكفار كما قال في آية ( وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق ) فراجع تفسيرها في ص ١٠٨

وقال تعالى في النبي عن الحيانة على وجه الاطلاق ( ٢٧ يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم ) وتفسيره في ( ص ٦٤١ ج ٩ ) وقائنا أن نذكر من أمثلته نقض عهود الاعداء فهو من أهم الامانات فذكرناه فيما يلي :  
 ( القاعدة الثامنة ) نذ العهد بشرطه اذا خيف من العدو المعاهدنا أن يخون في عهده ، وظهرت آية ذلك في قوله أو عمله ، فحينئذ يجب على الامام أن ينبذ اليه عهده على طريق عادل سوي صريح لا خداع فيه ولا خيانة . وذلك قوله ( ٥٨ ) وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين ) وهذا من الفضائل التي يمتاز بها التشريع الاسلامي على جميع شرائع الامم وقوانينها . راجع تفسير الآيات وبعض الشواهد على أخذ مسلمي العصر الاول بها عملاً بالكتاب العزيز وهدي الرسول ( ص ) فيها ( ص ٥١ )  
 ( القاعدة التاسعة ) وجوب معاملة ناقضي العهد بالشدة التي يكونون بها عبرة ونكالا لغيرهم ، تمنعهم من الجرأة والاقدام على مثل خيانتهم بنقضهم ، وذلك قوله تعالى فيمن نقضوا عهد رسول الله بعد المرة وكانوا من اليهود ( ٥٧ ) فاما تفقنهم في الحرب فشردهم من خلفهم لعلهم يذكرون ) فراجع تفسيرها ( في ص ٤٩ ج ١٠ ) ثم راجع ما كان من معاهدة الرسول ( ص ) لليهود ونقضهم لها وعاقبة ذلك فيهم ( ص ٥٤ - ٥٦ )  
 ومنه يظهر الفرق بين تعاليم الاسلام الجامعة بين الحزم والعدل ، والشدة والفضل ، وبين ما عليه دول المدنية الاخرى من القسوة والظلم

( فان قيل ) إن اتباع المسلمين وحدهم هذه الفضائل في الحرب يمكن أعداءهم من خيانتهم والظهور عليهم بعدم انزامهم لها . قلنا : ان أعداءهم في العصور الاولى كانوا أبعد من أعدائهم في هذا العصر عن هذه الفضائل إذ لم يكونوا مقيدين في الحرب بنظام مثل قوانينها الحاضرة ، التي تراعى ويحتج بها ، فان يتركها القوي تأولا . وكان تفوقهم بالقوة والكثرة عظيما ، وقد غلبهم المسلمون ، وإما غلبهم بهذه الفضائل وأماها

( القاعدة العاشرة ) جعل الغاية من القتال الديني حرية الدين ومنع فتون أحد واضطهاده لا جل إرجاعه عن دينه ، وذلك قوله تعالى ( ٢٩ ) وقاتلوهم حتى لا تكون غفنة ويكون الدين كله لله ، فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير ) وقد كان المشركون

يضطهدون المسلمين بكل ما قدروا عليه من الأيذاء والتعذيب لأجل دينهم . وأما المسلمون فلم يفعلوا ذلك ومن عساه شذ عن ذلك فقد خالف دين الاسلام الذي حرم الفتنة وحرم الاكراه في الدين وشرع فيه الاختيار ( راجع تفسير الآية في ص ٥٥٦ ج ٩ ) وتجدي في هذا البحث حكم القتال بين المسلمين في حال الفتنة كحرب الجمل وصفين ( القاعدة الحادية عشرة ) كون اثبات في القتال من أسباب النصر المعنوية ، التي يحصل بها ما يعبر عنه في عرف العصر بالقوة الروحية ، وفي هذه السورة منه بضعة أسباب أخرى إيجابية وسلبية ، نذكرها منظومة في سلك هذه القواعد .

( القاعدة ١٢ ) ذكر الله تعالى عند لقاء العدو ، والنص في هاتين القاعدتين قوله تعالى ( ٤٥ ) يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فبثوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون ) وقد بينا في تفسير هذه الآية الوجه المعتقد في كون هذين الأمرين من أسباب الفلاح والقوة بالنصر وأوردنا بعض الشواهد على صحة ذلك من وقائع الحرب في هذا العصر وأقوال علماء هذا الفن ( ص ٢١ )

( القاعدة ١٣ ) طاعة الله ورسوله وهي من أسباب النصر المعنوية بنص قوله تعالى عطفاً على السببين السابقين ( ٤٦ ) وأطيعوا الله ورسوله ) الخ ويدخل في حكم طاعة الرسول طاعة الامام الذي يحارب المسلم تحت لوائه وطاعة قواده . قال رسول الله (ص) « من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ، ومن أطاع أميري فقد أطاعني ، ومن عصى أميري فقد عصاني » رواه الشيخان من حديث أبي هريرة وفي رواية لها بلفظ الامير وفيها زيادة عند البخاري « وإنما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به ، فان أمر بتقوى الله وعدل فان له بذلك أجراً ، وان قال بغيره فان عليه منه »

الجنة بضم الجيم الترس والوقاية ومن المعروف الشائع من النظام العسكري في عصرنا أن الطاعة المطلقة ركن من أركانه فيعاقبون من يخالف أوامر القواد من الجند أفراداً وضباطه أشد العقاب من ضرب شديد وقتل فظيع ، ولولا هذا لما ثبت في العالم المدني سلطان ولا حكم ، لكثرة تنازع الاحزاب السياسية واختلاف زعمائها حتى في وقت السلم ، وكثرة دسائس الاعداء وبذلهم الرشوة ولا سيما زمن الحرب . ( راجع تفسير الآية ص ٢٤ ) ( القاعدة ١٤ ) وجوب الصبر وقد أعظم أسباب النصر ولذلك عظم الله شأنه بقوله بعد الامر بطاعته وطاعة رسوله وبذكره ( واصبروا إن الله مع الصابرين ) وأي



بيان لفائدة الصبر أبغ من إثبات معية الله تعالى لاهله (راجع ص ٢٥ و ٧١)  
 ( القاعدة ١٥ ) التوكل على الله تعالى وكونه أمر الله تعالى به في هذه  
 السورة في مقام توطين النفس على إتيان السلم على الحرب وثبوت الصابح من الاعداء  
 مع احتمال ارادتهم به الحداع ( آية ٥١ و ٦٢ ) فانظر تفسيرها في ص ٧٩ وما  
 بعدها وقال قبلها في الرد على المنافقين ومرضى القلوب ( ٤٩ ) إذ يقول المنافقون  
 والذين في قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم ( فراجع تفسيرها في ( ص ٣٠ - ٣٣ )  
 وقد وصف الله المؤمنين بالتوكل فيها وفي الآية الثانية . وقد بينا مناه وفائده في  
 الاصل الرابع . من الباب الرابع لهذه الخلاصة ، وان شئت زيادة البيان في هذا  
 فراجع ( ص ٢٠٥ - ٢١٤ ج ٤ تفسير )

( القاعدة ١٦ ) انتقاء التنازع واختلاف الفرق في حال القتال وما يتعلق  
 به وتعليقه . بانه سبب للفشل وذهاب القوة وذلك قوله تعالى ( ٤٦ ) ولا تنازعوا  
 فتفشلوا وتذهب ريحكم ) وهذا ما تجري عليه الدول القوية ذات النظام المبني على الشورى  
 في تنازع الاحزاب فلها تبطل هذا التنازع وتوقف عمل مجالس الشورى النيابية في  
 زمن الحرب وتكتفي بالشورى العسكرية وهي مشروعة في الاسلام عملها ( ص ) في غزوة  
 بدر وفرضها الله تعالى عليه في غزوة أحد وهي واجبة على من دونه من الائمة والامراء  
 بالاولى راجع تفسير ( ٣ : ١٥٩ ) وشاورهم في الامر ( في ص ١٩٩ - ٢٠٥ ج ٤ تفسير )  
 ( القاعدة ١٧ ) انتقاء البطر ومراعاة الناس في الحرب كالمشركين كما في الآية ٤٧  
 ( القاعدة ١٨ ) تحريم التولي من الزحف والوعيد عايه في قوله تعالى ( ١٥ ) يا أيها  
 الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم الادبار ) الخ وتفسيرها في ص  
 ٦١٥ - ٦١٩ ج ٩ وهو آكد من إيجاب الثبات في القتال

( القاعدة ١٩ و ٢٠ ) تشريع قتال المؤمنين في حال القوة لعشرة أمثالهم  
 من الكفار وتوطين النفس على الفوز والنصر عايهم من باب الزينة ، وقاتلهم للملهم  
 في حال الضعف من باب الرخصة ، وتعليل ذلك بما يقتضيه الاسلام من كون المؤمنين  
 أكمل صبراً من المشركين ويفقهون من علم الحرب وأسباب النصر فيها مالا يفقه  
 المشركون ، وذلك نص الآيتين ٦٤ و ٦٥ وبيانه في تفسيرها ( ص ٧٦ - ٨٣ )  
 ( القاعدة ٢١ ) ( منع اتخاذ الاسرى ومفادتهم بالمال في حال الضعف وتقييد  
 جواز ذلك بالانحياز في الأرض بالقوة والعزة والسيادة . فراجع في تفسير  
 الآيتين ٦٧ و ٦٨ في ص ٨٣ - ٩٣ ونجد فيه أحكام الاسر والمن والفداء

( القاعدة ٢٢ ) ترغيب الاسرى في الايمان وانذارهم خيانة المسلمين بعد اطلاقهم  
 بمن أو فداء . راجع تفسير الآية ٧٠ في ص ١٠٠ ورجال الحرب في هذا العصر  
 يأخذون عليهم عهداً أخرى

( القاعدة ٢٣ ) اباحة أكل غنائم الحرب ومنه فداء الاسرى في الآية ٢٩

( القاعدة ٢٤ ) قسمة الغنائم ومستحقوها في الآية ٤١ وتفسيرها في ص ٣ - ١٧

( القاعدة ٢٥ ) ولاية النصرة بين المؤمنين في دار الاسلام وأصله ما كان بين

المهاجرين والانصار - وهو في الآية ١٣ وتفسيره في ص ١٠٤ - ١٠٨

( القاعدة ٢٦ ) عدم ثبوت ولاية النصرة بين المؤمنين الذين في دار الاسلام والمؤمنين

في دار الحرب أو خارج دار الاسلام الا على من يقاتلهم لأجل دينهم فيجب

نصرهم عليه اذا لم يكن بيننا وبينه ميثاق صلح وسلام بحيث يكون نصرهم عليه نقضا

لميثاقه . وبيان في تفسير تنمة الآية ٧٢ من ص ١٠٨

( القاعدة ٢٧ ) ولاية الكفار بعضهم لبعض كما في الآية ٧٣ وفي تفسيرها

أحكام توارثهم منها وبعضهم مع بعض وهو في ص ١٠٩

( انتهى تلخيص اصول السورة وسننها وقواعدها واحكامها )

ولله الحمد

## سورة التوبة أو براءة

## ٩

( هي السورة التاسعة وآياتها ١٢٩ عند الكوفيين و ١٣٠ عند الجمهور )

هي مدنية بالاتفاق قيل لإلا قوله تعالى ( ١١٣ ) ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى ) الآية لما روي في الحديث المتفق عليه من نزولها في النهي عن استغفاره ( ص ) لعمه أبي طالب كما سيأتي تفصيله في تفسيرها . ويجاب عنه بجواز أن يكون نزولها تأخر عن ذلك وبما يقوله العلماء في مثل هذا المقام من جواز نزول الآية مرتين مرة منفردة ومرة في أثناء السورة

واستثنى ابن الفرس قوله تعالى ( لقد جاءكم رسول ) إلى آخر الآيتين في آخرها فزعم أنهما مكيتان ، ويرده مارواه الحاكم وأبو الشيخ في تفسيره عن ابن عباس من أن هاتين الآيتين آخر ما نزل من القرآن ، وقول الكثيرين إنها نزلت تامة . وما يعارض هذا مما ورد في أسباب نزول بعض الآيات يجاب عنه بأن أكثر ما روي في أسباب النزول كان يراد به أن الآية نزلت في حكم كذا ، أعني أن الرواة كانوا يذكرونها كثيراً في مقام الاستدلال وهذا لا يدل على نزولها وحدها ولا على كون النزول كان عند حدوث ما استدلل بها عليه كما قلنا آنفاً في احتمال نزول

آية استنكار الاستغفار للمشركين في المدينة ، وإن كان ما ذكره من سببها حدث بمكة قبل الهجرة ،

ولم يكتب الصحابة ولا من بعدهم البسملة في أولها لأنها لم تنزل معها كما نزلت مع غيرها من السور. هذا هو المتمد المختار في تعليقه، وقبل رعاية لمن كان يقول إنها مع الاثقال سورة واحدة، والمشهور أنه أنزلوها بالسيف ونبذ اليهود، وقيل غير ذلك مما في جعله سببا وعلة نظر، وقد قيل إنه حكمة لاعلة، ومما قاله بعض العلماء في هذه الحكمة إنها تدل على أن البسملة آية من كل سورة أي لأن الاستثناء بالفعل كالأستثناء بالقول معيار العموم وقد ورد لها أسماء كثيرة هي صفات لأهم ما اشتملت عليه فنما سورة الفاضحة لما فضحته من سرائر المنافقين وإنباؤهم بما في قلوبهم من الكفر وسوء النيات. وهذا الاسم روي عن عمر وابن عباس (رض) ومنها المنفرة والمعبرة والمبعثرة والمثيرة والبحوث (كصبور) لتغييرها وتعبيرها عما في القلوب وبحث ذلك وإثارة وبعثته، وكذا المدممة والخزية والمنكأة والمشردة، ومما في هذه الألقاب ظاهرة في معنى فضيحتها للمنافقين وما يترتب عليها من الدمدمة عليهم والخزي والذكال والتشريد بهم. ومنها المتشقة قل الزمخشري وهي تقشقش من النفاق أي تبرىء منه. وأشهرها الثابت التوبة وبراعة، وسائر الأسماء ألقاب لبيان معانيها. وقد نزل معظمها بعد غزوة تبوك وهي آخر غزواته (ص) وفي حال الاستعداد لها في زمن العسرة والخروج إليها في القيظ، وفي اثنائها ظهر من آيات نفاق المنافقين ما كان خفياً من قبل

وقد صرحوا بأن أولها نزل سنة تسع بعد فتح مكة فأرسل النبي

صلوات الله وسلامه عليه عليه السلام ليقرأها على المشركين في الموسم كما يذكر مفصلاً في محله ،

وفي صحيح البخاري وغيره عن البراء قال : آخرة نزلت ( يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ) وآخر سورة نزلت براءة . وهو رأي له لا رواية مرفوعة ويحمل قوله في الآية على أنها آخر ما نزل في الكلالة فهي بعد آيات المواريث وفي السورة على بعضها أو معظمها . وارجح ما ورد في آخر آية نزلت أنه قوله تعالى ( ٢ : ٢٨١ ) واتقوا وما ترجعون فيه إلى الله ) أو ما قبلها من آيات الربا من دونها ، والارجح أن يقال معها . وتقدم تفصيل المسئلة في آخر سورة البقرة ( ص ١٠٥ ج ٣ ) وأما آخر سورة نزلت تامة فلا رجح أنه سورة النصر وقد عاش (ص) بعدها أياماً قليلة وأما التناسب بينها وبين ما قبلها فإنه أظهر من التناسب بين سائر السور بعضها مع بعض فهي كالمتمة لسورة الانفال في معظم ما فيها من أصول الدين وفروعه والسنن الالهية والتشريع — ووجه في أحكام القتال وما يتعلق به من الاستعداد له وأسباب النصر فيه وذير ذلك من الامور الروحية والمالية — وأحكام المعاهدات والمواثيق من حفظها ونبذها عند وجود المقتضي له وأحكام الولاية في الحرب وغيرها بين المؤمنين بعضهم مع بعض والكافرين بعضهم مع بعض ، وكذا أحوال المؤمنين الصادقين والكفار والمذبذبين من المنافقين ومرضى التلويح فما بدى به في الاولى أتم في الثانية . ولولا أن أمر التراز في سورة ومقاديرها موقوف على النص لمكان هذا الذي ذكرناه مؤيداً من جهة المعاني لمن قال إنهم



سورة واحدة كما يؤيده من ناحية ترتيب السور بحسب طولها وقصرها،  
وتوالي السبع الطول منها، ويليهما المئون، والانفال دونهما  
مثال ذلك (١) ان العهود ذكرت في سورة الانفال وافتتحت  
سورة التوبة بتفصيل الكلام فيها ولا سيما نبذها الذي قيد في الاولى  
بخوف خيانة الاعداء

(٢) تفصيل الكلام في قتال المشركين وأهل الكتاب في كل منهما  
(٣) ذكر في الاولى صد المشركين عن المسجد الحرام وأنهم ليسوا  
بأوليائه (إن أولياؤه إلا المتقون) أي من المؤمنين وجاء في الثانية (١٧) ما كان  
للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله الخ الآيات

(٤) ذكر في أول الاولى صفات المؤمنين الكاملين وذكر بعد  
ذلك بعض صفات الكافرين — ثم ذكر في آخرها حكم الولاية بين كل من  
الفريقين كما تقدم وجاء في الثانية مثل هذا في مواضع أيضا

(٥) ذكر في الاولى الترغيب في اتفاق المال في سبيل الله وجاء  
مثل هذا الترغيب بأبلغ من ذلك وأوسع في الثانية، وذكرت في الاولى  
مصارف الغنائم من هذه الاموال وفي الثانية مصارف الصدقات

(٦) ورد ذكر المنافقين والذين في قلوبهم مرض في الاولى في آية  
واحدة وفصل في الثانية أوسع تفصيل حتى كانت أجدر بأن تسمى سورة  
المنافقين من سورة (إذا جاءك المنافقون) لو كانت تسمية السور بالرأي.



## التفسير

(١) بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ  
 (٢) فَسَيَكُونُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَابَةٌ أُشْهُرٌ وَأَدْنَاؤُكُمْ خَيْرٌ مِمَّنْ يَنْجِزِي اللَّهُ  
 وَأَنَّ اللَّهَ مُجْزِي الْكَافِرِينَ (٣) وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ  
 يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ،  
 فَإِنْ تُبْتِغُوا فَتَوْخِيْرُكُمْ: وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَوُكُمْ خَيْرٌ مِمَّنْ يَنْجِزِي اللَّهُ  
 وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِذَابِ إِلَيْهِ (٤) إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ  
 ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَهُمْ يُخِيرُوا غَايَكُمْ أَحَدًا فَاصْبِرُوا إِلَيْهِمْ  
 عَاهَدْتُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ. إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ

من المشهور القطعي الذي لا خلاف فيه أن الله تعالى بعث محمداً رسوله وخاتم  
 النبيين بالاسلام الذي اكمل به الدين، وجعل آيته الكبرى هذا القرآن المعجز للبشر من  
 وجوه كثيرة ذكرنا كلياتها في تفسير (٢ : ٢٣ ص ١٩٠ — ٢٢٨ ج ١) واقام بناء  
 الدعوة اليه على اساس البراهين العقلية والعلمية المقنعة والملزومة، ومنع الاكراه فيه  
 والحمل عليه بالقوة كما ينه في تفسير (٢ : ٢٥٦ ص ٣٦ — ٤٠ ج ٣) فقاومه المشركون  
 وقتلوا المؤمنين بالتعذيب والاضطهاد لصددهم عنه، وصدوه (ص) عن تبليغه للناس  
 بالقوة، ولم يكن أحد ممن اتبعه يأمن على نفسه من القتل او التعذيب، الا بتأمين حلف  
 او قريب. فهاجر من هاجر منهم المرة بعد المرة، ثم اشتد ايذاؤهم للرسول (ص)  
 حتي اتهموا بحبسه الدائم أو نفه او قتله علنا في دار الندوة، ورجعوا في آخر الامر  
 قتله، فأمره الله تعالى بالهجرة، كما تقدم في تفسير (٨ : ٣٠) واذا يكر بك الذين  
 كفروا— ص ٦٥٠ ج ٩) فهاجر (ص) وصار يتبعه من قدر على الهجرة من أصحابه

الى حيث وجدوا من مهاجرهم بالمدينة المنورة انصاراً لله ولرسوله يحبون من هاجر اليهم ، ويؤثرونهم على انفسهم ، وكانت الحال بينهم وبين مشركي مكة وغيرهم من العرب حال حرب بالطبع ، ومقتضى العرف العام في ذلك العصر ، وعاهد (ص) أهل الكتاب من يهود المدينة وما حولها على السلم والنعاون فخافوا وغدروا ، ونقضوا عهدهم بما كانوا يوالون المشركين ويظاهرونهم كما حاربوه ، كما تقدم بيان ذلك كله في تفسير سورة الانفال من هذا الجزء (ص ٤٨ - ٦٠)

وقد عاهد (ص) المشركين في الحديبية على السلم والامان عشر سنين بشروط تساهل معهم فيها منتهى التساهل عن قوة وعزة ، لا عن ضعف وذلة ، ولكن حباً بالسلم ونشر دينه بالافتناع والحجة ، ودخلت خزاعة في عهده (ص) كما دخلت بنو بكر في عهد قريش ، ثم عدا هؤلاء على اوثق واعانتهم قريش بالسلاح فنقضوا عهدهم ، فكان ذلك سبب عودة حال الحرب العامة معهم ، وفتنجه (ص) لمكة ، الذي خضع دشوكة الشرك واذل أهلها ، ولكنهم مازالوا يحاربونه حيث قدروا ، وثبت بالنجربة لهم في حالي قوتهم وضعفهم ، أنهم لا عهد لهم ولا يؤمن تقضهم وانتقاضهم ، كما يأتي قريباً في قوله تعالى من هذه السورة (٧) كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله — الى قوله في آخر آية ١٢ فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم لعلهم ينتهون اي لا عهد لهم يرعونها ويوفون بها. والمراد أنه لا يمكن ان يعيش المسلمون معهم بحكم المعاهدات المرعية فيما من كل منهم شر الآخر وعدوانه مع بقائهم على شركهم الذي ليس له سرع يدان به ، فيجب الوفاء بالعهد بإجباره ، كيف وقد سبقهم إلى الغدر ونقض الميثاق ، من كانوا أجدر بالوفاء وهم أهل الكتاب

هذا هو الاصل الشرعي الذي بنى عليه ما جاءت به هذه السورة من نبذ عهدهم المطلقة وإتمام مدة عهدهم المؤقتة لمن استقام منهم عليها ، واما حكمة ذلك فهي بحوقبة الشرك من جزيرة العرب بالقوة وجعلها خالصة للمسلمين ، مع مراعاة الاصول السابقة في قوله تعالى (١٩٠:٢) وقاتلوا في سبيل الله الذين بقاؤكم فيكم وقوله (٦١:٨) وان جنحوا للسلم فاجنح لها بقدر الامكان ، وان قال الجمهور بنسخ هذا بآية السيف من هذه السورة ونبذ عهد الشرك وسياقي تفصيله في تفسيرها

قوله تعالى ﴿ براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين ﴾ البراءة مصدر بريء (كتب) من الدين اذا اسقط عنه ومن الذنب ونحوه اذا تركه وتنزه عنه اي هذه براءة واصلة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين ، كما تقول هذا كتاب من فلان

الى فلان. قال الراغب أصل البرء والبراء والتبري التفضي عما يكره مجاورته أي أو ملامسته. أسند التبري الى الله ورسوله لأنه تشريع جديد شرعه الله تعالى وأمر رسوله بتبليغه وتفيذه ، وأسند معاهدة المشركين إلى جماعة المؤمنين وإن كان الرسول هو الذي عقده ، فإنه إنما عقده بصفة كونه الامام والقائد العام لهم ، وهو عقد ينفذ بمراعاتهم له وعملهم بموجبه ، كما يسند تعالى الى الجماعة أكثر الاحكام العامة حتى ما كان الخطاب في أول آياته له ﷺ كقوله تعالى ( يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدن ) الخ فجمهور المؤمنين هم الذين ينفذون أحكام المعاهدات ولقوادهم من أهل الحل والعقد وأمرء السرايا الاجتهاد فيما لا نص فيه منها ، ومن أحكام الحرب والصلح وغيرها ، ولا ينسب ذلك في تفصيله الى الله ورسوله ، اذ لا يمكن احاطة النصوص بفروعه ، وقد نهى النبي (ص) القواد إذا نزلوا حصناً فطلب أهلهم منهم النزول على حكم الله ورسوله أن لا ينزلوهم على حكمها وذمتها وأمر بأن ينزلوهم على حكمهم وذمتهم ، كما رواه مسلم من حديث بريدة (رض)

والمعاهدة عقد العهد بين الفريقين على شروط يلتزمونها وكان اللذان يتوليانها منهما يضع أحدهم يمينه في يمين الآخر وكانوا يؤكدونها ويوثقونها بالايان ولذلك سميت أيماناً كما قال تعالى في المشركين ( انهم لا أيمان لهم )

قال ناصر السنة البغوي في تفسير الآية : لما خرج النبي (ص) الى تبوك كان المنافقون يرجفون الاراجيف وجعل المشركون ينقضون عهوداً كانت بينهم وبين رسول الله (ص) فأمر الله عز وجل بنقض عهودهم ، وذلك قوله عز وجل ( ولما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء ) يعني أنه (ص) إنما عمل في نبذ عهودهم بآية الانفال التي تقدمت وليس تشريعاً جديداً لنبذ عهود المشركين مطلقاً

وقال الحافظ ابن كثير في تفسيرها : اختلف المفسرون ههنا اختلافاً كثيراً فقال قائلون هذه الآية لذوي العهود المطلقة غير المؤقتة أو من له عهد دون أربعة أشهر فيكمل له أربعة أشهر ، فأما من كان له عهد مؤقت فأجله الى مدته مهما كان لقوله تعالى ( فأتموا اليهم عهدهم الى مدتهم ) ولما سيأتي في الحديث « ومن كان بينه وبين رسول الله (ص) عهد فعده الى مدته » وهذا أحسن الأقوال وأقواها وقد اختاره ابن جرير رحمه الله وروى عن الكلبي ومحمد بن كعب القرظي وغير واحد . اهـ

( فسيحوا في الارض أربعة أشهر ) خطاب للمؤمنين مرتب على البراءة مبين لما يجب أن يقولوه للمشركين الذين برىء الله ورسوله من عهودهم ، ويجوز أن

يكون خطابا للمشركين أنفسهم بطريق الالتفات . والسياحة في الارض الانتقال والتجوال الواسع فيها ورجل سائح وسياح ، وهو مجاز من ساح الماء سباحاً، وسيح الناس نهراً . والمراد من الامر بالسياحة حرية السير والانتقال مع الامان مدة أربعة أشهر لا يعرض المسلمون لهم فيها بقتال، فاهم فيها سعة من الوقت للنظر في أمرهم والتفكير في عاقبتهم، والتخير بين الاسلام، وبين الاستعداد للمقاومة والصدام ، اذا هم أصروا على شركهم وعدوانهم . وهذا من غرائب رحمة هذا الدين ، وإعذاره الى أعدى أعدائه الحاربيين ، ولولاه لامكن ان يقال إنه أخذهم على غرة ، ودانهم بما كانوا يدينونه عند القدرة ، فان كان هذا من العدل ، فأين مامتاز به من الفضل ؟ وهذه الاربعة الاشهر تبدى من عاشر ذي الحجة من سنة تسع وهو عيد النحر الذي بلغوا فيه هذه الدعوة كما يأتي وتنتهي في عاشر ربيع الآخر من سنة عشر . وقال الزهري انها الاشهر الحرم لان البراءة نزلت في أول شوال سنة تسع وتنتهي بانتهاء الحرم أول السنة العاشرة . وهو غلط يقتضي ان تكون مدة الاربعة الاشهر بعد التبليغ شهرين لما سيأتي من كون تبليغهم البراءة كان يوم النحر في مني، ولا يعقل أن يحاسبوا بالمدة قبل العلم بها

(واعلموا أنكم غير معجزى الله) اي وكونوا على علم قطعي بأنكم لا تعجزون الله تعالى بسياحتكم في الارض ولا تجدون لكم هرباً من رسوله وعباده المؤمنين اذا أصررتهم على شرككم وعدوانكم لله ولرسوله ، بل هو يسلطهم عليكم، ويؤيدهم بنصره الذي وعدهم ، كما نصرهم في كل قتال لسكرتهم بدءاً أو انتهاءً، والعاقبة للمتقين (وان الله مخزي الكافرين) اي واعلموا كذلك ان الله تعالى هو الخزي لجميع الكافرين منكم ومن غيركم في معاداتهم وقاتلهم لرسوله وعباده المؤمنين، يخزيهم في الدنيا بذل الحية والفضيحة، ثم يخزيهم في الآخرة ايضاً ، فلك سنته تعالى فيهم كما قال في مشركي مكة ومن اقتدى بهم ( ٣٩ : ٢٥ ) كذب الذين من قبلهم فأناهم العذاب من حيث لا يشعرون ٢٦ فأذاقهم الله الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون) وقال في عاد قوم هود ( ٤١ : ١٥ ) فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا في ايام نحسات لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اخزى وهم لا ينصرون) والظاهر ان المراد بالخزي هنا ما يكون لهم في الدنيا للتصريح بعذاب الآخرة في آخر قوله : (وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من



المشركين ورسوله) هذه الجملة معطوفة على ما قبلها مصرحة بالتبليغ الصريح الجهرى العام للبراءة من المشركين أي من عهودهم وسائر خرافات شركهم وضلالاته ، ومدينة لوقته الذي لا يسهل تعميمه إلا فيه ، وهو يوم الحج الأكبر وفي تعيينه خلاف سيذكر مع ترجيح أنه عيد النحر الذي تنتهي فيه فرائض الحج وأركانها ويحتج الحاج فيه لاتمام واجبات المناسك وسننها في منى. والاذان النداء الذي يطرق الاذان، بالاعلام بما ينبغي ان يعلمه الخاص والعام ، وهو اسم من التأذين ، قال تعالى (فأذن مؤذن بينهم ايتها العير انكم لسارقون) ومنه الاذان للصلاة . واذن بها اعلم ، واذنه بالشيء اذناناً اعلمه به . واذن بالشيء (كعلم) غلمه ، واذن له (كتب) استمع . وأعاد التصريح في هذا الاذان بكونه من الله باسم الذات ومن رسوله بصفة التبليغ الذي تقتضيه الرسالة كما صرح بهما في البراءة وصرح في الموضوعين بذكر المشركين بعنوان الشرك ووصفه، وذلك لتأكيد هذا الحكم وتأكيد تبليغه من جميع وجوهه . ثم أكد ما يجب أن يبالغوا من ذلك بما أوجب أن يخاطبوا به من غير تأخير بقوله (فان تبتم) أي قولوا لهم : فان تبتم بالرجوع عن شرككم وما زينته لكم من الحيلة والغدر بنقض العهود ، وقبلتم هداية الاسلام (فهو خير لكم) في الدنيا والاخرة لان هداية الاسلام هي السبب لسعادتهما (وان توليتم) أي أعرضتم عن إجابة هذه الدعوة الى التوبة (فاعلموا انكم غير معجزى الله) أي غير فائذين بان تغفلوا من حكم سننه ووعدده لرسوله والمؤمنين بالنصر كما تقدم آنفاً (وبشر الذين كفروا بعذاب أليم) وهذا خطاب للنبي (ص) لانه نبياً عن الغيب ، الذي لا يمكن علمه إلا بوحي الله عز وجل ، وقد تقدم في هذا التفسير أن البشارة ما يؤثر في البشارة من الانباء إما بالتهال وإشراق الوجه وهو السرور الذي تبسط به أسارير الجبهة وتمدد ، وإما بالعبوس والبسور وتقطيب الوجه ، من الكدر أو الحزن أو الخوف . وغلب في الاول حتى ذهب الاكثرون الى كونه حقيقة فيه وان استعماله فيما يسوء ويكدر إنما يقال من باب التهكم . ثم استثنى من هؤلاء الذين تبرأ من عهودهم ، وأمر بوعيدهم وتهديدهم ، وضرب لهم موعد الاربعة الاشهر ، من حافظوا على عهدهم بالذقة اتمامه والاخلاص فقال (إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم

أحداً فأتوا اليهم عهدهم إلى مدتهم) قال الحافظ ابن كثير: هذا استثناء من ضرب مدة التأجيل بأربعة أشهر لمن له عهد مطلق ليس بمؤقت فأجله أربعة أشهر بسميح في الأرض يذهب فيها لينجو بنفسه حيث شاء، إلا من له عهد مؤقت فأجله إلى مدته المضروبة التي عوهد عليها وقد تقدمت الأحاديث: ومن كان له عهد مع رسول الله ﷺ فعنده إلى مدته المضروبة. وذلك بشرط أن لا ينقص المعاهد عهده ولم يظاهر على المسلمين أي يمالي عليهم من سواهم. فهذا الذي يوفى له بدمته، وعنده إلى مدته اهـ.

وقال بغوي: المراد بهؤلاء الذين استثناهم الله تعالى بنوضرة وحي من كنانة. وقال السدي: هؤلاء بنو ضمرة وبنو مدلج حيان من بني كنانة كانوا حلفاء النبي ﷺ في غزوة المصرة من بني تبيع. وقال مجاهد كان لبني مدلج وخزاعة عهد فهو الذي قال الله (فأتوا اليهم عهدهم إلى مدتهم). وقال محمد ابن عباد بن جعفر: هم بنو خزاعة بن عامر من بني بكر بن كنانة. ولكن قال ابن عباس (رضي) هم مشركو قريش الذين عاهدهم النبي (ص) زمن الحديبية وكان قد بقي من مدتهم أربعة أشهر بعد يوم النحر فأمر النبي (ص) أن يوفى لهم بعهدهم هذا إلى مدتهم. ذكر هذه الأقوال في الدر المنثور. والصواب أن هذا اللفظ عام، وتعيين المراد منه باسماء القبائل لا يتعلق به عمل بعد ذلك الزمان. والآية تدل على أن الوفاء بالعهد من فرائض الاسلام مادام العهد معقوداً، وعلى أن العهد المؤقت لا يجوز نقضه إلا بانتهاء وقته، وإن شرط وجوب الوفاء به علينا محافظة العدو المعاهد لنا عليه بحذافيره، من نص القول وخواه ولحمه، انعبر عنهما في هذا العصر بروحه. فإن نقص شيئاً من شروط العهد واخل بغرض ما من اغراضه عد ناقضاً له، إذ قال (ثم لم ينقصوكم شيئاً) ولفظ شيء أعم الالفاظ وهو نكرة في سياق النفي، فيصدق بأدنى اخلال بالعهد. وقرئ في الشواذ (ينقصوكم) بالضاد المعجمة والمهملة أبلغ—ومن الضروري أن من شروطه التي ينتقض بالاخلال بها عدم مظاهرة أحد من أعدائنا وخصومنا علينا وقد صرح بهذا للاهتمام به وإلا فهو يدخل في عموم ما قبله، وذلك أن الغرض الاول من المعاهدات ترك قتال كل من الفريقين المتعاهدين للأخر وحرية التعامل بينهما، فمظاهرة أحدهما لعدو الآخر أي معاونته ومساعدته على قتاله وما يتعلق به، كمباشرته للقتال وغيره بنفسه، يقال ظاهره إذا عاوناه (وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم) وظاهره

التوبة : س ٩ إمارة أبي بكر على الحاج وأذان على براءة يوم الحج الأكبر ١٥٥

عليه إذا ساعده عليه . وتظاهروا عليهم تعاونا . وكله من الظهر الذي يعبر به عن القوة ومنه يعبر ظهير ، ويحتمل أن يكون من الظهور .

( ان الله يحب المتقين ) أي لنقض العهود وإخفار الذمم ، واسائر المفاسد الخلة بالنظام ، والعدل العام .

وقد ورد في تنفيذ أمر الله تعالى بهذه البراءة والأذان بها ، أي التبليغ العام العلني لها ، أحاديث في الصحاح والسنن وكتب التفسير المأثور فيها شيء من الخلاف والتمارض تقتصر على أمثلها وأثبتها ، وما يجمع بين الروايات ويزيل تعارضها . فجملة تلك الروايات تدل على أن النبي (ص) جعل أبا بكر (رض) أميراً على الحج سنة تسع وأمره أن يبلغ المشركين الذين يحضرون الحج أنهم يمنعون منه بعد ذلك العام ثم أردفه بعلي (ع . م) ليلتهم عنه نبذ عهودهم المطلقة واعطائهم مهلة أربعة أشهر لينظروا في أمرهم وان العهود المؤقتة أجلها نهاية وقتها . ويتلو عليهم الآيات المتضمنة لمسألة نبذ العهود وما يتعلق بها من أول سورة براءة وهي ٤ أو ٣ آية وما ذكر في بعض الروايات من التردد بين ٣٠ و ٤٠ فتعبر بالاعشار ، مع إلغاء كسرهما من زيادة ونقصان ، وذلك لان من عادة العرب أن العهود ونبذها إنما تكون من عاقدها أو واحد عصيته القريبة ، وان علماً كان مختصاً بذلك مع بقاء إمارة الحج لأبي بكر الذي كان يساعده على ذلك ويأمر بعض الصحابة كأبي هريرة بمساعدته .

أما الشيخان فقد اخرجا في هذا الباب حديث أبي هريرة الذي رواه عنه حميد بن عبد الرحمن بن عوف في كتاب الحج ، وكرره البخاري في كتب الطهارة والحج والحزبة والمغازي والتفسير فنذكر لفظه في تفسير (فسيحوا في الارض أربعة أشهر) الآية : عن حميد أن أبا هريرة قال : بعني أبو بكر في تلك الحججة في مؤذنين معهم يوم النحر يؤذنون بعني : أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان . قال حميد : ثم أردف رسول الله (ص) بعلي بن أبي طالب وأمره أن يؤذن ببراءة . قال أبو هريرة فأذن معنا علي يوم النحر في أهل منى براءة وأن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان اهـ .

قال الحافظ في الفتح عند قوله قال أبو هريرة فأذن معنا علي ما نصه :  
هو موصول (١) بالاسناد المذكور وكان حميد بن عبد الرحمن حمل قصة توجهه علي (١) يعني هذا القول تمة للكلام الموصول قبله خلافا لما يوهمه قول البخاري قال

حميد فإنه يعبر به عادة عن الروايات المعلقة او المنقطعة الاسناد

من المدينة الى ان لحق بأبي بكر عن غير أبي هريرة وحمل بقية القصة عن أبي هريرة . وقوله : فأذن معنا علي في منى يوم النحر الحج قال الكرمانى فيه اشكال لان علياً كان مأموراً بأن يؤذن براءة فكيف يؤذن بأن لا يحج بعد العام مشرك؟ ثم اجاب بأنه اذن براءة ومن جملة ما اشتملت عليه ان لا يحج بعد العام مشرك من قوله تعالى (٢٨) اما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا) ويحتمل ان يكون امر ان يؤذن براءة وبما امر ابو بكر ان يؤذن به ايضاً (قلت) وفي قوله : يؤذن براءة - تجوز لانه امر ان يؤذن ببعض وثلاثين آية منهاها صندوقه (ولو كره المشركون) (١) فروى الطبري من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب وغيره قال : بعث رسول الله (ص) ابا بكر اميراً على الحج سنة تسع وبعث علياً بثلاثين أو أربعين آية من براءة . وروى الطبري من طريق أبي الصهباء قال سألت علياً عن يوم الحج الاكبر فقال ان رسول الله (ص) بعث ابا بكر يقيم للناس الحج وبعثني بعده بأربعين آية من براءة حتى أتى عرفة فخطب ثم التفت الى فقال يا علي قم فاد رسالة رسول الله (ص) فقامت فقرأت أربعين آية من براءة (٢) ثم صدرنا حتى رميت الجمرة فعلققت اتبع بها الفساطيط اقرؤها عليهم لان الجميع لم يكونوا حضروا خطبة أبي بكر يوم عرفة

ثم قال الحافظ : وأما ما وقع في حديث جابر فيما أخرجه الطبري واسحق في مسنده والنسائي والدارمي كلاهما عنه وصححه ابن خزيمة وابن حبان من طريق ابن جريج : حدثني عبد الله بن عثمان بن خثيم عن أبي الزبير عن جابر أن النبي ﷺ حين رجع من عمرة الجعرانة بعث أبا بكر إلى الحج فأقبلنا معه حتى اذا كنا بالعرج (٣) ثوب بالصبح فسمعنا رغبة ناقة رسول الله (ص) فاذا علي عليها فقال له : أمير أو رسول ؟ فقال : بل أرسلني رسول الله (ص) براءة أقرؤها على الناس ، فقدمننا مكة فلما كان قبل يوم التروية بيوم قام أبو بكر فخطب الناس بمناسكهم حتى إذا فرغ منها قام علي فقرأ على الناس براءة حتى ختمها ، ثم

(١) وهي الآية ٣٣ (٢) الآية ٤٠ هي قوله تعالى (الا تنصروه فقد نصره الله اذ اخرجه الذين كفروا ثاني اثنين اذ هما في الغار) الحج فاذا كان العدد على ظاهره فحكمته التنويه بمقام أبي بكر (رض) وتوجيه تأميره (ص) اياه على الحج (٣) العرج بالفتح موضع بين مكة والمدينة قيل إنه نزل ثلاثه أميال من المدينة وقيل أكثر

كان يوم النحر كذلك ، ثم يوم النفر كذلك — فيجمع بأن علياً قرأها كلها في المواطن الثلاثة وأما في سائر الاوقات فكان يؤذن بالامور المذكورة : ان لا يخرج بعد العام مشرك الح وكان يستعين بأبي هريرة وغيره في الأذان بذلك « وقد وقع في حديث مقسم عن ابن عباس عند الترمذي أن النبي (ص) بعث أبا بكر — الحديث — وفيه فقام علي أيام التشريق فنادى : ذمة الله وذمة رسوله بريئة من كل مشرك فسيحوا في الارض أربعة أشهر ، ولا يخرجن بعد العام مشرك ، ولا يطوفن بالبيت عريان ، ولا يدخل الجنة الا كل مؤمن . فكان علي ينادي بها ، فاذا بح قام أبو هريرة فنادى بها

« واخرج احمد بسند حسن عن أنس ان النبي (ص) بعث براءة مع أبي بكر فلما بلغ ذا الحليفة قال « لا يبلغها الا أنا او رجل من أهل بيتي » فبعث بها مع علي قال الترمذي حسن غريب . ووقع في حديث يعلى عند أحمد عن علي : لما نزلت عشر آيات من براءة بعث بها النبي (ص) مع أبي بكر ليقراها على أهل مكة ثم دعاني فقال « ادرك أبا بكر فخيما لقيته فخذ منه الكتاب . فرجع ابو بكر فقال يا رسول الله نزل في شيء فقال « لا » الا انه لن يؤدي عني — اولكن جبريل قال لا يؤدي عنك الا انت اورجل منك » قال الهاد ابن كثير ليس المراد أن أبا بكر رجع من فوره بل المراد رجع من حجته ( قلت ) ولا مانع من حمله على ظاهره لقرب المسافة . واما قوله : عشر آيات فالمراد أولها ( انما المشركون نجس ) اهـ هذا ملخصه الحافظ من الروايات وأقول ان ابن كثير قال في حديث علي في نزول عشر آيات المذكور أخيراً — وقد ذكر اسناده عن عبد الله بن احمد — هذا اسناد فيه ضعف .

وأزيد عليه انتقادمته اذ لا يصح أن يكون نزل منها عشر آيات وأنه صلى الله عليه وسلم بعث أبا بكر ثم علياً بها ، فهذا مخالف لسائر الروايات المتضاربة المتفقة التي أطلق في بعضها أول سورة براءة — وفي بعضها عدد ثلاثين أو أربعين آية منها — أي بالتقريب ، وفي بعضها سورة براءة ، وهي لا تنافي بينها ، فقد نزلت سورة براءة كلها أو أكثرها عقب غزوة تبوك وقد كانت في رجب سنة تسع من الهجرة . وقد قال ابن اسحاق إن النبي (ص) أقام بعد أن رجع من تبوك رمضان وشوال وذا القعدة ثم بعث أبا بكر أميراً على الحج ، وذكر أن أبا بكر خرج في ذي القعدة . فان أمكن حمل ما رواه ابن سعد عن مجاهد من أن حج أبي بكر كان في ذي القعدة على هذا كان صحيحاً والا فلا



وأما ضعف اسناده الذي ذكره ابن كثير فمن حنش بن المعتمر السدثاني الكوفي قال ابن حبان كان كثير الوهم في الاخبار ينفرد عن علي باشياء لا تشبه حديث الثقات حتى صار ممن لا يحتج بحديثه وقال البزار : حدث عنه سماك بحديث منكر ، وقال ابن حزم في المحلى ساقط مطرح ، ولائمة الجرح في تضعيفه أقوال أخرى . ولعل الحديث المنكر الذي رواه عنه سماك هو هذا ، على أن سماك بن حرب هذا لم يسلم من جرح وان روى عنه مسلم ومما قيل عنه أنه خرف في آخر عمره . والعجيب من الحفاظ ابن حجر كيف سكت عن ضعف اسناد هذا الحديث مع تذكر عبارة ابن كثير فيه وأما اختلافهم في تعيين يوم الحج الأكبر ففيه ما رواه البخاري في تفسير ( إلا الذين عاهدتم من المشركين ) من رواية صالح بن كيسان عن ابن شهاب أن حميد بن عبد الرحمن أخبره عن أبي هريرة أنه أخبره أن أبا بكر (رض) بعثه في الحججة التي أمره رسول الله (ص) عليها قبل حجة الوداع يؤذن في الناس أن لا يحجج بعد العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان ، فكان حميد يقول : يوم النحر يوم الحج الأكبر ، من أجل حديث أبي هريرة . وتقدم الحديث في كتاب الجزية عن شعيب عن الزهري بالفظ : بعثني أبو بكر فيمن يؤذن يوم النحر يعني : لا يحجج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ، ويوم الحج الأكبر يوم النحر . وإنما قيل الأكبر من أجل قول الناس الحج الأصغر . فنجد أبو بكر إلى الناس في ذلك العام فلم يحجج في حجة الوداع التي حج فيها النبي (ص) مشركاً

قال الحفاظ في الكلام على رواية صالح من الفتح بعد أن ذكر رواية شعيب ما نصه : وقوله : ويوم الحج الأكبر يوم النحر — هو قول حميد بن عبد الرحمن استنبطه من قوله تعالى : ( وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر ) ومن مناداة أبي هريرة بذلك بأمر أبي بكر يوم النحر . وسد ياق رواية شعيب يومهم أن ذلك مما نادى به أبو بكر (١) وليس كذلك فقد اضافت الروايات عن أبي هريرة بأن الذي كان ينادي به هو ومن معه من قبل أبي بكر شيثان : منع حج المشركين ، ومنع طواف العريان . وأن علياً أيضاً كان ينادي بهما وكان يزيد : من كان له عهد فعهده إلى مدته ، وأن لا يدخل الجنة إلا مسلم . وكان هذه الأخيرة كالتوطئة لأن لا يحجج البيت مشرك . وأما التي قبلها فهي التي اختص علي بتبليغها ، ولهذا قال العلماء ان الحكمة في ارسال علي بعد أبي بكر أن تادة العرب

(١) أي أبو هريرة بأمر أبي بكر وتلقينه

جرت بأن لا ينقض العهد الا من عقده أو من هو منه بسبيل من أهل بيته فأجرام في ذلك على عادتهم ، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : « لا يباغ عني إلا أنا أو رجل من أهل بيتي » . وروى أحمد والنسائي من طريق محرز بن أبي هريرة عن أبيه قال : كنت مع علي حين بعث رسول الله ( ص ) إلى مكة براءة فكنا ساديين لا يدخل الجنة إلا كل نفس مسلمة ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ومن كان بينه وبين رسول الله ( ص ) عهد فعده إلى مدته ، ولا يحج بعد العام مشرك . فكنت أنادي حتى صحت صوتي .

ثم قال الحافظ : وقوله : وإنما قيل الاكبر الخ في حديث ابن عمر عند أبي داود وأصله في هذا الصحيح رفعه : أي يوم هذا ؟ قالوا هذا يوم النحر ، قال « هذا يوم الحج الاكبر »

« واختلف في المراد بالحج الاصفر فالجمهور على انه العمرة وصل ذلك عبدالرازق من طريق عبد الله بن شداد أحد كبار التابعين ووصله الطبري عن جماعة منهم عطاء والشعبي وعن مجاهد الحج الاكبر القران والاصغر الافراد وقيل يوم الحج الاصفر يوم عرفة ويوم الحج الاكبر يوم النحر لان فيه تتكلم بقية المناسك ، وعن الثوري أيام الحج تسمى يوم الحج الاكبر كما يقال يوم الفتح وأيده السهيلي بان عليا أمر بذلك في الايام كلها وقيل لان أهل الجاهلية كانوا يفتنون بعرفة وكانت قریش تقف بالمزدلفة فاذا كان صبيحة النحر وقف الجميع بالمزدلفة فليل له الاكبر لاجتماع السك فيه ، وعن الحسن سمي بذلك لاتفاق حج جميع المال فيه ، وروى الطبري من طريق أبي جحيفة وغيره ان يوم الحج الاكبر يوم عرفة ، ومن طريق سعيد بن جبير انه يوم النحر واحتج بان يوم التاسع وهو يوم عرفة اذا انسلخ قبل الوقوف لم يفت الحج بخلاف العاشر فان الليل اذا انسلخ قبل الوقوف ، وفي رواية الترمذي من حديث علي مرفوعا وموقوفا « يوم الحج الاكبر يوم النحر » ورجح الموقوف . وقوله فنبذ أبو بكر الخ هو أيضاً مرسل من قول حميد بن عبد الرحمن (١) والمراد أن أبا بكر أفصح لهم بذلك وقيل إنما لم يقصر النبي صلى الله عليه وسلم على تبليغ أبي بكر عنه براءة

(١) ظاهر اكثر روايات البخاري لحديث حميد عن أبي هريرة الارسال لانه يقول فيها قال أبو هريرة دون سمعت او اخبرني ولهذا صرح الحافظ في بعضها بارسالها ولكن روايته عن صالح بن كيسان صريحة في ان ابا هريرة اخبره بذلك فلعل الحافظ نسيه عند كتابة ما ذكر وسبحان من لا يضل ولا ينسى

لأنها تضمنت مدح أبي بكر فاراد ان يسمعوها من غير أبي بكر وهذه غفلة من قائله  
 حملة عليها ظنه ان المراد تبليغ براءة كلها وليس الامر كذلك لما قدمناه وانما أمر  
 بتبليغه منها أوائلها فقط وقد قدمت حديث جابر وفيه ان علياً قرأها حتى ختمها  
 وطريق الجمع فيه، واستدل به على ان حجة أبي بكر كانت في ذى الحجة على خلاف  
 المنقول عن مجاهد وعكرمة بن خالد وقد قدمت النقل عنهما بذلك في المغازي ووجه  
 الدلالة ان ابا هريرة قال بعثني أبو بكر في تلك الحجة يوم النحر وهذا لا حجة فيه  
 لان قول مجاهد ان ثبت فالمراد بيوم النحر الذي هو صبيحة يوم الوقوف سواء كان  
 وقع في ذى القعدة أو في ذى الحجة نعم روى ابن مردويه من طريق عمرو بن شعيب  
 عن أبيه عن جده قال كانوا يجعلون عاماً شهراً وعاماً شهرين يعني يحججون في شهر  
 واحد مرتين في سنتين ثم يحججون في الثالث في شهر آخر غيره قال فلا يقع الحج في  
 أيام الحج الا في كل خمس وعشرين سنة، فلما كان حج ابي بكر وافق ذلك العام  
 اشهر الحج فسماه الله بالحج الاكبر اه كلام الحافظ في تاييض الروايات والجمع بينها بحر وفه  
 وقد أورد ابن كثير روايات أخرى في يوم الحج الاكبر منها عدة أحاديث  
 مرفوعة نقلها من تفسير ابن جرير وابن أبي حاتم لكنها ضعيفة لا اصل لشيء  
 منها في الصحيح إلا حديث ابن عمر الذي أشار اليه الحافظ ابن حجر فيما تقدم نقله  
 عنه آنفاً وقال : وهذا إسناد صحيح وأصله مخرج في الصحيح . وذكر حديثاً  
 آخر مثله عن أبي الاحوص . ثم ذكر اقوالاً أخرى شاذة منها قول ابن سيرين  
 وقد سئل عنه : كان يوماً وافق فيه حج رسول الله (ص) وحج أهل الوبر اه  
 أقول وقد كان يوم عرفة عام حجة الوداع يوم الجمعة . والعوام يسمون كل عام يكون  
 فيه الوقوف بعرفات يوم الجمعة بالحج الاكبر .

وأما الحديث الصحيح الذي اشاروا اليه فقد رواه البخاري تعليقا عن ابن عمر  
 قال ان النبي (ص) وقف يوم النحر بين الجمرات في الحجة التي حج فقال «أي يوم هذا ؟  
 قالوا يوم النحر ، قال « هذا يوم الحج الاكبر » ورواه ابوداود وابن ماجه موصولا  
 عنه وسنده صحيح وهو القول الفصل

## شبهة الشيعة في المسألة

ان بعض الشيعة يكبرون هذه المزية لعلي عليه السلام كعادتهم ويضيفون اليها ما لا تصح به رواية ، ولا تؤيده رواية ، فيستدلون بها على تفضيله على أبي بكر رضي الله عنهما وكونه أحق بالخلافة منه ، ويزعمون أن النبي (ص) عزل أبا بكر من تبليغ سورة براءة لان جبريل امره بذلك وانه لا يبلغ عنه الا هو أو رجل منه ولا يخصوص هذا النبي بتبليغ نذ العهود وما يتعلق به بل يجعلونه عاماً لا مر الدين كله مع استفاضة الاخبار الصحيحة بوجوب تبليغ الدين على المسلمين كافة كالجهاد في حمايته والدفاع عنه ، وكونه فريضة لا فضيلة فقط ، ومنها قوله (ص) في حجة الوداع على مسمع الالوف من الناس « الا فليبلغ الشاهد الغائب » وهو مسكرر في الصحيحين وغيرهما ، وفي بعض الروايات عن ابن عباس : فوالذي نفسي بيده انها لو صيته الى أمته « فليبلغ الشاهد الغائب » الخ وحديث « بلغوا عني ولو آية » رواه البخاري في صحيحه والترمذي ، ولولا ذلك لما انتشر الاسلام ذلك الانتشار السريع في العالم ، بل زعم بعضهم كافيلاً أنه (ص) عزل أبا بكر من إمارة الحج وولاه علياً ، وهذا بهتان صريح مخالف لجميع الروايات في مسألة عملية عرفها الخاص والعام . والحق أن علياً أكرم الله وجهه كان مكلفاً بتبليغ أمر خاص وكان في تلك الحجة تابعاً لأبي بكر في إمارته العامة في إقامة ركن الاسلام الاجتماعى العام حتى كان أبو بكر يعين له الوقت الذي يبلغ ذلك فيه فيقول : يا علي قم فبلغ رسالة رسول الله (ص) كما تقدم التصريح به في الروايات الصحيحة كما أمر بعض الصحابة بمساعدته على هذا التبليغ كما تقدم في حديث أبي هريرة في الصحيحين وغيرهما ولقد كان تأمير النبي (ص) أبا بكر على المسلمين في إقامة الحج في أول حجة المسلمين بعد خلوص السلطان لهم على مكة ومشاعر الحج كلها كتقديمه للصلاة بالناس قبيل وفاته (ص) كلاها تقديم له على جميع زعماء الصحابة في إقامة أركان الاسلام التي كان يقوم بها (ص) وعدها جمهور الصحابة ترشيحاً له لتولي الامامة العامة بعده ، قالوا قاعة دليل على خلافة أبي بكر لا على خلافة علي رضي الله عنهما وقد علم الله أن كلا منهما سيكون إماماً في وقته . قال الألوسى بعد ذكر شيء في هذا المعنى : وقد ذكر بعض أهل السنة نكتة في نصب أبي بكر أميراً للناس في حجهم ونصب الامير كرم الله تعالى وجهه مبلغاً نقض العهد في ذلك الحفل وهي أن

الصديق رضي الله تعالى عنه كان مظهراً لصفة الرحمة والجمال كما يرشد إليه ما تقدم في حديث الاسراء وما جاء من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر» أحال إليه عليه الصلاة والسلام أمر المسلمين الذين هم مورد الرحمة ، ولما كان علي كرم الله تعالى وجهه الذي هو أسد الله مظهر جلاله فوض إليه نقض عهد الكافرين الذي هو من آثار الجلال وصفات القهر ، فكما كمينين فوارتين يفور من أحدها صفة الجلال ، ومن الأخرى صفة الجلال ، في ذلك الجمع العظيم الذي كان انموذجاً لحشر ومورداً للمسلم والكافرانتهى . ولا يخفى حسنه لو لم يكن في البين تعامل النبي صلى الله عليه وسلم اه ونقول اذا كان تعليقه (ص) لتبليغ علي نبذ اليهود عنه بكونه من أهل بيته يناه في أن تكون التسمية المذكورة علة ، فهو لا يأن أن تكون حكمة ، ورأيت في مصنف جديد لبعض الشيعة المعاصرين ضرباً آخر من المبالغة والتكبير لهذه المسألة كما فعل بغيرها من مناقبه كرم الله وجهه من حيث يصغر مناقب الشيخين ان لم يجد شبهة أو وسيلة لانكارها ، حتى أنه جعل تنويه كتاب الله عز وجل بصحبة الصديق الأكبر للرسول الأعظم في هجرته وإثبات معيته عز وجل لها معاً في الفار مما لا قيمة له ولا يعد مزية للصديق (رض) ولولا أنهم قد نشطوا في هذه الايام لدعاية الرفض والبدع والصد عن السنة والطعن في أئمتها لما جعلنا شبهة التبليغ تستحق أن تذكر ويبين وهنها

ذلك بأنه اقتصار من روايات المسألة على ما نقله عن ابن جرير الطبري عن السدي من قوله : لما نزلت هذه الآيات إلى رأس الاربعين — يعني من سورة براءة — بعث بهن رسول الله (ص) مع أبي بكر وأمره على الحج فلما سار قبلع الشجرة من ذي الخليفة أتبعه بعلي فأخذها منه . فرجع أبو بكر إلى النبي (ص) فقال يا رسول الله بأبي أنت وأمي أنزل في شأنني شيء ، قال لا ، ولكن لا يبلغ عني غيري أو رجل مني ، ثم استبسط من هذه الرواية أنها تدل على أن نفسه علي من الرسول (ص) منزلة نفسه وأنه خير أصحابه وأنهم همادته وأكرمهم عليه فإن من كان بهذه الصفة هو الذي يمثل شخص النبي ويتوهم مقامه ويكون بمنزلة نفسه الشريفة . ثم قال : ودلهذا أقول منه (ص) على أن كون علي من رسول الله (ص) ونفسه نفسه أمر محقق ثابت لا ريب فيه عند أي بكر ولهذا لم يحتج (ص) لذكره ، وذلك ظاهر عند المعارف بطريق الاستدلال ، وترتيب الاشكال ، وقد عمد بعض النواصب الى الخط من هذه الكرامة فزعم أنه (ص) إنما أراد بأنه نفسه ومنه هو القرب في



النسب دون افضلية مدعى أن من عادة العرب إذا أراد أحدهم أن ينفذ عهداً  
 نبذه بنفسه أو أرسل به أقرب الناس إليه — الخ — ما غلط به وبني على زعمه هذا  
 أن العباس أقرب إلى النبي (ص) من علي نسباً فلم اذا لم يرسله بهذا التبليغ ؟  
 مع علمه بأنه لم يقل أحد من أهل السنة بأن الرواية بمعنى مازعمه ، ولا بأنه لا يبد  
 من الاقرب بل قولوا ان التبليغ في مثله لعاقده العهد أو لاحد نصيبه الاقربين  
 وأقول في قارب شبهته هذه حجة شامية (أولاً) ان هذا الشيعي المتعصب اختار  
 رواية السدي من روايات في المسألة لأنها تحتمل من تأويله وغلوه مالا يحتمله غيرها  
 (ثانياً) إن السدي قال هذا القول من عند نفسه ولم يذكر له سنداً إلى أحد من الصحابة  
 (ثالثاً) ان ما ذكرناه من الروايات الصحيحة عن علي وأبي هريرة وغيرهما من  
 الصحابة يخالف قول السدي هذا من بعض الوجوه وهي أولى بالتقديم والترجيح  
 (رابعاً) ان هذا الشيعي الذي يدعي التحقيق لم يذكر قول السدي كله بل  
 أسقط منه قول النبي (ص) المروي عن غير السدي أيضاً « أما رضي يا أبا بكر ان  
 كنت معي في الغار وأنتك صاحبني على الخوض ؟ » قال بلى يا رسول الله . فسار  
 أبو بكر على الحاج وعلي يؤذن ببراءة فقام يوم الأضحى فقال : لا يقربن المسجد  
 الحرام مشرك بعد عامه هذا ، ولا يطوفن بالبيت عريان ، ومن كان بينه وبين رسول الله  
 (ص) عهد فله عهده إلى مدته . وان هذه أيام أكل وشرب ، وان الله لا يدخل  
 الجنة إلا من كان مسلماً . فقالوا : نحن نبرأ من عهدك وعهد ابن عمك إلا من  
 الطعن والضرب . فرجع المشركون فلام بعضهم بعضاً وقالوا ماتصمون وقد أسلمت  
 قريش ، فأسلموا اه نص رواية السدي هذه في تفسير ابن جرير (ص ٢٧ ج ١٠  
 من الطبعة الأميرية)

فإذا ن هذا الشيعي يعتمد هذه الرواية كما هو الظاهر من اختياره لما على  
 سيرها فهي حجة عليه في تقدم بيانها ومفاد كون الآية الاربعين من سورة براءة  
 هي قوله تعالى ( إنما تصروه فقد نصره الله ان أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين  
 ذهبا في امار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا )

ولا يظهر لأمره (ص) ببيانها للناس فيما بينه من نبذهم والمشركون وهي ليست  
 من موضوعها إنما بيان فضل أبي بكر ومكانة خاص من الرسول (ص) وحكمة  
 جعله نائباً عنه (ص) في إقامة ركن الاسلام الاجتماعي امام وجيل علي نفسه على  
 قريبه ودلو مكانته تحت امارته حتى في تبليغه هذه الرسالة الجامعة منه (ص) فقد تقدم

في الروايات الصحيحة أن أبا بكر كان يأمره بذلك، ولهذا أسقط الرافضي بقية الرواية على كونه ينكر على الصديق الأكبر مزية اختيار الرسول (ص) إياه بأمر الله على مرافقته له وحده في أهم حادثة من تاريخ حياته، وهي الهجرة الشريفة التي كانت مبدأ ظهور الاسلام، وانتشار نوره في جميع اعالم. ولو كانت هذه الصحبة أمراً عادياً أو صغيرة لما ذكرت في القرآن المجيد مقرونة بتسمية الصديق صاحباً لسيد البشر واثبات معية الله تعالى لهما معاً، وفرق بين وصف الله تعالى لشخص معين بهذه الصحبة وبين تعبيره (ص) عن أتباعه بالاصحاب تواضعاً منه (ص)

ثم ان قوله (ص) للصديق «وصاحبي على الخوض» يدل على ما سيكون له معه من الخصوصية والامتياز على جميع المؤمنين في يوم القيامة ولو كان شأنه فيه كشأن غيره ممن برد الخوض لما كان لهذا التخصيص في هذا المقام مزية، وكلام رسول الله ﷺ غيره ينزه عن العبث

(خامساً) ان قوله (ص) «أو رجل مني» في رواية السدي قد فسرتها الروايات الاخرى عند الطبري وغيره بقوله (ع) «أو رجل من أهل بيتي» وهذا النص الصريح يبطل تأويل كلمة «مني» بأب معناها أن نفس تلي كنفس رسول الله (ص) وأنه مثله وأنه أفضل من كل أصحابه

(سادساً) ان ما عزا إلى بعض النواصب هو المعروف عن جميع العلماء من أهل السنة الذين تكلموا في المسألة ولكن لم يقل أحد منهم بأن علياً كرم الله وجهه لا مزية له في هذا الامر ولا أن سبب نوطه به القرابة دون الفضيلة وأنه تبليغ لا خسر فيه ولا فضل، بل هذا كله مما اعتاد الروافض افتراءه على أهل السنة عند نبرهم بلقب النواصب، فان كان يوجد في النواصب من ينكر مزية علي في هذه المسألة ففي الروافض من ينكر ما هو أظهر منها من مزية أبي بكر في نيابته عن الرسول (ص) في امارة الحج وإقامة ركته وتعليم الناس المناسك وتبليغ الدين للمشركين ومنعهم من الحج بعد ذلك العام تمهيداً لحجة الوداع، إذ كان يكره (ص) أن يحج معهم ويأمرهم في بيت الله عراة نسائهم ورجالهم يشركون بالله في بيته، وما يتضمن هذه الامارة مما تقدم بيانه. واهل السنة وسط يعترفون بمزية كل منهما رضي الله عنهما وعن سائر آل رسول الله (ص) وأصحابه، وعن المتبعين لهم في اتباع الحق والاعتراف به لأهله، ومحبة كل منهما بغير غلو ولا تقصير، وقال الله الروافض والنواصب الذين يطرون بعضاً وينكرون فضل الآخر ويعدون محبته منافية لمحبة

(٥) فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَعِدُّوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ، فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٦) وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْنِ لَهُ أَمَانَةً، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ

هذا شروع في بيان ما يترتب على الاذان بنهذ عهود المشركين على الوجه الذي سبق تفصيله في الوقت منها وغير الوقت، وهو مفصل لكل حال يكونون عليها بعد هذا الاذان العام من ايمان وكفر، ووفاء وغدر، ينتهي بالآية الخامسة عشرة. وانسلاخ الاشهر انقضاؤها والخروج منها وهو مجاز مستعار من انسلاخ الحية وهو خروجها من جلدها ويسمى بعد خروجها منه المنسلاخ، يقولون سلخ فلان الشهر وانسلاخ منه (وآية لهم الليل نسلخ منه النهار) وقال الشاعر

إذا ما ساحت الشهر أهلكت مثله كفى قاتلا ساضي الشهور وإهلا لي

والحرم بضمين جمع الحرام (كسحاب وسحب) وهي الاشهر التي حرم الله فيها قتالهم في الاذان والتبليغ الذي يثبت الآية ما يترتب عليه من الاحكام بقوله (فسيحوا في الارض أربعة أشهر) أي آمنين لا يعرض لكم أحد بقتال فيها فانعرف فيها للعهد، ولولا هذا السياق لوجب تفسير الاشهر الحرم بالاربعة التي كانوا يحرمون فيها القتال من قبل إذا لم يستحلوا شيئا منها بالنسيء، وهي ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب كما سيأتي بيانه في تفسير الآيتين ٣٦ و ٣٧ على أن بعض المفسرين قال انها هي المرادة هنا أو الثلاثة المتوالية منها وتقدم أن بعضهم قال ان الاربعة الاشهر التي ضربت لهم الحرية السياحة في الارض هي من شوال إلى المحرم. والتحقيق ما قلناه هنا وهناك وقد رواه ابن جرير عن السدي ومجاهد وعمر بن شبيب وابن زيد وابن اسحاق ولكنه اعتمد قبله أن المراد بها ذو القعدة وذو الحجة والحرم قال تعالى ﴿فإذا انسلاخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾

أي فإذا انقضت الأشهر الأربعة التي حرم عليكم قتال المشركين فيها فاقتلوهم في أي مكان وجدتموهم فيه من حل وحرم لأن الحالة بينكم وبينهم عادت حالة حرب كما كانت وإنما كان تأمينهم مدة أربعة أشهر منحة منكم ، ومن قال إن الآية مخصوصة بما عدا أرض الحرم فهو غلط

(وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد) أي وافعلوا بهم كل ما ترونه موافقاً للصالح من تدابير القتال وشؤون الحرب المهددة، وأعدها وأشهرها هذه الثلاثة وأولها أخذهم أسارى فبكأوا يعبرون عن الأسر بالأخذ ويسمون الأسير (أخذاً) والأخذ أعم من الأسر فإن معنى الثاني الشد بالأسار كما تقدم في سورة الأنفال، فالأسير في أصل اللغة هو الأخيذ الذي يشد . وقد أيسح هنا الأسر الذي حذر بقوله تعالى في سورة الأنفال (ما كان لبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض) لحصول شرطه وهو الانحياز الذي هو عبارة عن القلب والغلبة والسيادة، فمن يسمي مثل هذا نسخاً فإنه أن يقول به هنا، والصواب أنه من المنع يد بالشرط أو الوقت أو الأذن والثاني الحصر وهو حبس العدو حيث يعتصمون من معقل وحصن بأن يحاط بهم ويمنعوا من الخروج والانقلاط إذا كان في مهاجمتهم فيه خسارة كبيرة فاحصروهم إلى أن يسلموا وينزلوا على حكمكم بشرط رضوخه أو بغير شرط

والثالث قعود المراسد أي الرصد العام وهو مراقبة العدو بالعودة لهم في كل مكان يمكن الاشراف عليهم ورؤية تحركاتهم وقلوبهم في البلاد منه . فالمرصد اسم مكان وخصه بعضهم بطرق مكة والفجاء التي تنتهي إليها لئلا يعودوا إليها لإخراج المسلمين منها، أولئك في البيت والطواف فيه عراة . والصواب أنه عام وهذا أهم أفراد . ولعل الفائل بهذا التخصيص لم يذكر المدينة وهي العاصمة لأنه لا خوف عليها يومئذ من المشركين بعد أن عجزوا عنها في عهد قوتهم وكثرتهم .

وهذه الآية هي التي يسمونها آية السيف واعتمد بعضهم أن آية السيف هي قوله الآتي (٣٨) وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة ) وقال بعضهم إنها تطلق على كل منها أو على كليهما . ويكثر في كلام الذين كثروا الآيات المنسوخة أن آية كذا وآية كذا من آيات العفو والصفح والاعراض عن المشركين والجاهلين والمسلمة وحسن المعاملة منسوخة بآية السيف . والصواب أن ما ذكره من هذا القبيل ليس من النسخ الأصولي في شيء ، قال السيوطي في أقسام النسخ من الاتقان ما نصه :

(الثالث) ما أمر به لسبب ثم يزول السبب كالامر حين الضعف والقلة بالصبر

والصفح ثم نسخ بإيجاب القتال وهذا في الحقيقة ليس نسخاً بل هو من قسم النساء كما قال تعالى (أو ننسأها) فالنساء هو الامر بالقتال الى أن يقوى المسلمون وفي حال الضعف يكون الحكم وجوب الصبر على الاذى ، وبهذا يضاف ما لهج به كثيرون من أن الآية في ذلك منسوخة بآية السيف وليس كذلك بل هي من النساء بمعنى أن كل أمر ورد يجب امثاله في وقت ما لعله تقتضي ذلك الحكم بل ينتقل بانتقال تلك العلة الى حكم آخر وليس بنسخ إنما النسخ الازالة للحكم حتى لا يجوز امثاله ، وقال مكي ذكر جماعة أن ماورد من الخطاب مشعراً بالتوقيت والغاية مثل قوله في البقرة (افغوا واصفحوا حتى يأتي الله بامرهم) محكم غير منسوخ لانه مؤجل باجل والمؤجل بأجل لا نسخ فيه اهـ

وقال بعض وعزاء الانوسي الى الجمهور: ان الآية تدل بعمومها على جواز قتال الترك والحبشة كأنه قيل فاقتلوا الكفار مطلقاً. يعنون أنها ناسخة أو مخصصة لحديث « أتركوا الترك ما تركوكم فان أول من يساب أبتى ملكهم وما خولهم الله بنو قنطوراء » رواه الطبراني من حديث ابن مسعود كما في الجامع الصغير . وفي فتح الباري أنه رواه من حديث معاوية ، قال الحافظ وكان هذا الحديث مشهوراً بين الصحابة . وفتن المسلمين للترك ثابت في الصحيحين . وروى أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً « أتركوا الحبشة ما تركوكم فانه لا يستخرج كنز الكعبة إلا ذو السويقتين من الحبشة » وقال العلماء ان هذا يكون قبيل قيام الساعة اذ يطل امن الحرم . وروى أبو داود والنسائي عن رجل كان من أصحاب النبي ( ص ) عن النبي ( ص ) قال « دعوا الحبشة ماودعوكم وأتركوا الترك ما تركوكم »

قال الخطابي ان الجمع بين قوله تعالى (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) وبين هذا الحديث أن الآية مطلقة والحديث مقيد فيحمل المطلق على المقيد ويجعل الحديث مخصصاً لعموم الآية كما خص ذلك في حق المجوس فانهم كفرة ومع ذلك أخذ منهم الجزية لقوله (ص) « سنوا بهم سنة أهل الكتاب » قال الطبري ويحتمل أن تكون الآية ناسخة للحديث لضعف الاسلام

وأقول قد غفل هؤلاء الذين حاولوا الجمع بين الحديث والآية عن كون الآية في مشركي العرب الذين لا عهد لهم والذين نبذت عهدهم وضرب لهم موعد الاربعة الاشهر ، والحبشة نصارى من أهل الكتاب وفيهم نزل قوله تعالى (ولتجدن أقربهم مودة لذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى) الآيات ومن الجمع عليه التفرقة بين المشركين



وأهل الكتاب، والترك كانوا وثنين عند نزول هذه الآيات كمشركي العرب واسكنهم لا يدخلون في عموم الآية، ثم إن الامر بترك قتال الترك والحشة جاء تحذيراً من بدئهم بالقتال لما علم النبي (ص) أن خطراً على العرب وبلادهم سيقع منهم، والامر بقتال مشركي العرب في هذه الآيات مبني على كونهم هم الذين بدؤوا المسلمين وكتبوا عهدهم كما سيأتي قريباً في قوله (ألا تعاتلون قوماً نكتبوا آياتهم وهموا باخراج الرسول وهم بدؤكم أول مرة) وعلى كون قتالهم كافة جزاء بلئس كما قال (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) فكيف يدخل وثنيو الترك ونصارى الحشة في عموم هؤلاء المشركين الموصوفين بما ذكر حتى يحتاج الى الجمع بين الآية والآحاديث المذكورة؟ ولأنني هنا قاعدة كون العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو ظاهر لان المراد بها أن اللفظ العام يتناول كل ما وضع له سواء وجد ما كان سبباً لوروده أو لم يوجد، ولفظ المشركين في هذه الآيات لم يوضع لاهل الكتاب المعروفين بالقطع ولا لامثالهم كالجوس مثلاً وقد بينا تحقيق هذه المسألة في مواضع أبسطها تفسير (٢: ٢٢١) ولا تشكحوا المشركات الآية (ص ٣٥١ ج ٢) ثم تفسير (٥: ٥) وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم الآية (ص ١٧٧-١٩٦ ج ٦) وبليته مباحث في موضوع الآية. ولولا أن هؤلاء المفسرين وشراح الاحاديث ينظرون في كتاب الله وحديث رسوله من وراء حجب المذاهب الفقهية لما وقعوا في أمثال هذه الاعتلاط الواضحة، ولكننا في غنى عن الاطالة في التفسير لبيانها

(فَنَابَوْا) أي فان تابوا عن الشرك وهو الذي يحملهم على عداوتكم وقالكم، بان دخلوا في الاسلام - وعنوانه العام النطق بالشهادتين وكان يكتفي منهم باحداهما - (وأقاموا الصلاة) المفروضة معكم كما تقيمونها في أوقاتها الخمسة، وهي مظهر الايمان، وأكبر أركانه المطلوبة في كل يوم من الايام، ويتساوى في طاعتها وجماعتها الغني والفقير، والمأمور والامير، - وهي حق العبودية لله تعالى على عباده، وأفضل مراتب لا أنفسهم يؤهلهم لقائه، وأفضل مذهب لا أخلاقهم يعدها للقيام بحقوق عباده، (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر، ولذكر الله أكبر) (وآتوا الزكاة) المفروضة في أموال الاغنياء للفقراء والمصالح العامة، وهي الركن المالي الاجتماعي من أركان الاسلام، التي يقوم بها نظامه العام (اخلوا سبيلهم) فتركوا لهم طريق حريتهم بالسكف عن قتالهم اذا كانوا مقاتلين، وعن حصرهم ان كانوا محصورين،

وعن رصد مسالكهم إلى البيت الحرام وغيره حيث يكونون مراقبين (ان الله غفور رحيم) يغفر لهم ما سبق من الشرك وأعماله ، ويرحمهم فيمن يرحم من عباده المؤمنين ، لان الاسلام يجب ما قبله

والآية تفيد دلالة اقامة الصلاة وابتاء الزكاة على الاسلام وتوجب لمن يؤديها حقوق المسلمين من حفظ دمه وماله الا بما بوجبه عليه شرعه من جنابة تقتضي حداً معلوماً ، أو جريمة توجب تعزيراً أو تعزيراً ،

واستدل بها بعض أئمة الفقه على كفر من ترك الصلاة ويمتنع عن أداء الزكاة . وذلك أنها اشترطت في صحة اسلام المشركين وعصمة دماهم مجموع الثلاثة الاشياء : ترك اشرك وإقامة الصلاة وابتاء الزكاة ، فإذا فقد شرط منها لم يتحقق الاسلام الذي يعصم دم المشرك المتقاتل . ومفهوم الشرط من ضروريات اللغة ومراء بعض الجدلين من الاصوليين فيه مردود لانيمهله ، وقال بعضهم بل يكفر تارك الصلاة دون مانع الزكاة لا يمكن أخذها منه بالقهر ، وجوب قتال مانعها كما فعل ابو بكر وقد عززوا هذا الاستدلال بالا حاديث الصحيحة في معناها كحديث عبد الله ابن عمر مرفوعاً « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ، وان محمداً رسول الله ، وبقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله » رواه الشيخان ، وحديث أنس عند البخاري وأصحاب السنن الثلاثة « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فإذا قالوها وصلوا صلاتنا واستقبلوا قببنا وذبحوا ذبيحتنا فقد حرمت علينا دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله » ولم تذكر فيه الزكاة ولكن اشترط فيه أن يذبحوا ذبيحتنا والمراد لازمها وهو ترك ذبائح الشرك يعني ان ذبحوا وجب أن يذبحوا باسم الله دون اسم غيره من معبوداتهم التي كانوا يهلون باسمائها عند الذبح وقد ورد معنى هذا الحديث في الصحاح والسنن بالفاظ مختلفة منها الاقتصار على الشهادتين كحديث أبي هريرة المنفق عليه بل صرحوا بتواتره كما في الجامع الصغير وهو « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله ، وأني رسول الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله » وفي بعضها الاقتصار على كلمة « لا اله الا الله » ومن ثم اختلف الفقهاء في المسألة فقال بعضهم ان ترك الصلاة ومنع الزكاة من المعاصي لا يخرج تارك إحداهما ولا كليهما من الاسلام ، كما يقتضيه هذا الحديث وهو أصح من حديثي ابن عمر وأنس

وقال الآخرون ان فيهما زيادة على ما في حديث أبي هريرة وزيادة اثقة مقبولة، والمطلق يحمل على المقيد

والتحقيق أن المراد من الآية والاحاديث المختلفة الالفاظ في معناها واحد وهو ترك الكفر والدخول في الاسلام، والدخول في الاسلام صيغة وعنوان يكتفى به في أول الامر ولا سيما مواقف القتال وهو النطق بالشهادتين . وقد يكتفى من المشرك بكلمة « لا إله إلا الله » لأنهم كانوا ينكرونها وهي أول ما دعوا اليه ، بل أنكر انبي (ص) على خالد بن الوليد قتل من قتل من بني جذيمة بعد قولهم « صأنا » وقال « اللهم إني أرى إليك مما فعل خالد » وذلك أنهم كانوا يعبرون بهذه الكلمة عن الاسلام فيقولون صأ فلان إذا أسلم ، والحديث في مواضع من صحيح البخاري وغيره وقد كان النبي (ص) يقول في كل مقام ما يناسبه والمراد واحد يعلم من جملة أقواله كلها قطعياً وهو ما ذكرنا من ترك الكفر والدخول في الاسلام الذي لا يتحقق بعد النطق بعنوانه من الشهادتين أو أحدهما في بعض المواضع إلا باقامة أركانه والزمام أحكامه بقدر الاستطاعة بحيث إذا ترك المسلم شيئاً منها بجهالة من سورة غضب أو ثورة شهوة أو كسل تاب إلى الله تعالى واستغفره

ومن المعلوم أن اليهود من أهل الكتاب كانوا يقولون « لا إله إلا الله » فالنطق بها وحدها من أحدهم لا يدل على قبول الاسلام كما يدل قول أحد شركي العرب لها، وجدت طائفة منهم كانت تقول ان محمداً رسول الله الى العرب وحدهم ، وقد اتفق علماءنا بحق على أن من قال منهم « لا إله الا الله محمد رسول الله » لا يعتد باسلامه الا اذا اعترف بعموم رسالته (ص) لقوله تعالى (وما أرسلناك الا كافة للناس بشيراً ونذيراً) وما في معناه

فلا سلام هو الاذعان العملي لما جاء به محمد (ص) من أمر الدين فملا كان أو تركا ولا يكون الاذعان بالعمل اسلاماً صحيحاً مقبولاً عند الله تعالى الا اذا كان اذعانا نفسياً وجدانياً يبعثه الايمان بصحة رسالته . فان المنافقين كانوا يقولون للنبي (ص): نشهد انك لرسول الله ، ويصلون ويذكرون ويجاهدون ( والله يشهد ان المنافقين لكاذبون ) ومتى كان الايمان يقينياً ، كان الاذعان نفسياً وجدانياً ، وتبعه العمل بالضرورة في جملة التكاليف وعامة الاوقات ، ولا ينافيه ترك واجب في بعض الاوقات لصارف عارض ، أو فعل محذور لعارض غالب ، بحيث اذا زال السبب قدم المخالف ولا م نفسه واستغفر الله كما تقدم آنفاً ، وذلك قوله تعالى ( ٤ : ١٦ )

إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب ( الخ ) فمن ترك صلاة أو أكثر لبعض الشواغل وهو يستشعر أنه مذنب ويرجو مغفرة الله تعالى وينوي القضاء لا يكون تركه هذا منافيا لاذعانه النفسي لاصل الامر والنهي الذي يقتضيه الايمان اليقيني ، وان كان هذا الرجاء مع عدم العذر يعد من الغرور كما سنبينه قريبا . وأما عدم المبالاة بالصلاة وغيرها من فرائض الاسلام وأوامره ، وعدم الانتهاء عن الفواحش والمنكرات من نواهيهِ - فإنه ينافي الاذعان الذي هو حقيقة الاسلام ، ولا يعقل ايمان صحيح بغير اسلام ، ولا اسلام صحيح ظاهره كباطنه بدون ايمان ، فهما متلازمان في حال الامكان . فمن نطق بالشهادتين من الكفار وأبى أن يلتزم فرائض الاسلام وترك محرماته القطعية مصرحاً بذلك لا يعتد باسلامه ومن لم يصرح ولم يفعل فهو مخداع قتلاً ، وقد يظهر القيام ببعضها نقافاً ، كما ثبت عن بعض الافرنج السياسيين ، أنهم أظهروا الاسلام لدخول الحجاز أو اختبار المسلمين .

وجملة القول أن المراد من اشتراط الثلاثة الاشياء للكف عن قتال المشركين بعد بلوغ الدعوة ، وظهور الحاجة ، هي تحقق الدخول في جماعة المسلمين بالفعل ، فان التوبة عن الشرك وحدها وهي الشرط الاول لا تكفي لتأمينهم واباحة دخول المسجد الحرام والحج مع المسلمين وسائر المعاملات التي تثبت لمن يقيم في الحجاز وسائر جزيرة العرب ، وإن كان التعبير عن هذه التوبة بالنطق بكلمة التوحيد أو الشهادتين كالتينما كائناً في موقف القتال للكف عنه كما تقدم آنفاً ولكنه لا يكفي بعد ذلك لمعاملة من ينطق بهما معاملة المسلمين في عامة الاوقات ، بل لا بد من التزام شرائع الاسلام وإقامه شعائره ، فمقتضى الشهادة الاولى لمن كان صادقاً في النطق بها ترك عبادة غير الله تعالى من دعاء أو ذبيحة أو غيرها ، ومقتضى الشهادة الثانية طاعة الرسول فيما يبلغه عن الله تعالى ، فإذا لم يكن العمل الذي تقتضيه الشهادتان مؤيداً لهما كانتا خداعاً وغشاً ، ولما كانت شرائع الاسلام انقطاعية من فعل وترك كثيرة وكان السكثير منها لا يتعلق به التكليف في حال الدخول في الاسلام كالصيام والحج من الاركان اكتفي باشتراط الركنين الاعظمين وهما الصلاة التي تجب خمس مرات في كل يوم وليلة وهي الرابطة الدينية الروحية الاجتماعية بين المسلمين ، والزكاة وهي الرابطة المالية السياسية الاجتماعية . ومن أقامهما كان أجدر بإقامة غيرها

ومن المعلوم بالضرورة أن من قبل من المشركين أن يسلم ويصلي ويؤدي الزكاة وامتنع من الاذعان لصيام رمضان والحج مع الاستطاعة لا يعتد باسلامه ايضاً ،

وكذلك إذا كان لا يحرم ما حرم الله ورسوله قطعاً، فالتبني (ص) لا يقبل من الأعرابي ما شرطه في إسلامه من إباحة الزنا له، وأن بين استباحة الذنب وعدم الإذعان لحكم الله فيه وبين فعله مع الإذعان والایمان فرقاً واضحاً وبنائياً، ولكن ذهب بعض أئمة العلم إلى أن للصلاة والزكاة شيئاً ليس لغيرهما من أركان الإسلام وشرائعه حتى الجمع عليهما المعلومة من الدين بالضرورة، وهو أن تركهما يعد كفرًا بمعنى الخروج من الملة بعد الدخول في الإسلام أو النشوء فيه حتى مع الاعتراف بحقيقته وكونهما من أركانه، ويقول بعضهم بأن تاركهما يقتل حدًّا لا كفراً، وقال بعضهم بذلك في الصلاة وحدها، وأن صيام رمضان وحج أنبت على المستطيع لا يكفر تاركهما إلا إذا استحل هذا الترك أو جحد وجوبهما بعد العلم الذي تقوم به الحجة، أي لأن الاستحلال عبارة عن رفض الإذعان النفسي والفعلي وهو كنه الإسلام، والوجود عبارة عن عدم الاعتقاد أو الاستكبار عنه وهو كنه الإيمان.

والأية وحديث ابن عمر في معناها لا يدلان على أن المسلم إذا ترك بعض الصلوات لكسل أو شاغل لا يعد عذراً شرعياً يكون بذلك مرتدًّا عن الإسلام تجري عليه أحكام المرتدين إذا لم يتب عقب أول فريضة تركها أو الثانية إن كانت تجمع معها، بأن يجدد إسلامه ويصليها، ولا يدلان كذلك على وجوب قتله حدًّا كقتل من قتل مؤمناً متعمداً، لا يدلان على ذلك بمنطوقهما ولا بمفهوم اشترط على انقوله الحق بحججته، فإن موضوع كل منهما بيان ما يشترط للكف عن قتال المشركين المحاربين، لا بيان لجملة الإسلام وما ينافيه وبعد ارتداداً عنه بعد الدخول فيه.

فإن قيل ظاهر لفظ الحديث أنه مطلق عام في قتال كل الكفار لا في المشركين كالأية (قلت) - أولاً - إن الله تعالى جعل لقتال أهل الكتاب في هذه السورة غاية أخرى غير هذه الغاية العامة وهي إعطاء الجزية وهي ليست ناسخة ولا مخصصة للأية لاختلاف موردتها، وهذا يعارض عموم الحديث فيترجح حمليه على قتال المشركين كالأية ليكون معناه صحيحاً محكماً، وكان من فقه البخاري في أبواب صحيحه إirاده تابعاً للأية في باب واحد من كتاب الإيمان - ثانياً - إنه على كل حال وارد في بيان الغاية التي ينتهي إليها قتال من يقاثلنا من الكفار فلا يدخل في معناه بيان ما يصير به المؤمن كافراً - ثالثاً - إن قتال الكافرين غير قتل من عساه يستحق القتل من المسلمين، كما بينه في المسألة بعض العلماء المدققين، فالقتال فعل مشترك بين فريقين، والقتل الشرعي تنفيذ حكم على مجرم ثبت عليه - رابعاً - من أراد



جعل هذا الحديث دالا على غير ما تدل عليه الآية من حكم ردة أو حد بقتل مسلم يرد عليه لإعلاله بما ينزل به عن درجة الصحة التي يثبت بها مثل هذه الاحكام العظيمة الشأن، وهو أن في اسناده من القرابة المضاعفة ما استغرب معه بعض نقاد الحديث تصحيح الشيخين له مع امتناع الامام أحمد عن إيراد في مسنده على سعيه وإحاطته بأمانال هذه الاحاديث، وقد صرح قوم من العلماء باستبعاد صحته كما قال الحافظ في شرحه من الفتح (١) وهو مخالف لحديث أبي هريرة الذي خرج به الجماعة كلهم وقال بعضهم بتواتره وليس فيه زيادة الصلاة والزكاة وهو أولى بالترجيح، ثم انه يعارضه نصوص أخرى من الكتاب والسنة وهي التي أخذ بها الجمهور فثبت ان القول بدلالته على ما ذكر اجتهادية ولا نكفر مسلما الا بنص قطعي لا خلاف في روايته ولا في دلالة

هذا — وان القائلين بكفر تارك الصلاة من العلماء يحتجون بأحاديث أخرى هي أظهر في المسألة من تسلك الاستدلال عليها بهذه الآية وهذا الحديث ومع هذا رأينا جمهور الفقهاء المتقدمين والمتأخرين يخالفونهم فيها. أصرح هذه الاحاديث مارواه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي من حديث جابر مرفوعاً « بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة » وفي رواية الشريك، ومارواه أحمد وأصحاب السنن الاربعة وغيرهم من حديث بريدة مرفوعاً « العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر » يعني بيننا وبين الكفار. وأصرح منها حديث أنس « من ترك الصلاة متمعداً فقد كفر » رواه الطبراني في الاوسط والصواب أنه مرسل كما قال الدارقطني

وقد ذهب الى كفر تارك الصلاة من فقهاء الامصار أحمد بن حنبل وعبدالله بن المبارك واسحاق بن راهويه ويروى عن علي كرم الله وجهه، ولكن العترة وجاهير

(١) قال الحافظ : وهذا الحديث غريب الاسناد تفرد بروايته شعبة عن واقد قاله ابن حبان وهو عن شعبة عزيز تفرد بروايته عنه حرمي هذا ( يعني الذي عبر عنه البخاري بابي روح الحرمي وإنما أبو روح كنيته وحرمي اسمه ) وعبد الملك بن الصباح وهو عزيز عن حرمي تفرد به عنه المسندي وابراهيم بن محمد بن عرعرة ، ومن جهة ابراهيم أخرجه أبو عوانة وابن حبان والاسماعيلي وغيرهم وهو غريب عن عبد الملك تفرد به عنه أبو غسان مالك بن عبد الواحد شيخ مسلم فاتفق الشيخان على الحكم بصحته مع غرابته وليس هو في مسند أحمد على سعيه وقد استبعد قوم صحته الخ وذكر السبب وأجاب عنه

الساف والخلف ومنهم أبو حنيفة ومالك والشافعي على أنه لا يكفر بل يفسق فيستتاب  
 فإذا لم يتب قتل حاداً عند مالك والشافعي وغيرهما، وقال أبو حنيفة وبعض فقهاء الكوفة  
 والمزني صاحب الشافعي لا يقتل بل يعزر ويحبس حتى يصلي، وسماوا أحاديث  
 التكفير على الجاحد أو المستحل للترك وعارضوها ببعض النصوص العامة وحديث  
 « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا باحدى ثلاث :  
 الثيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة » متفق عليه من حديث  
 ابن مسعود ورواه مسلم وبعض أصحاب السنن من حديث عائشة بما يفسر أو يخصص  
 معنى المفارق للجماعة بالخارج المقاتل وهو « ورجل يخرج من الاسلام فيحارب  
 الله ورسوله فيقتل أو يصاب أو ينفى من الارض » وقد يقال ان ترك الصلاة  
 كفر ومفارقة للجماعة فناركتها لا يدخل في عموم المستثنى منه ، فلحق في الجواب  
 ما تقدم آنفاً في سياق بيان حقيقة الاسلام . ولكن هؤلاء يقولون انه يكفر بترك  
 صلاة واحدة ويزعم بعض أنصارهم حتى من المستغنيين كالشوكاني أن ترك الصلاة  
 يصدق بترك صلاة واحدة وهو مردود فان المعنى الكلبي كالجنس لا يتفي باتقاء فرد  
 من أفراد فن أظفر في يوم من أيام رمضان لا يعد تاركاً لفريضة الصيام مطلقاً ،  
 ومن ترك بعض الدروس من طلاب العلم لا يعد تاركاً لطلب العلم .

(فان قيل) ان من ترك صلاة واحدة وصلى ما بعدها يكفر بترك ما ترك ويعود  
 إلى الاسلام بأداء ما أدى، (قلت) اذا كان ترك الأولى كفراً بمعنى الخروج من  
 الاسلام فلا يصح من فعله التلبس بالثانية إلا اذا جدد اسلامه بالتوبة من الكفر  
 والنطق بالشهادتين، ويترتب على القول بكفره أحكام عظيمة الخطر منها حبوط جميع  
 ما عمل من خير وبر ، واستحقاق القتل ، وأنه اذا مات لا يصلي عليه ولا يدفن في  
 مقابر المسلمين ، بل كان ما فينا لا يرتبه ورثته . والله اعلم . وقد ذكر  
 قبل في كتاب التوبة وهي رواية عن احمد بن محمد بن عيسى بن ابي بصير ، وقد ذكر  
 السبكي في طبقات الشافعية أن الشافعي وأحمد بن حنبل في ترك الصلاة فقال الشافعي  
 يا أحمد بن حنبل انك كافر فقال له فقال انك كافر فقال له يا أحمد بن حنبل انك كافر فقال له  
 محمد رسول الله ، فقال الشافعي بل رجل مستبدع فاما ترك الصلاة فليس له ان يصلي ،  
 فان الصلاة انما لا تصح ولا يتركها ، فاشهد بهاء ، فاشهد بهاء ، فاشهد بهاء ، فاشهد بهاء ،  
 وجهلة من أن الذي يفتا به الشافعي في ترك الصلاة ليس له ان يصلي ، فاشهد بهاء ،  
 ومنحاجة محنة ، أن من كان صحيح الايمان والاسلام لا يخرج من الدين بترك

صلاة أو أكثر بعذر أو كسل فيحبط عمله ويستحق الخلود في النار، كما أنه لا يعقل أن يترك الصلاة دائماً أو غالباً بأن يجعلها من العادات القومية الاجتماعية وافق عليها المعاشرين أحياناً ويتركها أحياناً، بحيث إذا صلى لا يقيم الصلاة بباطل الأمر الإلهي ونية القربة والجزاء في الآخرة، وإذا تركها يتركها غير مبال ولا متسائم كما يترك عادة من العادات المألوفة بين أهله وقومه، هذا شأن من ليس له من الإسلام إلا اللقب الموروث من الملاحدة والزنادقة الذين لا يؤمنون بالوحي ولا بالبعث والجزاء. وقد وصف الله المنافقين بقوله ( وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى براء من الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً ) فهل يكون مؤمناً صادقاً من هو دونهم في هذا ؟

ويوجد من مسلمي التقاليد الجاهلين بحقيقة الدين وما شرعه الله له من إصلاح الأفراد والجماعات من ترك الصلاة أياماً وشهوراً وربما تمر السنة والسنين لا يصلي فيها إلا بعض الجمع والاعياد وقليل من الفرائض وهو يؤمن بالله وبرسوله وباليوم الآخر وما فيه من حساب وجزاء إيماناً بتقليدياً ناقصاً مشوباً بثني من الجهل والخرافات، فهو في تركه الصلاة وفي غيره من الخانات يعتقد أنه آثم ولكنه يشكل على مغفرة الله ورحمته أو على مكفرات الذنوب من حج وغيره أو على شفاعات الشافعين، وقد ورد في هذه الثلاث أحاديث كثيرة منها الصحيح والضعيف والموضوع، وهي تذكر في بعض الكتب المتداولة، وخطب الجمعة المطبوعة، التي يختارها على غيرها خطباء الفتنة الجاهلون، والوعاظ الخرافيون، يتقربون بها إلى العوام، ليهوؤا عليهم ارتكاب الآثام. وناهيك بحديث عتقى الملايين في رمضان وهو افتراء على رسول الله (ص) وماذا تقول في حديث السجلات الذي مني بعض الحديثين بأبوابه وهو أشد المجرات على ترك الفرائض وارتكاب الموبقات ؟

فهؤلاء العوام الذين يفترون بهذه الروايات إن قبالا بصحة أسانيدهم انتقائهم معذورون في عدم التيقن بين ما يصح منها وما لا يصح، وعدم الجمع بين ما يصح منها وما يعارضها فنصوص الكتاب والسنة الواردة في التحريم والعذر، هم معذورون بالجهل حتى يتكلموا في الأمور الإلهية معلوماً من الدين بالضرورة ولم يعد كذلك، فيجب على أهل العلم الصحيح عليهم من تهذيب نفوسهم بتقريب الآيات والأحاديث الواردة في المغفرة بمثل قوله تعالى ( وإنني لغفار لمن تاب وآمن وحمل ما خانهم أعدى ) وقوله حكيم لدعاء الملائكة المومنين ( فأنفخوا في الصور فأتوا ربهم وهم لا يضرهم عذاب الجحيم ) وقوله السيئات ( ومن تن أسيدنا يرشدنا فقد رحمتنا ) وقوله تعالى في التوبة

المقبولة ( ١٦:٤ ) أما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب، فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليهما حكيماً ( ١٧ ) وابست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك اعتمدنا لهم عقاباً أليماً ) وأمثال هذه الآيات، وقد بينا هذه المسألة من قبل في مواضع من أوسعها وأعمها تفسير آيتي التوبة هاتين من سورة النساء ( في ص ٤٤٠ — ٤٥٢ ج ٤ ) ومنها تفسير ( ١٣:٤ ) ومن بعض الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها ( ٤٣١ ج ٤ أيضاً ) كما بينا جهل المنكبين على الشفاعة في تفسير الآيات الواردة فيها من سورة البقرة وسورة الانعام، ومنه أن من تناله الشفاعة في الآخرة مجهول فهي مقيدة بقوله تعالى ( ولا يشفعون الا لمن ارتضى ) والعلماء يخصون ما ورد في مكفرات الذنوب ومغفرتها بالصغائر بأدلة منها قوله تعالى ( ان تجنبوا كبائر ما نهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ) وقوله ( الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش إلا اللجم إن ربك واسع المغفرة ) أي لهم، لأن الآيات والاحاديث الواردة في العقاب على الذنوب كثيرة وهي نصوص قطعية لا يجوز تخلفها مطلقاً، ولهذا كان من أصول العقيدة أن نفوذ الوعيد في بعض العصاة حق، فإذا عورضت نصوص العقاب المطلقة بنصوص المغفرة المطلقة، جاءت النصوص المقيدة لها بالتوبة واصلاح العمل واجتناب الكبائر حكماً جامعاً بين المطلقات، وبقي الخطر على غير التائب المصلح فيجب عليه أن يغلب الخوف على الرجاء - إن صح أن يسمى غروره بجهله رجاء - وما الرجاء الصحيح الا لمن سعى للمغفرة سعيها بالتوبة والعمل ورجاء الله قبولها

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها ان السفينة لا تجري على اليبس ومهما يكن من عذر للجاهل بماورد في المغفرة وكفارات الذنوب - فلا عذر له في ترك الصلاة وهي عمود الاسلام الذي يقوم عليه بناؤه، وأعظم المكفرات للذنوب وقد صحت الاخبار انبوية والآثار عن الصحابة بكفر تاركها، ومن هذه الآثار ما رواه الترمذي والحاكم من أن اصحاب رسول الله (ص) لم يكونوا يعدون شيئاً من المعاصي كفر الا ترك الصلاة. وما اعتمدناه في تأويلها لا يدخل فيه من يتركها في عامة أوقاته بحيث لا يصيبها إلا قليلاً لأسباب عارضة، وإنما هو فيمن يترك صلاة أو صلوات قليلة متفرقة لامر عارض ثم يتوب الى الله تعالى. فيجب على الوعاظ والخطباء أن يبينوا لهؤلاء العوام خطر ترك الصلاة، وأن كل من يصدق

عليه أنه تارك للصلاة فهو كافر كما ورد في أخبار وآثار كثيرة اكتشفنا في أول هذا البحث بذكر بعضها ، وليراجع جملتها من شاء في كتاب الصلاة من كتاب الزواجر فهي خيفة جداً

( وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه )  
الخطاب في هذه الآية للنبي ﷺ وهي خصصة لما في قوله تعالى قبلها ( فاقبلوا المشركين حيث وجدتموهم ) الخ من معنى العموم فهي تستثني منهم من طلب منهم الأمان ، ليعلم ما أنزله الله وأمر به من دعوة الاسلام ، ذلك بأن بعض المشركين لم تبلغهم الدعوة بلاغا تاما مقنعا ، ولم يسمعوا شيئا من القرآن - وهو الآية المعجزة للبشر الدالة بذاتها على كونهم عند الله لا من كلام محمد الأبي (ص) - أو لم يسمعوا منه ما تقوم به الحجة ، وإنما أعرضوا وعادوا الداعي وقتلوه لأنه جاء بتنفيذ ما هم عليه من الشرك وما كان عليه آبائهم منه ، وقد طبعوا على نعمة العصبية لهم والنضال دونهم ، حتى أنه لو لم تتضمن الدعوة الحكم بجهلهم وتسفيه أحلامهم ، لما احتسوا عليها كل ذلك الاحتماء ، وقابلوها بكل ذلك العدا ، ويلبها في ذلك تحقير آلهتهم ، وأما اختلاف العقيدة وحده فلم يكن يقتضي عندهم كل ذلك ، وقد قال تعالى لنبيه ﷺ ( ودعوا لو تدهن فيدهنون ) وإذ كان تبليغ الدعوة هو الواجب الأول الأهم المقصود من الرسالة - وإنما كان وجوب القتال لحمايتها والحرية في تبليغها والعمل بما تتضمنه ، ومنع أهلها وصيانتهم من الفتنة والاضطهاد لأجلها - وجب التبليغ قبله وكف القتال عن يظهر الرغبة في سماع كلام الله تعالى للعالم بمضمونها ، والوقوف على مانعها وأمر ، وبشر وأنذر ، وتأمينه في مجيئه إلى الرسول (ص) ثم العودة إلى دار قومه حيث يأمن على نفسه ويكون حراً فيما يختار لها ، وبهذا يكون المشركون الذين بلغوا نيتهم أو انتهت مدتها ثلاثة أقسام (١) مصر على الشرك وعداوة المسلمين ، و(٢) مسترشد طالب للعالم وسماع القرآن ، و(٣) تائب يدخل في الاسلام .

الاستجارة طاب الجوار ، وهو الحماية والامان ، فقد كان من أخلاق العرب حماية الجار والدفاع عنه ، حتى صاروا يسمون انصير جارا ، ومنه ( وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم ) ومعنى الجملة : وإن استأمنك أيها الرسول أحد من المشركين لكي يسمع كلام الله ويعلم منه حقيقة ما تدعو إليه ، أو ليلقاك مطلقاً وإن لم يذكر سبباً ، فيجب أن تخير وتؤمنه



لكي يسمع أو الى أن يسمع كلام الله، فان هذه فرصة للتبليغ والاستماع، فاذا اهتدى به وآمن عن علم واقتناع فذاك، وإلا قالوا يجب أن تبلغه المسكن الذي يأمن به على نفسه، ويكون حراً في عقيدته، حيث لا يكون للمسلمين عليه سلطان قهر، ولا إكراه على أمر؟ وتعود حالة الحرب الى ما كانت من غير غدر

وسماع « كلام الله » يحصل بالقليل والكثير منه، ولكن المراد الذي يقتضيه المقام أن يسمع منه تعالى ما يراه هو وزاء نحن كافياً للعلم بدعوة الاسلام، أو القدر الذي تقوم به الحجة منه، وهو ما يتبين به بطلان الشرك وحقيقة التوحيد والبعث وصدق الرسول ﷺ في تبليغه عن الله عز وجل، وكان العربي منهم يفهم القرآن ويشعر من نفسه بأنه معجز للبشر، ويفهم حججه العقائدية والجمالية على التوحيد والرسالة، والبعث، فاذا ألقى اليه السمع وهو شهيد لا يلبث أن يظهر له الحق، في هذه الاصول، فان لم تصده العصبية والزام العداوة للداعي لا يثبت أن يؤمن، فان لم يفعل كان له شأنه وحرية، ولكنه يمنع من مساكنة المسلمين في دار الاسلام والحال والدار ما علمنا. وقيل إن المراد بالقرآن آيات التوحيد منه، وقيل سورة التوبة خاصة أو ما بلغوه منها في الموسم إذ لم يكن كل مشرك سمعه، والظاهر ما قلناه. وقد قال بعضهم ان هذا منسوخ بقوله تعالى في الآية الآتية (وقاتلو المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة)، وقال بعضهم بل محكم وهو الحق، قال الحسن هذه الآية محكمة إلى يوم القيامة، واعتمده ابن جرير وعليه الجمهور، والقول الاول بما لا يصح أن يحكى إلا ارده وابطاله، لانه يتضمن عدم وجوب تبليغ الدعوة حتى لطالها، بل منع طالها من سماعها والعلم بها.

وقد ذكر الرازي وأبو السعود وغيرهما عن ابن عباس أنه قال إن رجلاً من المشركين قال لعلي: إذا أراد الرجل منا أن يأتي محمداً بعد انقضاء هذا الاجل لسمع كلام الله أو لحاجة قتل؟ قال: لا، لان الله تعالى يقول ( وإن أحد من المشركين استجارك فأجره ) الآية. فان صحت هذه الرواية كانت دليلاً على أن طلب المشرك للامان والجوار يقبل وإن لم يكن لاجل سماع كلام الله تعالى وإن قال بعض المفسرين إن الحاجة في الرواية لا تعدو غرض الدين لان لقاء الرسول ﷺ لا يكون إلا لذلك، أي فلا يجاب طلبه ان علم أنه لحاجة دنيوية، وهذا القول غير مسلم فقد كانوا يطلبون لقاءه (ص) لأجل السلام في الصلح وغيره من مصالح دنياهم، والمتبادر من قوله تعالى (حتى يسمع كلام الله) أنه غاية أو تعليل

للاجارة لاتصاله بها وحدها ، وأن الاستجارة على اطلاقها .  
وقول أبي السعود : إن تعلق الاجارة بسماع كلام الله بأحد المعنيين يستلزم  
تعلق الاستجارة أيضاً بذلك أو بما في معناه من أمور الدين ، غير مسلم ، ولكنه  
محتمل إذا جاز أن تتعاق «حتى» بفلي الاستجارة والاجارة معاً ، والذي عليه النجاة  
في باب تنازع العاملين ان العمل يسكون لاحدهما ، والختار عند البصريين الثاني  
وعند الكوفيين الاول .

ويترب على جمل «حتى» للتعليل انه لايجب على النبي ﷺ أن يؤمن مشركا  
الا لاجل سماع كلام الله وتبليغه الدعوة به . وغيره من أئمة المسلمين وقوادحيو شهر  
أولى وأجدر أن لايجب عليهم ذلك ، وحاصل معناها أن المستجير يجار ويؤمن منها  
يكن غرضه من الاستجارة ، ويمتد جواره الى أن يسمع كلام الله وتقوم عليه الحجة  
به فيكون وجوده في دار الاسلام فرصة لتبليغه دعوته على أكل وجه ، ولا يأتي  
هذا المعنى الامر بالابلاغ . وأمنه بعد ذلك كما ادعى بعضهم ، ولا يظهر جمل الامر  
بالاجارة والامان للوجوب الا بهذا المقصد ، وفيما عداه يكون جائزاً يعمل فيه الامام  
بالمصاحبة . ويجوز الجمع بين الغاية ومعنى التعليل على القول بجواز الجمع بين معني  
المشترك . وقد كان انبي ﷺ يؤمن الرسل التي ترد من قبل الاعداء وهذا مجمع  
عليه . وكان يحير من أجاره أي مسلم أو مسلمة ، وذكر من مزايا المؤمنين أنهم «تسكفاً  
دماؤهم ويحير عليهم أدناهم» كما ثبت في الصحيح ، ولا يبعد أن يقال ان حكم  
المشركين في تقييد اجارة مستجيرهم في ذلك الهدد خاص بهم ، والامر في معاملة  
غيرهم من الكفار بعد ذلك أوسع وهو كما يذكر في كتاب الامان من الفقه .

قال العماد ابن كثير في تفسير الآية : والغرض أن من قدم من دار الحرب  
الى دار الاسلام في اداء رسالة أو تجارة أو طلب صاح أو مهادنة أو حمل جزية  
أو نحو ذلك من الاسباب وطلب من الامام أو نائبه أماناً ، أعطي أماناً ، مادام  
متردداً في دار الاسلام وحتى يرجع إلى مأمنه ووطنه . لكن قال العلماء لايجوز  
أن يمكن من الإقامة في دار الاسلام سنة ، ويجوز أن يمكن من الإقامة أربعة  
أشهر ، وفيما بين ذلك فيما زاد على أربعة أشهر وتنقص عن سنة قولان عن الامام  
الشافعي وغيره من العلماء رحمهم الله تعالى اهـ .

وأقول إن ما ذكره هو المعروف عن أصحابه الشافعية . وفي الترتيب من كتب  
الحنابلة : ويشترط لصحة الامان عدم انضرر علينا ، وأن لا تزيد مدته على عشر

سنين ، وفي جواز إقامتهم بدارنا هذه المدة بلا جزية وجهان اه من كتاب الفروع . والتحقيق أن مثل هذه الاحكام التي لا نص فيها من الشارع تناط بالمصاحبة وتقوض إلى أولي الامر من الأئمة والسلاطين وقواد الحيوش

قال تعالى ﴿ ذلك بأنهم قوم لا يعلمون ﴾ أي ذلك الامر باجارة المستجير من المشركين ليسمع كلام الله أو إلى أن يسمع كلام الله بسبب أنهم قوم جاهلون لا يدرون ما المكتاب وما الايمان ، فأعرضوا عن دعوة الاسلام بجهل وعصبية وكانوا مغترين بقوتهم ، مصرين على جفوتهم ، فاذا كان شعورهم بضعفهم لصدق وعد الله نصر المؤمنين عليهم قد أعد لهم لهم بما كانوا يجهلون وطلبوا الامان لاجل ذلك ، أو اغرض آخر يترتب عليه امكان تبليغهم الدعوة واسماعهم كلامه عز وجل - وهو الحجة البانغة والشفاء لما في الصدور لمن سمعه باستقلال فكر - اجيبوا اليه لانه هو الطريقة المثلى لتعليمهم وهدايتهم ، وانما بعثت أيها الرسول مبشراً ونذيراً ، ورؤفاً رحيماً .

وتدل الآية على أن الاعتقاد بأصل الدين يجب أن يكون علماً يقينياً لاشك فيه ولا احتمال وان لم يكن منطقياً . ولا يكتفى فيه بالظن الراجح كالفروع العلمية ولا بالتقليد لانه ليس بعلم ، والآيات المفرقة بين العلم والظن متعددة كقوله تعالى ( إن يتبعون إلا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئاً \* وما يتبع أكثرهم إلا ظناً ان الظن لا يغني من الحق شيئاً \* وما لهم بذلك من علم ان هم إلا يظنون )

وقال الفخر الرازي في تفسير الآية : اعلم أن هذه الآية تدل على أن التقليد غير كاف في الدين وأنه لا بد من النظر والاستدلال ، وذلك لانه لو كان التقليد كافياً لوجب أن لا يهمل هذا الكافر بل يقال له اما أن تؤمن واما أن تقتلك ، فلما لم يقل له ذلك ، بل أمهناه وأزلنا الخوف عنه ووجب علينا أن نبليغه مأمنه ، علمنا أن ذلك إنما كان لاجل أن التقليد في الدين غير كاف بل لا بد من الحجة والدليل ، فأمهناه وأخرناه ليحصل له مهلة النظر والاستدلال ، إذا ثبت هذا فنقول ليس في الآية ما يدل على مقدار هذه المهلة كم يكون ولعنه لا يعرف مقداره إلا بالعرف فتى ظهر على المشرك علامات كونه طالباً للحق باحثاً عن وجه الاستدلال أهمل وترك ومتى ظهر عليه كونه معرضاً عن الحق دافعاً للزمان بالأكاذيب لم يلتفت اليه والله أعلم . اه

(٧) كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمُتَّقِينَ (٨) كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَهِهِمْ وَتَأْتِي قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ

برىء الله ورسوله من المشركين الذين عاهدهم المسلمون على ترك القتال وأمهاهم أربعة أشهر يسبحون في الأرض أحراراً آمنين ، وأمر تعالى بالأذان العام الى الناس في يوم عيد النحر من الموسم العام ببراءة الله ورسوله من المشركين ، ودعوتهم الى التوبة من الشرك وعداوة الاسلام ، وإنذارهم سوء عاقبة الاعراض ، واستثنى من المعاهدين الذين نبذت اليهم عهودهم من وفوا بعهدهم ولم ينقصوا منه شيئاً ولم يظاهروا على المؤمنين أحداً من أعدائهم فأمر باتمام عهدهم الى مدتهم ، ثم أمر بما يترتب على النبذ والتوقيت فيه وعود حالة الحرب معهم بمد انسلاخ الاشهر الحرم التي وقتت بها اليهود وهو مناجزة المشركين بكل نوع من أنواع القتال المعروفة في ذلك العصر من قتل وأسرو وحصر وقطع طرق المواصلات ، واستثنى منهم من يستجير الرسول (ص) وأمره بإجارته حتى يسمع كلام الله

ومن المعلوم من قواعد الاسلام العملية تعظيم شأن اليهود على اختلاف أنواعها وعد الوفاء بها من أصول البر ومقتضى الايمان كما قال تعالى في آية البر وأهله من سورة البقرة (١٧٧:٢) بعد ذكر الايمان والصلاة والزكاة (والموفون بعهدهم إذا عاهدوا) وكما قال في الوصايا الاساسية لهذا الدين من سورة الاسراء ( وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولاً ) الى آيات أخرى ذكرنا فارىء تفسيرنا بها في مواضع منه بمناسبة ذكر العهد - والمناسب منها لما هنا ما ورد في سورة الانفال من وجوب الوفاء بالعهد وتحريم الخيانة كآية ٥٦ و٥٨ (\*) وفي معناها أحاديث كثيرة حسبك منها حديث «أربع

(\*) راجع ص ٥١ و٥٢ من هذا الجزء (أي العاشر - تفسير)

من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: اذا حدث كذب، واذا وعد أخلف، واذا عاهد غدر، واذا خاصم فجر» متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا

ولما كان للوفاء بالعهد كل هذا الشأن في الاسلام كان نبذ عهود المشركين مما قد يظن بادي الرأي أنه محل به أو مما قد يظن قليل العلم بالقرآن والجمع بين نصوصه بالفهم الصحيح أن هذا التبذ ناسخ لوجوبه كما زعم بعضهم أو أن ذلك التعظيم للوفاء بالعهد وتأكيده كان مقيدا بحال ضعف المسلمين كما قال آخرون مثل هذا في آيات العفو والصفح عن المشركين — بل لما كان هذا التبذ مما يفتح باب الدس أو الطعن للمنافقين والتأويل للمرجفين في عصر التنزيل وقد يعظم على بعض المسلمين وبخفي عليهم الجمع بينه وبين تلك الآيات الكثيرة التي هي نصوص في أن الوفاء بالعهد من فضائل الدين الأساسية — لما كان كل ما ذكر كما ذكر — بين الله تعالى لنا في هاتين الآيتين وما بعدها كون هذا الذم وما يترتب عليه لا ينافي ولا يجافي شيئا من تلك النصوص المحكمة وإنما هو معاملة للاعداء بمثل ما علموا به المؤمنين أو بدونه فقال ﴿كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله؟﴾ هذا الاستفهام للانكار المشرب لمعنى التعجب، والخطاب للمؤمنين الذين رسخ خلق الوفاء في قلوبهم وكان بعضهم عرضة لقبول كلام المنافقين في إنكار التبذ والمعنى: بأية صفة وأية كيفية ثبت للمشركين عهد من العهود عند الله يقره لهم في كتابه وعند رسوله (ص) في لهم به وتفنون به اتباعاً له — وحالهم الذي ينته الآية التالية تأتي ثبوت ذلك لهم؟ — ﴿إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام﴾ استثنى تعالى هؤلاء قبل أن يبين وجه اتقاء ثبوت العهد لغيرهم بأية صفة تثبت بها العهود بين الناس وهم الذين استثناهم في الآية الرابعة وقد تقدم ذكر الخلاف فيهم في تفسيرها، وزاد هنا «عند المسجد الحرام» أي بجوارمه في الحديبية وهو ما يقتضي تأكيد الوفاء بذلك العهد بشروطه المدينة هناك وهنا. وقد ذكر أبو جعفر ابن جرير الروايات المختلفة في تفسير هذه الآية، ومنها قول ابن اسحاق (كيف يكون للمشركين) الذين كانوا وأنتم على العهد العام، بأن لا نمنعهم ولا نمنعكم من الحرم ولا في الشهر الحرام — (عهد عند الله وعند رسوله إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام) وهي قبائل بني بكر الذين كانوا دخلوا في عهد قريش وعقدهم يوم الحديبية الى المدة التي كانت بين رسول الله (ص) وبين قريش فلم يكن



نقضها إلا هذا الحي من قريش وبنو الدليل من بكر ، فأمر بأتمام العهد لمن لم يكن  
نقض عهده من بني بكر الى مدته .

ثم قال أبو جعفر : وأولى هذه الاقوال بالصواب عندي قول من قال هم بعض  
بني بكر من كنانة ممن كان أقام على عهده ولم يكن دخل في نقض ما كان بين  
رسول الله (ص) وبين قريش يوم الحديبية من العهد مع قريش . وإنما قلت ان  
هذا القول أولى الاقوال بالصواب لان الله أمر نبيه والمؤمنين بأتمام العهد لمن كانوا  
عاهدوه عند المسجد الحرام ما استقاموا على عهدهم . وقد بينا ان هذه الآيات  
انما نادى بها علي في سنة تسع من الهجرة وذلك بعد فتح مكة بسنة فلم يكن بمكة  
من قريش ولا من خزاعة كافر يومئذ بينه وبين رسول الله (ص) عهد فيؤمر بالوفاء  
له بهده ما استقام على عهده لان من كان منهم من ساكني مكة كان قد نقض العهد  
وحوارب قبل زول هذه الآيات اه وهو رد للرواية التي تقدمت عن ابن عباس

( فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ) أي فهما يستقيم لكم هؤلاء فاستقيموا لهم ،  
أو فاستقيموا لهم مدة استقامتهم لكم ، إذ لا يجوز ان يكون الغدر ونقض العهد من  
قبلكم ، ( إن الله يحب المتقين ) الذين يجتنبون قطع ما أمر الله به ان يوصل  
وغير ذلك من محارمه ومن أعظمها الغدر ونقض العهد كما تقدم في تفسير الآية الرابعة  
فاظهر الذي جرى عليه المفسرون ان هؤلاء المعاهدين المذكورين هم المذكورون  
هناك ، وإنما أعيد ذكر استثنائهم لتأكيد بشرطه المنضم لبيان السبب الموجب  
للوفاء بالعهد وهو أن تكون الاستقامة عليه مرتبة من كل واحد من الطرفين المتعاقدين الى  
نهاية مدته ، وهذا زائد على ما هناك من وصفهم بأنهم لم ينقصوا من شروط العهد شيئاً ولم  
يظاهروا على المسلمين أحداً ، وتعميد لبيان استباحة بذعود الذين لا يستقيمون للمعاهد  
لهم إلا عند المجز عن الغدر حتى إذا ما قدروا عليه نقضوا عهدهم أو نقصوا منه كما  
فعلت قريش في نقض عهد الحديبية بمظاهرتهم لحلفائهم من بني بكر على خزاعة  
أحلاف رسول الله (ص) فقله تعالى ( إلا الذين عاهدتم ) الى آخر الآية اعتراض  
بين قوله تعالى ( كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله ) وقوله المفسر له :

( كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولا ذمة ؟ ) والمعنى كيف  
يكون للمشركين غير هؤلاء الذين جربهم وفاءهم عهد مشروع عند الله مرعي بالوفاء  
عند رسوله والحال المعهود منهم المعروف من أخلاقهم وأعمالهم أنهم ان يظهروا عليكم

في القوة والغلب لا يرقبوا فيكم إلا ولاذمة ؟ فالاستفهام واحد ووجه إنكار العهد ونفيه فيه مقيد بهذه الحال وإنما أعيدت أداة الاستفهام للفصل المذكور.

يقال ظهر عليه — غلبه وظفر به ، وأصله علام ، وأظهره عليه أعلاه عليه وجعله فوقه ، ومنه ( ليظهره على الدين كله ) وكذا أعلمه به . وورقب الشيء رعاه وحاذره وانتظره ، قال في الأساس : ورقبه وراقبه — حاذره لان الحائث رقب العقاب ويتوقعه ، ومنه : فلان لا يراقب الله في أموره — لا ينظر الى عقابه فيركب رأسه في المعصية . وبات يرقب النجوم ويراقبها كقولك يراها ويراعبها اهل الال القرابة . والذمة والذمام العهد الذي يلزم من ضيعه الذم كما في الأساس ، وكان خفر الذمام ونقض العهد عندهم من العار ، هذا أشهر الاقوال المأثورة في تفسيرها هنا وهو مروي عن ابن عباس من عدة طرق عند ابن جرير وغيره . وروي عن مجاهد ان الال اسم الله عز وجل ، والمعنى أنهم لا يرقبون الله في نقض عهدهم ، وقد ورد لفظ الال وإيل من أسماء الله تعالى في العربية وشقية تيتها المربانية والعبرانية ، وهو اسم إله من آلهة الكلدانيين كما يبيناه بالتفصيل في فصل المسائل المتممة للآيات التي وردت في محاجة ابراهيم لقومه في أربابهم وشركهم ( ص ٥٦٥ ج ٧ تفسير ) وروي عن قتادة تفسير الال بالحلف والعقد والعهد وهي متقاربة المعنى

وقد ذكر أبو جعفر بن جرير الروايات في هذه المعاني ثم قال : وأولى الاقوال في ذلك بالصواب ان يقال ان الله تعالى ذكره أخبر عن هؤلاء المشركين الذين أمر نبيه والمؤمنين بقتلهم بعد انسلاخ الاشهر الحرم وحصرهم والقعود لهم على كل مرصد — أنهم لو ظهروا على المؤمنين لم يرقبوا فيهم إلا ، والال اسم يشتمل على معان ثلاثة وهي العهد والعقد والحلف والقرابة وهو أيضاً بمعنى الله ، فاذا كانت الكلمة تشمل هذه المعاني الثلاثة ولم يكن الله خص من ذلك معنى دون معنى . فالصواب ان يعم ذلك كما عم بها جل ثناؤه معانيها الثلاثة فقال لا يرقبون في مؤمن الله ولا قرابة ولا عهداً ولا ميثاقاً . ومن الدلالة على أن يكون بمعنى القرابة قول ابن مقبل :

أفسد الناس خلوف خلفوا      قطعوا الال وأعراق الرحم

بمعنى قطعوا القرابة ، وقول حسان بن ثابت :

لعمرك إن لك من قریش      كال السقب من رأل النعام \*

(\*) السقب بالفتح ولد الناقة الذكر حين يعلم عقب وضعه ، والرأل ولد النعام ، يعني ان قرابتك في قریش ليست ثابتة

وأما معناه إذا كان بمعنى العهد فقول القائل:

وجيدناهم كاذباً إلهم وذو الال والعهد لا يكذب

وقد زعم بعض من ينسب إلى معرفة كلام العرب من البصريين أن الال والعهد والميثاق واليمين واحد، وإن الذمة في هذا الموضع التذم من لاعدله والجمع ذمم. وكان ابن اسحاق يقول عن هذه الثلاثة أهل العهد العام اهـ

وأقول إن الفاظ الال والعهد والميثاق واليمين يختلف مفهومها اللغوي وقد تتوارد مع هذا على حقيقة واحدة بضروب من التخصيص، فالعهد ما يتفق رجلان أو فريقان من الناس على التزام بينهما لمصاحبتها المشتركة، فإن أكدها ووثقها بما يقتضي زيادة العناية بحفظه والوفاء به سمي ميثاقاً وهو مشتق من الوثاق بالفتح وهو الجبل والقيد، وإن أكدها باليمين خاصة سمي يميناً، وقد يسمى بذلك موضع كل من المتعاقدين يمينه في يمين الآخر عند عهده، واليمين في الأصل اليد المقابلة للشمال والحلف. والظاهر أن من استعمل الال بمعنى العهد أراد به المطلق منه، ومن هذه الالفاظ الحلف بالكسر وهو المخالفة أصله من مادة الحلف أي اليمين. وقول ابن اسحاق إن الكلام هنا في أهل العهد العام أراد بهم غير من استثناهم الله تعالى في الآية السابقة والآية الرابعة، والصواب أنه يشمل أهل العهد الذين غدروا ويشمل من لاعد لهم من المشركين بالاولى لأنهم لشدة عداوتهم للمؤمنين لم يريدوا في وقت من الاوقات ان يقيدوا أنفسهم معهم بعهد سلم مطلق ولا موقت، فإن لم يشملهم بالنص شملهم بالحكم.

﴿يرضونكم بأفواههم﴾ أي يخادعونكم في حال الضعف بما يبتدون به من الكلام العذب الذي يرون أنه يرضيكم سواء كان عهداً أو وعداً أو يميناً مؤكدة لها ﴿وتأبى قلوبهم﴾ المملوءة بالحقد والضغن ان تصدق أفواههم، (يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم) فهم ان ظهر واعليكم نكثوا اليهود، وحتثوا بالايان، وفنكوا بكم جهداقتهم ﴿وأكثرهم فاسقون﴾ أي خارجون من قيود اليهود والمواثيق متجاوزين لحدود الصدق والوفاء، فالفسق على معناه في أصل اللغة وهو الخروج والانفصال يقولون فسقت الرطبة إذا خرجت من قشرتها ويفسر في كل مقام بما يناسبه، وإنما وصف أكثرهم بالفاسق لأنهم هم الناكثون الناقضون لعهودهم وأقلامهم الموفون وهم الذين استثناهم الله تعالى، وأمر المؤمنين بالاستقامة لهم ما استقاموا لهم

(٩) اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٠) لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةَ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ

هذا بيان مستأنف لمن عساه يستغرب غلبة الفسق والخروج من دائرة الفضائل الفطرية والتقليدية على أكثرهم حتى مراعاة القرابة والوفاء بالعهد الممدوحين عندهم، ويسأل عن سببه، وجوابه: (اشترى آيات الله ثمنًا قليلًا) أي إنهم استبدلوا آيات الله الدالة على وجوب توحيد بالعبادة، وعلى بعثه للناس وجزائهم على أعمالهم وعلى الوحي والرسالة وما فيها من الهداية، ثمنًا قليلًا من متاع الدنيا وهو ما هم فيه من أسباب المعيشة، وكثيره عند كبرائهم قليل بالنسبة إلى ما عند غيرهم من أتم الحضارة، وما عند أغني هؤلاء قليل بالاضافة إلى ما وعد الله تعالى المؤمنين في الدنيا، وإن ما وعدهم به في الآخرة هو خير وأبقى. وقيل إن المراد بآيات الله تعالى اليهود والايمن أو ما دل على وجوب الوفاء بها من كتابه، وروي أن أباسفيان لما أراد حمل قريش وحلفائها على نقض عهد الحديبية صنع لهم طعاماً أسماه لهم به فاجابوه اليه فهو المراد بالثمن القليل، وعن ابن عباس أن أهل الطائف امدوهم بالمال لقتال رسول الله ﷺ والاول هو الظاهر وهو المناسب لما بعده المعطوف عليه بقاء السبيية من قوله تعالى (فصدوا عن سبيله) الخ وصد يستعمل لازماً فيقال صد فلان عن الشيء صدوداً بمعنى أعرض عنه وانصرف فلم يلو عليه، ومتعدياً فيقال صد عنه إذا صرفه وثقته عنه وزهده فيه أو منعه منه بالقوة، ويصح ارادة المعنيين هنا أي فصدوا بسبب هذا الشراء الحسيس وأعرضوا عن سبيل الله وهو الاسلام وما يقتضيه من الوفاء بالعهود وصدوا غيرهم وصرفوهم عنه أيضاً، (انهم ساء ما كانوا يعملون) أي انهم ساء عملهم الذي كانوا يعملونه من اشتراء الكفر بالايمن والضلالة بالهدى، والصدود والصد عن دين الله وما جاء به رسوله من اليينات والحق

(لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة) أي من أجل هذا الكفر والصدود والصد عن الايمان لا يرقبون في مؤمن يظهر عليهم ويقدرعون على الفتك به رباً

يحرم القدر ، ولا قرابة تقتضي الود ، ولا ذمة توجب الوفاء اتقاء للذم ، لان ذنب المؤمن في هذا عندهم كونه مؤمناً ، وقد علموا انه لا ينقض عهداً ، ولا يستحل غدرأً ، ولا يقطع رحماً ، وهذا أعم من قوله (لأنهم إن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ذمة) لانه غير مشروط بالظهور والغلب ، ولانه يشمل كل مؤمن من المخاطبين وغيرهم من حيث انه مؤمن ، وذلك خاص بالمخاطبين الذين كان بينهم وبين المشركين ما كان من الحروب والدماء ، وربما كان فيهم بقية من المنافقين . ( وأولئك هم المعتدون ) لحدود العهود من دونكم والبادئون لكم بالقتال كما فعلوا فيما مضى ، وكذلك يفعلون فيما يأتي ، والدلة في اعتدائهم وتجاوزهم هو رسوخهم في الشرك ، وكرهتهم الايمان وأهله لا لكم وحدكم ، فلا علاج لهم إذا إلا الرجوع عن كفرهم والاعتصام معكم بهروة التوحيد والايمان ، وما تقتضيه من الاعمال الصالحة وفضائل الاخلاق

(١١) فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَأَخِوانُكُمْ فِي الدِّينِ ، وَتُقَصِّلُ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (١٢) وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ

هذا بيان لما سيكون من أمر هؤلاء المشركين بعد تلك العداوة للاسلام وأهله وهو لا يمدو أمرين فصلهما تعالى وبين حكم كل منهما في هاتين الآيتين ، قال ( فان تابوا ) عن شركهم وصدهم عن سبيل الله من آمن به بالفعل ومن يريد الايمان أو يتوقع منه ، وما يلزم ذلك من نقض العهود وخفر الذمم (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) بدخولهم في جماعة المسلمين الذي لا يتحقق بعد الشهادتين إلا باقامة هذين الركنتين من أركان الاسلام ، كما تقدم تفصيله في تفسير الآية الخامسة (فاخوانكم في الدين) أي فهم حينئذ اخوانكم في الدين لهم مالكم ، وعليهم ما عليكم ، وبهذه الاخوة يهدم كل ما كان بينكم وبينهم من عداوة . وهو نص في ان أخوة الدين تثبت بهذين الركنتين ولا تثبت بغيرها من دونها ، والثاني مقيد بشرطه وهو ملك النصاب مدة الحول ، والكلام في جملة المشركين وفيهم الغني والفقير ، وهل



يتعارف الاخوان في الدين إلا باقامة الصلوات في المساجد وسائر المعاهد ، وباداء الصدقات للمواساة بينهم ولاقامة غيرها من المصالح ؟ وهذه الاخوة أول مزية دنيوية للاسلام فان المشركين كانوا محرومين من هذه الاخوة العظيمة ، بعضهم حرب لبعض في كل وقت إلا ما يكون من عهد أو جوار قلما يفي به القوي للضعيف دائماً ﴿ ونفصل الآيات لقوم يعلمون ﴾ أي ونبين الآيات المفصلة للدلائل ، الفاصلة بين الايمان والكفر وبين الحق والباطل ، والمفرقة بين الفضائل والردائل ، لقوم يعلمون وجوه الحجج والبراهين ، فهم الذين يعقلونها دون الجاهلين من متبعي الظنون والمقلدين . روى ابن جرير في تفسير الآية عن ابن عباس قال : حرمت هذه الآية دماء أهل القبلة . وروي عن ابن زيد قال : افترضت الصلاة والزكاة جميعاً لم يفرق بينهما وقرأ ( فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين ) وأبي ان يقبل الصلاة إلا بالزكاة ، وقال رحم الله أبا بكر ما كان أفقهه . وروى عن عبد الله (أي ابن مسعود) قال : أمرتم باقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، ومن لم يترك فلا صلاة له . اهـ وروى غيره عنه أنه قال كما قال ابن زيد بعده : رحم الله أبا بكر ما كان أفقهه . يعني بهذا قوله : والله لا افرق بين شيئين جمع الله بينهما

وفي تفسير هذه الآية مباحث (الاول) أن الشرط فيها كالشرط في الآية الخامسة وأما اختلاف الجواب لمناسبة السياق : وردت تلك الآية تالية لتلو الامر بقتل المشركين فناسب ان يكون جواب الشرط فيها الامر بتركه وهو قوله تعالى ( فخلوا سبيلهم ) ووردت هذه الآية تلو إيجاب رسوخ المشركين في كفرهم وضلالهم وصددهم عن سبيل الله وكونه هو الباعث لهم على قتال المؤمنين ابتداء ثم على نفقهم وودهم فناسب ان يذكر في جواب شرطها ( فإخوانكم في الدين ) وهذه أجلب لقلوبهم وأشد استمالة لهم الى الاسلام كما قال بعض المفسرين

( المبحث الثاني ) استدلل بعضهم بها على كفر كل من تارك الصلاة وما نفي الزكاة ، ذلك بأنه تعالى اشترط فيها لتحقيق أخوة الايمان والدخول في جماعته ثلاثه أشياء : التوبة من الكفر واقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، فانتفاء أحد هذه الثلاثة يقتضي انتفاء ما جعلت شرطاً له وهو الاسلام ، وتقضى بعضهم من هذا بادعاء ان العبارة إنما تدل على حصول الاسلام بحصول هذه الثلاثة فقط دون انتفائه بانتفائها فهذا يحتاج الى دليل خارجي ، وأرجع ذلك الى ما زعمه من ان التعليق بكلمة « ان » إنما يدل على استلزام المعلق للمعلق عليه حصولاً لا انتفاء فهو لا يقتضي انعدامه بانعدامه لجواز ان

يكون المعلق لازماً أعم فيتحقق بدون ما جعل ملزوما له . وهذا من الجدليات اللفظية الباطلة فليس في المقام إلا مسألة الاحتجاج بمفهوم الشرط وهو من ضروريات اللغة كما بيناه في هذه المسألة نفسها من تفسير الآية الخامسة ، وما أوردوا على إطراده من بعض النصوص التي لا يظهر فيها القول بالمفهوم فمنه ما سببه ضعف الفهم ومنه ما له سبب خارج عن مدلول اللغة ، فمن ذلك قوله تعالى (ولا تكرر هو فتياكم على البغاء ان أردن تحصن) بناء على ان مفهومه عدم النهي عن اكرههن ان لم يردن التحصن - وهو غفلة ظاهرة عن كون الاكره انما يتحقق عند إرادة التحصن ولا يعقل عند عدمها وهو بذل العرض وبيع البضع ، ومنه قوله تعالى (ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما) استشكل الاشاعرة القول بمفهومه على مذهبهم ، وما هو بمشكل إلا من حيث يكون حجة لخصومهم المعزلة على عدم مغفرة الكبائر ، وما زال المتعصبون للمذاهب يحجون على اللغة وعلى نصوص التزيل لا بطل حجج خصومهم ، على ان المعلق على اجتناب الكبائر هنا أخص من المغفرة وهو أمران : تكفير السيئات والمدخل الكريم . وابن هذا وذاك مما نحن فيه من اشتراط شروط لا تتقال من أمر الى ضده المساوي لنقيضه أي من الكفر الى الايمان ؟ هل يعقل أن يقال ان الايمان يحصل بحصول شروطه وإقامة أعظم أركانه ولا ينفى بانتفاءها ، ألا لا يعقل في حال النظر الى الحقيقة نفسها وهي ظاهرة لاحجاب عليها ، ولكنه وقع بالفعل بمن صرف بصره عنها وأراد معرفتها بالاصطلاحات الجدلية ، والتعصب للمذاهب الكلامية أو الفقهية والحق في أصل المسألة ما حققناه في شرط الآية السابقة وانما ذكرنا هذا هنا لان الذي أورد التفتي المذكور بهذه القاعدة هو إمام الجدليين نحر الدين الرازي ، أوردته مختصراً ونقله الآكوسي عازياً إياه إلى « بعض جلة الأفاضل » وفصله بأوسع مما قاله الرازي فأردنا ألا يفتربه من يفترون عادة بكل مباحث هؤلاء الأفاضل ، والذي دعا الرزي وغيره الى التفتي من دلالة الآية على انتفاء أخوة الاسلام بانتفاء اداء الزكاة استشكله إياه بالفقير الذي لا يجب عليه ولا تقع منه ، وبالغني قبل وجوبها عليه بمرور الحول ، واجابوا عنه في حال عدم تسليم تلك القاعدة بأن من لم يكن أهلاً لوجوب الزكاة عليه يجب عليه ويكتفى منه بأن يهر يكها ويلزمه عند وجوبه . وقد بينا من قبل ان الكلام في هذا المقام فيما يشترط على جماعة المشركين في خروجهم منها ودخولهم في جماعة المسلمين وهو الاذعان لشرائع الاسلام بالاجمال والقرضي الصلاة والزكاة بالتعيين والتفصيل ، وأما افراد المشركين فانما يطالبون بكل من فريضي الصلاة

والزكاة بالفعل عند تحقق فرضيهما على كل منهم ، ومنهم من لا تفرض عليه الزكاة مطلقاً ومنهم من تفرض عليه بعد حول أو أكثر، ومثله من أسلم بعد طلوع الشمس لا تجب عليه الصلاة إلا بدخول وقت الظهر، ويكفي في أخوة الاسلام من كل من الفريقين قبل افتراض الصلاة والزكاة عليهما التوبة من الكفر والاقرار بالشهادتين مع الاذعان لما يقتضيانه من عمل بدني ونفسي بالاجمال كما فصلناه في تفسير الآية الخامسة وما هو بعيد

(المبحث الثالث) وهو لغوي محض أن لفظ أخ يجمع على اخوة واخوان وكل منهما يستعمل في أخوة النسب وأخوة الدين وأخوة الصداقة خلافا لعامة البصريين كما قيل ، وقد نطقت هذه الآية باستعمال لفظ الاخوان في أخوة الدين ومثاها في الموالي (فاخوانكم في الدين) وفي أخوة الكفر (ألم تر الى الذين نافقوا يقولون للاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) الخ وأما استعمال جمع إخوة في أخوة الدين ففيه قوله تعالى من سورة الحجرات (أما المؤمنون أخوة) ولكن لم يرد في التنزيل استعمال لفظ اخوان في أخوة النسب

(المبحث الرابع) هذه الاخوة الدينية مما يحسدنا عليه جميع أهل المال فهي لا تزال أقوى فينا منها فيهم، وعاصمة لنا من فوضى الشيوعية وغيرها من مذاهب القلوع، على ممانيت به شعوبنا من الضعف واختلال النظام ، واختلاف الجنسيات والاحكام ، ولقد كانت في عصر السلف الصالح اشتراكية اختيارية أوسط أحوالها مساواة المسلم أخاه بنفسه ، وأعلىها إثاره على نفسه وأهله وولده ، قال تعالى في انصار رسوله ﷺ ومعاملتهم للمهاجرين من أصحابه (يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) وأما المواساة بما دون المساواة فقد كانت عامة في خير القرون، ثم صارت تضاف قرناً بعد قرن ، ولا يزال لها بقية صالحة بين أصحاب الاخلاق الحمودة والله الحمد

(وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم) هذا بيان الأمر الثاني من أحوال المشركين . نكث الفزل أو الحبل ضد ابرامه ، وهو نقض فتله وحل الخيوط التي تألف منها وارجاعها الى أصلها، ومنه (ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكثا) والايان المهود، يضع كل من العاقدين للعهد يمينه في بين الآخرة، أو ما يوثق منها بالقسم كما تقدم، ونكث الايمان هنا يقابل فيما قبله استقامتهم عليها، والطعن في ديننا في الجملة التالية يقابل فيما قبله فرض توبتهم من الكفر به بدخولهم في جماعته، والمعنى

وان نكت هؤلاء المشركون ما أبرمته أيمانهم أو ما أقسموا عليه أيمانهم من الوفاء بعد  
عهدهم الذي عقدوه معكم «وطمنوا في دينكم» أي تابوه وثلبوه بالاستهزاء به وصد  
الناس عنه وهو الذي عابه عليهم في الآيات المقابلة لهذه ، ومنه الطعن في القرآن وفي  
النبي ﷺ كما كان يفعل شعراؤهم الذين أهدر النبي ﷺ دماءهم ، فهذا العطف بيان  
للوابع وإيدان بأن الطعن في الاسلام ، ضرب من ضرب نكت الايمان ، ونقض السلم  
والولاء ، كالقتال ومظاهره الاعداء ، فهو من عطف الخاص على العام ، وليس المراد به  
تقييد حمل قتالهم بالجمع بين الامرين ، بل هو كقوله (ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا  
عليكم أحدا) «فقاتلوا أئمة الكفر» فقاتلوهم فهم أئمة الكفر أي قادة أهله وحمله  
لوائئه ، فوضع الاسم الظاهر المبين لشر صفاتهم موضع ضميرهم ، وقيل ان المراد  
بأئمة الكفر رؤساء المشركين وصناديدهم الذين كانوا ينزفونهم بمداوة النبي ﷺ  
ويقودونهم لقتاله ، وذكر بعض من قال هذا منهم أباسفيان وأباجهل وعتبة وشيبة  
وأمية بن خلف ممن كان قتل في بدر أو بعدها ، وذلك من الغفلة بمكان لان السورة  
نزلت بعد غزوة تبوك وبعد فتح مكة (وفي أثنائه أسلم أبو سفيان) وهذه الاحكام  
انما تثبت بعد أربعة أشهر من تاريخ تبليغها في يوم النحر من سنة تسع كما تقدم .  
وحملها بعضهم على الخوارج وبعضهم على فارس والروم وبعضهم على المرتدين بحمل  
الضمائر فيها واجمة إلى الذين تابوا وأقاموا الصلاة واختاره الزخشري اذ قال في  
تفسيره (فقاتلوا أئمة الكفر) فقاتلوهم فوضع أئمة الكفر موضع ضميرهم اشعاراً بانهم اذا  
نكثوا في حال الشرك تمردا وطغيانا وطر حاللادات الكرام الاوفياء من العرب ثم  
آمنوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وصاروا اخوانا للمسلمين في الدين ، ثم رجموا  
فارتدوا عن الاسلام ونكثوا ما بايعوا عليه من الايمان والوفاء بالعهد ، وقد مدوا يطعنون  
في دين الله ويقولون ليس دين محمد بنبي ، فهم أئمة الكفر وذوو الرياسة والتقدم فيه ،  
لا يشق كافر غبارهم ، وقالوا اذا طعن الذي في دين الاسلام طعنا ظاهراً جاز قتله لان  
العهد معقود معه على أن لا يطعن فاذا طعن فقد نكث عهده وخرج من الذمة اه  
ولا أدري ما الذي حمل هؤلاء المفسرين على اخراج الآية عن ظاهرها حتى إنهم  
رووا عن علي وحذيفة (رض) أنها قالوا ما قوتل اهل هذه الآية بعد ، يعنون  
انها نزلت في قوم يأتون بعد ، وزعم بعضهم أنهم الدجال وقومه من اليهود ، والحق  
أنها صريحة في مشركي العرب أصحاب العهود مع المؤمنين من بقي منهم ، ويدخل في  
حكمها كل من كانت حاله مع المؤمنين كحالهم . فكل من يجمع بين عداوتهم بنكث

عهودهم والظعن في دينهم فيجب عده من أئمة الكفر ولهم حكمهم ، ومن لم يرمهم أهلاً لعقد العهد معه على قاعدة المساواة فهو أعدى وأظلم من يسكنون الايمان، وذلك ما نشاهده من الجامعين بين الاعتداء على شعوبنا وبلا دناءة وبث الدعاة فيها للظعن في ديننا لصدننا عنه واستبدال دينهم به أو جعلنا معطلين لا دين لهم

وقد عال تعالى الامر بقناهم بقوله (إنهم لا أيمان لهم) أي ان عهودهم كلاءه، لانها خدعة لسانية لم يقصدوا الوفاء بها (يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم) فهم ينقضونها في أول وهلة يستطيعون فيها ذلك بالظهور أو المظاهرة عليكم ، وقرأ ابن عامر إيمان بكسر الهمزة على أنها مصدر آمنه ايما بمعنى اعطاء الامان . وقرأ هو وعاصم وحمزة والـكسائي وروح عن يعقوب (أئمة) بتحقيق الهمز تين على الاصل والناقون بتلين الثانية.

وأما قلبه اياه فليس قراءة ولا لغة بل هو لحن لا يجوز كما قالوا (لعلمهم ينتهون) أي قاتلوهم راجين بقتالكم اياهم أن ينتهوا عن كفرهم وشركهم وما يحملهم عليه من نكت أيمانهم ونقض عهودهم والضرارة بقتالكم كما قدروا عليه، وهو يتضمن النهي عن القتال اتباعاً لهوى النفس أو ارادة منافع الدنيا من سلب وكسب واتقام محض بالاولى، وتقديم نظيره في تفسير (٨: ٥٧) فشردهم من خلفهم لعلمهم بذكرهم) وهذا مما امتاز به الاسلام على جميع شرائع الامم وقوانينها من جعل الحرب ضرورة مقيدة بارادة منع الباطل وتقرير الحق والفضائل

واستدل الحنفية بالآية على أن يمين الكافر لا تعقد ، ولو كان كذلك لما وجب علينا الوفاء لمن وفي بها منهم واستقام على وقائه والآيات صريحة في الوجوب، وانما نقاها عن التناكثين ، واعلمنا أنهم كانوا عازمين على التناكث من أول وهلة وهو علام الغيوب، ولولم يكن لهم أيمان على الاطلاق لما كان لهم نكث وقد أثبتتها لهم الآية التالية.

(١٣) أَلَا تَتْلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ؟ أَتَخْشَوْنَهُمْ؟ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٤) قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَنَصْرُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ (١٥) وَيَذْهَبُ غِيظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ



اعلم الله علم أن في نفس جماعة من المؤمنين كرهاً لقتال من بقي من المشركين بعد خراج مكة وظهور الاسلام لأنهم من ظهورهم عليهم ورجائهم في إيمانهم ، وعلم أنهم يستذكرون لانفسهم في سرائرهم بما ليس بحق ولا مصلحة للاسلام ، وعلم الله أنه يوجد فيهم من المنافقين ومرضى القلوب من يزين ذلك لهم . والله يريد بهذه الاحكام تطهير جزيرة العرب من الشرك وخرافاتة وتمحيص المؤمنين من النفاق ودناءاته . لهذا أعاد الذكرة الى إقامة الأدلة على وجوب قتال الناكثين المعتدين منهم بهذه الآيات الجامعة . فقال عز وجل

﴿أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَوْا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ هذا تحريض على قتالهم بأوجه وجوه الأدلة وأقواها ، وأوضح أساليب البيان وأسمائها . وهو أن الاستفهام للانكار الذي يحيل النفي اثباتاً كما يحول الاثبات الى النفي ، وقد دخل هنا على نفي القتال فكان دليلاً على اثماته ووجوبه ، وأقام على هذا الوجوب ثلاث حجج

(أحدها) نكبتهم لايمانهم التي حلفوها لنا كيد عهدهم الذي عقدوه مع النبي ﷺ وأصحابه في الحديبية — أو لعهدهم الذي عقدته ايمانهم — على ترك القتال عشر سنين يأمن بها الناس من الفريقين على أنفسهم ويكونون أحراراً في دينهم ، فلم يلبثوا أن نكثوا بمظاهرة حلفائهم بني بكر على خزاعة حلفاء النبي ﷺ كما تقدم وكان ذلك ليلاً بالقرب من مكة على ماء يسمى المجير فكان نكبتهم هذا من أفطع ماعهد من الغدر كما يدل عليه الشعر الذي أنشده عمرو بن سالم الخزاعي وهو واقف على رسول الله (ص) اذ كان جاءه لينبئه بذلك وهو قوله :

لا همّ لي ناشد محمداً حلف أينا وأيه الأتدا  
كنت لنا أبا وكنا ولداً نمت ايماننا ولم نزع يدا  
فانصر هداك الله نصراً أيداً وادعُ عباد الله يأنوا تمددا  
فيهم رسول الله قد تجردا في فيلق كالبحر يجري مزبدا (١)  
أيض مثل الشمس يسمو صعداً إن سيم خشنا وجهه تربدا  
إن قريشاً أخلفوك الموعدا ونقضوا ميثاقك انوكدا

(١) المعروف أن الفيلق من أسماء الجيش مؤنثة والبيت دليل على صحة تذكيره

هم بيتونا بالهجير هجدا وقتلونا ركعنا وسجدا  
وزعموا أن لست ترعى أحدا وهم أذل وأقل عددا  
فقال رسول الله (ص) « لا نصرت إن لم أنصركم » وتجهز الى مكة سنة ثمان  
من الهجرة . هكذا رواه ابن إسحاق ونقله عنه البغوي وغيره

(ثانيها) همهم باخراج الرسول ﷺ من وطنه أو حبسه حيث لا يرى أحداً  
ولا يراه أحد حتى لا يبلغ دعوة ربه ، أوقله بأيدي عصابة مؤلفة من شبان بطون  
قريش كلها ليتفرق دمه في القبائل فتتذر المطالبة به . ائتمروا فيما بينهم بذلك في  
دار ندوتهم فكان هو الحامل له على الخروج الى دار الهجرة ولذلك اقتصر هنا  
على ذكر همهم باخراجه دون همهم بحبسه وهمهم بقتله الذي كان هو الراجح  
عندهم كما مر تفصيله في تفسير قوله تعالى ( ٨ : ٣٠ ) وإذ يكر بك الذين كفروا  
ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ( ١ ) بل أسند اليهم اخراجه واخراج من هاجر من  
المؤمنين في أول سورة الممتحنة (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون  
اليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول وإياكم أن تؤمنوا بالله ربكم)  
(ثالثها) كونهم كانوا هم البادئين بقتال المؤمنين في بدر إذ قالوا بعد العلم بنجاة  
الغير التي كانوا اخرجوا لا نقاذا : لا تنصرف حتى نستأصل محمداً وأصحابه ونقي في  
بدر أياماً نشرب الخمر وتمزق على رؤسنا القيان ، وكذا في أحد والندق وغيرها ،  
ثم بغدرهم بعد صلح الحديبية كما تقدم « والمؤمن لا يلدغ من جحر مرتين » كما قال  
الرسول (ص) في جوامع كله متفق عليه من حديث أبي هريرة . ومن المقرر في قواعد  
العدل العامة أن الجزاء واحدة بواحدة وإن البادئ أظلم

ثم قال بمديان هذه الحجج « أتخشونهم ؟ » أي أتركون قتالهم خشية لهم وجبنه  
منكم ؟ إن كانت الخشية هي الممانعة لكم من قتالهم ( فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين )  
فإن المؤمن حق الإيمان لا يخاف ولا يخشى إلا الله تعالى لعلمه بأنه هو الذي بيده  
ملكوت كل شيء ، فإن خشى غيره بمقتضى سننه تعالى في أسباب الضر والنفع فلا  
يرجح خشيته على خشية الله تعالى بأن تحمله على عصيانه ومخالفة أمره ، بل يرجح  
خشيته تعالى على خشية غيره ، بل لا يخشى غيره حق الخشية  
فيل إن هذا الاستفهام للإنكار والتوبيخ المؤمنين ، وهذا لا يصح إلا إذا كان

تعالى قد علم منهم أنهم يريدون الامتناع عن قتال المشركين خوفاً منهم على أنفسهم، وهذا غير معقول ولا سيما في الحال التي أنزلت فيها هذه الآيات بعد فتح مكة وهدم دولة الشرك، وقد كانوا يقاتلونهم بغير حجب ولا احتجام وهم قليل مستضعفون والمشركون في عنقوان قوتهم دولة وكثرة وثروة. وإنما هذا احتجاج آخر على جماعة المسلمين الذين لا يخلون من المنافقين ومرضي القلوب والسماعين لهم من المؤمنين الذين كانوا يعظمون ما عظم الله ورسوله من أمر الوفاء بالعهد، ويكرهون القتال لذاته إذا لم توجبه الضرورة كما قال تعالى فيهم (٢ : ٢١٦) كتب عليكم القتال وهو كره لكم (الآية ١) أو لرجاء انتشار الاسلام بدونه بعد فتح مكة والطائف وهدم دولة الشرك - فهذا الذي اقتضى كل هذه الحجج والبيانات على كون نبذ عهود جمهور المشركين دون من وفي منهم بعهده حقاً وعدلاً، لا يتضمن خيانة ولا غرراً، وإن بقاءهم على حريتهم وهذه حالهم خطر لا تؤمن عاقبته. فهو تعالى يقول للمؤمنين بعد سوق تلك الحجج الثلاث التي تكفي كل واحدة منها لا يحجب قتلهم : إنه لم يبق بعد قيام هذه البيئات من سبب يمنع من قتلهم الآن يكون الحشية لهم والخوف من قوتهم، وخشية الله أحق وأولى من خشيتهم، فإن كنتم موقنين في إيمانكم فاحشوه وحده عز وجل وقد رأيتم كيف نصركم عليهم في تلك المواطن الكثيرة إذ كنتم ضعفاء وكانوا أقوياء. وفيه دليل على أن المؤمن حق الإيمان يكون أشجع الناس وأعلامهم همة لأنه لا يخشى إلا الله عز وجل ثم إنه بعد إقامة هذه الحجج البينة على وجوب قتلهم ودحض شبهة المانع منه صرح بالامر القطعي به مع الوعد القطعي باظهار المؤمنين عليهم أكمل الظهور وأتمه، وهذا الوعد من أخبار الغيب التفصيلية في حال معينة فهو ليس كالوعد العام المجمل في نصر الله لرسله وللمؤمنين الذي يراد به أن العاقبة تكون لهم ولا يمنع أن تكون الحرب قباهم سجالاً لتربية المؤمنين، وقد صدق وعده تعالى مجملًا ومفصلاً. فقلوه

﴿ قَاتِلُوهُمْ ﴾ معناه باشروا قتلهم كما أمرتم قاتلكم أن تقالوهم ﴿ بعثهم الله بأيديكم ﴾ بتمكينها من رقابهم قتلاً، ومن صدورهم ونحوهم طعاً، يعقبهم في قلوبهم بأساً، لا يدع في أنفسهم بأساً، فالظاهر أنه تعالى أئند التعذيب إلى اسمه لأنه أمر زائد على أسبابه من الظمن والضرب، وما يفضيان إليه من القتل والجرح، وكل قوم يقاتلون فانهم يصابون بالظمن والضرب، ويقتل بعضهم ويحرج بعض، ولا يسمعون عذرين بذلك

وحده فان الغالب والمغالوب فيه سواء، وإنما يدل هذا الاسناد على انه تعالى سيحدث في أنفس المشركين في هذا القتال ألماً نفسياً لعل اظهر اسبابه اليأس وسلب اليأس ولذلك قال ﴿ ويخزهم ﴾ بذل الأسر والقهر والفقر لمن لم يقتل منهم ﴿ وينصركم عليهم ﴾ أكمل النصر وأتمه بحيث لا يعود لهم بعد هذه المرة قوة ولا سلطان يعودون به الى قتالكم كما كان شأنهم بعد نصركم عليهم في بدر وغيرها ﴿ وينصف صدور قوم مؤمنين ﴾ كان هؤلاء المشركون قد نالوا منهم ما نالوا في سلطانهم فكان في صدورهم من موحدة القهر والذل مالا شفاء له إلا بهذا النصر عليهم وهؤلاء المؤمنون هم الذين غدر بهم المشركون كخزاعة والذين كانوا في دار الشرك عاجزين عن الهجرة ﴿ ويذهب غيظ قلوبهم ﴾ الذي كان وقر فيها الى هذا العهد من غدر المشركين، ومن ظلمهم لمن لم يكن له مجير من المسلمين، فشفاء الصدور بمن الاسلام بالنصر العام الشامل لهؤلاء ولغيرهم هو غير ذهاب ما في قلوبهم من الغيظ والحقد على من غدرهم وظلمهم

ولما كان من أسباب كراهة المؤمنين لقتالهم حرصهم بعد ظهور الاسلام بفتح مكة على إيمانهم بالاقناع كما تقدم قريباً أخبرهم الله تعالى بأن هذا التعذيب والخزي الذي سينزل به لا يصعبهم وإنما هو خاص بمن استحوذ عليهم الكفر وأحاط بهم حتى لم يبق فيهم استعداد الايمان وان غيرهم سيتوب من شركه ويقبل الله توبته فقال ﴿ ويتوب الله على من يشاء ﴾ منهم فيوقفه للإيمان ويقبله منه ﴿ والله عليم حكيم ﴾ يعلم ما لا تعلمون من استعدادهم في جاهلهم ومستقبل أمرهم، ويشرع لكم من الاحكام فيهم ما تقتضيه حكمته في إقامة دينه واظهاره على الدين كله، فمشيئته في التائبين والمصرين تجري بمقتضى علمه المحيط بشؤون خلقه وحكمته البالغة في السنن التي وضعها اسير الاجتماع البشري وفي الاحكام التي شرعها لهداية الناس . ومن سننه تفاوت البشر في العقائد والاخلاق والاعمال، وقابلية التحول من حال الى حال ، كدرجات تأثير الشرك في أنفس الافراد من قوة يترتب عليها الاصرار الى المات ، وضعف قابل للزوال في بعض الاوقات ، بما يطرأ على أصحابها من الاسباب والمؤثرات، وليست مشيئته تعالى في التوبة على من يتوب عليه منهم اكراها لهم على الايمان كما تزعمه الجبرية ، ولا من الخلق الألف الذي تزعمه القدرية. بل هو بحسب المقادير الالهية الثابتة بآيات التنزيل ونظام الاجتماع ، فلو كان بالجبر والاكراه لما كان لهم فيه اختيار ، يستحقون به دخول الجنة والنجاة من النار ، ولو كان بالخلق المستأنف لكان

من قبل المحاباة في التفضيل الالهي المحض لبعضهم على بعض وذلك بنا في العدل والحكمة .  
وحاش لله من ذلك ، ما كان لله ان يحابي أعدى أعداء رسوله وأبغضهم اليه (ص) كوحشي  
قاتل حزة أخيه في الرضاع وعمه ، وأبي سفيان المحرض الاكبر للعرب على قتاله ،  
وعكرمة بن أبي جهل فرعون هذه الامة ، فيخاق لهم الايمان ويحجرهم عليه ، من  
حيث يحرم منه أبا طالب عمه وناصره بمصبة النسب وهو أحبهم اليه ]  
وقد استدل المجبرة ومنهم جمهور الاشعرية بهذه الآية على الجبر ونفي الاختيار  
فيما هو أظهر مما ذكر وهو إخباره تعالى بأنه هو الذي يعذب المشركين فيقتل  
بعضهم ويجرح آخرين بأيدي المؤمنين ، فهذا يدل بزعمهم على أن أيديهم كسيوفهم  
ورماحهم ليست إلا آلات لا تأثير لها البتة ، وأن الكسب الذي هو مناط التكليف  
اسم لا مسمى له ، ودلالة هذه الجملة عندهم أقوى في المسألة من دلالة قوله تعالى  
( وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ) فان في هذا إنباتاً لاسناد الرمي إلى النبي  
ﷺ من جهة مباشرة لا أخذ التراب من الارض وإلقائه على المشركين أو في  
جهتهم مع نفيه عنه ثم اسناده إلى الله تعالى من جهة أثره وهو وصول التراب إلى  
وجوههم ، وأما ههنا فقد اسند التعذيب إلى الله وحده وأنه يفعل بأيدي المؤمنين . وقد  
يدنا أنفاً أن لهذا التعذيب معنى وراء القتل والجرح الذي هو كسب المؤمنين وعماهم  
هو فعل الله وحده ، على أن الحق فوق المذهبين وان أريد بالتعذيب القتل والجرح  
كما تعلم من قول كبيرنا نظارهم وما تنقي به عليه تأييداً لما نورد عن الساف:  
أجاب الجبائي امام المعتزلة عن الآية بمتجاذلي المجبرة بأنه لو جاز أن يقال إنه  
تعالى يعذب الكافرين بأيدي المؤمنين ، لجاز أن يقال إنه يعذب المؤمنين بأيدي  
الكافرين ، ولجاز أن يقال إنه يكذب أنبياءه على أسنة الكفار ، ويلعن  
المؤمنين على أسنتهم ، لانه تعالى خالق لذلك ، فلما لم يحز ذلك عند المجبرة علم أنه  
تعالى لم يخلق أعمال العباد وإنما نسب ما ذكر إلى نفسه على سبيل التوسع من  
حيث إنه حصل بأمره وألطافه كما يضيف جميع الطاعات اليه بهذا التفسير اه  
حكي عنه هذا الجواب الرازي مدره الاشاعرة في تفسيره للآية وقال إن أصحابه  
يحيون عنه بما خلاصته أنهم يلتزمون كل ما ألزمهم إياه اعتقاداً ، وإن كانوا لا ينفقون  
به أدباً مع الله تعالى ، والرازي جبري قح ولا يلتزم كل الاشاعرة ما يلزمه ويسند  
اليهم ، فهذا اليضاوي من فحولهم يفسر تعذيب المشركين بأيدي المؤمنين بتمكينهم  
منهم ، وقد سبق لنا في مواضع من هذا التفسير تفنيد المذهبين وبيان ان خلقه تعالى



لكل شيء لا ينفي خلقه الارادة والاختيار للعباد فيما اقدرهم عليه من الافعال . وانما أعدناه هنالكان شبهة المجرة في جملة (يعذبهم الله بأيديكم) أقوى منها في كل ماسبق من الآيات التي يستدلون بها على الجبر وسيأتي مثلاً في قوله تعالى من سورة الواقعة (أفأرأيتم ما تحرثون \* أنتم زرعونه أم نحن الزارعون) وفهم القرآن لا يكون صحيحاً إلا بالجمع بين الآيات المتقابلة في الموضوع الواحد الذي يختلف التعبير فيه باختلاف الوجوه والاعتبارات التي ضلت الفرق بنظر كل منها إلى إحداها دون الأخرى مطلقاً أو جعلها ماوافق مذهبها أصلاً برد غيره إليه بالتأويل قريباً كان أو بعيداً ، ومثل الجبرية مع الفدرية هنا كمثل المرجئة مع الوعيدية من الخوارج وغيرهم في آيات الوعد والوعيد ، فهو لا يكلهم من « الذين جعلوا القرآن عضين » وضربوا بعضه ببعض

والذي حققناه في مسألة أفعال العباد مراراً أنه قد ثبت بالحس والوجدان ، وبالمئات من آيات القرآن ، أن للناس أفعالاً بأنفسهم بإرادتهم وقدرتهم واختيارهم تسند إليهم ويشق منها صفات لهم ، ويستحقون الجزاء عليها في الدنيا والآخرة ، وإن الله تعالى الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى هو الذي أعطاهم القدرة والارادة والاختيار ، كما أعطاهم الاعضاء والحواس ، وهو الذي سخر لهم ما تعلق به أعمالهم في معاشهم ومناقبهم ، وهو يسند إليهم هذه الاعمال ويصفهم بها في مواضع كثيرة في المقامات التي تقتضي هذا الاسناد أو الوصف ، ويسند بعضها إلى ذاته وإلى مشيئته ويصف نفسه بما يليق به وصفه منها في المقامات التي تقتضي ذلك ، فكما قال في سورة الواقعة (أنتم زرعونه أم نحن الزارعون) قال في سورة الفتح (يعجب الزارع) ولكل مقام مقال . ووصف الزارع لم يرد في أسماء الله الحسنى ولا في صفاته مستقلاً كما أنه لا يوصف تعالى بأمنائه من صفات أفعال العباد ولا تسند إليه كالأكل والشرب والقيام والقيود وأخص أفعال الضعف والنقص كالنوم والنعب والالام ، وانما يسند إليه تعالى بعض أعمالهم التي لا نقص فيها بأسلوب إفادة الحاجة وتقرير بعض المسائل كقوله في الاستدلال بخلافهم على قدرته على بعضهم من سورة الواقعة (أفأرأيتم ما تمنون ؟ أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون ؟) الخ الآيات فاستدلوا ولا بخلافه للمني الذي يولدون منه فأسند إليهم فعل إخراجهم بالجماع وإلى ذاته خلق مادته ، ثم استدل بالنبات فأسند إليهم حرثه وأسند إليه زرع أي إنباته وجعله حباً وعراً يؤكل فيقول ذلك المني منه بدين فعل لهم فيه ، ثم بالماء فأسند إليهم شربه وأسند إليه إزاله ، ثم بالنار التي يعالجون بها طعامهم المؤلف غالباً من النبات والماء فأسند إليهم إراءها

وايقادها بحك الزندين من شجرتها واسند اليه إنشاء الشجرة . فعلم من السياق كله ان المراد بالزرع في قوله ( أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون ؟ ) الانبات لما زرع حتى يصير حبا ونمرا يؤكل ، ولم يفهم أحد من العرب الذين نزلت هذه الآيات لتقرب من عقولهم ما كانوا يستبعدونه من البعث بعد الموت أن الله تعالى ينفي عنهم فعل زرع الجبوب في الارض التي يحرقونها ويشتها لذاته وحده أو يريد أنه هو الذي يحرك أيديهم بفعل الزرع بدون ارادة لهم ولا اختيار فيه كما يحرك الدم في أجسادهم ، ويحرك أعضاء الجهاز الهضمي من المعدة والامعاء في هضم طعامهم ، وإنما كانوا يفهمون منه أنه هو الذي جعل الارض منبتة لما يبذرونه فيها ، بل هو الذي خلق الارض والحلب والماء والهواء ، وسخر هذه الاسباب لهم ولولا ذلك كله لما أمكنهم أن يزرعوا ، ولولا أنه يزيل موانع الانبات والآفات التي تفسد الزرع لما أمكن أن يستفيدوا منه بعد زرعه ونباته ، ولذلك قال بعده ( لو نشاء لجعلناهم حطاماً فظلمت نفسكم ) : انا لمفرمون بل نحن محرومون ) ويستحيل ان يكون فعلهم في الحرث والزرع مما يجعل حطاماً فانه عرض زال ، وإنما المراد الحاصل منه الذي يؤكل .

وقد روي عن مجاهد تفسير تزرعونه بقوله تثبتونه ، وبه أخذ البغوي وابن كثير ، وهو تفسير له بما لولاه لم يكن له فائدة . وقال ابن جرير في تفسيره : أنتم تصيرونه زرعاً أم نحن نجعله كذلك ؟ اهـ . فأنت ترى أن أهل التفسير المأثور ورواته لم يقولوا إن في الآية كلمة تدل على الجبر ، وكذلك فحول المفسرين بالمعقول ، وحاصل كلامهم أن الزرع أطلق على غايته وهو اخراج نبتة وسلامته من الهلاك ، لا على بدئه الذي هو شق الارض وإلقاء البذر فيها .

ويقال مثله في قوله تعالى ( قالوا هم يعذبهم الله بأيديكم ) وهو أن المراد بالتعذيب نفاية القتال وفائده وهو فعل الله وحده ، لا مبدؤه وهو كسب المؤمنين من قتل وجرح ، فهو كقوله تعالى في النصر يوم بدر ( ٨ : ١٧ ) فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ) وقد تقدم أنه لا دليل فيه على بدعة الجبر التي لم تكن تخطر في بال أحد من الصحابة رضي الله عنهم ( راجع ص ٦٢٠ — ٦٣٤ ج ٩ تفسير ) على أن معنى التعذيب لإيجاد العذاب الذي هو الشعور بالألم ، وهو من فعل الله لا من كسب البشر ، فهذه الآية أبعد من آية الانفال عن الجبر وأهله ، وللعذاب هنا معنى آخر غير الشعور بالألم لخطر لنا لأن وهو أن ما يصيب الجماعات والاعم من الآلام والشدائد يكون أبعاضها تربية وتمحيصاً تهذب به أفرادها ، ويرتقي بها مجموعها ، وهو جدير بأن يسمى رحمة

لا عذاباً ، ويكون لبعض آخر نعمة وقصاصاً عادلاً يحى به باطل الجماعة ويمحق به طغاتها الفاسدون والمفسدون ، وهو الجدير باسم العذاب ، الذي وعد الله هنا بجعله عاقبة القتال لمن يقتل فقط ، دون من يتوب ويؤمن ، والمحمد لله أنه كان الاكثر . وهو لا يتعارض مع وصف أكثرهم بالفسق في هذا السياق نفسه فأنما كان ذلك حال أكثرهم عند نزول الآيات ، وهذا ما انتهى إليه أمرهم بعد تربية مجموعهم بالقتال واستشكال بعض المفسرين تعذيب الله إياهم مع قوله تعالى من سورة الانفال . ( وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ) وأجاب عنه بأن المراد بالعذاب المنفي هناك عذاب الاستئصال ، ونقول إنه لا محل للاستشكال لانه <sup>صلوات الله وسلامته عليه</sup> لم يكن في هؤلاء الذين وعد تعالى هنا بتعذيبهم كما كان في مكة بين منكريها حين قالوا ( اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ) يعنون عذاباً كعذاب أقوام الرسل الذين كذبوهم جحوداً وعناداً وخوفهم الله تعالى بعثه في كتابه ، وهو العذاب الذي نفي الله وقوعه كما قال المستشكل هنا حيث لا مجال للاستشكال . فان التعذيب هناك نعمة محضة ، وما كان ليقع على قوم نبي الرحمة ، وأما هنا فانه انتقام من بعضهم بما هو رحمة لمجموعهم ، فهو كقطع الرضو المجذوم من الجسد لاجل سلامة جملته ، كما قال في حكمة ما لقوا من الشدائد في غزوة احد ( ٣ : ١٤٠ ) وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين ) ألم تر أن الباقيين من أولئك القوم قد صاروا سادة البشر في الارض ، ولولا ذلك الجهاد الذي ذاقوا شدته وآلامه طوعاً او كرها لما صاروا اهلاً لذلك كما يعلم من قوله تعالى

( ١٦ ) أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ

هذه الآية جامعة هذا السياق في الحث على جهاد المشركين لتطهير جزيرة العرب من الشرك وطيئانه وخرافاته واصرار الراسخين فيه على عداوة الاسلام والمسلمين . وقد كان الكلام في الآيات التي قبلها في بيان حال المشركين في مواصلة ما بدؤوا به من قتال المؤمنين لاجل دينهم وقتال هؤلاء لهم الى حد الفصل التام بين الفريقين على الوجه الذي قامت به الحجج الناصعة على كون المؤمنين على الحق في هذا القتال التي لو عرضت

على المنصفين من أهل كل ملة لحكموا للمؤمنين عابهم ، وقد بسطت في الآيات السابقة بالتفصيل المسهب الذي ليس وراءه غاية ، وانني لا أذكر أنه يوجد في الكتاب العزيز سياق فيه من الاسراب والتأكيذ والتكرار مثل ما في هذا السياق ، ولم أر فيها اطلعت عليه من التفسير من سبق إلى ما وفقني تعالى له من بيان نكته ، والافصاح بحكمته ، والتكرار الذي يقتضيه المقام أعظم أركان البلاغة لانه أعظم أسباب اقناع العقل والتأثير في الوجدان . وأما الكلام في هذه الآية فهو في بيان حال جماعة المسلمين وشأنهم في الجهاد الحق الذي يتوقف عليه منحصرهم من ضعف الايمان ، والهوادة في حقوق الاسلام ، ويقول الجمهور إن « أم » في مثل هذه الجملة هي المنقطعة التي تفيد معنى الاضراب والاستفهام ، والمراد بالاضراب هنا تحويل سياق الكلام عن بيان ما يوجب على المؤمنين قتال الكافرين من بدئهم بالقتال لمحض عداوة الايمان وأهله ، ومن نكبتهم للايمان واليهود بعد ابرامها وتوثيقها وغير ذلك مما تقدم . والانتقال منه الى ما يتعلق بحال المؤمنين أنفسهم وما لهم من الفائدة العظيمة في الجهاد الحق للمشركين . وتقدم في تفسير آية (٢: ٢١٤) أم حسبم أن تدخلوا الجنة ولم يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء ) من سورة البقرة (١) أن شيخنا رحمه الله تعالى قال إن « أم » فيها لمحض الاستفهام ، مراعى فيها معادلته لاستفهام آخر يؤخذ من سياق الكلام ، وليس فيها من معنى الاضراب شيء . ثم فصل القول في المسألة في تفسير آية آل عمران (٣: ١٤٢) أم حسبم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ) (٢) ورأينا أبا جعفر بن جرير قد جرى في تفسيره على أن الاستفهام في هذه الآيات في مقابلة استفهام آخر . ونقي العلم الالهي في هذه لايات يراد به نفي المعلوم الذي هو متعلقه بالطريقة البرهانية كما تقدم تحقيقه في تفسير آية آل عمران . والوليجة ما يلج في الامر أو الفروم مما ليس منه أو منهم كالدخيلة وهو يطلق على الواحد والكثير . وقد يجمع على ولائج . ويشمل السريرة الفاسدة والنية الخبيثة ، وبطانة السوء من المنافقين والمشركين وهو المراد هنا لانه هو الذي يتخذ . والخطاب لمجموع المسلمين الذين كانوا لا يخلون من بقية من المنافقين ومرضى القلوب الذين يشبثون عن القتال . والمعنى على هذا : هل جاهدتم المشركين حق الجهاد وأمنتم عودتهم الى قتالكم كما بدؤكم أول مرة ، وأمنتم نكت من طاهدتم منهم لايمانهم كما نكثوا من قبل ؟ وهل علمتم أنهم تركوا الطعن في دينكم وصد الناس عنه كما هو

دأبهم منذ ظهر الاسلام؟ وهل نسبتم ما اعتذر به المنافقون الذين تخافوا عن الخروج مع الرسول ﷺ الى تبوك من الاعذار الملفقة الباطلة ، وما كان من خبت الذين خرجوا معكم اليها وتبيطهم لايامكم عن القتال وغير ذلك مما فضحتهم به هذه السورة ؟  
( أم حسبكم أن تتركوا ) وشأنكم بغير امتحان ولا افتتان ( وما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ) أي والحال انه لم يظهر فيكم الى الآن ما يمتاز به أولئك الذين جاهدوا منكم في الله حق جهاده من المنافقين ومرضى القلوب ( ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ) أي ولم يتخذوا لانفسهم دخيلة وبطانة من المشركين الذين يحادون الله تعالى بالمشرك به ، ويحادون رسوله بالصد عن دعوته ، ويقاثلون المؤمنين أنصار الله ورسوله ، يطلعون أوائك الولايج على أسرار الملة ، ويقفونهم على سياسة الامة ، كما فعل ويفعل المنافقون ومرضى القلوب فيكم . فهو بمعنى قوله تعالى (١٨:٣) يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بضانة من دونكم لا يبالونكم خبالا ودوا ما عنكم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر ) عبر عن عدم ظهور هؤلاء المجاهدين الصادقين وتميزهم من المنافقين وضعفاء الايمان بعدم علمه بهم لان عدم علمه تعالى بالشيء برهان على عدم ثبوته أو وجوده ، ولا يوجد هؤلاء ممتازين ظاهرين الا بما مضت به السنة في الاجتماع من الابتلاء بالشدائد كما قال في أول سورة العنكبوت ( ألم ) احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون \* ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين )

وقد ثبت في الصحيح أن حاطب بن أبي ربيعة وهو من أهل بدر قد تودد الى مشركي مكة وكتب اليهم كتابا يخبرهم به بما عزم عليه النبي ﷺ من قتالهم بعد نقضهم لعده الذي كان في الحديبية يكافئوه على ذلك بعدم الاعتداء على ما كان له لديهم في مكة من أهل ومال ، فما القول في المنافقين ، ومن دون مثل حاطب من ضعفاء المؤمنين ؟ ان ما فشا بين المسلمين في ذلك العهد من كراهة قتال المشركين لم يكن كل سببه ما تقدم من كراهة بعض المؤمنين للقتال بنية صحيحة ، بل كان من أسبابه دسائس يلقيها المشركون الى أصدقاء لهم أو أولي قرى من المنافقين وضعفاء الايمان ، حتى قال بعض المفسرين ان هذه الآية خطاب لهم من دون المؤمنين الصادقين ، والصواب أن الخطاب للجماعة المسلمين كما تقدم ، ذكر به الغافل ، وأنذر به المنافق ، فبين لهم أن منهم من يتخذ وليجة من أعدائهم ، وأنه لا بد من التمييز بين الحديث والطيب منهم ، بما دل عليه النبي بلما الدال على توقع المنفي لقرب وقوعه ، وأكد هذا الاخبار



والانذار بقوله «والله خير بما تعملون» أي عالم بخفايا ما تعملون الآن وبعداً الآن محيط بدقائقه ، وقد مضت سنته بأن يكون التكليف الذي يشق على النفس هو الذي يمحص ما في القلوب ويظهر السمائر ويزكي النفس بقدر استعداد معدنها ، وأنه هو الذي يبرز السمائر الخبيثة ويظهر سوء معدنها ، والواو في الجملة حالية أي أحسبتم وظننتم أن تتركوا قبل أن يتم هذا التحصيل والتمييز بين الذين صدقوا في جهادهم والسكاذبين من فاسدي السريرة ، ومتخذي الوليعة ، وهو إلى الآن لم يعلم هؤلاء المجاهدين منكم لأنهم لم يتميزوا من غيرهم بالفعل ، وإن مالا يملكه الله هو الذي لا وجود له ، لانه لا يخفى عليه شيء من أمركم ، وكيف ذلك والله خير بما تعملون فهذه الآية بمعنى آيات أول سورة العنكبوت وآيتي البقرة وآل عمران اللتين أشرنا اليها وإلى ما تقدم من تفسيرها فليرجع إليه من شاء الوقوف على ما فيها من العلم والعبرة ، والموازنة بين مسلمي عصرنا ومسلمي العصر الاول . وقد ثبت بالاختبار أن للحروب على ما يكون فيها من العدوان والنمرور فوائد عظيمة في رقية الامة ورفع شأنها بقدر استعدادها ، وناهيك بالحرب اذا ألزم فيها ما قرره الاسلام من احقاق الحق وابطال الباطل ، ومراعاة قواعد العدل والفضيلة ، كاحترام العهود ، وتحريم الخيانة ، وتقدير الضرورة فيها بقدرها ، ووضع كل من الشدة والرحمة في موضعها ، كما تقدم بيانه في تفسير آيات هذه السورة وآيات سورة الانفال قبلها ، وكذا آيات القتال من سورتي البقرة وآل عمران ، وكذلك كان المسلمون الاولون في جميع حروبهم على تفاوت بين سلفهم وخلفهم ، وقد شهد لهم بذلك علماء التاريخ والاجتماع من الافرنج المنصفين على قلتهم حتى قال حكيم كبير (١) منهم : ما عرف التاريخ فاتحاً اعدل ولا ارحم من العرب

(١٧) مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ تَلَى  
 أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ، أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ  
 (١٨) إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ  
 الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ، فَمَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا  
 مِنَ الْمُهْتَدِينَ

(١) هوالدكتور غوسناف لوبون حكيم الامة الفرنسية وصاحب كتاب حضارة العرب

للتناسب والاتصال بين هاتين الآيتين (وما بعدهما إلى الآية ٢٢) وما قبلهما وجه وجيه واضح وان غفل عنه الرازي وأبو السعود وأمثالهما ممن يعنون بالغوص على التناسب بين الآيات ، وهاك بيانه :

قال الله تعالى ( إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدياً للعالمين ) وقال ( وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيدي للظافتين والعاكفين والركع السجود ) وقص علينا تعالى في سورة البقرة خبر بناء إبراهيم وإسماعيل لهذا البيت وما كانا يدعوان به عند رفع قواعد من جعلهما مسلمين له ومن ذريتهما أمة مسلمة له ، وبعث رسول منهم يتلو عليهم آياته ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم ، وقد استجاب الله تعالى دعاءهما كله فكان من ذريتهما أمة مسلمة موحدة له تعالى تقيم دينه في بيته وفي غيره كما أمر ، ثم طال عليهم الامد فطرات عليهم الوثنية ، وترك جماهيرهم ملة إبراهيم الخنيفية ، حتى بعث فيهم منهم محمداً رسول الله وخاتم النبيين ، تسكلمة لدعوة جده إبراهيم ، فقاوم المشركون دعوته ، وصدوه ومن آمن به عن المسجد الحرام وأخرجوهم من ديارهم بجواره ، ثم مازالوا يقاتلونهم في دار هجرتهم إلى أن صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وأعز جنده ، ومكنهم من فتح مكة ، وأدال للتوحيد من الشرك ، ولالحق من الباطل ،

فلما زالت ولاية المشركين عن المسجد الحرام ، وظهره الرسول ﷺ مما كان فيه من الأصنام ، بقي أن يظهره من العبادة الباطلة التي كان المشركون يأتونها فيه ، وأن يبين لهم الوجه في كون المسلمين أحق به منهم ، فلما آذنتهم بنذعهم وأمرعاً كرم الله وجهه أن يتلو أوائل سورة براءة على مسامع وفودهم في يوم الحج الأكبر من سنة تسع للهجرة كان من مقاصد هذا البلاغ العام أن يعلموا أن عبادتهم الشركية ستمنع من المسجد الحرام بعد ذلك العام بالتبع لزوال ولايتهم العارضة عليه ، فكان علي وأعوانه ينادون في يوم النحر بتنى : لا يحج بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان . وإنما أمهلهم إلى موسم السنة التالية لفتح مكة لسببين فيما يظهر (أحدهما) أنه كان فيهم أصحاب عهد مع المسلمين من قبل الفتح كان من شروطه أن لا يمنع من المسجد الحرام أحد من الفريتين ، والوفاء بالعهد من أهم أحكام الاسلام فأملهم إلى

انقضاء عهودهم بنبذ ما جاز نبذهم ، وإتمام ما وجب إتمامه ، ولم يمكن إعلامهم بذلك إلا في موسم السنة التاسعة كما أمر الله تعالى ( وثانيهما ) انه كان يتعذر منع من لا عهد لهم في موسمي العامين الثامن والتاسع بدون قتال في أرض الحرم لانهم كانوا بمقتضى التقاليد يأتون للحج من كل فج وهم كثيرون ولا يمكن التمييز بين المشرك والمسلم ولا المعاهد وغير المعاهد إلا بعد وصولهم إلى البيت وشروعهم في الطواف فيه فكيف السبيل إلى منع المشرك منهم بعد ذلك بغير قتال فيه فضلاً عن سائر الحرم — والقتال محرم فيه ؛ وقد قل صلوات الله وسلامه عليه يوم فتح مكة انها أحلت له ساعة من نهار ولم يحل لأحد قبله ولن تحل لأحد بعده ؟ فلم من هذا ان منع عبادة الشرك من المسجد الحرام وإبطال ما كان المشركون يدعونه ويفخرون به من حق عمارته الحسية وإيثارهم من الاشتراك فيها كان يتوقف على ما ذكر من نبذ عهودهم ومن العدل الواجب في الاسلام إعلامهم بذلك قبل تنفيذه بزمن طويل يكفي لعلم الجماهير منهم به ، وهذا المنع هو ما تضمنته هاتان الآيتان على أكل وجهه ، وفسره علي كرم الله وجهه بأمر النبي صلوات الله وسلامه عليه من الجهة الخاصة ، فحسن أن يوضع هو وما يتلوه بعد آيات ذلك النبذ والأذان ، وما تلاه من التهديد بالقتال بعد عود حالته الى ما كانت عليه قبل العهود . وهو المقصود بالذات بقسميه السلبى والإيجابى . وسيأتي النهي عن تمكينهم من القرب من المسجد الحرام أيضاً في الآية ( ٢٨ ) قال تعالى

﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ ﴾ النفي في مثل هذا التعبير يسمى نفي الشأن كما سبق بيانه في نظائر مع بيان انه أبلغ من نفي الفعل طبعاً أو شرعاً لانه نفي له بالدليل . والمساجد جمع مسجد وهو في اللغة مكان السجود وقد صار اسماً للبيوت التي يعبد فيها الله تعالى وحده كما قال تعالى ( وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً ) قرأ أبو عمرو ويعقوب وابن كثير ( مسجد الله ) بالافراد وهو مروى عن ابن عباس ومجاهد وابن جبير وهم أكبر مفسري السلف . وقرأ باقي السبعة وآخرون ( مساجد الله ) بالجمع . والمتبادر من الافراد إرادة المسجد الحرام لانه المفرد العلم الا كل الافضل من المساجد وكلها لله ، وان كان المفرد المضاف يفيد العموم في الاصل ، والمراد من المساجد جنسها الذي يصدق بأي فرد من أفرادها كما يقولون فلان يخدم

الملوك وان لم يخدم إلا واحداً منهم، وفلان يركب البراذن أو الحمير وان لم يركب إلا واحداً منها ومنه (والخيل والبغال والحمير تتركبوها) على ان بعضهم زعم أن المراد بالجمع المسجد الحرام أيضاً وعلوه بقول الحسن: إنما قل مساجد لانه قبلة المساجد كلها، وهو ضعيف وركبك يقتضي ان النفي وما يتضمنه من المنع خاص به وهو باطل اجماعاً. وتفسير انفراد بالجمع لافادته العموم بلاضافة اصح لفظاً ومعنى لولا انها تكرر لا تظهر له فائدة، فالحق ان كلا من القراءتين مقصود وفائدة ذكر المفرد مع الجمع التنويه بمكانته وكونه محل النزاع وسبب القتال بين المؤمنين والمشركين وعمارة المسجد في اللغة لزومه والاقامة فيه للعبادة أو لخدمته بالترميم والتنظيف ونحوهما، وعبادة الله فيه، وزيارته للعبادة، ومنها الحج والعمرة، قال في اللسان عمر الرجل ماله وبيته يعمره (بالضم) عمارة وعموراً وعمراً لزمه... ويقال لساكن الدار عامر والجمع عمار (وهنا ذكر البيت المعمور وما روي في تفسيره وقال: والمعمر المختدوم) ثم ذكر: عمر الرجل الله بمعنى عبده قل: والعمارة (بالكسر) ما يعمر به المكان، والعمارة (بالضم) أجرة العمارة (قل) والعمرة (بالضم) طاعة الله عز وجل، والعمرة في الحج معروفة مأخوذة من الاعتمار وهو الزيارة واتقصد... وهو في الشرع زيارة البيت الحرام بالشروط الخصوصية المذكورة. قل الزمخشري ولم يجيء فيما أعلم عمر بمعنى اعتمر، ولكن عمر الله إذا عبده، وعمر فلان ركعتين إذا صلاهما، وهو يعمر ربه. يصلي ويصوم اهـ ملخصاً

وقال الراغب: العمارة تقيض الخراب يقل عمر ارضه يعمرها عمارة. وقوله (انما يعمر مساجد الله) إيمان العمارة التي هي حفظ البناء أو من العمرة التي هي الزيارة أو من قولهم: عمرت بمكان كذا أي أقمت به، لانه يقل عمرت المكان وعمرت بالمكان انتهى. وظاهره انه يقل عمر بمعنى اعتمر فليحذر

فعلم من هذه النصوص ان عمارة المسجد تطلق على عبادة الله فيه مطلقاً وعلى النسك الخصوص المسمى بالعمرة وهي خاصة بالمسجد الحرام<sup>١</sup>، وعلى لزومه والاقامة

(١) يراجع معناها وحكمها في تفسير (١٩٦: ٢) وأتموا الحج والعمرة لله في

فيه لخدمته الحسية ، وعلى بنيانه وترميمه . وكل ذلك مراد هنا لان اللفظ يدل عليه والمقام يقتضيه . والختار عندنا استعمال المشترك في معانيه التي يقتضيها المقام تبعاً للشافعي وابن جرير

روي عن ابن عباس انه لما أسر العباس يوم بدر عبره المسلمون بالكفر وقطيعة الرحم وأغلظ علي له القول ، فقال العباس : ما لكم تذكرون مساوينا ولا تذكرون محاسننا؟ فقال له علي (رض) ألكم محاسن؟ فقال نعم اننا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحاج ، فأنزل الله عز وجل ودأ على العباس ( ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله ) الخ والمراد انها تتضمن الرد على ذلك القول الذي كان يقوله ويفخر به هو وغيره من كبراء المشركين أيضاً ، لا انها نزلت عند ما قل ذلك القول لاجل الرد عليه في أيام بدر من السنة الثمانية من الهجرة بل نزلت في ضمن السورة بعد الرجوع من غزوة تبوك كما تقدم

ومعنى الجملة : ما كان ينبغي ولا يصح للمشركين ولا من شأنهم الذي يقتضيه شركهم او الذي يشرعه او يرضاه الله منهم او يقرهم عليه أن يعمرؤا مسجداً لله الأعظم وبيته المحرم بالاقامة فيه للعبادة أو الخدمة له والولاية عليه ، ولا ان يزوروه حجاجاً أو معتمرين ولا شيئا من سائر مساجده كذلك (شاهدين على أنفسهم بالكفر) أي ما كان لهم ذلك في حال كونهم كافرين شاهدين على أنفسهم بالكفر قولاً وعملاً لان هذا جمع بين الضدين ، فإن عمارة مساجد الله الحسية انما تكون لعمارتها المعنوية بعبادته فيها وحده ، ولا تصح ولا تقع إلا من المؤمن الموحد له وذلك ضد الكفر به ، وأي كفر بالله أظهر وأشد من الشرك به ومساواته ببعض خلقه في العبادة ؟ وهو ما كانوا يفعلونه من عبادة الاصنام بالاستشفاع بها ، وسجود لما وضعوه في البيت منها عتب كل شوط من طوافهم فيه ، وأي اعتراف به أصرح من نص تليينهم له تعالى وهي قولهم بأفواههم : اميك لا شريك لك ، إلا شريكاً هو لك ، تملكه وما ملك . وكانوا يكفرون بالبعث والجزاء أيضاً ، ولما بعث فيهم محمد رسول الله وخاتم النبيين كفروا به وبما جاء به من البينات والهدى ، كفر سادتهم وكبرائهم جحوداً وعناداً ، وتبعهم دهاؤهم خضوعاً لهم وتقليداً .



ومن النصوص الدالة على جحودهم آية ( ٦ : ٣٣ ) فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ) ومن الأدلة على عناده آية ( ٨ : ٣٢ ) وإذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ) فقله تعالى ( شاهدين ) الخ قيد لنفي قبله مبین لعائته والعلة الحقيقية هي نفس الكفر لا الشهادة به ، ونسبة تقيده بها بين انه كفر صريح معترف به لا تمكن المكابرة فيه . وقد قيل انه لا يجوز للمسلمين ان يستخدموا الكفار في بناء المساجد لانه من العمارة الحسية الممنوعة ، وفيه نظر لان المنوع منها انما هو الولاية عليها والاستقلال بالقيام بمصالحها كأن يكون ناظر المسجد وأوقفه كافراً . وأما استخدام المسلمين للكافر في عمل لا ولاية فيه كنفث الحجارة ، والبناء ، والنجارة ، فلا يظهر دخوله في المنع . ولا فيما ذكر من نفي الشأن ، فنفي الشأن المذكور دليل على التشريع في هذه المسألة وكونه حقاً مبنياً على اساس ثابت في فطرة البشر وليس تشريعاً لها . والدلالة فيه عقلية علمية كما علم من تفسيرنا له

( فان قيل ) قد وقع من بعض الحكم والافراد من غير المسلمين أن بنى مسجداً للمسلمين ومنهم من اوصى بمال لعمارة مسجد لهم لمصلحة له في ذلك ( قت ) ان هذا لا يعارض ما فسرنا به نفي الشأن ، ولا ما بني عليه من الحكم ، وللمسلمين ان يقبلوا مثل هذا المسجد وهذه الوصية بشرط ان لا يكون فيهما ضرر آخر ديني ولا سياسي ، لانه حينئذ يكون كمسجد الضرار الذي يأتي ذكره في هذه السورة ، فلو عرض اليهود على المسلمين في هذا العصر ان يعمروا المسجد الأقصى بترميم ما كان تداعى او ضعف من بنائه ، او بذلوا لهم مالا لذلك لما جاز لهم أن يقبلوا هذا ولا ذاك . وان لم يتول اليهود العمل ، لما علم من طمعهم في الاستيلاء على هذا المسجد والتوسل له بما يجعلونه ذريعة لادعاء حق ما لهم فيه ، على كفرهم بيسى ومحمد ( ص ) وكتايبهما ووقولهم على مريم بهتاناً عظيماً

﴿ أولئك حبطت أعمالهم ﴾ أي أولئك المشركون الكافرون بالله وبما جاء به رسوله ﷺ قد حبطت أعمالهم التي يفخرون بها من عمارة المسجد الحرام وسقاية الحاج وغيرهما من أعمال البر كقرى الضيف وصلة الرحم أي بطلت

وفسدت حتى لم يبق لها أدنى تأثير في صلاح أنفسهم مع الشرك والكفر ومفسدهما،  
وَصَلَهُ مِنَ الْحَبِطِ وَهُوَ بِالْتَحْرِيكِ أَنْ تَأْكُلَ الْبَيْمَةَ حَتَّى تَنْتَفِخَ وَيَفْسُدَ جَوْفُهَا . قَالَ تَعَالَى  
(٦٥: ٣٩) وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَكَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلِتَكُونَنَّ  
مِنَ الْخَاسِرِينَ \* ٦ : ٨٨ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \* ١٨ : ١٠٥  
أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا تُنْقِمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ زَنَانًا)

﴿ وفي النار هم خالدون ﴾ أي وهم مقيمون في دار العذاب التي تسمى النار  
دون غيرها إقامة خلود وبقاء لكفرهم المحبط لأعمالهم الحسنة حتى لا أثر لها في تزكية  
أنفسهم وإحاطة خفيئاتهم بها وتدسيستها لها . فلم يبق فيها أدنى استعداد لجوار الله  
تعالى في دار الأرامة — وماثمة إلا الجنة أو النار ( فريق في الجنة وفريق في السعير )

﴿ إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى  
الزكاة ولم يخش إلا الله ﴾ بعد أن بين عدم استحقاق المشركين لعمارة مساجد الله  
أثبتها للمسلمين الكاملين وجعلها مقصورة عليهم بالفعل لا بمجرد الشأن والاستحقاق،  
وهو الذي يقتضيه مقام الإيجاب ، وهم الجامعون بين الإيمان بالله على الوجه الحق  
الذي بينه في كتابه من توحيده وتنزيهه واختصاصه بالعبادة والاستعانة والتوكل،  
والإيمان باليوم الآخر الذي يحاسب الله فيه العباد ويمجز كل نفس ما كسبت،  
وبين إقامة الصلاة المفروضة بأركانها وآدابها وتدبر تلاوتها وأذكارها التي تكسب  
مقيمها مراقبة الله تعالى وحبه والخشوع له والانابة إليه . واعطاء زكاة الأموال  
من نقد وزرع وتجارة لمستحقيها من الفقراء والمساكين والغارمين وغيرهم ممن  
يأتي ذكرهم في هذه السورة . وبين خشية الله دون غيره ممن لا ينفع ولا يضر  
كالأصنام وسائر ماعبد من دون الله خوفا من ضرره أو رجاء في نفعه ، فالمراد  
بالخشية الدينني منها دون الغريزي كخشية أسباب الضرر الحقيقية، فإن هذا لا ينافي خشية  
الله ولا يقتضي خشية الطاغوت . والدليل عليها طاعة الله تعالى فيما أمر به ونهى عنه  
رضي الناس أم سخطوا

﴿ فمضى أولئك أن يكونوا من المهتدين ﴾ أي فأولئك الجامعون لهذه الخمس

من أركان الايمان والاسلام التي يلزمها سائر أركانها هم الذين يرجون بحق أو يرجون لهم بحسب سنن الله في اعمال البشر وتأثيرها في إصلاحهم أن يكونوا من جماعة المهتدين الى ما يحب الله ويرضى من عماره مساجده حساً ومعنى، واستحقاق الجزاء عليها بالجنة. خالدين فيها، دون غيرهم من المشركين الجامعين لأضدادها من الايمان بالطاغوت والشرك بالله والكفر بما جاء به رسوله، الذين دنسوا مسجده الحرام بالانصام، والاستقسام بالأزلام، وصدوا المسلمين عن الحج والاعمار والصلاة فيه. ولم تكن صلاة هؤلاء المشركين عنده إلا مكاء وتصدية كعبث الاطفال، وكانوا ينفقون أموالهم للصد عن سبيل الله ومنع الناس من الاسلام. وتقدم في هذا المعنى من سورة الانفال (٨ : ٣٤ - ٣٦) فشرور هؤلاء وضلالهم وطغيانهم التي هي لوازم الشرك تحبط كل عمل حسن عمله كما تقدم

كلمة عسى تفيد الرجاء دون القطع، وقل الواحدي وغيره انها للتقريب والاطماع ثم استعمات بمعنى «لعل» أي للرجاء. وقل سيبويه لعل كلمة ترجية وتطميع أي للمخاطب بها. فالرجاء هنا ما يكون للمتصفين بما ذكر من الامور الخمسة من الامل والطمع بالفعل أو الشأن في الوصول إلى مقام المتقين الكاملين بالثبات عليها وما يترتب عليه من الثواب كما قررناه، ولا يصح هنا كون الرجاء من الله عز وجل فإنه هو الذي يرجى ولا يرجو، وحقيقة الرجاء ظن بحصول أمر وقعت أسبابه واتخذت وسائله من مبنغيه، ولم يبق لحصوله إلا أن تكون وقعت على وجهها المؤدي إلى الغاية، وأن لا تعارضها الموانع التي تكون راجحة على المقتضي، كالزارع يحرث الارض ويبذر الحب في الوقت المناسب ويتعاهد زرع بما يحتاج اليه من عذق وسقي وسماد فيكون من النظمون الراجح أن يأتي بشرة طيبة، ولكن لا يمكن القطع بذلك لما يخشى من وقوع الجوائح المهلكة له مثلاً

وكذلك من يطيع الله تعالى بفعل المستطاع مما أمر به وترك ما نهى عنه فإنه حقيق بأن يرجو بذلك تزكية نفسه ورفعها إلى مقام المتقين أولياء الله تعالى وما يترتب على ذلك من ثوابه ورضوانه في دار كرامته، ولكنه لا يمكن أن يجزم بذلك لما يخشى على نفسه من التقصير وشوائب الرياء والسمعة، أو عدم الثبات على الطاعة حتى

يموت عليها ، وغير ذلك مما يحبط الاعمال أو يمنع من قبولها ، والخير المؤمن أن يكون بين الخوف الذي يصدّه عن التقصير ، والرجاء الذي يبعثه على التشمير ، وأن يرجح الخوف في حال الصحة والرجاء في حال المرض ولا سيما مرض الموت . ومن اراد نعيم الآخرة ولم يسع لها سعيها الذي جعله الله سبباً لها فهو من الخفي اصحاب الاماني لا من اصحاب الرجاء فهو كمن احب أن تنبت له ارضه غلة حسنة كثيرة ولم يزرعها الخ . فسنه الله في الدنيا والآخرة واحدة كما قال ابو حامد الغزالي رحمه الله تعالى ومن قال ان عسى هنا وعد من الله تعالى قالوا انها منه تعالى لا لاجاب والقطع ، وهو منزّه عن التوقع والظن وعن الاطماع في الشيء واخلافه بعد تقريبه . وروا هذا المعنى عن ابن عباس (رض) في الآيات الصريحة في وعد الله تعالى وخبره كقوله تعالى ( فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده ) وقوله ( عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة ) فكل من هذين وعد قطعي عنده تعالى ، فعلى هذا تكون نكسة التعبير عنه بعسى ابهامه وعدم اعلام مخاطبين بالوقت الذي يقع فيه ، ومن أمعن النظر رأى ان هذا قد يرجع الى مفسرنا به عسى هنا وهو ان كلا من الاتيان بالفتح او امر آخر يترتب عليه ندم المشركين ومن وقوع المودة بين المؤمنين ومن عادوهم من المشركين - قريب الوقوع فهو مرجو ومتوقع في نفسه بوقوع أسبابه ومقدماته ، فينبغي ان يعدوا له عدته ويحسبوا له حساباً في معاملتهم ، وفي معنى هذا ما اختاره شيخنا من ان معنى لعل في كلام الله تعالى الاعداد المتعاقبة وتقدم تفصيله (راجع ص ١٨٦ ج ١ تفسير)

وقد استشكل بعضهم وصف عمار المساجد بإيتاء الزكاة لانه ليس من الاعمال التي تشرع في المساجد ، وأجاب عنه الفخر الرازي بقوله : واعلم أن اعتبار إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة في عمارة المسجد كأنه يدل على أن عمارة المسجد الحضور فيه وذلك لأن الانسان اذا كان مقيماً للصلاة فانه يحضر في المسجد فتحصل به عمارة المسجد ، واذا كان مؤثماً للزكاة فانه يحضر في المسجد طوائف الفقراء والمساكين لطلب أخذ الزكاة فتحصل عمارة المسجد به . وأما اذا حملنا العمارة على مصالح البناء فايئت الزكاة معتبر في هذا الباب أيضاً لان إيتاء الزكاة واجب

وبناء المسجد نافذة، والانسان مالم يفرغ عن الواجب لا يشتغل بالنافذة، والظاهر أن الانسان مالم يكن مؤديا للزكاة لم يشتغل ببناء المساجد اه بنصه  
والذي نراه أن المراد بهذه الصفات بيان الاسلام الكامل الذي يقوم أهله بعمارة المساجد الحسية والمنعوية بالفعل كما انهم هم اصحاب الحق فيها، وهذه أسسه التي دعا اليها جميع رسل الله تعالى وعاليها مدار النجاة كما قل تعالى ( ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فأهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) وقد ذكر هنا من العمل الصالح أعظم أركانه التي كان المشركون مجردين منها، واشترط في صحة إسلامهم قبولها كلها أو ماعدا الباطن منها وهو الخشية كما تقدم. وهي الصلاة أعظم العبادات البدنية الروحية الاجتماعية، والزكاة أعظم العبادات المالية الاجتماعية — وخشية الله وحده أعظم ثمرات الايمان والعبادات النفسية، ولم يذكر الايمان بالرسول لان رسالتهم وسيلة إلى هذه المقاصد ولا تحصل على الوجه الصحيح بدونها فهي تستلزمها، وإقامة الصلاة تتوقف عليها لان الشهادتين من فرائضها، ومن كلمات الأذان لها. وقول الرازي إن مانع الزكاة لا يبيني المساجد حق كقول بعض الناس ان الذي يزكي لا يسرق، وانما يصح هذا وذلك فيمن يعمل عمله خالصاً لوجه الله، ولكن من الناس من يبني مسجداً بالمال الحرام وهو لا يصلي وانما يبنيه رياء وسمعة، أو ليجعل فيه او في قبة بجانبه قبراً له يذكر به اسمه من بعده، وممن من يتصدق على الفقراء. ويساعد الجمعيات الخيرية والعلمية بالمال الحرام ويأكل الحرام، ولا يؤدي جميع ما يجب عليه من الزكاة، لانه مرأى يتغنى بانفاقه السمعة والصيت الحسن، لا مثوبة الله ومرضاته

وقد ورد في عمارة المساجد الحسية والمنعوية أحاديث كثيرة منها في المعنى الاول ما رواه أحمد والشيخان والترمذي وابن ماجه من حديث عثمان (رض) أنه لما بنى مسجد رسول الله ﷺ ولأمه الناس قال: انكم أكثرتم واني سمعت رسول الله ﷺ يقول « من بنى لله مسجداً يبتغي به وجه الله بنى الله له بيتاً في الجنة » وهو يدل على أن توسيع المسجد كابتدائه



وروى احمد عن ابن عباس مرفوعاً « من بنى لله مسجداً ولو كفحص قطاة لبيضا بنى الله له بيتاً في الجنة » وسنده صحيح ، وروي مثله بدون وصف للمسجد وروي بلفظ « بنى الله له بيتاً أوسع منه » وبألفاظ أخرى . وروى احمد والترمذي وصححه من حديث سمرة بن جندب قال : أمرنا رسول الله ﷺ أن نتخذ المساجد في ديارنا وأمرنا أن ننظفها ، وفي معناه من حديث عائشة - وأن طيب - وفي الصحيحين وسنن ابى داود وابن ماجه أن امرأة كانت تقيم المسجد أي تكسسه فماتت فسأل النبي ﷺ عنها فقيل له ماتت فقال « أفلا كنتم آذنتوني بها ؟ » أي أعلمتموني بموتها لا صلي عليها « دلوني على قبرها » فأتى قبرها فصلى عليها وفي الصحيحين وبعض السنن أيضاً أن البراق في المسجد خطيئة ، وأنه ﷺ رأى نخمة في المسجد فحكها ورؤي الغضب في وجهه ونهى عن ذلك . فازالها تقدر من المساجد وتطهره واجب وإتباع أثر التقدير بالطيب مستحب

ومنها في المعنى اثنائي مارواه الشيخان وأصحاب السنن إلا انساني من حديث أبي هريرة مرفوعاً « صلاة الجميع - وفي رواية - الجماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه خمسا وعشرين درجة » فإن أحدكم إذا توضأ وأحسن الوضوء وأتى المسجد لا يريد الا الصلاة لم يخط خطوة إلا رفعه الله بها درجة ، وحط عنه خطيئته ، حتى يدخل المسجد ، وإذا دخل المسجد كن في صلاة ما كانت تحبسه ، وتصلي عليه الملائكة مادام في مجامسه الذي يصلي فيه : اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه ما لم يؤذ بحديث « أي يحدث له رائحة كريهة ، ومنه رائحة الثوم والبصل ونحوهما كالذخاير المعروفة في هذا الزمان ، فقد روى احمد والشيخان من حديث جابر مرفوعاً « من أكل الثوم والبصل والكرات فلا يقربن مسجدنا فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم » واستدل العلماء به على منع من أكل الثوم ونحوه من دخول المسجد وإن لم يكن فيه أحد ، إلا أن يزيل الرائحة قبل ذلك ، والظاهرية يحرمون أكل ما ذكر لأنهم يمنعون صلاة الجماعة وهي عندهم فرض عين كالحنابلة . والصواب أن فرضيتها لا تقتضي تحريم ما ذكر مطلقاً لأنه يمكن أكلها في الاوقات

(١) وفي حديث آخر انها تنفضها سبع وعشرين درجة

التي لاجماعه فيها كأول النهار وبعد العشاء إذ تزول الرائحة في الغالب قبل الظهر في الحالة الاولى وقبل الفجر في الثانية ، ويمكن إزالتها قبل ذلك بتنظيف الفم بالسواك ونحوه وأكل بعض الاشياء المعطرة كأقراص النعنع المعروفة في هذا الزمن وغيرها من الحبوب العطرية التي تمتص لتطيب الفم .

وجاهير أئمة السلف والحلّات على إباحة أكل الثوم والبصل . ومن أدلتهم ما رواه الشيخان وابوداود والنسائي أن النبي ﷺ أتى بمقدر فيها خضرات من بقول فوجد لها ريحاً فسأل فأخبر بما فيها من البقول فقال « قربوها » ( وأشار ) الى بعض أصحابه كان معه فلما رآه كره أكلها قال « كل فاني أناجبي من لا تناجبي » وفي بعض الروايات عند مسلم وغيره أن هذا الطعام صنع له ﷺ عند مقدمه المدينة ، وإن المراد بالصاحب الذي أمره بأكله هو ضائفة أبو أيوب الانصاري ( رض ) وفيه إن الطعام كان فيه ثوم ( لم تذهب رائحته ) وأنه قال : أحرام هو يا رسول الله ؟ قال « لا ولكن أكرهه » ومنها حديث أبي سعيد الخدري عند مسلم أيضاً قال : لم نعد أن فتحت خيبر فوقعنا أصحاب رسول الله ﷺ في تلك البقلة « الثوم » والناس جياع فأكلنا منها أكلاً شديداً ثم رحنا الى المسجد فوجد رسول الله ﷺ الريح فقال « من أكل من هذه الشجرة الخبيثة شيئاً فلا يقربنا في المسجد » فقال الناس : حرمت ، حرمت ، فباغ ذلك النبي ﷺ فقال « أيها الناس إنه ليس لي تحريم ما أحل الله لي ولكنها شجرة أكره ريحها »

وروى احمد والترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه وغيرهم من حديث أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ « إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايمان » وتلا ( إنما يعمر مساجد الله ) الآية . وهو نص في العماره المعنوية ولكن الحافظ الذهبي أنكر على الحاكم تصحيحه . وهناك أحاديث أخرى ضعيفة ومنكرة في الرواية وإن كان معناها صحيحاً . وسيأتي حكم دخول المشركين وغيرهم من الكفار المساجد في تفسير ( إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا )

(١٩) أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٢٠) الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ (٢١) يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَنَزَلَتْ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ (٢٢) خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَمْرٌ عَظِيمٌ

هذه الآيات تكملة لموضوع الآيتين اللتين قبلها في بيان كون الحق في عمارة المسجد الحرام بنوعيتها للمسلمين دون المشركين وكون إيمانهم وإسلامهم أفضل مما كان بفخر به المشركون من عمارته وسقاية الحاج فيه وإن قام بهما المسلمون أنفسهم خلاف لما توهم بعضهم في الأعمال التي بعد الإسلام، فقد روى مسلم وأبو داود وابن حبان و بعض رواة التفسير المأثور من حديث النعمان بن بشير قل: كنت عند منبر رسول الله ﷺ في نفر من أصحابه فقال رجل منهم: ما أبالي أن لأعمل لله عملا بعد الإسلام إلا أن أسقي الحاج، وقال آخر بل عمارة المسجد الحرام، وقال آخر بل الجهاد في سبيل الله خير مما قلتم. فزجرهم عمر وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ - وذلك يوم الجمعة - ولكن إذا صابت الجمعة دخلت على رسول الله ﷺ فاستفتيته فيما اختلفتم فيه. [فدخل بعد الصلاة فاستفتاه] فأُنزل الله (أجعلتم سقاية الحاج - إلى قوله - لا يهدي القوم الظالمين) وروى الفريابي عن ابن سيرين قال قدم علي بن أبي طالب مكة فقال للعباس: أي عم ألا تهاجر؟ ألا تلحق برسول الله ﷺ؟ فقال أعمر المسجد وأحجب البيت، فأُنزل الله (أجعلتم سقاية الحاج) الآية. وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قل:

قال العباس حين أسر يوم بدر: ان كنتم سبقتهمونا بالاسلام والهجرة والجهاد لقد  
كننا نعمر المسجد الحرام ونسقي الحاج ونفك العاني ( اي الاسير ) فأنزل الله  
( أجمعتم سقاية الحاج )

وروى أبو جعفر بن جرير عن كعب القرظي قل افتخر طاحه بن شيبه  
من بني عبدالدار وعباس بن عبد المطاب وعلي بن أبي طالب - فقال طاحه :  
أنا صاحب البيت معي مفتاحه ولو أشاء بت فيه ، وقال العباس أنا صاحب السقاية  
والقائم عليها ولو أشاء بت في المسجد ، فقال علي ( رض ) ما أدري ما نقولان ،  
لقد صليت إلى القبلة ستة أشهر قبل الناس وأنا صاحب الجهاد . فأنزل الله .  
( أجمعتم سقاية الحاج ) الآية كلها . فهذه الروايات في اسباب النزول وقائع في  
تفسير الآيات وإن لم تكن أسبابا

والمعتمد من هذه الروايات حديث النعمان لصحة سنده وموافقة متنه لما  
دلت عليه الآيات من كون موضوعها في المفاضلة أو المساواة بين خدم البيت  
وحجابه - من أعمال البر البدنية الهينة المستلزمة - وبين الايمان والجهاد  
بالمال والنفس والهجرة وهي أشق العبادات النفسية البدنية المالية ، والآيات  
تتضمن الرد عليها كلها . وفي أثر علي ان العباس ذكر حجابة البيت وهي لم  
تكن له دون السقاية التي كانت له ، وأثر ابن عباس فيه تقدم معناه في  
تفسير الآيتين السابقتين

تقدم تفسير عمارة المسجد في اللغة والاصطلاح . والسقاية في اللغة الموضع الذي  
يسقى فيه الماء وغيره ، وكذا الاناء الذي يسقى به ؛ ومنه ( جبل السقاية في رحل  
أخيه ) سميت سقاية لأنها يسقى بها ، وصواعا لأنها يكلل بها كالصاع وهو يؤنث  
ويذكر . قل في اللسان ( كغيره ) والسقاية الموضع الذي يتخذ فيه الشراب في  
المواسم وغيرها ( ثم قال ) وفي الحديث « كل مأثرة من مأثر الجاهلية تحت قدمي  
إلا سقاية الحاج وسدانة البيت » هي ما كانت قريش تسقيه الحجاج من الزبيب  
المنبوذ في الماء ، وكانت يلبها العباس بن عبد المطلب في الجاهلية والاسلام اه  
والحديث الذي ذكره ورد في بعض روايات خطبته عليه السلام في حجة الوداع

وقل النووي في الاسماء واللغات مانصه : سقاية العباس رضي الله عنه موضع بالمسجد الحرام زاد الله تعالى شرفا يستقي فيها الماء ليشربه الناس وبينها وبين زمزم أربعون ذراعا، حكى الأزرقي في كتابه تاريخ مكة وغيره من العلماء ان السقاية حياض من آدم كانت على عهد قصي بن كلاب توضع بفناء الكعبة ويستقي فيها الماء العذب من الآبار على الأبل ويسقاه الحاج فجعل قصي عند موته أمر السقاية لابنه عبد مناف ولم يزل مع عبد مناف يقوم بها فكان يسقي الماء من بئر كرادم وغيره إلى أن مات<sup>١</sup> ومن حصون خير<sup>٢</sup>

أقول وقد بني هذا المكان المسمى بسقاية العباس ولا يزال ماثلا إلى الآن وهو حجرة كبيرة في جهة الجنوب من بئر زمزم وصف مؤرخو مكة مساحتها وبعدها عن زمزم وعن الكعبة المشرفة

ويؤخذ من استعمال الكلمة أنها صارت اسم حرفة وكذا الحجابة وهي سدانة البيت وهما أفضل مآثر قريش<sup>٣</sup> ولذلك أقرهما الاسلام، ومن المعلوم بالبداية أن قول العباس: أنا صاحب السقاية، وقول الناس فيه كقول لا يراد به أنه صاحب الموضع الذي كان يوضع فيه الماء المحلى بالزيب أو التمر المنبوذ فيه، ولا ذلك الماء، وإنما المراد به أنه الذي يتولى إدارة هذا العمل وهو الاتيان بالزيب أو التمر ونبذه بالماء ووضع أواني في المواضع التي يرد بها الحجاج فيشربون منها، ومن العجب أن يغفل أي لغوي أو مفسر عن هذا المعنى ويتول بعضهم أنها اسم لمكان السقي وبعضهم أنها مصدر سقى أو أسقى الخ

قل عز وجل ﴿أَجْعَلُمُ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟﴾ مقتضى حديث النعمان بن بشير أن الخطاب هنا للمؤمنين الذين تنازعوا أي هذه الاعمال أفضل؟ ومقتضى حديثي علي

(١) هكذا في نسخة بزيادة قوله: إلى أن مات وبقي النسخ تحذف هذه الجملة فتنبه  
(٢) كازفادة والسفارة والمنافرة والمفاخرة والايثار أي الاستقسام بالازلام.



وابن عباس أن الخطاب للمتركين ، والاستفهام فيه للانكار ، وتشبيه الفعل بالفاعل والصفة بالذات كسناد كل منهما إلى الآخر من ضروب الایجاز المعهودة في بلاغة القرآن كقوله تعالى (ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة) الخ وطريقة المفسرين في هذا معروفة وهي تحويل أحدهما الى الآخر ليتحد المشبه والمشبه به ، والسند والسند اليه ، فيقولون هنا : أجعلتم أهل سقاية الحاج وأهل العمارة للبيت أو فاعل كل منهما ومتولييه كمن آمن بالله واليوم الآخر الخ وهو الموافق لبقية الآية وما بعدها ، أو يقولون : أجعلتم هذه السقاية والعمارة كالايمان بالله واليوم الآخر الخ ؟ والاستفهام للانكار المتضمن لمعنى النهي . أي لا تفعلوا ذلك فانه خطأ ظاهر كما بينه ما بعده . ونكتة هذا التعمير بيان أن هذا الفعل ليس كالفعل الآخر وأن الفاعل لكل منهما ليس كالأخر بل بينهما من التفاوت والدرجات ما بينه تعالى بياناً مستأنفاً بقوله **﴿لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ﴾** إلى قوله (أجر عظيم) أي لا يساوي الفريق الأول الفريق الثاني في صفته ولا في عمله في حكم الله ولا في مشوبته وجزائه عنده في الدنيا ولا في الآخرة فضلاً عن أن يفضلهم كما توهم بعض المسلمين وكما يزعم كبار مشركي قريش الذين كانوا يتبعجحون بخدمة البيت ويستكبرون على الناس به كما قال تعالى (مستكبرين به سامراً تهجرون) على القول بأن الضمير في (به) للبيت وإن لم يسبق له ذكر في الآيات التي قبل هذه الآية ، قالوا لأن اشتهار استكبارهم وافتخارهم بأنهم قوامه وسدنته وعمارته أغنى عن سبق ذكره ، وكانت العرب تدين لهم بذلك لامتيازهم عاينهم به وبسقاية حجاجه وكذا ضيافتهم وإن لم تكن عامة كالسقاية لأن الحاجة اليها لم تكن عامة إذ من المعلوم أن الحجاج كانوا وما زالوا أخرج إلى الحرم من الزاد لأن كل حاج كان يمكنه أن يحمل من الزاد ما يكفيه مدة سفره إلى الحرم وعودته بعد أداء المناسك ولا سيما العربي القنوع القليل الأكل ولكن لا يمكنه أن يحمل من الماء ما يكفيه كل هذه المدة ولا نصفها ، ولذلك كان أول شروط استطاعة الحج الزاد لا مكانه مع كفالة أولي الامر في الحرم لتوفير الماء فيه ، وحكومة السنة السعودية في هذا العهد تزداد عنايتها في كل سنة بتوفير الماء ونظافته لمئات الألوف من الحاج . وأما سقيهم الماء المحلى فقد بطل منذ قرون كثيرة لانه صار

ممتنعاً أن يكثر منهم ، ولو كان ريع اوقاف الحرمين في الاقطار الاسلامية يضبط ويرسل الى حكومة الحجاز لامكنها إعادته ووضع نظام لتعميمه في مكة أو منى

هذا — وان فضيلة البيت الحقيقية التي بني لاجلها هي عبادة الله وحده فيه بما شرعه كما يحب ويرضى ، وقد جنى عليه المشركون ودنسوه بعبادة غيره فيه، ثم بصدد المؤمنين الموحدين له عنه ، كما قال ( هم الذين كفروا وصدواكم عن المسجد الحرام والهدى معكوف أن يبلغ محله ) ثم إخراجهم إياهم من جواره لايمانهم بربوبيته وألوهيته تعالى وحده دون ما أشركوه معه كما قل للمؤمنين ( يخرجون الرسول وإياكم أن تؤمنوا بالله ربكم ) وقل فيهم ( الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ) فأى مزية تبقى مع هذه الجرائم لخدمة حجارته واحتكار مفتاحه وسقاية المشركين من حجاجه ؟ وأي ظلم أشد من هذا الظلم في موضوعه ؟

﴿ والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ إلى الحق في أعمالهم ، ولا إلى الحكم العدل في أعمال غيرهم ، أي ليس من سنته في أخلاق البشر وأعمالهم أن يكون الظالم مهدياً إلى ما هو ضد صفة الظلم ومناف لها وهو الحق والعدل ، لانه جمع بين ضدين بمعنى التقيضين ، والقوم الظالمون أشد إصرافاً في الظلم من الافراد وأبعد عن الهدى بغرورهم بقوتهم وتناصرهم . ومن أقبح هذا الظلم تفضيل خدمة حجارة البيت وحفظ مفتاحه وسقاية الحاج على الايمان بالله وحده المطهر لأنفس من خرافات الشرك وأوهامه — والايمان باليوم الآخر الذي يزعمها أن تبغي وتظلم ويحبب اليها الحق والعدل ، ويرغبها في الخير وعمل البر ، ابتغاء رضوان الله لا للفخر والرياء — وعلى الجهاد في سبيل الله بالمال والنفس لاحقاق الحق وإبطال الباطل وترقية شؤون البشر في مدارج العلم والعمل . ومن المعلوم ان هذا الجهاد يشمل القتال والنقطة فيه وغيرهما من أنواع مجاهدة الكفار ، ومجاهدة النفس لابلانها مقام الكمال . وهذه الجملة ظاهرة في الرد على المشركين ، وإبطال تبجحهم وفخرهم على المؤمنين

ولما كان نفي استواء الفريقين ونفي اهتداء الظالمين إلى الحكم الصحيح في موضوع المفاضلة بينهما — وان اقتضيا بمعونة السياق تفضيل فريق المؤمنين المجاهدين على فريق

السنة والسقائين — لا يعرف منهما كنه هذا الفضل ولا درجة أهله عند الله تعالى وكان ذلك مما يستشرف له التالي والسامع، بينه تبارك اسمه بياناً مستأنفاً يتضمن الرد على المؤمنين الذين تنازعوا في مسجد رسول الله ﷺ أي الأعمال بعد الاسلام أفضل؟ فقال

﴿الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله﴾ هذه العندية حكمة شرعية ومكانية جزائية أي أعظم درجة وعلى مقاما في الفضل والكمال في حكم الله، وأكبر مشوبة في جوار الله، من اهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام، الذين رأى بعض المسلمين ان عملهم افضل اقربات بعد هداية الاسلام، ومن غيرهم من أهل البر والصلاح، الذين لم ينالوا فضل الهجرة والجهاد بنوعيه المالي والنفسي. يدل على هذا العموم في التفضيل عدم ذكر المفضل عاينه

(فان قيل) ان هذا التفسير يدل على ان ما يفتخر به المشركون على المؤمنين من السقاية والعمارة له درجة عند الله تعالى ولكن درجة الايمان مع الهجرة والجهاد أعظم — وقد سبق في الآيتين اللتين قبل هذه الآية خلاف ذلك (قلنا) لامراء في كون هذين العمالين من اعمال البر التي يكون لصاحبها درجة عند الله تعالى إذا فعلا كما يرضى الله، ولذلك أقرها الاسلام دون غيرها من وظائف الجاهلية، ولكن الشرك بالله تعالى يحبطهما ويحبط غيرهما من اعمال البر التي كانوا يفعلونها كما تقدم

﴿وأولئك هم الفائزون﴾ أي وأولئك المؤمنون المهاجرون المجاهدون هم الفائزون بمشوبة الله الفضلى وكرامته العاليا الميمنة في الآية التالية دون من لم يكن مستجماً لهذه الصفات الثلاث، وان سقى الحاج وعمر المسجد الحرام، فثواب المؤمن على هذين العملين، دون ثوابه على الهجرة والجهاد المذكورين، ولا ثواب للكافر عاينهما في الآخرة فان الكفر بالله ورسوله واليوم الآخر يحبط امثال هذه الاعمال البدنية، وان فرض فيها حسن النية، وقلم يفعلها الكفر إلا لاجل الرياء والسمعة

وهنا تستشرف النفس لمعرفة هذا الفوز المجمل فينبه تعالى بقوله ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ﴾ في كتابه المنزل على لسان نبيه المرسل، ثم على لسان ملائكته عند الموت ﴿برحمة منه﴾ أي رحمة عظيمة خاصة من لدنه عز وجل ﴿ورضوان﴾ أي نوع من الرضى التام الكامل

الذي لا يشوبه ولا يعتبه سخط. يدل على هذا المعنى زيادة لفظ رضوان في المبنى على لفظ رضى مع تنكيره ويؤيده الحديث الصحيح الآتي: ﴿وجنات تجري من تحتها الأنهار في دار الكرامة وجوار الرحمن﴾ لهم فيها نعيم مقيم ﴿أي لهم فيها نعيم عظيم خاص بهم دون من لم يؤمن ولم يهاجر هجرتهم ولم يجاهد جهادهم، مقيم دائم لا يزول على عظمه وكاله الذي يدل عليه تنكير لفظه في هذا السياق أيضاً﴾

﴿خلدين فيها أبداً﴾ أي مقيمين في تلك الجنات إقامة دائمة أبدية ، أكد الخلود بالابدية لان معناه اللغوي طول المكث والاقامة كما قال (عطاء غير مجذوذ) وتقدم تفسير الخلود والابد في مثل هذا اللفظ مراراً

﴿إن الله عنده أجر عظيم﴾ أي لان ما عند الله تعالى من الاجر على الايمان والعمل الصالح - واعظمه وانفعه واشقه المهجرة والجهاد - عظيم جداً لا يقدر قدره غيره جل جلاله وعم نواله ، وناهيك بالايمان الكامل الباعث على هجر الوطن ، ومفارقة الاهل والسكن ، وانفاق المال الذي هو مناط رغائب الدنيا ونعيمها ، وبذل النفس التي هي العلة الغائية للبشر من وجودهم ، جهاداً في سبيل الله وهي الطريق التي شرعها ، والسنن التي سنّها لاعلاء كلمته ونصر رسوله ، وإقامة ما شرعه من الحق والعدل لعباده ، فلا غرو ان يبشرهم بجميع أنواع الاجر والجزاء الروحية والجسدية . فالاجر الروحاني قسمان ، عبر عنهما بالرحمة والرضوان ، وهما رتبتان او درجتان ، نكرها للدلالة على التنويع والتعظيم الذي نصقت به الآية الثانية ، فهذه الرحمة الخاصة ، تشمل ما يخصهم به من العطف والاحسان في الدنيا والآخرة ، مما هو فوق رحمته العامة لكل الخلق ، التي وسعت كل شيء ، واما الرضوان وهو الاسم لكمال الرضاء كما تقدم فهو فوق نعيم الجنة كله ، فان الله يرحم من رضي عنه ومن لم يرض عنه ، وإن كانت رحمته لمن رضي عنه أعلى وأعظم ، والدليل على ان هذا الرضوان أعلى النعيم وأكمل الجزاء ، وانه يكون في الجنة أكبر نعيمها قوله تعالى في هذه السورة ( ٧٢ ) وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ، ورضوان من الله أكبر ، ذلك هو الفوز العظيم ) فقد عطف الرضوان على ما قبله عطف جملة لا عطف مفرد للدلالة

على انه فضل مستقل فوق الجزاء الذي تقدمه في الوعد وهو الجنات وما فيها. فهذه الآية أبلغ في تعظيم شأن الرضوان الالهي في الجنة من آية هذا السياق ومن آية آل عمران التي أنزلت قبلهما (٣ : ١٥ قل أو نبئكم بخير من ذلكم ؟ للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد) ويؤيد ما قلناه من أن رضوان الله تعالى في الجنة فوق نعيمها كله مارواه الشيخان والترمذي والنسائي من حديث أبي سعيد الخدري (رض) قال قال رسول الله ﷺ « ان الله يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة ! فيقولون : لبيك ربنا وسعديك، فيقول هل رضيتم؟ فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم تعط أحداً من خلقك؟ فيقول أنا أعطيتكم أفضل من ذلك ، قالوا يا ربنا وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً» ومن تنطع بعض الصوفية في فلسفتهم أنهم لا يطالبون من الله النجاة من النار ولا الفوز بالجنة وإنما يطالبون النعيم الروحاني الا على فقط ، وهو لقاءه ورضوانه ورؤيته عز وجل ، وانها لفلسفة جهاية من نزغات منكري البعث الجسماني، مخالفة لنصوص كتاب الله تعالى وهدى رسوله ﷺ كما تقدم بيانه في غير هذا الموضع وأكبر العبر للمسلم في هذا السياق أن البدع الطارئة على الدين يقصد بها في أول أمرها أن تكون مزيد كمال في الدين تقوي اصوله وما شرع لأجله ثم ينتهي ذلك بهدم اصوله وما شرع له وإقامة البدعة مقامها كما يعلم مارواه البخاري عن ابن عباس في سبب عبادة قوم نوح لود وسواع ويعوق ونسر من أنهم كانوا قوماً صالحين فصوروهم بعد موتهم لأجل الذكرى والاتباع ، ثم عبدوهم وعبدوا صورهم بالتعظيم والدعاء والتوسل والاستشفاع وغير ذلك ، ثم صارت عبادة الله وحده منكراً عندهم ثم سرى ذلك الشرك في العرب وغيرهم ، حتى آل الامر الى منع عبادة الله تعالى وحده في بيته الحرام ومنع المسلمين من دخوله لعبادته وحده كما تقدم - وهكذا شأن كل بدعة : يؤول امر أهلها إلى محاربة السنة وعداوة من يعتصم بها، وينكر البدع المحدثه التي لعن الرسول ﷺ أهلها، كما فعل ويفعل المبتدعون في تكفير الوهابية وغيرهم من دعاة السنة والمعتصمين بها او تضليلهم ، وقتالهم عند الامكان



(٢٣) يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ  
 إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ  
 الظَّالِمُونَ (٢٤) قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ  
 وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ  
 كَسَادَهَا وَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ  
 فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
 الْفَاسِقِينَ

قد علم مما تقدم انه لما أعلن الله تعالى براءته وبراءة رسوله من المشركين  
 وآذنتهم بنقض عهودهم وبعود حالة القتال بينهم وبين المؤمنين كما كانت ، بعد أن ثبت  
 بالتجربة أنهم لا عهود لهم يوفى بها ، ولا إيمان يبرونها ، بل يعقدونها عند الخوف ،  
 وينقضونها عند الشعور بالقدرة على الفتك - كما تقدم شرحه مفصلاً - عز ذلك  
 على بعض المسلمين ، وفتح به باب لدسائس المنافقين وتبرم ضعفاء الإيمان ،  
 وكان أكثرهما من الطلقاء الذين أعتقهم النبي ﷺ يوم فتح مكة كان هو السبب  
 لما تقدم من تكرار الامر بقتال المصريين على الشرك ، الناقضين للعهد ، وتأكيده ،  
 وإقامة الدلائل على وجوبه ، وكونه مقتضى الحق والعدل والمصلحة ، وإنما كان  
 موضع الضعف من بعض المسلمين في ذلك نعة القرابة ، ورحمة الرحم ، وبقية  
 عصبية النسب ، إذ كان لا يزال لكثير منهم أولو قربي من المشركين يكرهون  
 قتالهم ، ويتمنون إيمانهم ، ويرجون ان اذا تركوا وشأنهم ، بل كان لبعض ضعفاء  
 الإيمان منهم بطانة ووليعة منهم ، فبعد أن بين الله تعالى لهم ما تقدم مما أشرنا  
 اليه آنفاً وقفى عليه بفضل الإيمان والجهاد والهجرة ، وحبوط أعمال المشركين حتى  
 ما كان منها خيراً في نفسه كسقاية الحاج والعمارة الصورية للمسجد الحرام - بعد

هذا - بين لهم ان ما ذكر من فضل الايمان والهجرة والجهاد، وما بشر الله به أهله من رحمة منه ورضوان وحنان لهم فيها نعيم مقيم، لا يتم إلا بترك ولاية الكافرين، وإيثار حب الله ورسوله والجهاد في سبيله على حب الوالد والولد، والاخ والزوج والعشيرة والمال والسكن، فقل

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ أي لا يتخذ أحد منكم أحداً من أب أو أخ أو ولياً له ينصره في القتال، أو يظهر لاجله الكفار، بأن يتخذ بطانة ووليعة يخبره بأسرار المؤمنين، وما يستعدون به لقتال المشركين، كما علم في هذا السياق من آية (٦) أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) ﴿إِنْ اسْتَحَبُّوا

الكفر على الايمان﴾ أي إن أصرروا على الكفر وآثروه على الايمان بالحب وما يقتضيه هذا الحب من قتال المؤمنين وعداوتهم، كما علم من شأنهم منذ ظهر الاسلام إلى نزول هذه السورة بعد فتح مكة ولا سيما جموعهم في حنين الآتي ذكرها. وقد علم من قبل فتحها ان حاطب بن أبي بلتعة وهو من أهل بدر قد استخفته نعة القرابة فكتب إلى مشركي مكة سرا يعلمهم فيه بما عزم عليه النبي ﷺ من قتالهم ليتخذ له بذلك يداً عندهم يكافئونه عايباً بحماية ما كان له عندهم من قرابة، وفي ذلك نزلت سورة الممتحنة في نهى المؤمنين عن موالات أعداء الله وأعدائهم وعن موادتهم، فراجع فكل ما فيها من تعليل وتقييد للنهي عن المودة والموالات فهو معتبر هنا، وقيل إن هذه الآية نزلت في قصته، وقيل فيما تقدم من امتناع العباس من الهجرة لمادعي البيا، وقيل في كل من ثقلت عليه الهجرة عند ما دعوا إليها، ولا يصح من ذلك شيء، وقيل في الذين شكوا أمماً أو جبهة هذه السورة من البراءة من المشركين وتحذوا باستنكاره، والصواب ما تقدم من نزولها مع ما قبلها وما بعدها، وانهم استنقلوا ذلك ولم يصح انهم شكوا منه

﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ أي ومن يتولهم منكم والحال ما ذكر فاولئك المتولون لهم هم الظالمون لانفسهم ولجماعتهم، العريقون في الظلم الراسخون فيه بوضع الولاية في موضع البراءة والمودة في محل العداوة، دون من لم تستخفه نعة القرابة

وحمة الجاهلية النسبية إلى أن تحمله على ولاية أعداء الله ورسوله والمؤمنين بنصرهم ومظاهرهم في قتال وما يتعلق به. فهو بمعنى قوله تعالى في سورة الممتحنة (٦٠: ٨) لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المتسطين (٩) إنما ينهاكم الله عن الذين قتلوك في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهر وأعلى إخراجكم أن تولوهم، ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) فمما النهي عن ولاية الحرب والمنصرة للكافرين المحاربين لنا لأجل ديننا. ومثله النهي عن تولي أهل الكتاب في سورة المائدة (٥ : ٣٥) وقوله فيها (ومن يتولهم منكم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين) فالظلم في الآيات اثلاث واحد والولاية واحدة، وذكر بعض المفسرين أن ابن عباس فسر الظلم في آية براءة بالشرك لأن متولي القوم منهم كما قال ابن جرير في آية المائدة وإنما يتحقق هذا في الولاية التامة دون مثل ما فعل حاطب متأولاً ثم انتقل من بيان هذه الدركة من الإخلال بحقوق الإيمان ومقتضياته إلى

الدركة التي من شأنها أن تكون سبباً لها فقال ﴿ قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فمبصوا حتى يأتي الله بأمره ﴾ وجه الله عز وجل الخطاب في النهي عن الجريمة الكبرى وهي ولاية الكافرين المعادين لله ورسوله إلى المؤمنين بعنوانهم مباشرة، ثم أمر رسول الله ﷺ أن يخاطبهم في أمر الجريمة الثانية والوعيد عليها على فرض وقوعها منهم، ولم يشأ أن يعطف هذا على ما قبله فيكون خطأ بامنه بعنوان صفة الإيمان المنافي لمضمونه ولذلك عبر عنه باداة الشرط التي من شأن شرطها أن يكون مشكوكاً في وقوعه أو من شأنه أن لا يقع وهي « أن » ولم يرتب هذه المؤاخذه على أصل الحب لما ذكر في الآية من مجامع حظوظ الدنيا ولذاتها لأنه غريزي، بل رتبته على تفضيل هذه الحظوظ والشهوات الدنيوية في الحب على حب الله ورسوله والجهاد في سبيله الموعود عليه بما تقدم أنفاً من أنواع السعادة الأبدية في الآخرة، وكذا مادونه كما يدل عليه تنكير كلمة جهاد هنا. وذكر الأبناء والأزواج هنا دون آية النهي عن الولاية لأن من شأن الإنسان أن

« تفسير القرآن الحكيم » (٢٩) « الجزء العاشر »

يتولى في الحرب من فوقه كالاب ومن هو مثله كالاخ ، دون من هو دونه ومن شأنه أن يكون تابعا له كابنه وزوجه ، ولكنها في المرتبة الاولى في الحب ، واننا نبين مراتب هذه الاصناف الثمانية في الحب ونقتفي عليها بمعنى حب الله ورسوله ، وكون المؤمن الصادق لا يؤثر عليهما شيئا منها ، ولا يعلو حبهما عنده حب شيء سواهما :

(١) حب الابناء للآباء له مناشيء من غرائز النفس وشعورها وعواطفها وعوارفها ومعارفها وطباعها ، ومن عرف الاقوام وآدابهم الاجتماعية وشرائعهم ودينهم ، فالولد بضعة من ابيه يرث بعض صفاته وطباعه وشأنه من جسدية ونفسية وعقلية ، وأول شيء يشعر به ، وينمي في نفسه بناء تميزه وعقله ، إحسان والديه اليه . واقتران صورتهما في خياله بكل محبوب له . ويتلو هذا شعور دماهما عليه من الحنان والعطف والحب عليه والحب الخالص له الذي لا يشوبه رياء ولا تهمة — ولوالدة القدح الملقى في هذين — ويفوقها الوالد بما يحدث للولد بعد هذا من شعور الاعجاب بالعظمة والكمال والقدرة وهو من الغرائز ، والطفل يشعر بأن أباه أعظم الناس وأحقهم بالاجلال والتعظيم . وهذا الشعور إما ان ينمي ويزداد في الكبر إذا كان الوالد مستحقا له ولو من بعض الوجوه ، وإما أن يضعف ، ولكنه قلما يزول عينا وأثرا وان كان في غير محله . وقد كان العرب يتفاخرون بأبائهم في اسواقهم وفي معاهد الحج حتى قل الله تعالى ( ٢ : ٢٠٠ ) فإذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذا كرم آباءكم أو أشد ذكرا ) يتلو ذلك شعور عزة الحماية والصيانة له من والده والودود عنه والانتقام له إذا ضيم ، وفوق هذا شعور الشرف فهو يشرف بشرفه ويحقر بضعته وخسته . فان أهين يقول أو فعل ترجف اعصابه ويتبيغ دمه ، ولا تسكاد تهديا ثأرتة الا بالانتقام له . تؤيد هذه الانواع من الشعور والغرائز ملكات تطبعها الحقوق العرقية والآداب الاجتماعية والشرائع الدينية ، فالله تعالى قد قرن الاحسان بالوالدين بتوحيده وعبادته وحده بمثل قوله ( ١٧ : ٢٣ ) وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا ) الخ وقرن شكرهما بشكره في قوله ( ٣١ : ١٢ ) ووصينا الانسان بوالديه حملته امه وهنأ على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك إلى المصير ) ثم إنه أمر بمعاملة اباه بالمعروف وان كانا مشركين مع نهيه عن طاعتها إذا دعوا إلى الشرك فقال ( ١٣ ) وان جاهدك

على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعها وصاحبها في الدنيا معروفا )  
فهذه مجامع نوازع حب الولد والوالد ، والوالدة تفوقه في بعضها وتتخلف عنه في بعض . ولما كان والدون هم الذين يقاتلون ويحتاجون الى الموالاة والمناصرة دون الوالدات اقتصر على ذكرهم ، تبعاً لنهيهم عن موالاتهم ، لأن موالاتهم لهم من قبيل طاعتهم في الشرك الذي نهاهم عنه ، ونصر الشرك وأهله لأجله شرك ، بل اتفق العلماء على أن الرضاء بالكفر كفر ، فكيف بنصر الكفر على الايمان بموالاة الكافرين ونصرهم على المؤمنين ؟ ولكنه لم ينههم عن حب آباءهم المشركين بل حذرهم أن يكونوا أحب اليهم من الله ورسوله وجهاد ما في سبيله ، لأن هذا لا يجتمع مع الايمان الصحيح كما سيأتي ، كذلك نهاهم في سورة المجادلة عن موادة من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او اخوانهم او عشيرتهم اذا كانت لاجل المحادة كما يفيد ترتيب النهي على فعلها ، فإن المودة هي المعاملة الحبية ، والمحادة شدة العداوة والبغضاء ، فشارك المؤمنين المحب لله ورسوله مع المحاد لله ورسوله في المودة المرتبة على صفتيها جمع بين الصدين ، فهو في معنى موالاتهم بل أخص منها

(٢) حب الآباء للابناء له جميع تلك المناشئ الغريزية والطبيعية ، وانواع الشعور والعواطف النفسية ، وبعض تلك الحقوق العرفية والآداب الاجتماعية والاحكام الشرعية لاجمعيها ، ولكن حب الوالد للولد أحر وأقوى وأتمى وأبقى من عكسه ، وهو أشد شعوراً بمعنى كون ولده بضعة منه ، وكون وجوده مستمداً من وجوده ، ويشعر ما لا يشعر من معنى كونه نسخة ثانية منه يرجي لها من البقاء ما لا يرجي للنسخة الاولى ، فهو يحرص على بقاءه كما يحرص على نفسه أو أشد ، ويحرم نفسه من كثير من الطيبات إيثارة بها في حاضر أمره ومستقبله ، ويكابد الاهوال ويركب الصعاب وكثير ما يقترف الحرام في سبيل السعي والادخار له ، وقد بينا في تفسير ( ١٥١ : ٦ ) قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً ) الآية ان عاطفة البنوة ونفرتها من أقوى غرائز الفطرة ، وناهيك بما ينميها في النفس من قيام الوالد بشؤون الولد من التربية والتعليم وما يحدثه ذلك من العواطف في الحال ، والذكريات في الاستقبال ، وكونه مناط الآمال ، قال الله تعالى ( ١٨ : ٤٢ ) المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات



الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا أملا) قالوا المعنى ان الاعمال الصالحة التي يبقى ثوابها للانسان بعد الحياة الدنيا خير من زينة المال فيها ثوابا، وخير من البنين فيها أملا، فهو نشر على ترتيب الف . وقد بينا اسباب حب الآباء للبنين بالتفصيل في تفسير ( ٣ : ١٣ زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين ) الخ<sup>(١)</sup>

(٣) حب الاخوة يلي في المرتبة حب البنوة والابوة، والاخوان صنوا في وشيجة الرحم، فلاخ الصغير كالولد، والكبير كالوالد، ويختلفان عنهما بشعور المساواة في المنبت وطبقة القرابة. وقد يماري فيه بعض الذين أفسدت فطرتهم نزغات الفلسفة المادية فيزعمون انه من التقاليد العادية لا منشأ له من غرائز النفس ولا مقتضيات الطبع، بل يقول بعضهم ان عداوة الاخوة أعرق في الغريزة من محبتها، ويستدلون عليه بما ورد في الكتب الالهية من قتل أحد ولدي آدم لأخيه في اول النشأة، وعهد سلامة الفطرة من تأثير التنارع في شؤون الحياة، ومن فعلة إخوة يوسف به وهم من اسلم الناس أخلاقا وخيرهم وراثه

والحق فيما قصه علينا الوحي من قتل قابيل لأخيه هابيل انه بيان لما في استعداد البشر من التنارع بين غرائز الفطرة بالتعارض بين عاطفة وشيجة الرحم وحب العلو والرجحان والامتيار على الاقران في رغائب النفس ومنافعها، وما قد يلد من الحسد، وما قد يتبع الحسد من البغي والعدوان . فضرب الله لنا مثلا لبيان هاتين الحقيقتين ليرتب عليه بيان كون غريزة الدين بل هدايته هي المهذبة للفطرة البشرية بترجيح الحق على الباطل والخير على الشر، فكان قابيل مثلا لمن غلبت عليه النزعة الثانية وهابيل مثلا لمن غلبت عليه الاولى بترجيح هداية الدين، وذلك قوله تعالى حكاية عنه ( ٥ : ٣١ ) لئن بسطت إلي يدك لتقتلني ما أنا بباسط يدي إليك لأقتلك، إني أخاف الله رب العالمين ٣٢ أي أريد أن تبوء بأثمي وأثمك فتكون من اصحاب النار وذلك جزاء الظالمين) والدليل على محبة الاخوة وشيجة الرحم في نفس قابيل وتنارعها مع حب العلو والرجحان على أخيه أو مساواته وحسده لتقبل قربانه دون قوله تعالى ( ٣٣ ) فطوأت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح

من الخاسرين) فإن التعبير عن ترجيح داعية الشر المتولدة من الحسد العارض على عاطفة حب الاخوة ورحمة الرحم «بالتطويع» من أبلغ تحديد القرآن لدقائق الحقائق باللفظ المفرد فإن معنى صيغة التفعيل التكرار والتدريج في محاولة الشيء كترويض الفرس الجوح وتذليل البعير الصعب، فهي تدل على أن قابيل كان يجد من نوازع الفطرة في نفسه الأمانة بالسوء مانعاً يصدّها عما زين له الحسد من قتل أخيه، وأنها ما زالت تأمره ويعصيه حتى حملته على طاعتها بعد جهد وعناء. وقد شرّحنا هذا المعنى شرحاً واسعاً في تفسير الآيات (ص ٣٤٥ ج ٦ تفسير)

وقد وقع مثل هذا الحسد من إخوة يوسف: كبر عليهم اقبال أبيه يعقوب بكل وجهه وكل نفسه على هذا الابن الصغير الذي لم يبلغ أن ينفعه أو ينفع الأسرة بخدمة ولا حماية ولا غيرها من مواضع أمل الآباء في الأبناء، وأعرضه عنهم على قوتهم وقيامهم بكل ما يحتاج إليه الأب والأسرة، فزين لهم الحسد أن يقتلوه أو يغربوه ليجمع الشمل ويخلو لهم وجه أبيهم بلا قبل عليهم، ويكونوا بذلك قوماً صالحين بزوال سبب الشقاق والفساد فيهم، ولكنهم بعد أن تشاور رجحوا تغريبه وابعاده عن أبيه عند ما أشار به بعضهم، ولولا عاطفة لرحم وهداية الدين لما رضي العشرة برأي الواحد في ترك قتله. ولماذا نحفظ هذه الوقع الشاذة وننسى الأمر الغالب الأعم وهو تواد الاخوة وتعاونهم وتناصرهم بياض اغريزة ولوازمها؟ ومنه ما كان من إحسان يوسف إلى اخوته ثم عفوه عنهم ثم معيشته معهم؟

بعد هذا أذكر القاريء الذي أخف عليه فساد الافكار المادية المغربية بعداوة الاخوة للجهل بالدين والحرمان من هدايته، بما هو معهود في هذه البلاد من إهمال تعليمه وتربيته. أذكره بما لا يستطيع العالم المادي إنكاره أو المكابرة فيه من منشأ حب الاخوة في النفس. وما تقتضيه من اتواد والتناصر في نظام الاجتماع البدوي والمدني. وهو أن المعهود من أخلاق البشر وآدابهم وعاداتهم المنبثقة عن طباعهم وغرائزهم أن المحبة والعطف فيما بينهم يكون على قدر ما بين أفرادهم وجماعاتهم من الاشتراك في صفات النفس الموروثة وعواطفها المكتسبة بالتربية والمعاشرة وفي شؤون الحياة من طبيعية واجتماعية وفي الحقوق والآداب الشرعية والعادية، والاخوة من جملة

هذه الامور ما ليس لمن دونهم من الاقارب ، بله من بعد عنهم من الاجانب ، فالاخ  
صنو أخيه ، منبتهما واحد ، ودمهما واحد ، ووراثتهما النفسية والجسدية تتسلسل من  
أرومة واحدة ، وان تفاوتوا فيها ، وكل منهما يشعر بالاعتزاز بعزة الآخر الا أن يفسد  
قطرته الحسد ، ويحفظ من ذكريات الطفولة والصبا ماله سلطان عظيم على النفس ، وتأثير  
كبير في آصرة الرحمة والحب ، وما زال أهل الوسط من بيوت الناس الذين سلمت  
فطرتهم ، وكرمت أخلاقهم ، يحبون إخوتهم كحبهم أنفسهم وأولادهم ، ويوقرون  
كبيرهم توقيرهم لا يبيهم ، ويرحمون صغيرهم رحمتهم لا بنائهم ، ويكفلون من يتركه  
والده صغيراً فيترن مع أولادهم كأحد ، وقد نكون العناية به أشد . وما أطلت  
في هذا وما قبله هذه الاطالة النسبية إلا ليكون تفسير كتاب الله الذي أنزل لهداية  
الناس واصلاح أمورهم مشتملاً على ما يحتاجون اليه في هذا الزمان من درء مفاسد  
الفلسفة المادية القاطعة للارحام ، المفسدة للاجتماع

( ٤ ) حب الزوجية ضرب خاص من شعور النفس ليس له في أنواعها ضريب ،  
فهو هو الذي يسكن به اضطراب النفس من ثورة الطبيعة التي تهيجها داعية النسل ،  
وغريزة بقاء النوع ، وهو الذي يتحد به بشران فيكون كل منهما متمماً لوجود  
الآخر ينتجان باتحادهما بشراً مثلهما ، وقد بيناه في تفسير ( ٣ : ١٣ زين للناس  
حب الشهوات من النساء ) إلى آخره <sup>(١)</sup> وفي مقالات ( الحياة الزوجية ) من المناور  
( المجلد الثامن ) وإنما قدمه هنالك على حب البنين لان الكلام في الآية على حب الشهوات ،  
وهو أقوى الشهوات البشرية على الاطلاق ، وأخره هنا لان الكلام في الحب  
المعارض لحب الله ورسوله والجهاد في سبيله وما يخشى من حمله على موالاة أهل الكفر  
في الحرب على المؤمنين ، وقبلما تكون زوج الرجل معارضة له في دينه وولايته من يدين  
الله بولايته ، كما يعارضه أبوه وابنه واخوه من أهل الحرب دون امرأته . وروعي  
الترتيب الطبيعي في علاقة هذه الاصناف الخمسة بالمرء ودرجات لصوقها به في الحياة على  
طريقة الترتيب في قوله تعالى : ( يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه ) وهذه

انفروق في الترتيب بين الاشياء واختلافها في المقامات المختلفة هي من دقائق بلاغة القرآن، التي تند عن سلائق البشر ومعارفهم في بلاغة الكلام

(٥) حب العشيرة <sup>(٦)</sup> حب عصبية وتعاون واعتزاز، وولاية ونصر في القتال، ويكون على أشده في اهل البداوة، ومن على مقربة منهم من اهل الحضارة، وقد أضعف الاسلام هذا النوع من الحب والولاية بالمساواة بين المسلمين في اخوة الاسلام كما بيناه في تفسير (فخوانكم في الدين) من الآية الحادية عشرة من هذه السورة، وبتحريم الدعوة إلى عصبية والقتال على عصبية، كما أضعفته الحياة الحضارية التامة التي توكل فيها حماية الافراد إلى دولة الرجل دون عشيرته وقبيله، وتجمع العشيرة على عشيرات كما في المصباح المنير وبه قرأ ابو بكر وعاصم (٦) حب الاموال المقترفة - أي المكتسبة - طبعي أيضا وهو أقوى في النفس من حب الاموال الموروثة لان عناء الانسان في اقترافها يجعل لها في قلبه من القيمة والمنزلة ما ليس لما جاءه عفواً، كما هو مشهور بين الناس علماً وعملاً، وقد بينا أسباب حب المال من حيث هو في تفسير آية آل عمران (١٣:٣) المشار إليها آنفاً

(٧) حب التجارة التي يخشى كسادها، يراد به والله أعلم عروض التجارة التي يخشى كسادها في حالة الحرب. وقد كان بعض المسلمين من أهل مكة تجاراً كما ورد، وكان لدى بعضهم شيء من عروض التجارة يخشى كساده في أوقات الحرب لان أكثر مستهلكيها كانوا من المشركين، وكانت أسواقها تنصب في أيام موسم الحج وقد منع منه المشركون بمقتضى الآيات السابقة واللاحقة من هذه السورة، وناهيك بحب ابي سفيان وولده للمال وولوعه بالتجارة، وما كان من تأليب المشركين على قتال النبي ﷺ يوم بدر لاجل تجارته، وقد أظهر الاسلام يوم الفتح، ثم روي عنه أنه كان من الشامتين بهزيمة المؤمنين يوم حنين، فتألف النبي ﷺ بكثرة العطاء من غنائم هوازن، كما استماله يوم الفتح بقوله «من دخل دار ابي سفيان فهو آمن» رواه مسلم

(١) العشيرة قبيلة المرء كما في المصباح والمختار أن المراد بها من يعاشر من أولي القربى الذين من شأنهم التعاون والتناصر لأنهم في الاصل مؤنث العشيرة وهو المعاصر

(٨) حب المساكن المرصية طبيعي أيضاً ، فكم من لا يملك مسكناً يأويه ، أو يملك قصراً لا يرضيه ، والمراد هنا فيما يظهر والله أعلم ما كان لبعض المسلمين في مكة والمدينة من الدور الحسنة التي كانوا يرضونها الإقامة والسكنى بما فيها من المرافق وأسباب الراحة ويكونون في مدة خروجهم للجهاد محرومين منها . وما كان لبعض آخر في مكة يعدونها للاستغلال في أيام الموسم إذ يظهر من طبيعة الاحوال ان ذلك قديم ، وهذا النوع يكون معطلاً بمنع المشركون من الحج وهو ما بلغوه من هذه السورة

فهذه ثمانية انواع من حب القرابة والزوجية والمنافع والمرافق التي عليها مدار معاش الناس ، قد كان من شأنها أن تجعل القتل مكروهاً فوق المكروه الذي تقتضيه ذاته الوحشية وما يلزمه من مفارقة هذه المحبوبات كلها أو بعضها ، ولذلك لم يشرع إلا للضرورة التي يرجح بها الاقدام عليه على الاحجام عنه . كقوله تعالى ( ٢ : ٢١٦ ) كتب عليكم القتل وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم ( الآية <sup>(١)</sup> ) وكقوله ( ٢ : ٢٥٠ ) وأولاد دفع الله الله من بعضهم ببعض أفسدت الأرض <sup>(٢)</sup> ) وغيرهما مما تقدم في تفسير هذه السورة ومقابها من حكمة تشريع القتال ، وكونه بحسن القصد والشروط التي يوجبها الاسلام اعظم مزيل للفساد ، ومصلح لامر العباد ، فراجع ان كان غاب عنك فهو يفيد في فهم ما هنا . وزد عليه ما يجب إثارة من حب الله ورسوله على كل حب ، وتقدير كل جهاد في سبيله على كل منفعة في الارض

أما حب الله تعالى — أي حب عبده له — فهو الذي يجب أن يكون فوق كل حب لانه سبحانه وتعالى هو المتصف وحده بكل ما شأنه أن يحب من جمال وكل وبر وإحسان ، وكل من يحب وما يحب في الوجود فهو من صنعه وفيض جوده وإحسانه ، ومظهر أسمائه الحسنى وصفاته ، فمن الطبيعي المعقول أن يكون حب الوالد للولد ، وما يتضمنه من عطف وأمل ، شعبة من حب واهبه ، ومودع العطف والرحمة في قلب والديه له . وأن يكون حب الولد لوالده ومربيّه عند ما يقل جزءاً من حبه الذي سخره له .



وساقه بغريزة الفطرة وحكم الشريعة لتربيته. وهو عز وجل رب كل شيء، الرب اله الحق. لكل حي، بسننه في الغرائز والقوى والاخلاق، وما يترتب عليها من الاعمال، وهو جل ثناؤه الخلف والعوض من كل والد ليتيمه، ومن كل ولد لأبيه وأمه، ومن الطبيعي المقول أن يكون حب الاخ لأخيه كذلك بالأولى، وكذلك حب الزوج للزوج لا يشدع هذه القاعدة فهو الذي خلق الزوجين الذكر والأنثى، وهو الذي أودع المحبة الزوجية في الأنفس، ولم يخصها بفرد معين (١٩:٣٠) ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة (وحب العشرة احق وأولى بالدخول في عمومها. فن المباحث عليه التعاون والتناصر بوشيجة القرابة، وقد حل محلها في الاسلام ما هو أقوى وأعظم، وهو تناصر أهل الأمة الكبيرة بمتتغى أحكام الشريعة، والله ولي المؤمنين ونصيرهم بوجه أخص: (وما النصر إلا من عند الله) بالوجه الأعم

وكذلك الاموال بجميع أنواعها، ومنها عروض التجارة التي يرجى رواجها ويخشى كسادها. كلها من جوده وعطايه وتسخير دوحبها يجب ان يكون دون حبه بل هو دون ما تقدمه من الحب وان قتر به كثير ادايين، وكثير من الذين حرموا تهذيب الدين. فصارت أموالهم من أسباب شقائهم في دنياهم. حتى ان منهم من يبخل بها عن نفسه وأهله وولده. وانساكن دون الاموال لان صاحب المال يمكنه أن ينفق منها مثل ما يفقده أو خيراً منه. وقد أغنى الله المؤمنين اصادقين عن كرم فقدوا أو خفوا ان يفقدوا بنبتهم ودمشركين وعودة حل الحرب بينهما، وكذب وهم ضعفاء الايمان، وإيهام المنافقين لهم بأن الجهاد في سبيل الله سبب الكساد والخسران، وصدق وعد الله للمؤمنين باستخلافه إياهم في الارض وتمكينهم فيها وجعلهم أغنى أهل ادمام ما يتدين به، كما وعدهم في قوله (٥٤:٦٤) وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض) الخ ولو عادوا الى تلك الهداية، أعادت اليهم تلك الخلافة،

وان فوق جميع هذه الانواع من حبه تعالى لفضله وإحسانه بالايجاد والامداد في الدنيا وتسخير قواها ومنافعها للناس - وحبها لما وعد به مما يشبهه ولكنه يعاود ويفوقه من الثواب في الدار الآخرة، نوعاً آخر هو حب العبادة المحضة والمعرفة العليا. وقد بينا

معناه وسببه في تفسير (٢: ١٦٥) ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله) وبيننا خطأ المشركين في إشراك أندادهم معه فيه لتوهمهم أنهم وسيلة إليه وشفعاء عنده يقرّبون من توصل بهم إليه زلفي، وكون المؤمنين أشد منهم حباً لله، لأنهم اعلم بما يجب العلم به من صفات جلاله وجماله وكأله، ومن توحده بالربوبية، ومن آثارها التدبير والنفع والضرر بالاسباب التي هو خالقها ومسخرها وبغير الاسباب إن شاء - وانفراده بالألوهية وهي كونه هو المعبود الحق وحده، فحبهم إياه مجتمع ثبت كامل لاشأنة الاشراك فيه، وبيننا في مقابلة هذا كون حب المشركين للأنداد بسبب ذلك الاعتقاد تمهاً مقسماً على معبودات متعددة<sup>(١)</sup> ثم إن حب المؤمن العارف لله تعالى له درجات تتفاوت بتفاوت معارفه بآيات الله في خلقه الدالة على صفات جماله وكأله، ومقدار إدراكه لما فيها من الابداع والابتقان كما قال (صنع الله الذي أتقن كل شيء) وقال (الذي أحسن كل شيء خلقه) وقد بينا هذا في تفسير قوله عز وجل (٣: ٣١) قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم كما بينا فيه معنى حبه تعالى لعباده المؤمنين المتبعين لما جاء به رسوله ﷺ من النور والهدى والفرقان. وقد جهل علماء الالفاظ واتق ليد كنه هذا الحب فتأولوه كما تأولوا غيره من صفات الله تعالى وشؤونه الكمالية، توهماً منهم أنها تعارض تنزهه عن مشابهة الناس في صفاتهم البشرية، فكان حظهم من معرفته فهم وإلهامهم التعطيل بشبهة التنزيه الذي هو معنى سلبى محض<sup>(٢)</sup> ثم أعدنا بيان ما ذكر في تفسير قوله تعالى (٥: ٥٧) يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم<sup>(٣)</sup> وأما حب رسوله صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله فهو دون حبه عز وجل، ووفق حب تلك الاصناف الثمانية وغيرها ممن يحب من الخلق، كالعلماء العاملين، والمرشدين الربيين، والفنانين المتقنين، والزعماء السياسيين، والاعنياء المحسنين فإنه ﷺ كان المثل البشري الأعلى، والاسوة الحسنة المثل، في اخلاقه وآدابه وفضائله

(١) راجع ص ٧١ - ٧٤ ج ٣ تفسير (٢) راجع ص ٢٨٤ - ٢٨٧ ج ٣ تفسير

أيضاً (٣) راجع ص ٣٨٨ ج ٦ وقد كتب في حرف ح من فهرسه ص ٣٣٨ وهو غلط

وفوضه سياسته ورياسته وسائر هديه، قد خصه الله بجعله خاتم النبيين، وإرساله رحمة للعالمين، وجعل اتباعه هو الدليل على حب متبعه للعز وجل، وجعل جزاءه عنده حبه تعالى لمتبعه، ومغفرته لجميع ذنوبه، وذلك نص آية (٣: ٣١) آل عمران التي ذكرناها آنفاً، وسنزيد هذا الحب وحب الله تعالى بيانا في هذا المقام، وقد عطف عليهما الجهاد في سبيله منكرًا لانه أظهر آياتها، ونكتة تنكيره وإيهامه إفادة أن كل نوع من أنواع الجهاد في سبيل الله قل أو كثر فإن تاركه لأجل حب شيء من تلك الاصناف الثمانية وتفضيلها عليه يستحق الوعيد الذي في الآية. والجهاد أنواع ترجع إلى جنسين الجهاد بالمال والجهاد بالنفس والقتال نوع من أنواع الجنس الثاني ومنها أنواع أخرى علمية وعملية، فهندس الحرب الحق العادلة مجاهد في سبيل الله، وواضع الرسوم لمواطنها وطرقها كذلك الخ

وإذا كان الامر كذلك — وهو كذلك — فلا ريب أن من كان ماذكر من الاصناف الثمانية كلها أو بعضها احب اليه من الله ورسوله وجهاد في سبيله فهو غير تام الايمان او غير صحيحه كما تشير اليه الآية المائدة | ٧٥: ٥ | التي استشهدنا بها آنفاً. فقلوله عز وجل (فتر بصوا حتى يأتي الله بامر) وعيد أمهم لتذهب انفسهم فيه كل مذهب، واقرب ما يفسر به قوله في وعيد المناققين من هذه السورة (٩: ٥٢) قل هل تر بصون بنا الاحدى الحسينيين؟ ونحن تر بص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا) وما كان أولئك الذين يؤثرون حب أهليهم و أموالهم على حب الله ورسوله والجهاد في سبيله الا من المناققين، فهم الذين كانوا يشبطون المؤمنين عن الجهاد ويوحون اليهم زخرف الاعتراض على نبذ عهد المشركين، وإعلان حالة الحرب بينهم وبين المؤمنين، كما بيناه مراراً. وماروي عن مجاهد ان المعنى حتى يأتي الله بالامر بالهجرة وان هذا كله كان قبل فتح مكة — فما أراه يصح عنه وقد تقدم نقل الاتفاق على نزول هذه الآيات (وكذا السورة جلها أو كلها) بعد فتح مكة وغزوة حنين وتبوك وانها مما بلغ المشركين في موسم سنة تسع بعد سقوط فريضة الهجرة بنص حديث «لا هجرة بعد فتح مكة ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا» رواه البخاري من حديث مجاشع بن مسعود مرفوعاً. ورواه في مواضع أخرى بلفظ «بعد الفتح» من حديث ابن عباس (رض) والوعيد هنا على ترك الجهاد دون الهجرة

﴿ والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ الفسق في اللغة خروج الشيء أو الشخص عما كان فيه أو عما من شأنه أن يكون فيه بحسب الخلقة أو العرف أو الشريعة قل في الصباح ويقال أصله خروج الشيء من الشيء على وجه الفساد ، يقال فسقت الرطبة إذا خرجت من قشرها وكذلك كل شيء خرج عن قشره فقد فسق قلبه السرقة ، وقيل للحيوانات الخمس فواسق استعارة وامتناناً لمن لكثرة خبثه واذ هن حتى قيل يقتان في الحل وفي الحرم وفي الصلاة ولا تبطل الصلاة بذلك اهـ <sup>(١)</sup> وهو في الاستعمال الخروج من حدود الدين والشرعة بالكفر المخرج من الملة أو فيما دونه من الكبائر ، وفي اصطلاح الفقهاء تخصيصه بالآخر ، وقد يستعمل في القرآن بمعنى الخروج من سلامة الفطرة إلى فساد الطباع ومن نور العقل إلى ظلمة الجهل والتقليد كما يبيّنه في تفسير ( ٢ : ٩٩ ) واقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون <sup>(٢)</sup> بحيث يكون متمرداً لا يقبل هداية الدين ، والمعنى هنا : وقد مضت سنة الله تعالى في القوم الفاسقين المارقين من الدين بعد معرفته كالمناقضين أن يكونوا محرومين من الهداية الفطرية التي يعرفها الإنسان بالعقل السليم والوجدان الصحيح ، فلا يعرفون فيه مصلحتهم وسعادتهم من اتباعه ، فيؤثرون حب اقرباءه والمنفعة العارضة كالدال والتجارة على حب الله ورسوله والجهاد المفروض في سبيله ، ويصح تفسيره بمقابلته وعكسه فيقال وقد مضت سنته تعالى في القوم الفاسقين من محيط الفطرة السليمة ونور العقل الراجح اتباعاً للهوى أو التقليد أن يحرموا من فقه هداية الدين فلا يعقلونها ، وأهمها العلم بما في إثارة حب الله وحب رسوله والجهاد في سبيله من الإصلاح والإصلاح ، والفوز بسعادة الدارين ، بما يقتضيه الولاء والاتحاد بين المؤمنين من إزالة خرافات الشرك ومفاسده ، وإقامة الحق والعدل ، وما يستلزمهما من ثبات الملك

( ١ ) بشير إلى حديث « خمس فواسق تقتان في الحل والحرم : الحية والغراب الأبقع والفأرة والكلب العقور والحداء » رواه مسلم والنسائي من حديث عائشة والحداء بتشديد الهمزة ، وهو ما يرواه أبو داود من حديث أبي هريرة وفيه الغراب دون الحداء واحد من حديث ابن عباس وفيه العقب وليس فيه الحداء ( ٢ ) راجع ص ٣٩٥ ج أول

## وصل في كمال حب الله ورسوله وطريق اكتسابه

من رحمة الله تعالى في دين الفطرة أنه لم يذم حب الأهل والأقارب والأزواج، ولا حب المال والكسب والتجارة، ولم ينه عنهما وإنما جعل من مقتضى الإيمان إثارة حب الله ورسوله على حب ما ذكر، وكذلك الجهاد في سبيله إذا وجب، كما كانت الحال بين المؤمنين والمتركين وتقدم شرحها في تفسير هذه السورة وغيرها وهذا منتهى التسامح في الدين دون تكليف بغض ما ذكر، فكيف وقد أباح الإسلام معه بر التحالف في الدين والعدل والنقض في معاملته في سورة الممتحنة (٦٠ : ٩٠) وتقدم الاستشهاد به في آخر تفسير الآية السابقة، وخطب المؤمنين في سورة آل عمران بقوله بعد النهي عن اتخاذ طائفة من الكفار الذين لا يألونهم خبالاً الخ (٣ : ٣) ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم) وأباح لهم نكاح الكتبايات على ما فطر عليه القلوب من حب الزوجية وقوله (وجعل بينكم مودة ورحمة) ومن الأحاديث في الحب المشروح في الآية ما رواه الشيخان في صحيحهما — وكذا الترمذي والنسائي — من حديث أنس مرفوعاً «ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما — وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله — وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار» وما رواه الشيخان من حديث أنس أيضاً «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين» وما رواه البخاري من حديث عبد الله بن هشام قال كنا مع النبي ﷺ وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب فقال له عمر : يا رسول الله لأنت أحب إلي من كل شيء إلا نفسي التي بين جنبي، فقال النبي ﷺ «لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك» فقال له عمر : فانه الآن والله لأنت أحب إلي من نفسي، فقال له النبي ﷺ «الآن يا عمر»

وقد حملوا هذه الأحاديث على الإيمان الكامل بناء على أن المراد حب الطمع الذي لا يملكه الإنسان إذ من المعلوم بالضرورة أن حب الإيمان والعبادة والاجلال شرط أو شرط من الإيمان بالله وبرسالته صلوات الله وسلامه عليه. وأما صيرورته وجدانا



من قبيل حب الطبع، وغلبته على حب كل شيء حتى النفس، فهو كمال لا يحصل إلا بعد الرسوخ في الإيمان وهو ليس ببعيد، فكثير من العشاق للحسان يصلون إلى هذه الدرجة، وأكثر هؤلاء الحسان غير أهل لعشر هذا الحب، لولا أنه من أمراض النفس، فأين منه حب من هو مصدر لكل جمال وكمال وحسن وإحسان، يتجلى في كل ما عرف البشر من نظام الكون، وهم لم يعرفوا منه إلا القليل؟

والطريق إلى هذه المعرفة والحب كثرة الذكروا والفكر، وتدبر القرآن مع التزام سائر أحكام الشرع، وإنما الذكركر القلب، مع حسن النية وصحة القصد، وتأمل سننه وآياته في الخلق، بأن تذكر عند رؤية كل حسن وجمال وكمال في الكون أنه من الله عز وجل، وأن تذكره عند سماع كل صوت من ناطق مفهوم، وصامت معلوم، كخبر بالمياه، وهزيز الرياح، وحفيف الأشجار، وتغريد الطياري، وكذا نغمات الاوتار، وتذكر أنها تسبح بحمد الله، ومن صنع الله الذي أتقن كل شيء، كما قال تعالى في تسبيح نبيه داود عليه السلام في زبوره (١٧: ٨٨) إنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق (١٨) والطير محشورة كل له اواب)

والمحفوظ عند أهل الكتاب في خاتمة الزبور وهو المزمور المائة والخمسون: «سبحوا الله في قدسه، سبحوه في فلك قوته، سبحوه على قواته، سبحوه بصوت الصور، سبحوه برباب وعود، سبحوه بدف ورقص، سبحوه بأوتار وعزمار، سبحوه بصنوج التصويت، سبحوه بصنوج الهتاف، كل نسمة فلتسبح الرب، هلوليا» اه وفي المزامير كثير من هذه التسابيح في المعازف وكان من شريعة موسى عليه السلام، ولكنه ليس من ديننا وشعائر شريعتنا، والتحقيق ان شرع من قبلنا ليس شرعا لنا، ولم يأذن الله تعالى لنا أن نحدث شيئا في دينه بآرائنا وأهوائنا، وهو قد أكمل لنا الدين، وبلغنا رسوله ﷺ ان «كل بدعة ضلالة» وقال «من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد» متفق عليه، وقد ابتدع بعض الصوفية إدخال المعازف والرقص في ذكر الله بما يجتمعون له فيجعلونه من قبيل الشعائر، وإنما الذي نطق به كتاب الله، إثبات تسبيح كل شيء لله، قال تعالى (١٧: ٤٣) تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم)

فالذي ينبغي لنا ان نستفيد من ذلك ان نذكر في قلوبنا عند رؤية كل شيء من صنع الله ، وسماع كل صوت من مخلوقات الله ، انه يسبح بحمد الله ، بدلالته على تزيينه عما لا يليق به ، وعلى قدرته وحكمته ومشئته ورحمته ، وان لها تسبيحاً آخر غيباً لا نفقهه بكسبنا لاننا لا ندرك حياتها (راجع ص ٤٠٠ ج ٧) وقد يكون إدراكه ثمرة روحية لمن زكت انفسهم بذكر الله وتسبيحه ، وخرجوا به من ظلمات الاهواء والشهوات الى نور قدسه ، ( يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً وسبحوه بكرة وأصيلاً \* هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيماً )

ومن اقام فرائض الله تعالى كما أمر ، وترك معاصيه كما نهى ، وداوم على التقرب اليه بالنوافل كإندب ، وأكثر من ذكره كما أحب ، فإنه يصل بفضل الله الى المقام الذي أشار اليه الحديث القدسي « وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها » الحديث ، تفرد به البخاري وفي سنده كمتته غرابة ومن المعلوم بالبداهة أن ذات الله تعالى لا تكون صفة أو عضواً لغيره — ولا ذات المخلوق أيضاً — وإنما المعنى المتبادر من الحديث انه تعالى يكون هو الشاغل الأعظم لسمع من أحبه إذا سمع وبصره إذا أبصر الخ ولهذا امراتب ( اولها ) انه لا يوجد سمعه إلا لما يعلم انه يحبه ويرضيه ( ثانيها ) انه يذكره تعالى بقلبه ولسانه عند كل إدراك وكل عمل فيزداد به معرفة وعلماً ، وهو ما كان موضوع كلامنا في السماع آنفاً ( ثالثها ) انه يكون موضوع عناية الله وتصرفه فيما يسمعه على حد ( ولو علم الله فيهم خيراً لا أسمعهم ) أي انه تعالى يخلق له عند سماع ما يسمع ورؤية ما يبصر من العلم بصفاته وسننه في خلقه ما لم يكن يعلمه فيطلبه ويقصد اليه فيكون من كسبه كما هو شأنه في المرتبتين الاوليين الكسبيتين ( رابعها ) ما يسمونه الفناء في الله وهو أن يغيب العبد عن شهود نفسه ، والشعور بإرادته وحسه ، ويبقى له الشعور بأنه مظهر من مظاهر بعض صفات ربه ، وموضع تجلي ماشاء من اسمائه وصفاته ، حتى يكون عز وجل هو الغالب على امره ، كما

قال تعالى في يوسف عليه السلام ( والله غالب على امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون ) وهذا الفناء والشعور لا يحصل لمن صار من اهله ، بقطع المراحل والتمثل في المراتب التي من قبله ، إلا المرحمة بعد المرحمة ، والفينة بعد الفينة ، وهذه المرتبة هي وحدة الشهود ، وما يذكرونه من مرتبة وراء هذه تسمى وحدة الوجود ، وهي عبارة عن كون وجود الخلق عين وجود الحق ، وكون ذات العبد ، هي ذات الرب ، أولا عبد ولا رب ، وما ثم الاشياء واحده مظاهر وأطوار ، كظهور الماء في صور الثلج الجامد والسائل والبخار ، وقد يحتجب بالانحلال الى عنصرية ( الاكسجين والادرجين ) عن الابصار ، فهذه فلسفة مادية باطلة ، اخترعتها مخيلات صوفية البوذية والبرهمة ، وهي كفر بالله ، وخروج من ملل جميع رسل الله ، وقد فتن بها بعض صوفية المسلمين ، ولهم فيها من الشرعيات المنظومة والمنثورة ، وتأويل بعض الآيات والاحاديث الماثورة ، ما أضل كثيراً من الناس بهم وبها ، كما ضل آخرون بالفلسفة العقلية والطبيعية والاعجاب بأهلها ، وقد كشف شبها الفريقين وفندها بالأدلة العقلية والنتلية ، شيخ الاسلام ابن تيمية ، وبين تلميذه المحقق ابن القيم حقائق التصوف الموافقة للكتاب والسنة في كتابه ( مدارج السالكين ) الذي شرح به كتاب ( منازل السائرين ) تأليف شيخ الاسلام في الحديث والتصوف أبي اسماعيل الهروي قدس الله أرواحهم أجمعين

واننا نتم فائدة هذا البحث بالتنبيه الى أكبر الاسباب لزيغ بعض الصوفية ، عن صراط الكتاب والسنة النبوية ، مع اعتراف جميع أئمة شيوخهم بأنهما أصل طريقتهم ، والبحر الذي تستخرج منه جميع درر حقائقهم ، وهو أن من اشتغل بكثرة ذكر الله التي هي اقرب الطرق الى معرفة الله وحبه يحصل له في اثناء ذلك من كشف اسرار الكون والمشاهدات والأذواق الروحية ما يفتنه بنفسه وبخواطره وذوقه ، فيتوهم أن كل ما يشعر به ويتخيله حقيقة أثبتها الكشف ، كما يفتن المشتغلون بالفلسفة النظرية بما يظهر لهم من النظريات في هذه الموجودات فيظنون انها حقائق أثبتها العقل ، وكل من الفريقين المفتونين يظن أن ما عنده هو الحقيقة ، وان خالف نصوص الشريعة ، فاما أن يتركها فيكون من الكافرين ، وإما أن

يتأولها فيكون من المبتدعين، والحق ان كلا منهما يخطئ ويصيب ، وأن كلامهم يناقض بعضه بعضاً، حتى ما يسمونه كشفاً، أو تلقياً من ملك الالهام، أو من النبي (ص) في اليقظة أو المنام . وقد أبطلت العلوم العصرية، أصول فلسفتهم المادية والروحية والصوفية الشرعيين في حب الله منازل عالية، ومقامات راسخة، ومعارف واسعة، في حب كل شيء بحب الله ، مع إعطاء الشرع حقه فيما يرغب الله وما يحب الله .

قالت رابعة العدوية رحمها الله :

أحبك حبين حب الهوى      وحباً لآنك أهل لذاك  
فأما الذي هو حب الهوى      فثني شغلت به عن سواك  
وأما الذي أنت أهل له      فكشفك لي الحجب حتى رأاك

والذي نفهمه من هذا الشعر ان الحب الاول هو حب العبودية وهي حيرة شاغلة عن كل ماعداها ، والثاني حب المعرفة وغايتها رفع الحجب الكثيرة المانعة من كمالها الى أن تكمل بكرامة الرؤية في الآخرة . وقد بينا هذا المعنى وهذه الحجب في تفسير آية الرؤية من سورة الاعراف (١) وقد روي عن الامام عبدالقادر الجيلاني رحمه الله انه كان كلما ولد له ولد يكبر اربع تكبيرات كتكبيرات صلاة الجنازة ويقول مامعناه انه يعده كما ليت حتى لا ينزع حبه حب الله تعالى في قلبه . وإذا أحببت ان تعرف الصحيح الشرعي من هذا الحب فعليك بمدارج السالكين للمحقق ابن القيم رحمه الله تعالى هذا — وان لهم من المعاني الرقيقة في صفات المثل الأعلى لاكمال البشري في هذه الخليقة ، والمدد الاكمل في الشريعة الشاملة للطريقة والحقيقة ، خاتم النبوة وانتشريع السماوي ، ومشرق الانوار الالهية للعرفان الالهي ، الرحمة المرسلة للعالمين، ومحمد رسول الله وخاتم النبيين، ما يجعل حبه هو المعراج الأعلى الى حب العبد لله، واتباعه هو الوسيلة الوحيدة الى نيل مقام الحب من الله ، بنص ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ) مع التفرقة التامة بين حقيقة الربوبية والالوهية ، وحقيقة الرسالة التي هي أعلى مقامات العبودية ، فلا يسألون الرسول ﷺ ما لا يطلب الا من الله ، لانهم يعلمون انه عبد لا نند الله بل لا يسألون الا الله ، كما ورد في مناقب

(١) راجع ص ١٤٠ ج ٩

الصديق الأكبر أنه لم يسأله صلوات الله وسلامه عليه شيئاً لنفسه ولا الدعاء  
 وإذا صح للإنسان حب الله وحب رسوله وكمل فيهما، صارت سائر أنواع  
 الحب الحيواني والنفسي والمادي تابعة وممددة لهما، حتى تغرق وتفتق فيهما. فهو يعطي كل  
 ذي حق حقه من الحب الشرعي الفطري، ويسهل عليه بذل ماله ونفسه في سبيل  
 الله، توسلاً به إلى لقاء الله. وكذلك كان أصحاب رسول الله ﷺ ورضي عنهم.  
 وتأمل ما كان من تحريض الخنساء (رض) لأولادها على الجهاد بشعرها حتى قتلوا  
 واحداً بعد واحد، فقالت وهي التي يضرب المثل بحزنها على أخويها في الجاهلية:  
 الحمد لله الذي أكرمني بشهادتهم. وما فقد المسلمون السيادة في الدنيا والاستعداد  
 لسهولة الآخرة إلا بالحب المادي لأنفسهم ولشهواتهم، وإثارة على حب الله  
 ورسوله الذي هو مناط سعادتهم، والجهاد في سبيله الذي كان مناط سيادتهم،  
 وكان من عقابهم على ذلك ابتلاؤهم ببذل أنفسهم وأموالهم في سبيل أعدائهم.  
 ولا نجاه لهم إلا بترية أنفسهم على توطئتها على الموت في سبيل الله. فمن لم يتح له الموت  
 في جهاد العدو، فعليه بطلب الموت الإرادي في جهاد النفس، فلا حياة إلا بعد موت،  
 والموت آية الحب الصادق

فنشئت أن تحيا سعيداً فمت به شهيداً وإلا فإقترام له أهل  
 وله من العبرة في الآيات التالية، ما يحمل هذا المعاني المقتوة مشاهدة مثله،  
 والدلائل الشرعية، وقائع حسية، في آثار النبي المختار، وإيثار الانصار، والفرق  
 بين المؤمنين الراستخين منهم ومن المهاجرين، وبين أولئك قلوبهم والمذفتين،  
 فيما كان من خذلان وهزيمة، ومن نصر وغنمة.

(٢٥) قَدْ نَصَرَ كَرَّمَ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَوَمَّ حُنَيْنٍ إِذْ  
 أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ  
 الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مُدْبِرِينَ (٢٦) ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ  
 عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ



الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ (٢٧) ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

هذه الآيات تذكير للمؤمنين بنصر الله لهم على أعدائهم في مواطن القتال الكثيرة معهم إذ كان عددهم وعتادهم قليلا لا يرجى معه النصر بحسب الاسباب والعادة ، وابتلائه إياهم بالتولي والهزيمة يوم حنين على عجبهم بكثرتهم ورضاهم عنها ، ونصرهم من بعد ذلك بعناية خاصة من لدنه - ليتذكروا ان عنايته تعالى وتأنيده لرسوله وللمؤمنين بالقوى المعنوية ، أعظم شأننا وأدنى الى النصر من القوة المادية ، كالكثرة العددية وما يتعلق بها ، وجعل هذا التذكير تاليا للنهي عن ولاية آبائهم واخوانهم من الكفار ، وللوعيد على ايثار حب القرابة والنزحية والعشيرة ( ولو كانوا مؤمنين ) والمال والسكن على حب الله ورسوله والجهاد في سبيله ، تقنيدا لوسوسة شياطين الجن والانس - من المناققين ومرضى القلوب - لهم واغرائهم باستنكار عود حالة الحرب مع المشركين وتغييرهم من قلة لهم لكثرتهم ، وقرابة بعضهم ، وللكساد التجارة التي تكون معهم ، وذلك بعد إقامة الدلائل على كون ذلك من الحق والعدل والمصلحة العامة في الدين والدنيا ، وفي هذه الغزوة من العبر والحكم والاحكام ما ليس في غيرها وسنين المهم منه في إثرتفسير الآيات . فل عز وجل

لقد نصركم الله في مواطن كثيرة بالظاهر ان هذا الخطاب مما أمر النبي ﷺ أن يقوله لجماعة المساميين بالتبع لما قبله وفيهم بقية من المناققين وضعفاء الايمان ، ولم يعطف عليه لانه بيان مستأنف لافمة الحجة على صحة ما قبله من هي ووعيد ، وان الخير والمصلحة للمؤمنين في ترك ولاية ذوي القربى من الكافرين ، وفي ايثار حب الله ورسوله والجهاد في سبيله على حب ذوي القربى والعشيرة والمال والسكن مما يجب للقوة والعصبية وللتمتع بلذات الدنيا ، فن نصر الله تعالى لهم في تلك المواطن الكثيرة لم يكن بقوة عصبية أحد منهم ، ولا بقوة ائمة ، وما يأتي به من الزاد والعتاد ، وقد ترتب عليه من القوة والعزة والثروة ما لم يكن لهم مثله من

قبل ، ثم ترتب عليه من السيادة والملك بطاعة الله ورسوله ما هو أعظم من ذلك فيما بعد ، ثم يكون له من الجزاء في الآخرة ما هو أعظم وأدوم . وإنما ذلك من فضل الله عليهم بهذا الرسول الذي جاءهم بهذا الدين القويم .

والمواطن جمع موطن وهي مشاهد الحرب ومواقعها ، والاصل فيه مقر الانسان ومحل اقامته كالوطن . ووصفها بالكثيرة لانها تشمل غزوات النبي ﷺ وأكثر سراياه التي أرسل فيها بعض أصحابه ولم يخرج معهم . ولا يطلق اسم الغزوة - ومثلها الغزاة والمغزى - إلا على ما تولاه ﷺ بنفسه من قصد الكفار الى حيث كانوا من بلادهم او غيرها

روى البخاري ومسلم في كتاب المغازي من صحيحهما عن ابي إسحاق السبيعي انه سأل زيد بن أرقم : كم غزا النبي ﷺ من غزوة ؟ قال تسع عشرة . وسأله : كم غزا معه ؟ قال سبع عشرة ، قال الحافظ في شرح الحديث من اول الكتاب عند قوله تسع عشرة : كذا قال ومراده الغزوات التي خرج فيها رسول الله ﷺ بنفسه سواء قاتل او لم يقاتل لكن روى ابو يعلى من طريق ابي الزبير عن جابر ان عدد الغزوات إحدى وعشرون وإسناده صحيح وأصله في مسلم . فعلى هذا ففات <sup>(١)</sup> زيد بن أرقم ذكر ثنتين منها ولعلها الابواء وبواط وكان ذلك خفي عليه لصغره اه

ثم ذكر الحافظ عن موسى بن عقبة انه ﷺ قاتل بنفسه في ثمان : بدر ثم أحد ثم الاحزاب ثم المصطلق ثم خيبر ثم مكة ثم حنين ثم الطائف ( قال ) وأهل غزوة قريظة لانه ضمها إلى الاحزاب لكونها كانت في أثرها وأفردتها غيره لوقوعها منفردة بعد هزيمة الاحزاب . وكذا وقع لغيره عد الطائف وحنين واحدة لتقاربهما . فيجتمع على هذا قول زيد بن أرقم وقول جابر . وقد توسع ابن سعد فبلغ عدد المغازي التي خرج فيها رسول الله ﷺ بنفسه سبعاً وعشرين وتبع في ذلك الواقدي وهو مطابق لما عده ابن اسحاق الا انه لم يفرد وادي فاقري من خيبر ، اشار الى ذلك السهيلي ، وكان الستة الزائدة من هذا

( ١ ) الصواب حذف الفاء هنا او ان يقال : ففات زيد بن أرقم على هذا الخ

القبيل .. الخ ووضح الحافظ هذا البسط من جانب وتدخل بعض المغازي المتقاربة في بعض من جانب آخر فكان خير جمع بين الاقوال  
ثم قال : وأما البعوث والسرايا فعند ابن إسحاق ستا وثلاثين <sup>(١)</sup> وعند الواقدي ثمانياً وأربعين (كذا) وحكى ابن الجوزي في التلخيص ستا وخمسين وعند السعودي ستين ، وبلغها شيخنا زيادة على السبعين ، ووقع عند الحاكم في الأكليل أنها تزيد على مائة فلعله أراد ضم المغازي إليها . اهـ واختار بعض العلماء أن المغازي والسرايا كلها ثمانون

ومن المعلوم أنه لم يقع فيها كلها قتال فيقال انه تعالى نصرهم فيها كما ان من المعلوم انه تعالى نصرهم في كل قتال إما نصر أعزیزاً مؤزراً كاملاً وهو الأكثر ، ولا سيما بدر والخندق وغزوات اليهود وافتتح ، وإما نصراً مشوباً بشيء من التربة على ذنوب اقترفوها كما وقع في أحد إذ نصرهم الله أولاً ثم أظهر العدو عليهم بمخالفتهم أمر القائد الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم في أمر من أهم أوامر الحرب وهو حماية أرملة لظهورهم كما تقدم تفصيله في سورة آل عمران وتفسيرها - وكما كان في حنين من الهزيمة في أثناء المعركة والنصر العزيز التام في آخرها وهو ما بينه تعالى بقوله

﴿ ويوم حنين ﴾ أي ونصركم يوم حنين <sup>(٢)</sup> أيضاً وهو واد الى جنب ذي المجاز قريب من الطائف بينه وبين مكة بضعة عشر ميلاً من جهة عرفات ، هذا ما اعتمده الحافظ في الفتح وغيره ، وقيل إن بينه وبين مكة ست ليال وعن الواقدي ثلاث ليال . وفي روح المعاني للآلوسي انه على ثلاثة أميال من

(١) كذا في النسخ المطبوعة : نصر ولعل أصله : قبلت عند ابن إسحاق الخ وكذا يقال فيما بعده

(٢) عطف ظرف الزمان على ظرف المكان جائز كما عطفه كما حققه أبو علي القارسي ومن لم يجزه يتأول مثل هذا التعبير بتقدير مضاف . وقال الزمخشري : انه منصوب بفعل مضمر وهو معطوف على ما قبله عطف جملة على جملة . وإنما يصح الخلاف في إعرابه رأياً استعماله فلا محل للخلاف في جوازه ولا في فصاحته وهو في القرآن

الطائف . وتسمى هذه الغزوة غزوة أوطاس وغزوة هوازن . وأوطاس كما في معجم البلدان واد في أرض هوازن كانت فيه وقعة حنين للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ببني هوازن ومثله في القاموس ، وقد عقد البخاري في صحيحه بابا لغزوة أوطاس بعد سوق الروايات في غزوة حنين . وقال الحافظ في الكلام على هذه الترجمة : قل عياض هو واد في دار هوازن وهو موضع حرب حنين . اه وهذا الذي قاله ذهب اليه بعض أهل السير والراجح ان وادي أوطاس غير وادي حنين . ويوضح ذلك ما ذكر ابن اسحاق ان الواقعة كانت في وادي حنين وأن هوازن لما انهزموا صارت طائفة منهم إلى الطائف وطائفة إلى بحيلة وطائفة إلى أوطاس ، فأرسل النبي ﷺ عسكرياً متقدمهم أبو عامر الأشعري إلى من مضى إلى أوطاس كما يدل عليه حديث الباب ثم توجه هو وعسا كره إلى الطائف . وقال أبو عبيد الله البكري أوطاس واد في دار هوازن وهناك عسكروا هم وثقيف ثم التقوا بحنين اه

وقال ابن القيم في الاسمين : وهما موضعان بين مكة والطائف فسميت الغزوة باسم مكاتها وتسمى غزوة لانهم هم الذين أتوا لقتال رسول الله ﷺ اه والاولى ان يقال انها سميت باسمهم لانها وقعت بأرضهم ولانهم هم الذين جمعوا جموع العرب من القبائل الاخرى لقتاله ﷺ وكانوا هم الموقدين لنار الحرب والمقصودين بها وقوله تعالى ﴿ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتَكُمْ ﴾ بدل من يوم حنين أو عطف بيان له وحاصل معناه مع ما سبقه انه نصركم في مواطن كثيرة ما كنتم تطمعون فيها بالنصر بمحض استعدادكم وقوتكم لقلة عددكم وعتادكم ، ونصركم أيضا في يوم حنين وهو اليوم الذي أعجبكم فيه كثرتم إذ كنتم اثني عشر الفا وكان الكافرون أربعة آلاف فقط فقال قائلكم معبراً عن رأي الكثيرين الذين غرتهم الدثرة : لن تغلب اليوم من قلة ، وقد زعم بعض رواة السيرة أن النبي ﷺ هو الذي قال هذا القول ورده الرازي بأنه غير معقول ، ونرده أيضا بأن المنقول الصحيح خلافه وهو ما رواه يونس بن بكير في زيادات المغازي عن الربيع بن أنس قل قال رجل يوم حنين : لن تغلب اليوم من قلة . فشق ذلك على النبي ﷺ فكانت الهزيمة . اه

أي وقعت بأسبابها فكانت عقوبة على هذا الغرور والعجب الذي تشير اليه الكلمة، وتربية للمؤمنين حتى لا يعودوا الى الغرور بالكثرة، لأنها ليست إلا احد الاسباب المادية الكثيرة للنصرة، وما تقدم بيانه من الاسباب المعنوية في سورة الانفال اعظم<sup>(١)</sup> وقد قال تعالى حكاية عن المؤمنين الكاملين الذين يعلمون قيمة اسباب النصر المعنوية كالصبر والثقة بالله والاتكال عليه ( ٢ : ٢٤٨ ) قال الذين يظنون انهم ملائكة الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين وكذلك وقعت الهزيمة بأسبابها في يوم أحد عقوبة وتربية كما تقدم في محله<sup>(٢)</sup>

﴿ فلم تغن عنكم شيئاً ﴾ أي فلم تكن تلك الكثرة التي اعجبتمكم وغرتمكم كافية لا لتصاركم بل لم تدفع عنكم شيئاً من عار الغلب والهزيمة ﴿ وضاعت عليكم الارض بما رحبت ﴾ أي ضاقت عليكم الارض برحبها وسعتها فلم تجدوا لكم فيها مذهباً ولا ملتجداً ﴿ ثم وليتم مدبرين ﴾ أي وليتم ظهوركم لعدوكم مدبرين لا تلون على شيء .

﴿ ثم أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين ﴾ السكينة اسم للحالة والهيئة النفسية الحاصلة من السكون والطمأنينة، وهي ضد الاضطراب والازعاج، وتعلق كفي المصباح على الرزانة والمهابة والوقار. والمعنى ان الله تعالى افرغ من سماء عزته وقدرته سكينة الدنية على رسوله بعد ان عرض له ما عرض من الاسف والحزن على اصحابه عند وقوع الهزيمة لهم، على انه ثبت كالطود الراسي نفساً، ولم يزد إلا شجاعته اقداماً وبأساً، وعلى المؤمنين الذين ثبتوا معه وأحاطوا ببغلتهم وقايل ما هم في ذلك الجيش اللهام كي يعلم هذا وذلك من الروايات الصحيحة الآتية، ثم على سائر المؤمنين الصادقين فأذهب روعهم، وأزال حيرتهم واضطرابهم، وعاد اليهم ما كان زال أو زلزل من ثباتهم وشجاعتهم، ولا سيما عند ما سمعوا نداءه ﷺ ونداء العباس يدعوهم إلى نبينهم بمره كما يأتي، وإنما قال ( وعلى المؤمنين ) ولم يقل وعليكم

(١) راجع ذلك في ج ٩ وهذا الجزء مستعيناً بكلمة نصر في الفهرس العام

(٢) راجعها في ج ٤



لأن الخطاب للجماعة وفيهم بقية من المنافقين وضعفاء الايمان كما تقدم وستأتي شواهد في الروايات الصحيحة . فيا لله العجب من هذه الدقة في بلاغة القرآن ﴿ وأنزل جنوداً لم تروها ﴾ أي وأنزل مع هذه السكينة جنوداً روحانية من الملائكة لم تروها بأبصاركم ، وأنا وجدت أثرها في قلوبكم ، بما عدا إليها من ثبات الجأش ، وشدة البأس ﴿ وعذب الذين كفروا ﴾ بالقتل والاسر والسبي ، وذلك منتهى الغلب والحزني ﴿ وذلك جزاء الكافرين ﴾ في الدنيا بكفرهم ما داموا يستحبون الكفر على الايمان ويعادون اهله ويقاتلونهم عليه ، كما وعدكم فيمن بقي منهم بقوله من هذا السياق أو البلاغ ( ١٤ ) قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ) الآية . ويدخل في هذا الجزاء من كان حاله مثل حال اولئك الكافرين في قتل من كان على هدي اولئك المؤمنين إلى يوم الدين .

﴿ ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم ﴾ ثم يتوب الله تعالى بعد هذا التعذيب الذي يكون في الدنيا على من يشاء من الكافرين فيهديهم إلى الاسلام ، وهم الذين لم تحط بهم خطيئات جهالة الشرك وخرافات من جميع جوانب انفسهم ، ولم يختم على قلوبهم بالاصرار على الجحود والتكذيب ، أو الجحود على ما ألفوا بمحض التقليد ، والله غفور لمن يتوب عن الشرك والمعاصي رحيم بهم . ونكتة التعبير عن هذه التوبة ، وما يتلوها من المغفرة والرحمة ، بصيغة الفعل المستقبل « يتوب » اعلام المؤمنين بان ما وقع في حنين من ايمان اكثر من بقي من الذين غابوا وعذبوا بنصر المؤمنين عليهم ، سيقع مثله لكل الذين يقدمون على قتال المؤمنين بعد عودة حال الحرب بينهم . فان من سنة الله في الاجتماع البشري ان يميز الخبيث من الطيب بمثل ذلك . وما من حرب من حروب المسلمين الدينية الصحيحة إلا وكان عاقبتها كذلك . ولما صار الاسلام جنسية ، وحروب أهله أهواء دنيوية فقدوا ذلك ( فصل في أصح الروايات ، المفسرة لاجمال هذه الآيات )

#### الخروج إلى حنين والقتال والهزيمة

قال الحافظ في اول الكلام على هذه الغزوة من الفتح : قل أهل المغازي

خرج النبي ﷺ الى حنين لست خلت من شوال . وقيل لليلتين بقيتا من رمضان . وجمع بعضهم بانه بدأ بالخروج في اواخر رمضان وسار سادس شوال ، وكان وصوله اليها في عاشره . وكان السبب في ذلك ان مالك بن عوف النضري جمع القبائل من هوازن ووافقه على ذلك الثقيفون وقصدوا محاربة المسلمين فبلغ ذلك النبي ﷺ فخرج اليهم ، قال عمر بن شبة في كتاب مكة : حدثنا الحزامي يعني ابراهيم بن المنذر — حدثنا ابن وهب عن ابن ابي الزناد عن ابيه عن عروة انه كتب الى الوليد : اما بعد فانك كتبت الي تسألني عن قصة الفتح — فذكر له وقتها — فقام عامئذ بمكة نصف شهر ولم يزد على ذلك حتى اتاه ان هوازن وثقيفا قد نزلوا حنيئا يريدون قتال رسول الله ﷺ وكانوا قد جمعوا اليه ورؤسهم عوف بن مالك . ولابي داود باسناد حسن من حديث سهل بن الحنظلية أنهم ساروا مع النبي ﷺ الى حنين فاطنبوا السير فجاء رجل فقل اني انطلقت من بين أيديكم حتى طلعت جبل كذا وكذا فاذا بهوازن عن بكرة أبيهم بغنمهم ونعمهم وشأنهم قد اجتمعوا الى حنين ، فتبسم رسول الله ﷺ وقال « تلك غنيمة المسلمين غدا ان شاء الله تعالى » وعند ابن اسحاق من حديث جابر ما يدل على ان هذا الرجل هو عبد الله بن أبي حدرد الاسلمي اه

وقد أخرج البيهقي في الدلائل حديث الربيع بن أنس المتقدم عن يونس ابن بكر وزاد فيه أنهم ي المسلمين كانوا اثني عشر ألفاً منهم الفان من أهل مكة أقول وأما العشرة الآلاف فهم أصحابه الذين فتح بهم مكة . وفي البخاري من حديث هشام بن زيد عن أنس عبارة مبهمة بل غلط في هذا العدد قل : لما كان يوم حنين أقبلت هوازن وغطفان وغيرهم بنعمهم وذرائعهم ومع النبي عشرة آلاف من الطلقاء فأدبروا عنه حتى بقي وحده فنأدى يومئذ نداء من لم يخلط بينهما فقال « يا معشر الانصار » فقالوا لبيك يا رسول الله نحن معك . ثم انتفت عن يساره (فذكر مثل ذلك) الخ فقوله من الطلقاء غلط ، وفي رواية له : ومن الطلقاء . وهي مبهمة كما يعلم من رواية مسلم وهي « ومعه الطلقاء » الخ . ومن رواية البيهقي التي تقدمت آنفاً . وهؤلاء الطلقاء كانوا ألفين . وكان حال بعض الألفين وخفة .

بعض الشبان هما السبب الاول للهزيمة اذ كان بعضهم منافقاً أظهر الاسلام لما غلب على أمره ووطنه ومهد دينه ومهد عزه وكبريائه ، وبعضهم ضعيف الايمان . وكان النبي ﷺ يتألفهم الى أن يظهر لهم نور الاسلام وفضله بالعمل ومعاشرته ﷺ مع المؤمنين الصادقين ، ويحول ما كان في قلوبهم من ألفة الشرك وعداوة الاسلام ، حتى ان بعضهم أظهر الشكاة بل الكفر عند ما وقعت الهزيمة وكان منهم من ينوي قتل النبي ﷺ إذا أمكنته الفرصة ، كما يعلم من الروايات الصحيحة الآتية في القصة . وأما السبب الثاني للهزيمة فهو مثل ما سبق في وقعة أحد من ظهور المسلمين على المشركين واقبالهم على الغنائم واشتغالهم بها عن القتال وعند ذاك استبابتهم هوازن وبنو نصر بالسهام وكانوا رماة لا يكاد يخطئ لهم سهم

روى الشيخان وغيرهما من حديث البراء بن عازب (رض) وسأله رجل من قيس : أفردتم عن رسول الله ﷺ يوم حنين ؟ فقال : لكن رسول الله ﷺ لم يفر ، كانت هوازن رماة وأنا لما حملنا عليهم انكشفوا فأكبيننا على الغنائم فاستقبلونا بالسهام ولقد رأيت رسول الله ﷺ على بقلته البيضاء - وان أبا سفيان بن الحارث أخذ بلجامها - وهو يقول :

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

وفي رواية لمسلم قال جاء رجل الى البراء فقال أكنتم ولستم يوم حنين يا أبا عمار ؟ فقال اشهد على نبي الله ﷺ ما ولي . ولكنه انطلق اخفاء من الناس وحسر الى هذا الحي من هوازن وهم قوم رماة فرموهم برشق من نبل كأنها رجل من جراد (١) فأنكشفوا فأقبل القوم الى رسول الله ﷺ وابوسفيان بن الحارث يقود به بقلته قتل ودعا واستنصر وهو يقول (٢)

(١) قوله أخفاء وحسرا تشدد به فيهما اجمع خفيف وحسرا أي مستعجلون وليس عليهم دروع . ورشق النبل رمي الجماعة له دفعة واحدة والرجل من الجراد بكسر الراء الجماعة الكثير منه فهو كسرب الطير وقطيع الغنم

(٢) مثله ﷺ بهذا البيت من الرجز لا يقتضي كونه شاعراً ، لا لانه ليس من الشعر وأنه أقرب إلى السجع ، ولا لأن أصله لغيره خاطبه به ، ولا لقلته ولا لانه =

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب  
« اللهم انزل نصرك » قال البراء كنا والله إذا احمر البأس نتقي به وان  
الشجاع منا للذي يحاذي به يعني النبي ﷺ<sup>(١)</sup>

وروى مسلم أيضا من حديث سلمة بن الأكوع قال : غزونا مع رسول  
الله ﷺ حينما فلما واجهنا العدو تقدمت فأعلو ثنية فاستقبلني رجل من العدو  
فارميه بسهم فتواري عني فما دريت ما أصنع ونظرت إلى القوم فاذا هم قد طلعوا  
من ثنية أخرى فالتقوهم وصحابة النبي ﷺ فولى صحابة النبي ﷺ وأرجع  
منهم ما وعلي بردتان متشزرا بأحدهما مرتديا بالأخرى فاستطلق أزارى فجمعهم ما  
جميعا ومررت على رسول الله ﷺ منهم ما وهو على بغلته الشهباء فقال رسول  
الله ﷺ « لقد رأى ابن الأكوع فرعا » فلما غشوا رسول الله ﷺ نزل عن  
البغلة ثم قبض قبضة من تراب من الأرض ثم استقبل به وجوههم فقال « شأهت  
الوجوه » فما خلق الله منهم إنسانا إلا ملأ عينيه ترابا تلك القبضة فواو أم دبرين  
فهزمهم الله عز وجل وقسم رسول الله ﷺ غنائمهم بين المسلمين اه

عدد من ثبت معه ﷺ في حنين

قال الحافظ في شرح حديث البراء من فتح الباري عند قوله : وأبوسفيان  
ابن الحارث أخذ برأس بغلته البيضاء بعد بيان أن الحارث هذا هو ابن عبد المطلب  
عمه ﷺ مانصه : وعند ابن أبي شبة من مرسل الحكم بن عتيبة قال لما فر الناس  
يوم حنين جعل النبي ﷺ يقول \* أنا النبي لا كذب \* أنا ابن عبد المطلب \* فلم  
يبق معه الا أربعة نفر ثلاثة من بني هاشم ورجل من غيرهم : علي والعباس بين

لم يقصد به الشعر كما قالوا ، بل لان الشعر ملكة بقدر صاحبها على نظم الكلام بأوزان  
وقوافي ملزمة ملزما فيه التخييل والايهام وضروب الاغراق والغلو وتصوير الاشياء  
بغير صورها ، وهذه الملكة تكون بالسليقة وهي أقوى وتكون بالممارسة والصنعة ،  
ولم تكن له ﷺ هذه السليقة ولم يمارس الشعر ولم يظهر لها أثر في كلامه ﷺ  
قبل النبوة ولا بعدها (١) احمر البأس : اشتد القتال. ويحاذي به يحاذيه في الاقدام

يديه ، وأبوسفیان بن الحارث آخذ بالعنان ، وابن مسعود من الجانب الأيسر «  
(قال) وليس يقبل نحوه أحد إلا قتل

وروى الترمذي من حديث ابن عمر بإسناد حسن قال: لقد رأيتنا يوم حنين.  
وان الناس لولون وما مع رسول الله ﷺ مائة رجل <sup>(١)</sup> وهذا أكثر ما وقفت  
عليه من عدد من ثبت يوم حنين . وروى أحمد والحاكم من حديث عبد الرحمن  
ابن عبد الله بن مسعود عن أبيه قال كنت مع النبي ﷺ يوم حنين فولى عنه  
الناس وثبت معه ثمانون رجلا من المهاجرين والانصار فكننا على اقدامنا ولم نولهم  
الدبر ، وهم الذين أنزل الله عليهم السكينة . وهذا لا يخالف حديث ابن عمر فانه  
نفي أن يكونوا مائة ، وابن مسعود أثبت انهم كانوا ثمانين . وأما ما ذكره النووي  
في شرح مسلم انه ثبت معه اثنا عشر رجلا فكأنه أخذه مما ذكره ابن إسحاق في  
حديثه انه ثبت معه العباس وابنه الفضل وعلي وأبوسفیان بن الحارث وأخوه  
ربيعه وأسامة بن زيد وأخوه من أمه أيمن بن أم أيمن ، ومن المهاجرين أبو بكر  
وعمر — فهؤلاء تسعة ، وقد تقدم ذكر ابن مسعود في مرسل الحاكم فهؤلاء عشرة  
ووقع في شعر العباس بن عبد المطلب ان الذين ثبتوا معه كانوا عشرة فقط وذلك قوله.

نصرنا رسول الله في الحرب تسعة وقد فر من قدره فاقشعوا

وعاشرنا وافي الحمام بنفسه لما مسه في الله لا يتوجع

ولعل هذا هو الثبت ومن زاد على ذلك يكون عجل في الرجوع فعدهم من  
لم يهزم ، ومن ذكر الزبير بن بكار وغيره انه ثبت يوم حنين جعفر بن أبي سفیان  
ابن الحارث وقثم بن العباس وعتبة ومعتب ابنا أبي لؤب وعبد الله بن الزبير بن  
عبد المطلب ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب وشيبة بن  
عثمان الحنفي فقد ثبت عنه انه لما رأى الناس قد انهزموا استدبر النبي ﷺ  
ليقتله فأقبل عليه فضربه في صدره وقل له «قاتل الكفار» فقاتلهم حتى انهزموا . اهـ

(١) الذي في نسخة الترمذي المطبوعة في الهند : وان الفئتين لوليتان - والباقي

سواء . وقال حديث حسن صحيح غريب من حديث عبيد الله لانعرفه من هذا الا  
الوجه والمراد عبيد الله بن عمر عن نافع عن عبد الله بن عمر



وقتل ابن القيم عن ابن إسحق بسنده إلى جابر بن عبد الله (رض) قال : لما استبيلنا وادي حنين انحدرنا في واد من اودية تهامة اجوف حطوط انا ننحدر فيه انحداراً قال وفي عماية الصبح ، وكان القوم قد سبقونا الى الوادي فكنوا لنا في شعابه وأجنابه ومضايقه قد أجمعوا وتهيئوا وأعدوا ، فوالله ماراعنا ونحن منخطون الا الكتائب قد شدوا علينا شدة رجل واحد ، وانشمر الناس راجعين لا يلوي أحد منهم على احد . وانحاز رسول الله ﷺ ذات اليمين ثم قال « الى أين أيها الناس ؟ هلم إلي انا رسول الله ، انا محمد بن عبد الله » وبقي مع رسول الله ﷺ نفر من المهاجرين وأهل بيته وفيمن ثبت معه من المهاجرين أبو بكر وعمر ، ومن اهل بيته علي والعباس وأبو سفيان بن الحارث وابنه والفضل بن العباس وربيعة بن الحارث وأسامة بن زيد وأيمن بن أم أيمن - وقتل يومئذ -

#### ظهور شامة المنافقين بالهزيمة

قال ابن اسحق : ولما انهزم المسلمون ورأى من كان مع النبي ﷺ من جفأة اهل مكة الهزيمة تكلم رجال منهم بما في انفسهم من الطعن فقال ابو سفيان ابن حرب لا تنتهي هزيمتهم دون البحر ، وان الازلام لمعه في كنانته . وصرح جبلة بن الجندب - وقال ابن هشام صوابه كلد - ألا قد بطل السحر اليوم - فقال له صفوان أخوه لأمه وكان بعد مشركا اسكت ، فوالله لأن يربني رجل من قريش أحب إلي من ان يربني رجل من هوازن

وذكر ابن سعد عن شيبه بن عثمان الحجبي قال لما كان عام الفتح دخل رسول الله ﷺ مكة عنوة ، قلت أسير مع قريش الى هوازن بحنين فعسى ان اختلطوا ان أصيب من محمد غرة فأثأر منه فأكون انا الذي قتت بثأر قريش كلها ، وأقول لو لم يبق من العرب والعجم احد إلا اتبع محمدا ما اتبعته ابداً ، وكنت مرصداً لما خرجت له لا يزداد الامر في نفسي الا قوة . فلما اختلط الناس اقتحم رسول الله ﷺ عن بغلته فأصلت السيف فدنوت أريد ما أريد منه ورفعت سيفي حتى كدت أشعره إياه ، فرفع لي شواظ من نار كالبرق يكاد يحشني ، فوضعت يدي

على بصري خوفاً عليه ، فالتفت إلي رسول الله ﷺ فناداني « يا شيب (١) ادن مني » فدنوت منه فمسح صدري ثم قال « اللهم اعذه من الشيطان » قل فوالله لهُوَ كان ساعتهُ أحب إلي من سمعي وبصري ونفسي ، وأذهب الله ما كان في نفسي . ثم قال « ادن فقاتل » فتقدمت أمامه أضرب بسيفي — الله اعلم اني أحب ان أقيه بنفسي كل شيء ولو لقيت تلك الساعة ابني لو كان حياً لا وقعت به السيف ، فجعلت أزمه فيمن لزمه حتى تراجع المسلمون فكروا كرة رجل واحد وقربت بغلة رسول الله ﷺ فاستوى عليها وخرج في اثرهم حتى تفرقوا في كل وجه ، ورجع إلى معسكره فدخل خبائه فدخلت عليه ما دخل عليه اعدائي حياً لرؤية وجهه وسروراً به ، فقال « يا شيب ! الذي اراد الله بك خير مما اردت لنفسك » ثم حدثني بكل ما أضمرت في نفسي مما لم اكن اذكره لأحد قط ( قال ) فقلت اشهد ان لا إله الا الله وأنت رسول الله . ثم قلت استغفر لي ، فاستغفر لي فقال « غفر الله لك » اه وروي نحوه من هذا عن النضر أو النضير بن الحارث من انه خرج الى حنيز وهو كافر يريد أن يعين على النبي ﷺ ان كانت الحرب عليه ثم صرح له النبي ﷺ في الجعرانة بما كان في نفسه فحسن إسلامه . ذكر الحافظ هذا في ترجمة نضير من الاصابة . و ذكر شيئاً في هذا المعنى عن أبي سفيان صخر بن حرب لم يذكر تاريخه

تراجع المسلمين ونصر الله لهم

روى مسلم من حديث العباس ( رض ) قال شهدت مع رسول الله ﷺ يوم حنين فلزمت انا وأبوسفيان بن الحارث بن عبد المطلب رسول الله ﷺ فلم نشاركه ورسول الله ﷺ على بغلة له بيضاء أدداها له فروة بن نفاثة الجذامي ، فله التقى المسلمون والكفار ولى المسلمون مدبرين ففتق رسول الله ﷺ ركض بمائه قبل الكفار ، قال عباس : وأنا أخذ باجام بغلة رسول الله ﷺ اكفها إرادة ان لا تسرع ، وأبوسفيان أخذ بركاب رسول الله ﷺ فقاتل رسول الله

(١) هذا ترخيم أصله ياشيبة وأريد به التعجب والاستمالة

صلى الله عليه وسلم « اي عباس ناد اصحاب السمرة » <sup>(١)</sup> فقال عباس | وكان رجلاً صديقاً |  
 فقلت بأعلى صوتي : أين اصحاب السمرة ؟ قال فوالله لكان عفتهم حين سمعوا  
 صوتي عطنة البقر على اولادها ، فقالوا يا اميك يا اميك ، قال ذقتلوا والكفار ،  
 ولدعوة في الانصار يقولون يا معتبر الانصار يا معتبر الانصار . قال ثم قصرت  
 الدعوة على بني الحارث بن الخزرج فقالوا يا بني الحارث بن الخزرج يدبي الحارث  
 ابن الخزرج ، فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بعته كالمشاور عليها الى قتالهم  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حين حي الوطيس <sup>(٢)</sup> قال ثم اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 حصيات فرمى بهن وجوه الكفار ثم قال « انهزموا ورب محمد » قال فذهبت انظر  
 اذا اقتتل على هيئته فيما ارى ، قال فوالله ما هو الا ان رامهم بحصياته فما زلت  
 ارى حدهم كايلاً وامرهم مدبراً اه وفي رواية له عنه زيادة حتى هزمهم الله تعالى  
 وكأني انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض خلفهم

قل النووي في شرح كفة عباس قل الامداد: في هذا الحديث دليل على أن  
 فرارهم لم يكن بعيداً وأنه لم يحصل الفرار من جميعهم ، وإنما فتحه عليهم من في قلبه  
 مرض من مسامة أهل مكة المؤلفة ومشركيها الذين لم يكونوا أسلموا. وإنما كانت  
 هزيمتهم فجأة لا نصبابهم عليهم دفعة واحدة ورشقتهم بالسهم ، ولا اختلاط أهل مكة  
 معهم ممن لم يستتر الايمان في قلبه ، ومن يربص بالمسلمين الدوائر ، وفيهم نساء  
 وصبيان خرجوا للغنيمة الخ وفي السير أن خبر الخزيمة بلغ مكة فسمت منافقوها  
 وفد هو ازن وإسلامهم وغنائمهم وسبيهم

روى البخاري من حديث عروة بن الزبير أن مروان والنسور بن مخزومة  
 أخبراه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام حين جاء وفد هوازن مسلمين فسألوه أن يرد  
 اليهم اموالهم وسبيهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم « معي من ترون ، وأحب الحديث  
 إلى اصدقائه ، ذختاروا إحدى العائفتين إما النسي وإما المال . وقد كنت استأيت

(١) السمرة فتح فضم الشجرة التي اوى الصحابة النبي صلى الله عليه وسلم تحتها يوم الحديبية

(٢) كذا في مسلم والمشهور « الآن حي الوطيس » وهي كرضي والجملة كناية

عن اشتداد الحرب وأول من قاتلها رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قالوا ثم صارت مثلاً لبلانها

يكم» وكان أنظرهم رسول الله ﷺ بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف . فلما تبين لهم أن رسول الله ﷺ غير راد لهم إلا إحدى الطائفتين قالوا فانا نختار سبينا ، فقام رسول الله ﷺ في المسلمين فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال «أما بعد فإن إخوانكم قد جاءونا تبيين واني قد رأيت أن ارد إليهم سبيهم ، فمن أحب أن يطيب ذلك فليفعل ، ومن أحب منكم أن يكون على حظه حتى نعطيهم إياه من أول ما يفيء الله علينا فليفعل» فقال الناس قد طيبنا ذلك يا رسول الله . فقال رسول الله ﷺ «إنا لا ندري من أذن في ذلك ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع إلينا عرفؤكم امركم» فرجع الناس فكلهم عرفؤهم ثم رجعوا إلى رسول الله ﷺ فآخبروه أنهم قد طيبوا وأذنوا . هذا الذي عن سبي هوازن اه وقائل هذا القول الأخير هو الزهري راوي الحديث كما صرح به البخاري في كتاب الهبة ؛ وتطبيب ذلك معناه إعطاؤه عن طيب نفس بلا مقابل ، والعرفاء جمع عريف وهو الذي يتولى امر طائفة من الناس ويتعرف أمورهم ليخبر بها من فوقه من أمرائهم وأمتهم وفعله من باب نصر وحسن . وأخر النبي ﷺ قسمة الغنائم لأجل عتق السبي قول الحافظ في شرح هذا الحديث من الفتح ساق الزهري هذه القصة من هذا الوجه مختصرة وقد سقها موسى بن عقبة في المغازي مطولة ولفظه ثم انصرف رسول الله ﷺ من الطائف في شوال إلى الجمرانة <sup>(١)</sup> وبها السبي - يعني سبي هوازن - وقدم عليه وفد هوازن مسلمين فيهم تسعة نفر من اشرافهم فأسلموا وبايعوا ثم كموه فقالوا يا رسول الله ان فيمن اصبتم الامهات والاخوات والعمات والخاللات وهن مخازي الأقوام <sup>(٢)</sup> فقال « سأطلب لكم وقد وقعت المقاسم فأني الامرين أحب إليكم ؟ آلبي أم المال ؟ » قالوا خيرتنا يا رسول الله بين الحسب والمال فالحسب أحب إلينا ولا نتكلم في شاة ولا بعير . فقال «اما الذي لبني هاشم فهو لكم ، وسوف اكلم لكم المسلمين فكلموهم وأظهروا إسلامكم» فلما صلى رسول الله

(١) الجمرانة بكسر الجيم باء قريب من مكة من جهة عرفات والطائف (٢) يعنون أن في سبيهم عارا وإهانة لأقوامهن

ﷺ المهاجرة قاموا فتكلم خطباؤهم فأبلغوا ورغبوا الى المسلمين في رد سبيهم .  
ثم قام رسول الله ﷺ حين فرغوا فشفع لهم وحض المسلمين عليه وقال «لقد رددت  
الذي لبني هاشم عليهم» فستفيد من هذه القصة عدد الوفد وغير ذلك مما لا يخفى اه  
ثم ذكر الحافظ رواية ابن اسحاق ولفظه: وأدركه وفد هوازن بالجرانة وقد  
أسلموا فقالوا يا رسول الله إنا اهل وعشيرة قد اصابنا من البلاء ما لم يخف عليك ،  
فامن علينا من الله عليك . وقام خطيبهم زهير بن صرد فقال يا رسول الله ان  
الواتي في الحظائر من السبايا خالاتك وعماتك وحواضنك اللاتي كن يكفلنك  
وأنت خير مكفول . ثم أنشد الايات المشهورة اولها

امن علينا رسول الله في كرم فانك المرء نرجوه وندخر

ويقول فيها : امنن على نسوة قد كنت ترضعها إذ فولن تملؤن من محضها الدرر

ثم ساق القصة نحو سياق موسى بن عقبة اه ويعني الشاعر الخطيب بما ذكر من قرابة  
السبايا للمصطفى ﷺ قرابة الرضاع فقد كان بنو سعد من هوازن وكان في السبايا أخته  
الشيء وقد أكرمها وحباها، وقيل كان فيهم حليلة مرضعتها أيضاً، وكان من رجال الوفد  
عنه من الرضاة أبو مروان ويقال ثروان وبرقان، كما كان هذا الخطيب منهم أيضاً  
وفي طبقات ابن سعد ان رجال الوفد كانوا أربعة عشر رجلا وان مما قاله  
خطيبهم زهير بن صرد في السبايا: وان أبعدهن قريب منك، حضنك في حجورهن،  
وأرضعنك بشدهن، وتوركنك على اوراكهن، وأنت خير المكفولين

## قسم غنائم حنين

﴿وليثار قريش ولا سيما المؤلفة قلوبهم وحرمان الانصار﴾

كان السبي ستة آلاف نفس من النساء والاطفال الذين قضى عرف الحرب  
يومئذ استرقاقهم، وأعتقهم النبي ﷺ باسترضاء المستحقين من الغائمين فجمع بين  
سياسة الاسلام في التوصل الى تحرير الرقيق بجميع الوسائل واتقاء تنفير المسلمين



ولأسماء حديثي العهد بالاسلام . وكانت الابل أربعة وعشرين ألفا والغنم أربعين ألف شاة وقيل أكثر ، والفضة أربعة آلاف اوقية . وسبب هذه الكثرة ان مالك بن عوف النصري الذي جمع القبائل للقتال ساق مع المقاتلة نساءهم وأبناءهم ومواسيهم وأموالهم لاجل أن يثبتوا ولا يفروا فكان ذلك تسخييراً من الله تعالى ليكونوا غنيمة للمسلمين ، فلما قسمها وأفاض في العطاء على المؤلفة قلوبهم من طلقاء يوم الفتح وجد الانصار وتحديث بعضهم بذلك فجمعهم النبي ﷺ وخطب فيهم فأرضاهم وذلك مروي في الصحاح والسنن والمغازي فنذكر اصح الروايات فيه

روى احمد والبخاري ومسلم من عدة طرق واللفظ هنا للبخاري من حديث عبدالله بن زيد بن عاصم قال : لما أفاء الله على رسوله ﷺ يوم حنين قسم في الناس في المؤلفة قلوبهم ولم يعط الانصار شيئاً فكأنهم وجدوا إذ لم يصبهم ما أصاب الناس ، فخطبهم فقال « يا معشر الانصار ! ألم أجدكم ضالالاً فهداكم الله بي ؟ وكنتم متفرقين فآلفكم الله بي ؟ وكنتم عالة فأغناكم الله بي ؟ » كلما قال شيئاً قالوا : الله ورسوله آمن . قال « ما يمنعكم أن تحببوا رسول الله كلما قال شيئاً ؟ » قالوا الله ورسوله آمن . قال « لو شئتم قلتم جئتنا كذا وكذا ، ألا ترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبون بالنبي ﷺ إلى رحالكم ؟ لولا الهجرة لكنت امرءاً من الانصار ، ولو سلك الناس واديا وشعباً لسلكت وادي الانصار وشعبها ، الانصار شمار ، والناس دثار ، انكم ستلقون بعدي أثرة فاصبروا حتى تلقوني على الحوض » . وللشيخين من حديث انس واللفظ للبخاري : قال ناس من الانصار حين أفاء الله

على رسوله ما أفاء من اموال هوازن فطفق النبي ﷺ يعطي رجلاً المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله ﷺ يعطي قريشاً ويتركنا وسيوفنا تقطر من دماءهم ( قال انس ) فحدث رسول الله ﷺ بمقاتلتهم فأرسل إلى الانصار فجمعهم في قبة من آدم ولم يدع معهم غيرهم . فلما اجتمعوا قام رسول الله ﷺ فقال « ما حديث بلغني عنكم ؟ » فقال فقهاء الانصار أما رؤساؤنا يا رسول الله فلم يقولوا شيئاً وأما ناس منا حديثة اسنانهم فقالوا يغفر الله لرسول الله ﷺ يعطي قريشاً ويتركنا وسيوفنا تقطر من دماءهم ، فقال رسول الله ﷺ « فاني اعطي رجلاً حديثي

عهد بكفر أتا لفهم ، أما ترضون ان يذهب الناس بالاموال وتذهبون بالني ﷺ الى رحلكم ؟ فوالله لما تنقلبون به خير مما ينقلبون به « قالوا يا رسول الله لقد رضينا فقال لهم النبي ﷺ » ستجدون أثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله ﷺ فاني على الحوض « قال انس فلم يصبروا اه وفي رواية فلم نصبر ، لانه منهم وفي رواية اخرى عنه قال : جمع النبي ﷺ ناساً من الانصار فقال « ان قريشاً حديث عهد (كذا فيها) بجاهلية ومصيبة واني اردت ان اجبرهم وأتألفهم » الخ

ولهما من حديث عبد الله بن مسعود (رض) واللفظ للبخاري وهو أخصر قال لما كان يوم حنين آثر النبي ﷺ ناساً : اعطى الاقرع مائة من الابل وأعطى عينة مثل ذلك وأعطى ناساً فقال رجل ما أريد بهذه القسمة وجه الله فقلت والله لأخبرن النبي ﷺ فقال « رحم الله موسى قد أؤذي بأكثر من هذا فصبر » وفي رواية له عنه فقال رجل من الانصار . قال الحافظ في رواية الاعمش اي عنه فقال رجل من الانصار ، وفي رواية الواقدي انه معتب بن قشير بن عوف وكان من المنافقين وروى احمد ومسلم وغيرهما من حديث رافع بن خديج قال اعطى رسول الله ﷺ اباسفيا بن حرب وصفوان بن امية وعيينة بن حصن والاقرع بن حابس كل إنسان منهم مائة من الابل ، وأعطى عباس بن مرداس دون ذلك . فقال عباس بن مرداس

أتحمل نهبي ونهب العبيد يد بين عينة والاقرع (١)

فما كان بدر ولا حابس يفوقان مرداس في المجمع (٢)

وما كنت دون امرئ منها ومن تخفض اليوم لا يرفع

قال فأتى له رسول الله ﷺ مائة اه وقد نقل الحافظ في الفتح اسما هؤلاء

المؤلفة الذين اجزل لهم العطاء فبلغوا اربعين ونيفا

وقوله ﷺ في حديث زيد بن عاصم المتقدم « لو شئتم لقلتم جئتنا كذا وكذا » انما ايهمه الراوي ادبا معه ﷺ وقد فسر في حديث أبي سعيد ولفظه

(١) المراد بالنهب الغنيمة . والعبيد (مضمر) اسم فرسه وكان يكون للفرس سهم

(٢) بدر جدد أبي عينة وكان ينسب اليه تارة وإلى أبيه حصن تارة وإنما تفعل

العرب ذلك في الجدد المشهور كما كان ينسب النبي ﷺ الى جده عبد المطلب

فقال « اما والله لو شئتم لقلتم فصدقم وصدقتم: اتيتنا مكذباً فصدقناك ، وطريداً فأويناك ، وعائلاً فواسيناك » ورواه احمد باسناد صحيح من حديث انس بلفظ « افلا تقولون جئتنا خائفاً فأمناك . وطريداً فأويناك ، ومخذولاً فنصرناك ؟ » فقالوا بل المنُّ علينا لله ولرسوله . اهـ واقول هذا من عجائب تواضعه ولطفه ودقائق حكمته وسياسته (ص) ذكر ما لعله يحتاج في مثل تلك الحال في قلوب بعضهم بعد ذكر بعض ما من الله تعالى به عليهم من النعم بهدايته وما كانوا قبلها الا قبيلتين من قبائل العرب المتعادية انتباغضة لاهم لاحداهما الا الفتك بالآخرى فصاروا اعز العرب ومفخر الاسلام والمسلمين ونزل فيهم (٤: ١٠٢) واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا . واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فالف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً (الآية . وأثنى عليهم في آيات أخرى يتعبد للملايين من جميع الشعوب بتلاوتها الى يوم القيامة . وروي انه ﷺ لما فرغ من خطبته بكى القوم حتى اخضلت لحاهم بالدموع رضي الله عنهم . وقديين المحقق ابن القيم في الهدي ما في هذه الغزوة من الحكم والاحكام فنذكر منها ما يتعلق بتفسير الآيات من العبرة والحكمة وهو قوله نفع الله بعلمه وحكمته :

﴿ فصل في الاشارة إلى بعض ما تضمنته هذه الغزوة ﴾

( من المسائل الفقهية ، والنكت الحكمية )

كان الله عز وجل قد وعد رسوله وهو صادق الوعد أنه إذا فتح مكة دخل الناس في دينه أفواجا ودانت له العرب بأسرها فلما تم له الفتح المبين اقتضت حكمته تعالى ان أمسك قلوب هوازن ومن تبعها عن الاسلام وأن يجمعوا ويتألبوا لحرب رسول الله ﷺ والمسلمين ، ليظهر أمر الله وتام إعزازه لرسوله ونصره لدينه ، ولتكون غنائمهم شكرياً لأهل الفتح ، وليظهر الله سبحانه رسوله وعباده وقهره لهذه الشوكة العظيمة التي لم يلق المسلمون مثلها فلا يقاومهم بعد أحد من العرب ، ولغير ذلك من الحكم الباهرة التي تلوح للمتأملين ، وتبدو للمتوسمين ، فاقتضت حكمته سبحانه أن اذاق المسلمين اولامرارة الهزيمة والكسرة مع كثرة عددهم وعددهم وقوة شوكتهم ، ليظأمن رؤساً رفعت بالفتح ولم تدخل بلده وحرمة كما

دخله رسول الله ﷺ واضعاً رأسه منحنياً على فرسه ، حتى ان ذقنه تكاد أن تمس سرجه ، تواضعاً لربه ، وخضوعاً لعظمته ، واستكانة لعزته ، أن أحل له حرمة وبلده ، ولم يحل لأحد قبله ولا لأحد بعده ، وليبين سبحانه لمن قل : لن تغلب اليوم عن قلة ، أن النصر إنما هو من عنده وأنه من ينصره فلا غالب له ، ومن يخذله فلا ناصر له غيره . وأنه سبحانه هو الذي تولى نصر رسوله ودينه لا كثرتم التي أعجبتكم فأنما لم تغن عنكم شيئاً قولتم مدبرين .

فلما انكسرت قلوبهم ارسات اليها خلع الجبر ، مع يريد النصر ، ( فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها ) وقد اقتضت حكمته أن يخلع النصر وجوازهم إنما تفيض على اهل الانسار ( ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين \* ونمكن لهم في الارض ونري فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون )

ومنها أن الله سبحانه لما منع الجيش غنائم مكة فلم يغنموا منها ذهباً ولا فضة ولا متاعاً ولا سبيّاً ولا ارضاً كما روى أبو داود عن وهب بن منبه قال : سألت جابراً هل غنموا يوم الفتح شيئاً ؟ قال لا وكانوا قد فتحوها بالخياف الخيل والركاب وهم عشرة آلاف وفيهم حاجة الى ما يحتاج اليه الجيش من أسباب القوة ، ففرك سبحانه قلوب المشركين لغزوهم وقذف في قلوبهم إخراج اموالهم ونعمهم وشياهم وسبيهم معهم نزلاً وضيافة وكرامة لحزبه وجنده ، وتم تقديره سبحانه بأن اطمعهم في الغفر . والأحلم مبادئ النصر ، ليتقضي الله أمراً كان مفعولاً ، فلما انزل الله نصره على رسوله وأوليائه وبردت الغنائم لأهلها ، وجرت فيها سهام الله ورسوله ، قيل لا حاجة لنا في دمائكم ولا في نسائكم وذرائعكم ، فأوحى الله سبحانه الى قلوبهم التوبة والالابة ، فجاءوا مسلمين ، فقيل ان من شكر إسلامكم وإتيانكم أن ترد عليكم نساءكم وأبناءكم وسبيكم ، و ( ان يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم )

ومنها أن الله سبحانه افتتح غزو العرب بغزوة بدر ، وختم غزوهم بغزوة حنين . ولهذا يقرن بين هاتين الغزائين بالذكر فيقال بدر وحنين ، وان كان بينهما سبع

سنتين ، والملائكة قاتلت بأنفسها مع المسلمين في هاتين الغزاتين ، والنبي ﷺ رمى في وجوه المشركين بالحصباء فيها ، وبهاتين الغزاتين طفئت جمره العرب لغزو رسول الله ﷺ والمسلمين ، فالأولى خوفتهم وكسرت من حدهم ، والثانية استفرغت قواهم ، واستنفدت سهامهم ، وأذلت جمعهم ، حتى لم يجدوا بداً من الدخول في دين الله

ومنها ان الله سبحانه جبر بها اهل مكة وفرحهم بما نالوه من النصر والمغنم ، وكانت كالدواء لما نالهم من كسرهم ، وان كان عين جبرهم ، وعرفهم تمام نعمته عليهم بما صرف عنهم من شر هوازن ، فانه لم يكن لهم بهم طاقة وإنما نصر واعاينهم بالمسلمين ، ولو أفردوا عنهم لأكلهم عدوهم . الى غير ذلك من الحام التي لا يحيط بها الا الله تعالى اه  
ثم عقد فصولاً أخرى لما فيها من احكام الفقه

## اقتراء الروافض في غزوة حنين

(والظن في جميع السحابة وحفاظ السنة )

ملخص غزوة حنين ان جيش المسلمين كان ثلاثة أضعاف جيش المشركين ولكن كان فيه القان من الطلقاء أهل مكة منهم المنافق المصّر على شركه ، الذي يتربص بالمؤمنين الدوائر ليثأر منهم ، والذي يريد قتل النبي ﷺ نفسه ، ومنهم ضعفاء الايمان ، والشبان الذين جاءوا للغنيمة لا لاعزاز الحق بالجهاد

وانه لما وقع عليهم رشق النبال كرجل الجراد فر هؤلاء وأدبروا فذعر الجيش وفر غيرهم اضطراباً كما هي العادة في مثل هذه الحل لا جبناً ، وكانت حكمة الله في ذلك تربية المؤمنين كما تقدم شرحه . وثبت رسول الله ﷺ كعاداته وثبت معه من كان قريباً منه من أهل بيته وغيرهم من كبار المهاجرين الذين لم يكونوا يفارقونه كأبي بكر وعمر وابن مسعود رضي الله عنهم . وقد صرح ابن مسعود ان الذين ثبتوا معه ﷺ كانوا ثمانين رجلاً كما تقدم ، ومن عدمه أقل من ذلك فانما عد من



رواه بالقرب منه ومن حفظ حجة على من لم يحفظ . وليس معنى هذا ان سائر الجيش قد انهزم جبنًا ، وترك الرسول وهو يعرف مكانه عمداً ، بل ولي الجمهور مدبرين بالتبع للطلقاء والاحداث الذين فروا من رشق السهام ، وأكثر هذه الالوف لا يعرف مكانه عليه الصلاة والسلام ، كما عرف هؤلاء الذين كانوا حوله عليه السلام ولما علم سائر المسلمين ولا سيما الأنصار بمكانه عليه السلام من نداء العباس (رض) أسرعوا في العطف والرجوع . هذا ما رواه المحدثون والمؤرخون

وأما الروافض فانهم يطعنون كعادتهم في جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يزعمون انهزم فروا كلهم جبنًا وعصيانًا لله وإسلامًا لرسوله إلى الهلكة ، واستحقوا غضبه تعالى ووعيدة الذي تقدم في سورة الانفال ، إلا نفر اقليل لا يتجاوزون العشرة يزعمون انهزم ثبتوا بالتبع ثبات علي كرم الله وجهه ، وانه هو الذي ثبت وحده بنفسه ، وانه لولاه لقتل النبي صلى الله عليه وسلم وزال الاسلام من الارض ،

ذكرنا في تفسير الآيتين ٥ و ٦ من هذه السورة كتابا لبعض علماء الشيعة المعاصرين كبر فيه مسألة تلاوة علي أوائل هذه السورة على المشركين سنة تسع وصغر إمارة أبي بكر على الحج وفندنا شبهه في ذلك .

وقد كبر صاحب هذا الكتاب ثبات علي مع النبي صلى الله عليه وسلم في حنين أضعاف ذلك التكبير ، وحقر سائر الصحابة أقبح التحقير ، وزعم ان عمر بن الخطاب قد فر في ذلك اليوم مع الفارين ، وهم بزعمه جميع المسلمين ، إلا علياً وثلاثة رجال « وقيل تسعة » ثبتوا بثباته

أما زعمه ان عمر قد فر وهو ما لم يقله أحد من المحدثين ولا أصحاب السير فقد تأول به رواية لأبي قتادة عند البخاري ذكر فيها هزيمة المسلمين وانه انهزم معهم ، وانه قال : فاذا عمر بن الخطاب في الناس ، فقلت ماشأن الناس ؟ قال أمر الله . ثم تراجع الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . اه فوجب أن نبين ما في كلامه من الجبل والافتراء لانه جعله تفسيراً لهذه الآية لثلا يضل بعض المطالعين على كتابه في فهمها قال : روى البخاري في صحيحه بأسناده عن أبي قتادة الخ والمتبادر من قوله روى بأسناده . انه رواه مسنداً موصولاً والصواب ان هذه الرواية فيه معلقة

بدأها البخاري بقوله وقال الليث حدثني يحيى بن سعيد الخ قال الحافظ في شرحه من الفتح : وروايته هذه (يعني يحيى بن سعيد) وصلها المصنف في الاحكام عن قتيبة عنه لكن باختصار . اه ويريد بهذا الاختصار ذكر الحديث المرفوع منها وهو قوله ﷺ « من اقام بيته على قتيل قتله فله سلمه » وليس فيها ذكر عمر (رض) ولذلك لم يذكرها الرافضي لان غرضه محصور في قول أبي قتادة « فذا عمر بن الخطاب في الناس » ليفسر به بأنه في الناس القارين فان العبارة محتملة لوم يثبت ان عمر كان فيمن ثبتوا ، ولذلك فسر القسطلاني بأنه كان في الناس الذين لم ينهزموا . ومتى كان عمر جباناً يفر من القتال ؟ وهو الذي كان رسول الله ﷺ يدعو الله بأن يعز به الاسلام . وفي بعض الروايات « يشد به الدين » فاستجاب الله دعاءه حتى قال عبد الله بن مسعود ما عبد الله جهره حتى أسلم عمر

وقد طعن الرافضي في جميع الصحابة ولا سيما أصحاب بيعة الرضوان ، الذين أتى الله تعالى عليهم في القرآن ، وأقسم انه رضي عنهم ، وجعل ذلك مما يتعبد به المسلمون الى آخر الزمان ، إذ قال عز وجل (لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً ) ثم قال فيهم ( محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم ، تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ، سيأثم في وجوههم من أثر السجود ، ذلك مثلهم في التوراة . ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فستوى على سوقه يعجب الزراع ، ليغيظ بهم الكفار ، وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيماً )

وهذا الكتاب وسائر كتب الروافض يدل على انهم أشد غيظاً بهم من جميع الكفار ، فان هذا الرافضي زعم أن جميع المسلمين فروا في أثر المؤلفلة قلوبهم من أهل مكة ، قال « ولم يبق مع رسول الله ﷺ الا ثلاثة : علي (ع) يضرب بالسيف بين يدي رسول الله ﷺ ، والعباس آخذ بلجام بغلته ﷺ ، وأبو سفيان بن الحارث ابن عبد المطلب آخذ بركابه . قيل وابن مسعود الى جانبه الايسر ، وقيل ثبت معه تسعة من بني هاشم وهو الذي اعتمده الشيخ المفيد في الارشاد » اه

وهو لم يعتمد على إرشاد مفيدة وهو من شيو خهم و كبار مصنفهم في تأييد  
تحلهم ، فذكر ما اعتمده بصيغة التمريض بعد جزمه هو بثبات الثلاثة فقط  
ثم زعم أن قوله تعالى ( ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين ) خاص  
بهؤلاء الذين ثبتوا معه صلى الله عليه وسلم فيقال له ولما دأعطف على ما قبله بتم الدالة على التراخي ؟  
أليس دليلا على أن الرسول والذين ثبتوا معه كانوا قد اضطربوا عند اضطراب  
الجمهور في تلك الهزيمة ؟ أليس نزول السكينة لازما أو ملازوما لعودة المهاجرين  
والانصار من أهل بيعة الرضوان تحت الشجرة إلى انقتال ؟ وهل عادوا إلا بعد  
أن زال ذلك الاضطراب واختلاط الامر الذي عرض لهم بفرار المؤلفة قلوبهم ؟  
وهل زال ذلك إلا بما أنزل الله عليهم من السكينة لما سمعوا نداء الرسول صلى الله عليه وسلم  
ونداء العباس ( رض ) وعلموا مكانه صلى الله عليه وسلم ؟ وهل يكون أصحاب هذه الكرة  
الناهضة ، بعد تلك الفرقة العارضة ، وهم أصحاب المواقف السابقة ، والفتوحات اللاحقة ،  
من الجبناء المستحقين لغضب الجبار ، ويكون قرارهم خذلا ت للرسول وتعهدا  
لا سلامه للكفار ، كما افترى هذا الرافضي الكفر ؟

و خلاصة المعنى الذي يدل عليه عطف انزال السكينة بتم الدال على تأخره عن  
تولي الادبار أن الاضطراب المنافي للسكينة بانهم رام الطلقاء كان عاما اذ تبعه انهم رام  
السواد الاعظم على غير هدى وهو أمر طبيعي في مثل هذه الحال ، فان اختلف سببه فقد  
اتفق المآل ، فالجيش اضطرب لهزيمة عدد كثير منه ، والرسول صلى الله عليه وسلم اضطرب بالهزنا على  
المسلمين . ثم بعد أن تمت حكمة الله في ابتلائهم بذلك أنزل سكينته على رسوله فأمر  
عنه العباس بنداء المهاجرين والانصار فتأداهم فستجابوا لله والرسول صلى الله عليه وسلم إذ  
انزل الله السكينة عليهم بدعوته والعلم بمكانه

ان الرافضي عمد بعد أن ذكر مجمل القصة بما وافق هواه من نقل ، وما  
مزجه به من تأويل باطل — إلى تحريف الآيتين في هذه الغزوة فزعم انها تويخ  
لجميع الصحابة ( رض ) ماعدا الذين ثبتوا وهم في زعمه ثلاثة ، بل واحد في الحقيقة  
وخص أصحاب بيعة الرضوان بالذكر ، بل بالذم المقتضي للكفر . فقال بعد أن زعم  
انهم أسلموا صاحب الدين « لجفأة الاعراب وطعام هو ازن وثقيف » ما نصه :

« فأين ما بايعتم به الله سبحانه وما أعطيتموه من العهد والميثاق يوم بيعة الرضوان على ان لا تفروا عنه ، ومن فر فهو في النار ، ومن قتل فهو شهيد ؟ فما وفيتم ببيعكم الذي بايعتم به سبحانه ( كذا ) إذ يقول ( ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً ) أنقضتم العهد ؟ أم استقامت البيعة ؟ ( ثم وليتم مدبرين ) غير متحرفين لقتال ولا متحيزين إلى فئة ( ومن يفعل ذلك فقد باء بغضب من الله ) اه بحروفه وتحريفه لكلام الله تعالى إذ جعل ذلك كله تفسيراً لآية يوم حنين التي لم تكن إلا تذكيراً للمؤمنين بعناية الله تعالى بهم ونصره إياهم على موقع فيهم من الاضطراب والتولي في ول المعركة . وقد أراد بهذا التحريف أن يهدم كل ما للصحابة الكرام من اثناء في كتاب الله . ويحملهم من ترار الخلق عند الله ، وبحول رضوان الله عنهم إلى غضبه ووعدهم إياهم بالجنة إلى وعيدهم بالنار .

أرأيت هذا الرافضي كيف لم يتم آية الشراء لانها حجة عليه ومبطله لتأويله وهو قوله تعالى ( ومن أوفى بعهد من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم ) فلو علم الله تعالى أنهم ينقضون العهد أو يستقبلون هذا البيع لما أمرهم بالاستبشار به ولما عبر عنه بانه هو الفوز العظيم أي دون غيره . وقد أشار بقوله : أم استقامت البيعة ، إلى قول الانصار ( رض ) عندبيعة العقبة للنبي ﷺ على منعه مما يمنعون منه أنفسهم وأموالهم ، ووعده لهم بالجنة — إذ قالوا : لا نقبل . ولا نستقبل ، وقد شهد الله ورسوله لهم بالوفاء ، وشهد عليهم الرافضي بالخيانة والغدر ، واستقالة البيعة ! !

وقد أعاد بعد هذا القول ذكر ما زعمه من فرار عمر بن الخطاب الذي أعز الله به الاسلام ، وأنزل بموافقة القرآن ، وكان أعظم ناسر له في الارض بعد رسوله عليه الصلاة والسلام .

ثم فسر السكينة « بتثبيت القلب وتسكينه وإيداعه الجرأة والبسالة » وقال « وانما أنزلها الله على رسوله ﷺ وعلى المؤمنين وهم الثلاثة او العشرة الذين مر ذكرهم » وقد جهل أن هذا التفسير طعن فيهم لأنه نص على أن هذه المعاني

من السكينة لم تكن لهم في أول القتال ، لعطف نزولها على تولية الادبار  
بثم المفيدة للتراخي . والصواب اللائق به ﷺ وبأصحابه المؤمنين (رض) ما ذكرنا

ثم انه بعد هذا الطعن في جميع الصحابة رضي الله عنهم - والاستثناء معيار العموم على  
أنه حصره بعد في علي وحده - قال « فإذا تدبرت حالة المسلمين وما قرعهم فيه وعاتبهم به  
سبحانه وكيف باهى الله سبحانه بأمير المؤمنين ذلك العسكر المجرب ، والجحفل الحاشد بإعلام  
الصحابة وأكابر المهاجرين والانصار وصناديدهم ، ومن اليهم الایاء والاشارة -  
ظهرت لك عظمته ومكانته من الله ورسوله ، ومبلغه من الدفع عن الدين والدولة » إلى  
آخر ما أطال به وأسهب من المعاني الشعرية في تحقير جميع المؤمنين ، حتى خص  
بالذكر الزبير وطاحه وسعد بن أبي وقاص الذين بشرهم رسول الله ﷺ بالجنة ،  
وخالد بن الوليد سيف الله ورسوله ، وفاتح العراق والشام ، ورافع لواء الاسلام ،  
وابي دجانة وسهل بن حنيف وسعد بن عباد والحارث بن الصمة وابي أبوب وأمثالهم  
من صناديد الاسلام الاعلام ، فزعم كاذبا مقتريا أن تلك الصدمة « أطارت أفئدتهم  
وشردت بهم في كل واد » ليقول في علي « وكيف قام في وجهها وانتصب لصدها  
وأقدم على ردها بصدر أوسع من الفضاء وقلب أمضى من القضاء » وزعم بل أقسم  
انه « لقد فاز من بين أصحاب رسول الله بأجرها ، واستولى علي فضلها وطار بفخرها »  
كأنه يشعر شعورا خفيا لا يدركه عقله بأنه لا يتم له اثبات غلوه فيه إلا باقتراء  
مناقب له مقرونة بتحقير سائر إخوانه أصحاب رسول الله ﷺ وبالكذب على  
الله في الأمرين كزعمه أنه تعالى قرعهم وباهى به تعالى الله عن ذلك

ثم ذكر انه يقول هذا غير مزدر لتلك العصبة الهاشمية وهم التسعة الذين  
ثبتوا معه ﷺ أيضا - أي كما ازدري سائر الصحابة - وانما استثنائهم من الازدراء  
لنسبهم لا لشجاعتهم وفضلهم ، وذلك تحقير لهم ، فقد قال بعده : « فوالله الذي لا إله  
غيره ما ثبت أولئك إلا بثباته ، ولا ركنوا إلا لدفاعه ومحاماته ، علما منهم بكفايته  
لحمايتهم والذب عنهم ، فان كل من ألم بالتاريخ وقرأ اليسير علم ان أولئك الهاشميين  
لم يكن لهم قبل ذلك موقف مشهور ، ولا مقام مذكور ، ولا دون لهم التاريخ



قتل أحد» — إلى أن قال — غلوا في الاطراء والمدح، وإسرافا في الازراء والقدح، وتهويلا للأمر:

« بربك دع التكلف وخبرني منصفاً لو فر أمير المؤمنين (ع) من بين أولئك التسعة مع ما يعلمونه من بأسه وشجاعته أكن يثبت منهم أحد؟ كلا والله. وحينئذ تكون الطامة الكبرى والقارعة العظمى بقتل رسول الله ﷺ ويذهب الدين والدولة، وفي ذلك هلاك الامم بعد نجاتها، وانقراضها بعد حياتها، فثبت أمير المؤمنين ومحاماته عن رسول الله ﷺ إلى أن ثابت إليه تلك الفتنة التي لم تتجاوز مائة (?) مقاتل هو السبب في حياة رسول الله ﷺ وبقاء الدين والدولة، ونجاة الخلق من الهلكة »

ثم فرع من هذه التخيلات الشعرية، والتهويلات الخطابية، والمفتريات الرافضية، تخطئة الامة الاسلامية في تواية أمرها (يعني الامامة العظمى) غير صاحب هذه المنة عليها وعلى الدين والدولة وعلى ..... من أستغفر الله من الإشارة اليه وان كان حاكى الكفر ايس بكافر

ثم قفى على تخطئة الامة بتخطئة الشيخين البخاري ومسلم وأمثالها من رواة صحاح السنة لانهما لم يفتريا في انقصة ما افتراه هو وأمثاله على الله في كتابه، وعلى رسوله في سنته، وعلى خيرة أصحابه من المهاجرين والانصار، فقد بدأ طعنه في الشيخين بقصد هدم السنة وصرف المسالين عنها بقوله « واعجب لشيخين في صحيحيهما كيف لم يذكر الا أمير المؤمنين (ع) من ذلك الموقف العظيم والنصر الباهر شيئاً وقد نطق بذلك الذكر الحكيم » وسنرد طعنه على الشيخين في نحره في المنار، وانما غرضنا في التفسير الدفع عن كتاب الله والكذب عليه

إن الله تعالى لم يذكر في القرآن أن علياً رضي الله عنه هو الذي نصر المؤمنين في حنين لا بمنطوق ولا مفهوم، وانما أسند ذلك إلى نفسه عز وجل فقال (لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين) وقال (ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) ولم يقل (وعلى علي) وحده، ولا على الثلاثة أو التسعة الذين زعم الشيعة أنه لم يثبت معه ﷺ غيرهم. وقد مر أنه ثبت معه ثمانون رجلاً عرفوا بأسمائهم وهو لا ينفى

التوبة س ٩ زعم الرافضي أنه لولا علي لقتل الرسول وذهب الاسلام والامة ٢٦٩

ثبات غيرهم ايضاً لان العدد لا مفهوم له . وقل ( و انزل جنوداً لم تروها وعذب الذين كفروا ) ولم يقل ان علياً هو الذي عندهم وهو الذي هزمهم ولم يقل ذلك أحد من المحدثين ورواة السيرة النبوية .

فإن زعم أنهم كتموها لأنهم كانوا يكتمون فضائل علي وحده ( قلنا ) أنهم لم يرووا من مناقب أحد من الصحابة بقدر ما رويوا من مناقبه رضي الله عنه وعنهم ، ومما روي عنه ثباته مع النبي ﷺ وتخصيص الشيخين عباساً وأبا سفيان بن الحارث بالذكر لانه ثبت عندهما بشروطهما المعروفة ، كما انها لم يذكرها أبو بكر وعمر ايضاً وهو قد نقل عن البخاري رواية معلنة زعم انها تدل على أن عمر رضي الله كان من المدبرين ، ولم يرو البخاري في صحيحه حديثاً ما في مناقب معاوية وروي الاحاديث الكثيرة في مناقب علي كرم الله وجهه

واذا كان البخاري ومسلم قد تركا الرواية عن لا يثقان بعدالته من الروافض فهل يلامان ونحن نرى مثل هذا المؤلف يفترى الكذب على الله ورسوله ويحرف كلام الله تعالى غفواً في علي ( كرم الله وجهه وأغناه بما قبله الكثيرة الصحيحة عن ذلك ) وإزراءاً وقد حافى خيار أصحاب رسول الله ﷺ وطعناً فيهم بالباطل ؟

ليس في التزام الشيخين للصدق مشار للعجب وإنما العجب من هذا الرافضي كيف لم يستح من الله حيث أسند إلى كتابه ما ليس فيه بل ما فيه خلافاً ايضاً من رضاه عن المهاجرين والانصار ، وحيث أقسم به انه ما ثبت أحد في حنين إلا علي و٣٠٩ ثبتوا بثبات علي رضي الله عنه لا بشجاعتهم ولا بإيمانهم ولا بجرصهم على حياة رسول الله ﷺ ثم كيف لم يستح منه تعالى ومن رسوله وسيد خلقه ، الذي لم يكن لعلي فضل إلا من فضله ، حيث زعم انه لولا له لقتل رسول الله ﷺ وذهب الدين والدولة ، وهلك الامم وانقرضت ؟ فجعل له المنه وحده على رسول الله وعلى دينه وعلى جميع خلقه بما اقترأه من ثباته وحده معه ! ولو ثبت ثباته وحده لما اقتضى كل هذه المنافع ان النصر لم يكن بمن كان معه ﷺ أولاً بل بفضل الله ثم تأييده وبعود المهاجرين والانصار الى القتال ، وإنزال ملائكته لتثبيتهم في مواقف الزوال ،

ألم يؤمن بقول الله تعالى له ﷺ ( يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك

وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ) فكيف يسلط عليه من يقتله ؟  
أولم يعلم بأن أفراداً وجماعات قصدوا قتله ﷺ مراراً فعصمه الله منهم  
ولم يكن علي معه ؟

ألم يؤمن بما ثبت في الكتاب والسنة من وعد الله لرسوله بالنصر و اظهار دينه  
على الدين كله ، ومن ايعاد أعدائه بالخذلان ؟ ومن ذلك جزمه ﷺ بأن ما جمعه  
هو ازن لقتاله ﷺ في حنين غنيمة للمسلمين - فكيف يقول انه لولا علي لقتل  
رسول الله ﷺ وزالت دولة الاسلام وهلكت الامم ؟ وهل كانت هو ازن قادرة على ما  
عجز عنه سائر العرب مع أن المسلمين كانوا أقوى منهم في كل شيء ، ونصر الله فوق ذلك ؟  
ألم يكتف بجعل ما جاء به من الغلو والافتراء ذريعة للطعن في جميع أصحاب  
رسول الله ﷺ حتى الثلاثة أو التسعة الذين اعترف بفصاحم لنسبهم وانزال السكينة  
عليهم ، وفي أجل رواة السنة الصحيحة ومحمصيا من الكذب ، حتى جعل المنة لعلي على  
رسول الله وخاتم النبيين في حياته وبلوغ دعوته وتأيد الله ونصره له وبقاء دينه وأمة ؟  
أبمثل هذا تكون دعاية المسامحين إلى الرفض وتحتير الصحابة ورجال السنة ؟

والذي يعلمه بالبداهة كل صحيح العقل مستقل الفكر مطلع على تاريخ الاسلام  
أن أصحاب رسول الله ﷺ من المهاجرين والانصار رضي الله عنهم لم يكونوا جنباء  
بل كانوا أشجع خلق الله ، وأن الله تعالى أيده ﷺ بنصره وبهم في جملتهم لا بعلي  
وحده ، كرم الله وجوهرهم ووجهه ، كما قل عز وجل ( هو الذي أيذك بنصره  
وبالمؤمنين والفاء بين قلوبهم ) الآية ، وان الذين ثبتوا معه ﷺ في بدر وهم  
أذلة جائعون ، حفاة راجلون ، قليل مستضعفون ، فنصرهم الله على صناديد قريش  
وفرسانها الذين هم ثلاثة أضعافهم ، ما كانوا ايجبنوا عن قتال هو ازن وهم على  
النسبة العكسية من مشركي بدر معهم ، ولكن الله تعالى ابتلاهم بما تقدم ذكره مع  
بيان سببه تمحيصاً لهم ليزدادوا إيماناً به وبعنايته برسوله ﷺ وتأيدته بنصره ،  
ولا يغتروا بالكثرة وحدها

ولو أقسم مقسم بالله تعالى على خلاف ما أقسم عليه هذا الشيعي الذي ملك عليه  
الغلو أمره : وسلب التعصب عقله ، فقال : والله الذي لا إله غيره : ان الله تعالى ما بعث

محمدًا خاتماً للنبيين ، ومكملاً للدين ، ورحمة للعالمين ، إلا وهو قد كفّل نصره على أعدائه الكافرين ، وعصمته من اغتيال المعتالين ، بفضل وحده ، لا بفضل علي ولا غيره ، وأنه لو لم يخفق علي بن أبي طالب أو لم يكن في جيش رسوله في حنين لما قتل رسول الله ﷺ ولا زال دين الله من الأرض ، ولا هلكت الامم والشعوب ، ولو فى الله تعالى بوعده لرسوله بنصره على أعدائه كما هم ، لو أقسم السني المحب لجميع اصحاب رسول الله ﷺ هذا القسم الموافق لكتاب الله وسنة رسوله وللتاريخ الصحيح ولمعقول من سنن الاجتماع ، لكان قسمه أبر وأصدق وأرضى لله عز وجل ورسوله ﷺ وأعلى عايه السلام والرضوان من قسم ذلك الشيعي على جبهه وتعصبه المخالف لكل ما ذكر ( ومن يضل الله فما له من هاد )

(٢٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الشِّرْكُ كُونٌ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ دَمَائِهِمْ هَذَا . وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ ، إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

تقدم ان النبي ﷺ أمر أبا بكر رضي الله عنه إذ أمره على الحج سنة تسع ان يبلغ الناس انه لا يحج بعد ذلك العام مشرك . ثم أمر علياً رضي الله عنه أن يتبع أبا بكر فيقرأ على الناس أوائل سورة براءة يوم الحج الأكبر ، وأن ينادي بأن لا يحج بعد ذلك العام مشرك . وقد كانت هذه الآية من الآيات الأربعين التي أمر علي كرم الله وجهه بالدعاء بها وهي أدلغ من منع الشرّكين من الحج كما سيأتي ولفظ ( نجس ) فيها بالتحريك مصدر نجس الشيء ( من باب تعب ) فهو نجس بكسر الجيم - إذا كان قدراً غير نظيف والاسم النجاسة . والوصف بالمصدر يستوي فيه المذكر والمؤنث والمفرد والمثنى والجمع من كل منهما ، ويراد به المبالغة في الوصف بجعل الموصوف كأنه عين الصفة . وإذا وصف الانسان بأنه نجس أريد به انه شرير خيث النفس ، وان كان ظاهر البدن والثوب في الحس . وإذا وصف به الداء أو صاحبه أريد به انه عضال لا يبرأ ، ولم يذكر هذا اللفظ

ولا كلمة من هذه المادة في غير هذه الآية من التنزيل . وهو يستعمل في اللغة بمعنى اقذر والخيث حساً أو معنى كالرجس الذي تكرر ذكره فيه كما تقدم في تفسير آية تحريم الخمر من سورة المائدة (ص ٥٧ ج ٧ تفسير)

وفي لسان العرب : النجس والنجس ( بالفتح والكسر ) والنجس بالتحريك القذر من الناس ومن كل شيء قدرته ، ثم قال وداء نجس وناجس ونجيس عقام لا يبرأ منه . وقد يوصف به صاحب الداء . والنجس اتخاذ عوذة للصبي وقد نجس له ونجسه عوذه ( قال ) الجوهري والنجس شيء كانت العرب تفعله كالعوذة تدفع بها العين ( وقال ) الليث المنجس الذي يعلق عليه عظام او خرق . ويقال للمعوذ منجس وكان اهل الجاهلية يملقون على الصبي ومن يخف عليه عيون الجن الاقدار من خرق المحيض ويقولون الجن لا تقر بها اه ملخصاً بحروفه وفيه ان المراد من التنجس رفع النجس يعني ضرر الجن كالترحج والتثتم والتحنث وهو الفعل الذي يخرج به فاعله من الحرج والاثم والحنث

وقال الراغب النجاسة القذارة وذلك ضربان ضرب يدرك بالخاصة وضرب يدرك بالبصيرة . والثاني وصف الله به المشركين فقال ( انما المشركون نجس ) ويقال نجسه اذا جعله نجساً ، ونجسه أيضاً ازال نجسه . ومنه تنجيس العرب وهو شيء كانوا يفعلونه من تعليق عوذة على الصبي ليدفعوا عنه نجاسة الشيطان . والناجس والتنجيس داء خبيث لادواء له اه

أقول لا تزال سلاسل العرب في البدو والحضر يقولون فلان نجس بمعنى خبيث ضار مؤذ . كما ان الجاهلين منهم بالاسلام لا يزالون يعاقبون التناجيس والتعاويذ على الاولاد لوقايتهم من الجن والعين الخبيثة من الانس . وكذلك العبرانيون يسمون الداء العضال نجساً وصاحبه نجساً وشفاءه طهارة

وظاهر كلام الراغب وغيره ان إطلاق النجس على القذر والخبث الحسي والمعنوي حقيقة فيها وهو الذي أفهمه ومنه المعاصي والداء العضال وقد ذكرها الزمخشري في قسم الحقيقة ونقل قول الحسن في رجل تزوج امرأة كان قد زنى بها : هو أنجسها فهو أحق بها . وقولهم في الداء وذكر منها شاهداً في البيت قول ساعدة بن جؤيئة :



والشيب داء نجس لا دواء له لأمره كان صحيحاً صائب القُحْم  
وفسره بقوله أي هو داء عياء للرجل الصحيح الجلد الذي إذا تقحم في  
الشدائد صاب فيها ولم يخطئ.

(قال) ومن المجاز الناس أجناس، وأكثرهم أنجاس، ونجسته الذنوب (إنما  
المشركون نجس) وتقول لا ترى أنجس من الكافر، ولا أنجس من الفاجر اه  
هذا تحقيق معنى النجس والنجاسة في اللغة. وأما في عرف الفقهاء فالنجس  
ما يجب التطهير لما يصيبه سواء أكان قدراً في الحس كالبول والغائط أم لا كالخمر  
والخنزير والكلب عند من يقول بنجاسة أعيانها وهم الأكثرون. ومن ثم قال  
بعضهم بنجاسة أعيان المشركين ووجوب تطهير ما تصيبه أبدانهم مع البلل.  
وحكي هذا القول عن ابن عباس والحسن البصري ومالك وعن الهادي والقاسم  
والناصر من أئمة المعتزلة وهو مذهب جمهور الظاهرية والشيعة الإمامية. وجمهور السلف  
والخلف على خلافه ومنهم أهل المذاهب الأربعة، والآية ليست نصاً ولا ظاهراً  
راجحاً فيه، والسنة العملية لا تؤيده بل تنفيه، ولا سيما قول من يجعل أهل الكتاب  
مشركين كالأمامية فإن إباحة طعام أهل الكتاب ونكاح نسائهم نزل في سورة  
المائدة وهي آخر ما نزل فهي بعد سورة التوبة بالإجماع، وإباحتهما تستلزم طهارتهما  
ومن العلوم القطعي لكل مطلع على السيرة النبوية وتاريخ ظهور الاسلام  
بالضرورة ان المسلمين كانوا يعاشررون المشركين ويخالطونهم ولا سيما بعد صلح  
الحديبية إذ امتنع اضطراد المشركين وتعذيبهم لمن لا عصبية له ولا جوار يمنعه منهم،  
وكانت رسالتهم ووفودهم ترد على النبي ﷺ ويدخلون مسجده، وكذلك أهل الكتاب  
كنصارى نجران واليهود، ولم يعامل أحد أحداً منهم معاملة الأنجاس ولم يأمر بغسل  
شيء مما أصابته أبدانهم، بل روي عنه ما يدل على خلاف ذلك مما احتج به الجمهور على  
طهارة أبدانهم من الأحاديث الصحيحة، ومنها أنه ﷺ توضع من مزادة مشركة، واكل  
من طعام اليهود، وربط ثمامة بن أثال وهو مشرك بسارية من سواري المسجد، ومنها  
إطعامه هو وأصحابه لو قدم من الكفار ولم يأمر ﷺ بغسل الأواني التي كانوا يأكلون  
«تفسير القرآن الحكيم» «٣٥» «الجزء العاشر»

ويشربون فيها ، وروى أحمد وأبو داود من حديث جابر بن عبد الله قال كنا نغزو مع رسول الله ﷺ فنصيب من آنية المشركين وأسقيتهم فنستمتع بها ولا يعيب ذلك علينا وقد استدلل القائلون بنجاسة الكافر بمفهوم حديث « إن المؤمن لا ينجس » وقد رواه الجماعة كلهم من حديث أبي هريرة وجاء بلفظ « المسلم » من حديث حذيفة رواه الجماعة إلا البخاري والترمذي ، وهو مفهوم لقب وليس بحجة عند الجمهور القائلين بمفهوم المخالفة وأبو حنيفة لا يقول به . واستدلوا أيضاً بحديث الامر بغسل آنية أهل الكتاب والأكل فيما إن لم يوجد غيرها وهو في الصحيحين من حديث أبي ثعابة وقد بين أبو داود علته وهو قوله إنهم يأكلون لحم الخنزير ويشربون الخمر . وكذا حديث إنقاء أو أواني المجوس غسلاً والطبخ فيها وهذا كله من الامر بالنظافة ولا دلالة فيه على نجاسة أعيان الناس بمعنى القدر الذي يزال بالغسل وجملته القول أن لفظ النجس في القرآن جاء بالمعنى اللغوي المعروف عند العرب لا بالمعنى العرفي عند الفقهاء . وكانت العرب تصف بعض الناس بالنجس وتريد به الخبث المعنوي كالشر والاذى وإلا لما وصفوا به بعض الناس دون بعض ، كما تقدم في قول الاساس : الناس أجناس ، وأكثرهم نجاس . ولا يطلقون النجس بمعنى القدر الذي يطلب غسله حتى إذا زال سمي طاهراً إلا فيما يدرك قدره وخبثه بالحس كالرأحة القبيحة .

هذا هو الحق الظاهر . وما أفك عنه من أفك إلا بتحكيم الاصطلاحات الفقهية وغيرها في استعمال اللغة الفصحى التي نزل بها القرآن ، ومن الغريب أخذ الرازي الشافعي المذهب بالقول الشاذ المخالف للحس واستعمال اللغة في نجاسة المشركين بعد بيان الشافعي العربي وأصحابه لبطلانه ، وقد تبعه الألويسي في ذلك على سعة اطلاعه في النقح واللغة وكان شافعيًا ثم صار مفتيًا للحنفية . وما أطلت في هذا البحث اللغوي ، إلا لتفنيد رأيهما حتى لا يعتز به أحد في هذا العصر الذي صار فيه الكثيرون من الشعوب غير الاسلامية أشد عناية من المسلمين بالنظافة التي جعلها المقلدون أحكاماً تعبدية يكابرون فيها الحس واللغة والقياس وحكمة الشارع . ويوقعون مقلديهم في أشد الخرج في السفر ، وفي عداوة البشر . إذا فهمت هذا فهناك تفسير الآية

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا﴾ أي ليس المشركون كما تعلمون من حالهم إلا أنجاساً فاسدي الاعتقاد، يشركون بالله مالا ينفع ولا يضر، فيعبدون الرجس من الأوثان والأصنام، ويدينون بالخرافات والأوهام، ولا يتنزهون عن النجاسات والآثام، ويأكلون الميتة والدم من الإقذار الحسية، ويستحلون القمار والزنا من الأرجاس المعنوية، ويستبيحون الأشهر الحرم. وقد تمكنت صفات النجس منهم حساً ومعنى حتى كأنهم عينه وحقيقته، فلا تمكنهم بعد هذا العام أن يقربوا المسجد الحرام بدخول أرض الحرم فضلاً عن دخول البيت نفسه وطوافهم عراً فيه، يشركون بربهم في التلبية، وإذا صلوا لم تكن صلاتهم عنده إلا مكاء وتصدية - وقيل المراد بنجاستهم تلبسهم بها دائماً لعدم تعبدهم بالطهارة كالمسلمين، وقول الجمهور بأن المراد النجاسة المعنوية أظهر، والجمع بين القولين أولى لأنه أعم

وأما القول بنجاسة أعيانهم فهو لا معنى له في لغة القرآن إلا قذارتها الذاتية وننتها وذوات المشركين كذوات سائر البشر بشهادة الحس، ومن كابر شهادة الحس كابر دلالة النظر العقلي واللغوي بالأولى. ولا يصح أن تكون نجاسة تعبدية إلا بنص صريح في إيجاب غسل ما اتصل بهامع البلل، وهو لا وجود له وإنما الموجود خلافه كما تقدم. وقد اتبع القائلون به سنن بعض وثني الهند وبعض متعصي النصاري الذين يعدون كل من لم يعتمد نجساً وما هذا بمذهب، ولكنه من سخافات التعصب، وقد كان هؤلاء ولا يزالون يرون أن هذه المعمودية<sup>(١)</sup> تغني صاحبها عن الغسل من الجنابة أو مطلقاً، وحكي لنا عن كثير منهم أنه تمر عليه الشهور والأحوال ولا يغتسل فيها لأجل ذلك، ويعمل بعض قسوسهم المتعصبين عناية المسلمين بالطهارة من الأحداث والأنجاس بأن أبدانهم يخرج منها الدود دائماً لعدم تعمدهم، وقد حدثنا بعض فضلاء المصريين

(١) في المعجم المسمى بالإنجيل يسوعيين: اعتمد قبل المعمودية. وفيه: المعمودية أول أسرار الدين المسيحي وباب النصرانية وهي غسل الصبي وغيره بالماء باسم الآب والابن والروح القدس اه ولم يذكر تقديس كهنتهم لهذا الماء!

انه كان في فرنسة فرأى أن غلاما لصاحب الفندق الذي كان فيه ينظر في الماء الذي يتوضأ فيه الوضوء الشرعي او اللغوي ثم يذهب إلى والدته فيوشوشها ، فلما تكرّر ذلك منه سأل والدته عن ذلك وما يقوله لها ؟ فتمنعت فألح فأخبرته أنه يقول لها يا أمي انني لأرى في الماء الذي يغسل فيه هذا المسلم وجهه ويديه دوداً كما قال لنا معلمنا القسيس !!!

وقد اختلف الفقهاء في دخول غير المشركين من الكفار المسجد الحرام وغيره من المساجد وبلاد الاسلام وقد لخص اقوالهم البغوي في تفسير الآية ونقله عنه الحازن ببعض تصرف وبغير عزو فقال :

وجملة بلاد الاسلام في حق الكفار ثلاثة أقسام ( احدها ) الحرم فلا يجوز لكافر أن يدخله بحال ذمياً كان او مستأئماً لظاهر هذه الآية وبه قال الشافعي وأحمد ومالك فلو جاء رسول من دار الكفر والامام في الحرم فلا يأذن له في دخول الحرم بل يخرج اليه بنفسه او يبعث اليه من يسمع رسالته خارج الحرم وجوز ابو حنيفة وأهل الكوفة للمعاهد دخول الحرم "

( القسم الثاني ) من بلاد الاسلام الحجاز وحده ما بين اليمامة واليمن ونجد والمدينة الشريفة قيل نصفها تهامي ونصفها حجازي ، وقيل كلها حجازي <sup>(٢)</sup> وقيل الكلبي حد الحجاز ما بين جبلي طيء وطريق العراق ، سمي حجازاً لانه حجز بين تهامة ونجد وقيل لانه حجز بين نجد والسرارة ، وقيل لانه حجز بين نجد وتهامة والشأم . قال الجري وتبوك من الحجاز . فيجوز للكفار دخول ارض الحجاز بالاذن ولكن لا يقيمون فيها أكثر من مقام المسافر وهو ثلاثة أيام

( روى مسلم ) عن ابن عمر انه سمع رسول الله ﷺ يقول « لا أخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا أترك فيها مسلماً - زاد في رواية لغبر مسلم وأوصى فقال « اخرجوا المشركين من جزيرة العرب » فلم يتفرغ لذلك ابو بكر وأجلاهم عمر في خلافته وأجل لمن يقدم تاجراً ثلاثاً . عن ابن شهاب ان رسول الله ﷺ قال

(١) يعني باذن الامام اي الخليفة أو نائبه في الحكم (٢) وهو الصحيح في عرف الاسلام وانما الخلاف في شكل البلاد الذي سمي الحجاز لاجله حجازا ونجد نجدا

«لا يجتمع دينان في جزيرة العرب» أخرجه مالك في الموطأ ومرسلاً (وروى مسلم) عن جابر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «ان الشيطان قد يئس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب ولكن في التحريش بينهم» قال سعيد بن عبد العزيز جزيرة العرب ما بين الوادي إلى أقصى اليمن إلى تخوم العراق إلى البحر ، وقال غيره حد جزيرة العرب من أقصى (عند أبي بن) إلى ريف العراق في الطول ، ومن جدة وما والاها من ساحل البحر إلى أطراف الشام عرضاً

(القسم الثالث) سائر بلاد الاسلام فيجوز للكافر أن يقيم فيها بعهد وأمان وذمة<sup>(١)</sup> ولكن لا يدخلون المساجد إلا بأذن مسلم اه

وقد ذكرنا الاحاديث الصحيحة في امر النبي ﷺ باخراج المشركين وأهل الكتاب من جزيرة العرب وان لا يبقى فيها دينان مع بيان حكمة ذلك في خاتمة الكلام على معاملة النبي ﷺ لليهود في السلم والحرب وإجلالهم من جواره في المدينة واجلاء عمر ليهود خيبر وغيرهم ونصارى نجران عملاً بوصيته في مرض موته ﷺ (ص ٥٩ ج ١٠)

﴿ وإن ختم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء ﴾ العيلة الفقير يقال عال الرجل يعيل عيلاً وعيلة (ككالك يكيل) إذا افتقر فهو عائل ، وأعال أكثر عياله وهو يعول عيالا كثيرين أي يموّنهم ويكفيهم أمر معاشهم . ونكر العيلة لان المراد بها ضرب من ضرورها التي ينحشاها أهل مكة وهي ما يحدث من قلة جلب الارزاق اليها والمتاع بالتجارة وإنما كان يجلبها المشركون من تجارها ومن حولها من أصحاب المزارع في شعابها ووديانها وما يقرب منها من البلاد ذات البساتين والمزارع كالطائف وكذا ما كانوا يسوقونه من الهدى للحرم ويتمتع به فقرأوه فأزال تعالى ما كانوا يخافون من العيلة بقلة مواد المعيشة إذ اذمنع المشركون من الحجى اليها بوعدهم بأن يغنيهم من فضله إن شاء ، وفضله كثير فقد صاروا بعد الاسلام ومنع

(١) أي بأحد هذه الثلاثة فلما هدوا الاجنبي الذي بينه وبين الحكومة الاسلامية معاهدة سلم ، والمستأمن الحربي الذي يدخل بأمان كالرسل ، والذي التابع للحكومة الاسلامية



المشركين من الحرم أغنى مما كانوا قبل ذلك، وقد جاءهم الغنى من طرق كثيرة، أسلم أهل اليمن فصاروا يجلبون لهم الميرة، بل أسلم أولئك المشركون ولم يبق أحد منهم يمنع من الحرم ولا من المسجد، ثم تفجرت ينابيع الغنى والثروة من كل جانب كما سيأتي قال ابن عباس كان المشركون يجيئون إلى البيت ويحيئون معهم بالطعام يتجرون فيه. فلما نهوا أن يأتوا البيت قل المسلمون فمن أين لنا الطعام؟ فأنزل الله (وإن خفتم عيلة) الخ قال فأنزل الله عليهم المطر وكثر خيرهم حين ذهب المشركون عنهم. وفي رواية عنه: ألقى الشيطان في قلوب المؤمنين فقال من أين تأكلون وقد نفي المشركون وانقطعت عنكم العير؟ قال الله تعالى (وإن خفتم عيلة) الخ فأمرهم بقتال أهل الكفر وأغنائهم من فضله أهو يعني هنا الغنائم، وفي معناه عن سعيد بن جبير وقال أغنائهم الله تعالى بالجزية الجارية.

وليس المراد أن الجملة الأولى نزلت وحدها فلما قالوا ما قالوا وخافوا ما خافوا من عواقبها نزلت الجملة الشرطية التالية لها. بل نزلت الآية كلها مع ما قبلها وما بعدها دفعة واحدة (كما تقدم في غيرها) وكان الله تعالى يعلم ما توسوس به أنفسهم وما يلقيه المنافقون والشيطان في قلوب بعضهم من ذلك إذا لم يكن النهي مقروناً بهذا الوعد فلم يدع لذلك مجالا

وأما الغنى من فضل الله فهو أعم مما ورد في الروايات معينا ومبهما فقد أغنى الله المؤمنين من العرب السابقين إلى الإسلام ثم من سائر المسلمين جميع أنواع الغنى، فتح لهم البلاد، وسخر لهم العباد، فكثرت الغنائم والخراج، ومهد لهم سبل الملك والملك، وبسط لهم في الرزق، من أمانة وتجارة وزراعة وصناعة، وكان نصيب مكة نفسها من ذلك عظيما بكثرة الحاج وأمن طرق التجارة.

وقيد هذا الغنى بقوله (فسوف يغنيكم الله من فضله) للدلالة على أن هذا الوعد إنما يكون أكثره في المستقبل لا في الحال، وعلى أنه واسع بسعة فضله تعالى وغيب لا يخطر لهم أكثره ببال، وقد صدق وعده به فكان من معجزات القرآن. وقيد بمشيئته التي لا يشك مؤمن في حصول كل ما يتعلق به، وإن شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن —

لتقوية إيمانهم ، ونوط آمالهم بربهم ، واتكلم عليهم عليه دون مجرد كسبهم ، وإن كانوا  
مأثورين بالكسب ، لأنه من سننه تعالى في الخلق ، ولكن لا يجوز أن ينسبهم توفيقه  
وتأييده لهم ، فهو الذي نصرهم وأغاثهم فيما مضى كما وعدهم ، وسيزيدهم نصراً وغنى إذا  
هم وفوا بما شرطه عليهم بمثل قوله ( ان تنصروا الله ينصركم ) وما في معناه مما سبق  
التذكير بمواضعه في تفسير سورة الانفال وغيرها

وانما كان قيد المشيئة بالجملة الشرطية المصدرة بان - والاصل فيها عدم الجزم  
بوقوع شرطها - لأن متعلقها مما مضت سنته تعالى فيه ان يكون بأسباب كسبية  
لا بد من قيامهم بها ، وتوفيق منه تعالى لا تتم بدونه مسبباتها ، وكل من الامرين  
مجهول عندكم لا يمكنكم القطع بحصوله ، وحكمة إيهامه أن يوجهوا همتهم الى القيام  
بما يجب عليهم لاستحقاقه . ولما كانت مشيئته تعالى تجري بمتنضى علمه وحكمته  
جعل فاصلة الآية قوله

﴿ ان الله عليم حكيم ﴾ أي عليم بما يكون من مستقبل أمركم في الغنى والفقر ،  
حكيم فيما يشرعه لكم من نهي وأمر ، كنهيه عن قرب المشركين للمسجد  
الحرام بعد ذلك العام ( تسعاً من الهجرة ) ونهيه قبله عن اتخاذ آبائكم واخوانكم  
منهم أولياء ان استحبوا الكفر على الايمان ، وأمركم قبل ذلك بقتال المشركين  
بعد انقضاء عهودهم بأربعة أشهر ، وعامه بمصالحكم ومنافعكم ، وحكمته فيما يشرع  
من الامر والنهي لكم ، تمان كمالان متلازمان ، فذا علمتم ذلك وعلمتم ما شرعه  
لكم ، وما قيد به وعده بالجزاء عليه والمزيد من فضله ، رأيتم مشيئته عز وجل  
موافقة لذلك كله

(٢٩) قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ  
وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ  
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ

كان كل ما تقدم من أول السورة في أحكام قال المشركين وما يتعلق بهم ، وهذه

الآية في حكم قتال أهل الكتاب والغاية التي ينتهي إليها ، وهي تمهيد للكلام في غزوة تبوك مع الروم من أهل الكتاب بالشام والخروج إليها في زمن العسرة والقيظ ، وما يتعلق بها من فضيحة المنافقين ، وهتك الاستار عن إسرارهم للكفر ، ومن تمحيص المؤمنين ، ولم يقاتل النبي ﷺ فيها الروم الذين خرج لقتالهم بسببه الذي سيذكر بعد ، وإنما حكمة وقوع ذلك بيان هذه الأحكام ، والتزليل بين المؤمنين والمنافقين ممن كانت تقع عليهم أحكام الاسلام ، قبل وفاته عليه افضل الصلاة والسلام روى ابن أبي حاتم في تفسيره عن ابن زيد رضي الله عنه في هذه الآية : قال لما فرغ رسول الله ﷺ من قتال من يليه من العرب أمره ( تعالى ) بجهاد أهل الكتاب وروى ابن المنذر عن ابن شهاب قال : أنزلت في كفار قريش والعرب ( وقتالهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ) وأنزلت في أهل الكتاب ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر — إلى قوله — حتى يعطوا الجزية ) فكان أول من أعطى الجزية أهل نجران ، قبل وفاته عليه افضل الصلاة والسلام

وروى ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابو الشيخ ابن حبان والبيهقي في سننه عن مجاهد قال نزلت هذه الآية حين أمر محمد ﷺ بغزوة تبوك . وروى ابن أبي شيبة والبيهقي في سننه عن مجاهد أيضاً قال : يقاتل أهل الاوثان على الاسلام ، ويقاتل أهل الكتاب على الجزية

وروى ابن أبي شيبة وابو الشيخ عن الحسن قال : قاتل رسول الله ﷺ أهل هذه الجزيرة من العرب على الاسلام لم يقبل منهم غيره وكان افضل الجهاد ، وكان بعده جهاد آخر على هذه الآية في شأن أهل الكتاب ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ) الآية ( أقول ) وهذا أصح وأدق مما قبله من رأي مجاهد ومن وافقه من الفقهاء في قتال الوثنيين وانه لا فرق بينهم وبين مشركي العرب في الحجاز والجزيرة فقد

بيننا مراراً أن سياسة الاسلام في عرب الجزيرة خاصة بهم وبها واعلم أن هذه الآية في قتال أهل الكتاب وما قبلها في قتال مشركي العرب ليس أول منازل في التشريع الحربي وإنما هو في غايته . وأما أول منازل في ذلك فقد بينا مراراً أنه آيات سورة الحج ( ٣٩: ٢٢ ) أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا الخ

التوبة س ٩ ترك أهل الكتاب لا حول دينهم المقتضي لأخذ الجزية منهم ٢٨١

ثم قوله تعالى من سورة البقرة (٢: ١٩٠) وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا) الآيات وفي تفسيرها ما اختاره شيخنا من ان القتال الواجب في الاسلام انما شرع للدفاع عن الحق وأهله وحماية الدعوة ونشرها ولذلك اشترط فيه أن يقدم عليه الدعوة الى الاسلام ، وقال ان غزوات النبي ﷺ كانت كلها دفاعا وكذلك حروب الصحابة في الصدر الاول ، ثم كان القتال بعد ذلك من ضرورة الملك ، وكان في الاسلام مثال الرحمة والمعدل (راجع ص ٢١٠ - ٢١٢ ج ٢ تفسير) وسنفصل ذلك بعد تفسير هذه الآية

قال تعالى ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَاحَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ فوصف أهل الكتاب الذين بين حكم قتلهم باربعة صفات سلبية هي علة عداوتهم للإسلام ووجوب خضوعهم لحكمه في داره لأن إقرارهم على الاستقلال وحمل السلاح فيه يقضي الى قتال المسلمين في دارهم ومساعدة من يهاجمهم فيها كما فعل يهود المدينة وما حولها بعد تأمين النبي ﷺ إياهم وجعلهم حلفاءه ، وسمح لهم بالحكم فيما بينهم بشرعهم فوق السماح لهم بأمور العباداة كما تقدم في سورة الانفال (٤٨ - ٦٠ ج ١٠) وكما فعل نصارى الروم في حدود البلاد العربية كما يأتي عند الكلام على غزوة تبوك . وهذه الأمور الاربعة التي أسند اليهم تركها هي أصول الدين الالهي عند كل أمة كما بينه تعالى في آية (٢: ٦٢) وقد أمرهنا بقتال الذين لا يقيمونها عند ما يقوم السبب الشرعي لقتلهم حتى يعطوا الجزية بشرطها ، فذكر الايمان بالله واليوم الآخر ، ووضع تركهم لتحريم ما حرم الله ورسوله وترك الخضوع لدين الحق في موضع العمل الصالح من تلك الآية وسيأتي الكلام فيه وإنك ترى في بعض كتب التفسير المتداولة أن هذه الآية تدل على عدم ايمان أهل الكتاب بالله واليوم الآخر الخ وزعم بعضهم انها نص في ذلك ، وغرضهم من هذا ان هذه الصفات ليست قيوداً في شرعية قتلهم بل هي بيان للواقع لا مفهوم لها فلا يقال انه اذا وجد من أهل الكتاب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويحرم ما حرم الله ورسوله اليهم على المختار من ان المراد بالرسول عند كل منهم رسولهم ، ويدين دين

الحق باعتقادهم — فنههم لا يدخلون في هذا الحكم . وقالوا إن أولئك الذين دلت آية سورة البقرة على إقامتهم لا ركان الدين الالهي هم الذين كانوا متبعين لانبيائهم في زمانهم، أو قبل تحريفهم لكتابهم، والابتداع في دينهم حتى الشرك ، أو الذين اتبعوا خاتم الرسل الذي نسخ كتابه الكتب التي قبله، والشرائع المخالفة لشرعه، بعد بعثته وبلوغ دعوته . وقد بينا هذه الأقوال في تفسير تلك الآية . وصرح الفخر الرازي بأن هذه الصفات السلبية قيود تشتط في قتالهم ولكنهم فاقدون لها فان وجد منهم قوم متصفون بها حرم علينا بدؤهم بالقتال

فأما الايمان بالله تعالى فقد شهد القرآن بأن الفريقين فقدوه بهدم ركنه الاعظم وهو التوحيد، فانهم اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله يشرعون لهم العبادات والحلال والحرام فيتبعونهم وذلك حق الرب وحده فقد أشركوهم به في الربوبية، ومنهم من اشرك في الالهية كالذين قالوا عزير ابن الله والذين قالوا المسيح ابن الله أو هو الله ، وسيأتي هذا وذاك في هذا السياق من السورة .

وقد توسع الرازي في المسألة بأساليبه الكلامية فقال « التحقيق ان أكثر اليهود مشبهة والمشبّه يزعم أن لا موجود إلا الجسم وما يحل فيه فأما الموجود الذي لا يكون جسما ولا حالا فيه فهو منكر له وما ثبت بالدلائل ان الاله موجود ليس بجسم ولا حالا في جسم فحينئذ يكون المشبه منكراً لوجود الاله ، فثبت أن اليهود منكرون لوجود الاله

» فان قيل فاليهود قسان منهم مشبهة ومنهم موحدة كما أن المسلمين كذلك فجب أن المشبهة منهم منكرون لوجود الاله فما قولكم في موحدة اليهود ؟ قلنا أولئك لا يكونون داخلين تحت هذه الآية ، ولكن إيجاب الجزية عليهم بأن يقال لما ثبت وجوب الجزية على بعضهم وجب القول به في حق الكل ضرورة انه لا قائل بالفرق » اهـ بنصه

وهذا الكلام الذي سماه تحقيقاً ليس فيه شيء من التحقيق ولا من العلم الصحيح وانما هو نظريات كلامية مبنية على اصطلاحات جماعة الاشاعرة حتى في الالفاظ المفردة، فالجسم في اللغة هو الشيء الجسمي الضخم . وقال ابن دريد هو



كل شخص مدرك ، وقال ابو زيد الجسم الجسد وفي التهذيب ما يوافقه قال الجسم مجمع البدن وأعضاؤه من الناس والابل والدواب ونحو ذلك مما عظم من الخلق الجسم اه من المصباح واليهود لا يقولون بان الاله جسم بشيء من هذه المعاني . وتعريفه للجسم بما ذكره غير صحيح لغة ولا اصطلاحاً ، والاله في اللغة المعبود واليهود لا تنكر وجود المعبود ، والله هو الرب الخالق لكل شيء واليهود يثبتون هذا وانه واحد لا شريك له ، ولكن لهم أفهاما في نصوص التوراة يختلفون فيها كالمسلمين ، ومنها مظاهر التشبيه ، والذين يسميهم المجسمة من المسلمين ليسوا مجسمة بالمعنى الذي ذكره وانما يسميهم هو وأمثاله مجسمة لمخالفتهم لامثاله المتكلمين في اثبات ما وصف الله به نفسه بلا تأويل ، ولا تشبيه ولا تعطيل ، وهو من متكلمي التأويل الذي يكفرون من يخالفهم في بعض تأويلاتهم لها بدعوى أن عدم تأويلها يستلزم كونه تعالى جسماً ، وهي دعوى باطلة ولازم المذهب ليس بمذهب عند الجمهور ولو لم يصرح صاحبه بنفي الزوم فكيف اذا صرح به كالسلف ومن تبعهم من الحنابلة الذين ينزههم أمثاله بلفظ المجسمة بغير علم ولا هدى ، وتأويلات امثاله للكثير من تلك الآيات قد تستلزم التعطيل او تخشعة التنزيل ، أو قصوره عن بيان عقائد الدين وأصوله بدون كلامهم المبتدع ، حتى ان بعضهم حرم قراءتها على العوام كما انزلها الله تعالى غير مقرونة بتأويل يخرجها عن مدلول لغة القرآن ، فن كان لازم المذهب مذهباً مطابقة فهم الكافرون وهو قد انتقل من بحثه في اليهود واختلافهم في فهم صفات الاله إلى اختلاف المسلمين مبتدئاً بالاعتراف بان حاصل كلامه « ان كل من نازع في صفة من صفات الله كان منكراً لوجود الله تعالى ( قال ) وحينئذ يلزم أن تقولوا ان أكثر المتكلمين منكرون لوجود الله لان أكثرهم مختلفون في صفات الله تعالى » وضرب الامثال أولاً في اختلاف اصحابه الاشعرية ثم في اختلاف غيرهم ، وتحكم في التكفير لبعض المختلفين دون بعض بالنظريات الكلامية الباطلة . وانما اوردنا كلامه لتنفير المسلمين عن إضاعة الوقت في مثله وفيما رتبته عليه من الحكم الشرعي المتعارض وهو زعمه ان غير المجسمة من اليهود لا يدخلون تحت حكم هذه الآية في القتال ولكن يدخلون تحتها في إيجاب الجزية عليهم ، واستدلالة على هذا بأنه لما وجبت

الجزية على بعضهم « وجب القول به في حق الكل إذ لا قائل بالفرق » !  
ويرد عليه (أولاً) أنه لا قائل أيضاً بالفرق بين حكم القتال وحكم الجزية الذي هو  
غاية له فليت شعري ماذا يفعل بهم إذا امتنعوا عن أداء الجزية؟ و (ثانياً) أنه لم يقل أحد  
بما قاله من تقسيم اليهود إلى مجسمة وغير مجسمة وإن غير المجسمة لا يدخلون في  
حكم الآية ، و (ثالثاً) أنه إذا قام الدليل من القرآن على ثبوت حكم فلا يجوز  
أن يتوقف قبوله على قول بعض الفقهاء أو المتكلمين به وجعل عدم نقل ذلك  
عن أحد منهم سبباً لتركه !! و (رابعاً) إن الشرك بالله تعالى في العبادة كالدعاء مع  
الآيمان بأنه موجود ليس بجسم ولا حالاً في جسم ينافي إيمان الأنبياء الذي دعوا  
إليه ، ولكن النظريات الكلامية صرفته عن ذلك

وما يقال في الموحدين من اليهود يقال في الموحدين من النصارى كاتباع  
أريوس من المتقدمين والعقليين المعاصرين من أهل أوربة وغيرهم ، ويبقى النظر  
في سائر ما اشترط في قتالهم

وأما مخالفة جماهير النصارى المسلمين ولجميع كتب الله ورسله في الآيمان  
بالله تعالى وما يجب من توحيده فهو ظاهر لا يحتاج إلى نظريات كلامية. فـ أصحاب  
المذاهب الرسمية منهم كلهم يقولون بألوهية المسيح وربوبيته ويعبدونه جهرًا بغير  
تأويل ويقولون بالتثليث ومنهم من يعبد أمه مريم وغيرها من الرسل والصالحين  
وتماثيلهم ، ولا يعدون الموحدين منهم ، وهؤلاء الموحدون لم يباغوا أن يكونوا أمة ،  
وأولي دولة ، بل هم متفرقون في جميع أممهم ، مع أن المسيح عليه السلام جاء مصداقاً  
للتوراة في جميع العقائد وإنما نسخ بعض الأحكام العملية ، كما نقل عنه رواة الاناجيل  
في قوله : « ما جئت لانتقض الناموس وإنما جئت لأتمم » وأول ركن من أركان  
التوراة في الآيمان التوحيد المطلق والوصية الأولى من وصاياها العشرة التي هي  
أساس الدين التوحيد ، والنهي الصريح عن اتخاذ الصور والتماثيل . ونقلوا عنه  
أيضاً أنه قال « وهذه هي الحياة الأبدية أن يعرفوك أنت الإله الحقيقي وحدك  
ويسوع المسيح الذي أرسلته » وقد بينا هذا بالتفصيل في تفسير المائدة وكذا  
تفسير سورتي آل عمران والنساء بالشواهد من كتبهم .

وأما اليوم الآخر فلفريقان يخالفان فيه المسلمون وكذا الموحدون من النصارى فانهم انما يقولون بأن حياة الآخرة روحانية محضة يكون فيها أهلها من الناس كالملائكة، ونحن نؤمن بأن الانسان يكون فيها انساناً لا تنقلب حقيقته بل يبقى مؤلفاً من جسد وروح، ويتمتع المكملون الناجون بجميع نعم الارواح والاجساد وتكون ارواحهم اقوى وليس في التوراة التي في أيدي اليهود والنصارى بيان صريح للبعث والجزاء بعد الموت وانما فيها وفي مزامير داود اشارات غير صريحة

وأما كونهم لا يحرمون ما حرم الله ورسوله ففيه قولان للمفسرين. أحدهم أن المراد به ما حرم في شرعنا، ويرد عليه أنه لا يعقل أن يحرموا على أنفسهم ما حرم الله ورسوله علينا إلا اذا أسلموا، وانما الكلام في أهل الكتاب لا في المسلمين العاصين، (والثاني) أنه ما حرم في شرعهم الذي جاء به موسى ونسخ بعضه عيسى عليها السلام، وحينئذ يكون المراد به في اليهود أنهم لا يلتزمون به كله بالعمل كاتباعهم عادات المشركين في القتال والنفي ومفاداة الاسرى الذي قال تعالى فيه لهم (أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) واستحل لهم لا كل أموال الناس بالباطل كالباطل وغير ذلك. والمراد به في النصارى أنهم استباحوا ما حرم عليهم في التوراة مما لم ينسخه الانجيل واتبعوا مقدسهم بولس في اباحة جميع محرمات الطعام والشراب فيها إلا ما ذبح للأصنام إذا قيل للمسيحي انه مذبح لوثن فيراعى ضمير القائل امامه وعلمه بأن كل شيء طاهر لطاهرين وان ما يدخل الفم لا ينجس الفم وانما ينجسه ما يخرج منه. وهذا بعض ما يقال في النصارى في عصر التنزيل، وأما نصارى هذا الزمان ولا سيما أهل أوربة فانهم أبعد خلق الله عن كل ما في أناجيلهم من الزهد والسلم والتقشف كما بينا ذلك مراراً. ولكنهم بعد الاسراف في الشهوات، والطغيان في العدوان، والاحاد في الديان، طفقوا يبحثون في حقيقة الاديان، فظهر لهم أنوار الاسلام، والمرجو أن يهتدوا به في يوم من الايام اختار السيد الآكوسي القول الاول وضعف الثاني فقال في تفسير الجملة:

المراد به أي ما ثبت تحريمه بالوحي متلوً وغير متلو، فالمراد بالرسول نبينا صلوات الله وسلامه عليه وقيل رسولهم الذين يدعون اتباعه فانهم بدلوا شريعته وأحلوا وحرموا من عند أنفسهم اتباعاً لأهوائهم فيكون المراد لا يتبعون شريعتنا ولا شريعتهم ، ومجموع الأمرين سبب لقتالهم ، وإن كان التحريف بعد النسخ ليس علة مستقلة اهـ

واختار السيد محمد صدیق حسن الثاني فقال في فتح البيان (ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله) مما ثبت في كتبهم فإن الله حرم عليهم الشحوم فأذا بواها وباعوها وأكلوا أثمانها وحرم عليهم أشياء كثيرة فأحلوها . قال سعيد بن جبیر في الآية : يعني لا يصدقون بتوحيد الله وما حرم الله من الحمر والخنزير . وقيل معناه لا يحرمون ما حرم الله في القرآن ولا ما حرم رسوله في السنة . والاول أولى . وقيل لا يعملون بما في التوراة والانجيل بل حرفوها وآثروا بأحكام من قبل أنفسهم ، وقلدوا أخبارهم ورهبانهم فاتخذوهم أرباباً من دون الله اهـ

وأما كونهم لا يدينون دين الحق فعناه على القول الاول فيما قبله انهم لا يدينون الله بدينه الحق الكامل الاخير المكمل والمبين لما اختلفوا فيه من قبل ، والناسخ لما لا يصلح للبشر منه فيما بعد ، وهو الاسلام . يقال دان دين الاسلام أو غيره ودان به . وهو الاصل ومعناه على القول الثاني ان الدين الذي يتقلده كل منهم انما هو دين تقليدي وضعه لهم أخبارهم وأساقفتهم بأرأهم الاجتهادية وأهوائهم المذهبية لا دين الله الحق الذي أوحاه إلى موسى وعيسى عليهما السلام . ذلك بأن اليهود لم يحفظوا ما است حفظوا من التوراة التي كتبها موسى وكان يحكم بها هو والنبیون من بعده ، وبخالفهم الفاسقون الناقضون لعهد الذي أخذهم عليه قبل موته ، إلى أن عاقبهم الله تعالى بتسليط البابليين عليهم فجاسوا خلال الديار ، وأحرقوا الهيكل وما فيه من تلك الاسفار ، وسبوا بقية السيف منهم ، وأجلوهم عن وطنهم إلى أرض مستعبدتهم ، فدانوا لشريعة غير شريعتهم ، ولما اعتقوهم من الرق ، وأعادوهم إلى تلك الارض ، وكانوا قد فقدوا نص التوراة وإنما حفظوا بعضها دون بعض ، كتبوا ما حفظوا من شريعة الرب ، ممزوجاً بما دانوا من شريعة ملك بابل كما امر كاهنهم عزرا (عزيراً) ثم انهم حرفوا وبدلوا ولم يقيموها كما أمروا

وكذلك النصارى لم يحفظوا كل ما بلغهم عيسى عليه السلام من العقائد والوصايا والاحكام القليلة الناسخة لبعض تشديدات التوراة وهو دين الله الحق بل كتب كثيرون منهم تواريخ له أودعها كل كاتب منهم معرفه من ذلك ومن غيره ، فجاءت المجامع الرسمية بعد ثلاثة قرون فعمدت أربعة اناجيل من زهاء سبعين انجيلا رفضتها وسمتها [ ابو كريف ] اي غير قانونية ، وقد وصل اليها انجيل القديس برنابا منها وهو من أصحاب المسيح ورسله لهداية الناس فذافيه من أصول التوحيد والصفات الالهية والحكم والمواعظ العالمة ما يفوق ما في الأربعة القانونية ثم انهم نقضوا شريعة التوراة من بعدوا أخذوا بعتايم بولس كما تقدم وهو فيلسوف يهودي تنصر بعد المسيح وقبل تنصره الحواريون الذين يسمونهم [ الرسل ] بشفاعه برنابا لانه كان عدوا لهم مع انهم ينقلون عن المسيح انه قال : ما جئت لأنقض الناموس وانما جئت لأتم . والناموس هو شريعة موسى ، وهذا موافق لما حكاه الله تعالى عنه بقوله في سورة آل عمران ( ٣ : ٤٩ ) ومصدقاً لما بين يدي من التوراة ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم فاتقوا الله وأطيعون إن الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم ) وانما قال ( لما بين يدي من التوراة ) اي الشريعة لان بعضها كان فقد باحراق البابليين لنسخة موسى التي كتبها بيده كذا كرنا آنفاً وتقدم من قبل مفصلاً . ولم يكتب النصارى بهذا بل وضع لهم أحبار رومية وغيرهم من اساقفتهم ورهبانهم شرائع كثيرة في العبادات والحلال والحرام يخالف فيها كل فريق منهم مذهب الآخر يقول الله تعالى فيما ذكرناه آنفاً عن اهل الملتين بعد ذكر ما أخذه على أمة موسى من الميثاق من سورة المائدة ( ١٤ : ٥ ) فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظاً مما ذكروا به ، ولا تزال تطلع على خائنة منهم إلا قليلاً منهم فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين ١٥ ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظاً مما ذكروا به فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون ) وفي الآيتين من الحقائق التي كانت مجهولة ومن أخبار الغيب عن الماضي والمستقبل ما يعد من حجج القرآن على انه وحي من الله ليس للنبي الأمي ﷺ منه إلا تبليغه والعمل به



فعلم من هذا ان كلا منهم نسي حظاً عظيماً مما ذكرهم به نبيهم ولم يعملوا  
 بالبعض الآخر كله ، بل أكثر عباداتهم وما يسمى الطقوس والناموس الاديبي  
 هو من وضع احبارهم ورهبانهم ككسائي قريباً في تفسير ( اتخذوا احبارهم ورهبانهم  
 أرباباً من دون الله ) وإنما كان دين الحق عندهم ما جاءهم به موسى وعيسى عليهما السلام ، ولو  
 أنهم حفظوه وأقاموه كما أنزل اودانوا بما حفظوا منه دون غيره لهداهم إلى اتباع  
 المصلح الأعظم الذي بعثه الله تعالى مكملاً لدينه ولا تزال بشارات أنبيائهم به  
 محفوظة فيما بقي لهم من كتبهم ، وهو محمد خاتم النبيين صلوات الله عليهم أجمعين  
 فقوله تعالى ( من الذين أتوا الكتاب ) بعد ما تقدم من الصفات السلبية  
 بيان للمراد من المتصفين بها ، والمراد بالكتاب جنس الكتاب الالهي الذي  
 يشمل التوراة والانجيل وزبور داود وغيرها ، ولكن لقب « أهل الكتاب »  
 و « الذين أتوا الكتاب » وإن كان لفظه عاماً خص به اليهود والنصارى لأنهم  
 هم الذين كانوا مخالطين ومجاورين للأمة العربية ومعروفين عندها كما قل تعالى  
 مخاطباً لمشركي العرب ( ٦ : ١٥٦ ) أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من  
 قبلنا وإن كنا عن دراستهم لغافلين ) وفي نصوص القرآن الصريحة ان الله تعالى  
 أرسل رسلاً في جميع الأمم يأمرونهم بعبادته تعالى وحده وباجتناب الطاغوت  
 وينذرونهم يوم الجزاء ، وان منهم من قصه على خاتم الانبياء والمرسلين في كتابه  
 ومنهم من لم يقصص عليه ، ومن المعقول أن يكون أولو الحضارة منهم كالصينيين  
 والهنود والفرس والمصريين واليونان قد كتبوا كلهم أو بعضهم ما أوحى إلى رسالهم  
 فضيع بطول الامد أو خلط بغيره ولم يعد أصله معروفاً ، وإذا كان اليهود  
 والنصارى قد كان من أمر كتبهم ما علمنا من ضياع بعضها وانقطاع سند ما بقي منها  
 والعهد قريب ، فلا غرو أن يكون ما سبقها من الكتب أضيع - والعهد بعيد أي بعيد  
 وقد ذكر الله تعالى الصابئين والمجوس منهم في كتابه لاتصال بلادهم ببلاد  
 العرب فلم يدخلهم في عموم المشركين ولا نظمهم في سلك أهل الكتاب ، لانه  
 جعل لقب المشركين خاصاً بوثنئي العرب ، ولقب أهل الكتاب خاصاً باليهود  
 والنصارى ، وإن كان قد دخل عليهم الشرك ، والتاريخ يدل على ان الفريقين

كانا أهل كتاب ، أما الصابئون فقد ذكروا مع المؤمنين واليهود والنصارى في آية سورة البقرة (٦٢:١) وآية سورة المائدة (٧٢:٥) وأما المجوس فقد ذكروا مع أولئك كلهم في قوله تعالى من سورة الحج (١٦: ٢٢) إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة إن الله على كل شيء شهيد) فقد جعل المجوس قسما مستقلا ، وجاءت السنة بمعاملتهم كأهل الكتاب في انتهاء قتالهم بالجزية ، فدل ذلك على أنهم كانوا أهل كتاب وإن لم يحفظ منه ما يصحح إطلاق اللقب عليهم ، وروي ذلك عن علي كرم الله وجهه وجزم به الشافعي في الأم ، والصابئون أولى بذلك منهم ، كما يؤخذ من آية البقرة والمائدة المشار إليهما آنفا

﴿ حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ﴾ هذه غاية للأمر بقتال أهل الكتاب ينتهي بها إذا كان الغلب لنا ، أي قاتلوا من ذكر عند وجود ما يقتضي وجوب القتال كالأعتداء عليكم أو على بلادكم أو اضطهادكم وفتنتكم عن دينكم أو تهديد أمنكم وسلامتكم ، كما فعل الروم فكان سبباً لغزوة تبوك حتى تأمنوا عدوانهم باعطائكم الجزية في الحالين اللذين قيدت بها ، فالقيد الأول لهم وهو أن تكون صادرة عن يد أي قدرة وسعة ، فلا يظلمون ويرهقون ، والثاني لكم وهو الصغار المراد به خضد شوكتهم والخضوع لسيادتكم وحكمكم ، وبهذا يكون تيسير السبيل لاهتدائهم إلى الاسلام بما يرونه من عدلكم وهدايتكم وفضائلكم التي يرونكم أقرب بها إلى هداية أنبيائهم منهم . فإن أسلموا عم الهدى والعدل والاتحاد ، وإن لم يسلموا كان الاتحاد بينكم وبينهم بالمساواة في العدل ولم يكونوا حائلا دونهما في دار الاسلام . والقتال لما دون هذه الاسباب التي يكون بها وجوبه عينياً أولى بأن ينتهي باعطاء الجزية ، ومتى أعطوا الجزية وجب تأمينهم وحمايتهم والدفاع عنهم وحریمهم في دينهم بالشروط التي تعقد بها الجزية ، ومعاملتهم بعد ذلك بالعدل والمساواة كالمسلمين ، ويحرم ظلمهم وإرهابهم بتكليفهم مالا يطيقون كالمسلمين ، ويسمون أهل الذمة لأن كل هذه الحقوق تكون لهم بمقتضى ذمة الله وذمة رسوله «تفسير القرآن الحكيم»

عليه السلام وأما الذين يعقد الصلح بيننا وبينهم بعهد وميثاق يعترف به كل منا ومنهم باستقلال الآخر فيسمون بأهل العهد والمعاهدين وتقدم بيان ذلك في تفسير سورة الانفال (١) ولا بأس بأن نبسط القول في مسألة الجزية اتقصير المفسرين في بيانها فنقول:

### ( فصل في حقيقة الجزية والمراد منها )

الجزية ضرب من الخراج يضرب على الاشخاص لا على الارض ، جمعها جزى كسدره وسدر ، واليد السعة والمالك أو القدرة والتمكن ، والصغار (بالفتح) والصغر (كعنب) وهو ضد الكبير ويكون في الامور الحسية والمعنوية والمراد به هنا الخضوع لأحكام الاسلام وسيادته الذي تصغر به انفسهم لديهم بفقد المالك ، وعجزهم عن مقاومة الحكم. قال الراغب الصاغر الراضي بالمنزلة الدنية . وقال الامام الشافعي (رح) في الام: وسمعت عدداً من اهل العلم يقولون الصغار أن يجري عليهم حكم الاسلام اه ومن المفسرين من قال في الآية اقوالاً يأبأها عدل الاسلام ورحمته وظاهر كلام اللغويين والمفسرين ان لفظ الجزية عربي محض من مادة الجزاء وهول هي جزاء حقن الدم، أو جزاء الحماية لهم والدفاع عنهم من غير تكليفهم التجند للقتال معناه او جزاء إعطاء الذمي حقوق المسلمين ومساواتهم بأنفسهم في حرية النفس والمال والعرض والدين ؟ وجوه ، أضعفها أولها وسيأتي بسط القول في ثانيها

قال صاحب اللسان : والجزية خراج الارض وجزية الذمي منه . الجوهرى : والجزية ما يؤخذ من أهل الذمة والجمع الجزى مثل لحية ولحى ، وقد تكرر في الحديث ذكر الجزية في غير موضع وهي عبارة عن المال الذي يعقد الكتابي عليه الذمة ، وهي فعلة من الجزاء كأنها جزت عن قتله . ومنه الحديث « ليس على مسلم جزية » (٢) أراد ان الذمي اذا أسلم وقد مر بعض الحول لم يطالب من الجزية بحصة ماضى من السنة . وقيل أراد ان الذمي اذا أسلم وكان في يده ارض صولح عليها خراج توضع عن رقبته الجزية وعن أرضه الخراج الخ

(١) راجع القواعد ٦-٩ ص ١٤٠ و١٤١ ج ١٠ تفسير وما تحبل عليه من الآيات

(٢) رواه أحمد وأبو داود بن حديث ابن عباس وصححه

وقد حقق شمس العلماء الشيخ شبلي النعماني الهندي (رح) في رسالة له نشرت في المجلد الاول من المنار ان لفظ الجزية معرب وأصله فارسي [كزيت] وأن معناها الخراج الذي يستعان به على الحرب، وأورد على الاول بعض الشواهد من الشعر الفارسي ثم ذكر ان في المسألة احتمالين (أحدهما) ان هذا اللفظ وجد في اللغتين فلاولى ان يقال انه مما اتفقتا فيه وتوافق اللغات في الامور التي توجد معانيها عند الامم الناطقة بها شائع معروف (والثاني) ان الكلمة أصيلة في الفارسية دخيلة في العربية كأمثالها مما اخذه العرب من مجاورهم من الفرس وهضمها لغتهم، واستدل على ذلك بأمر منها لا يدل على الدعوى دلالة صحيحة كثبت أخذ العرب عن العجم بعض الالفاظ كالكوز والابريق والطست، وكزعمة ان العرب لم يتفق لهم وضع ألفاظ للمعاني الخاصة بالمدنية والعمران كالوزير والصاحب والعامل والتوقيع لما كانوا عليه من البؤس وعدم الاستيلاء والاستعباد لغيرهم من الامم، والاول حق غير دال، والثاني باطل في نفسه فعدم دلالة على ما ذكر اولى. والحق ان كل امة تجاور امة وتخالطها تأخذ شيئاً من لغتها فتعتاده فيدخل في لغتها وإن كان عندها مرادف له وهذا ما وقع بين العرب والعجم ومعرفة السابق لبعض الالفاظ المشتبهة من الامتين فيه عسر شديد، وقد سبق للعرب مدنيات قديمة في جزيرتهم وفي العراق الذي جاؤوا فيه الفرس في تاريخهم الحديث، فقولهم «ولما كانت الجزية ايضاً من خصائص الملكية كفوا مؤنة وضع لفظ بازائها» محتمل غير حقيق. وأقوى منه ما بعده وهو مفيد سواء كان اللفظ أصيلاً في العربية او معرباً دخيلاً لانه بيان للمعنى المراد من اللفظ بدلالة الاستعمال فنقله بنصه وهو: (ومنها) ان الحيرة — وكانت منازل آل نهمان — كانت تدين للعجم وتؤدي اليهم الاتاوه والخراج، ولما كان كسرى أنوشروان هو الذي سن الجزية أولاً كما نبينه فيما سيأتي يغلب على الظن ان العرب أول ما عرفوا الجزية في ذلك العهد وتعاوروا اللغة العجمية بعينها. ومن مساعدة الجد أن اللفظ كانت زنته زنة العربي فلم يحتاجوا في تعريبه الى كبير مؤنة بعد ما أبدل كافها جيما صارت كأنها عربي الاصل والتجار. ومع هذه كلها فان هذا البحث لا يهمننا ولا يتعلق به كبير غرض

قأن اثبات ما نحن بصدده لا يتوقف على الكشف عن حقيقة اللفظ فنحن في غنى عن إطالة الكلام وإسهابه في أمثال هذه الابحاث

(الثاني) أول من سن الجزية فيما علمنا كسرى أنوشروان وهو الذي رتب أصولها وجعلها طبقات . قال الامام العلامة المحدث أبو جعفر محمد بن جرير الطبري يذكر ما فعله كسرى في أمر الخراج والجزية : وألزموا الناس ما خلا أهل البيوتات والعطاء والمقاتلة والمرابذة والكتاب ومن كان في خدمة الملك وصيروها على طبقات اثني عشر درهماً وثمانية وستة وأربعة بقدر إكثار الرجل أو إقلاله ولم يلزموا الجزية من كان أتى له من السن دون العشرين وفوق الخمسين «

ثم قال « وهي الأوضاع التي اقتدى بها عمر بن الخطاب حين افتتح بلاد الفرس » وقال المؤرخ الشهير أبو حنيفة أحمد بن داود الدينوري — وهو أقدم زمانا من الطبري — في كتابه الاخبار الطوال في ذكر كسرى أنوشروان « ووظف الجزية على أربع طبقات وأسقطها عن أهل البيوتات والمرابذة والاساورة والكتاب ومن كان في خدمة الملك، ولم يلزم أحداً لم تأت له عشرون سنة أو جاوز الخمسين » ومن وقف على هذه النصوص يظهر له ان الجزية مأثورة من آل كسرى وان الشريعة الاسلامية ليست بأول واضع لها وان كسرى رفع الجزية عن الجند والمقاتلة وان عمر بن الخطاب اقتدى بهذه الأوضاع

أما المعنى الذي توخاه كسرى في هذا الاستثناء فبينه العلامة ابن الاثير في كتابه الكامل ناقلاً عن كلام كسرى فقال « ولما نظرت في ذلك وجدت المقاتلة أجراء لاهل العارة وأهل العارة أجراء للمقاتلة فانهم يطلبون أجورهم من اهل الخراج وسكان البلدان لمدافعتهم عنهم ومجاهدتهم عن وراءهم، فحق على اهل العارة أن يوفوهم أجورهم فان العارة والأمن والسلامة في النفس والمال لا يتم إلا بهم ورأيت أن المقاتلة لا يتم لهم المقام والأكل والشرب وتشمير الاموال والاولاد إلا بأهل الخراج والعمارة فأخذت للمقاتلة من اهل الخراج ما يقوم بأودهم وتركتم على اهل الخراج من مستغلاتهم ما يقوم بمؤنتهم وعمارتهم ولم أجحف بواحد من الجانبين » وحاصله انه يجب على كل فرد من افراد الملة المدافعة عن نفسه وماله فن كان



يقوم بهذا العبء بنفسه فليس عليه شيء — وهؤلاء أهل الجند والمقاتلة — وأما من كان يشغله أمر العبارة وتدير الحرب عن المخاطرة بالنفس فيحقق عليه أن يؤدي شيئاً معلوماً في كل سنة يصرف في وجوه حمايته والدفاع عنه — وهذا هو المعنى بالجزية فإنها تؤخذ من أهل العبارة وتعطى للمقاتلة والجند الذين نصبوا أنفسهم لحماية البلاد واستتباب وسائل الأمن والسلامة لكافة العباد

( الثالث ) أن الشريعة الإسلامية وإن لم يكن شأنها شأن الملكية والسلطنة بل الغاية التي توخاها الشرع ليست الا تكميل النفس وتطهير الاخلاق والحث على الخير والردع عن الانم ، ولكن لما كانت هذه الامور يتوقف حصولها على نوع من السياسة الملكية لم تكن الشريعة لتتغفل عنها كلياً فاختارت جملة من الوضائع تكون مع سداستها كافية لانتظام أمر الناس واصلاح ارتفاقهم

ومن ذلك الجهاد والقتال المقصود بهما الذب عن حى الاسلام والدفع عن بيضة الملك وازاحة الشر وبسط الامن واستتباب الراحة فجعل الجهاد فرضاً محتوماً على كل أحد ممن دخل في الاسلام اما كفاية وهذه اذا لم يكن النفير عاماً ، وعيناً اذا هاجم العدو البلد وعم النفير . فال في الهداية الجهاد فرض على الكفاية اذا قام به فريق من الناس سقط عن الباقيين فان لم يقم به أحد اثم جميع الناس بتركه الا أن يكون النفير عاماً فينبذ يصير من فروض الاعيان



فالمسلم لا يخلو من إحدى الخططين إما مرتزق وهو من دخل في العسكر ونصب للقتال نفسه أو متطوع وهو من لم يأخذ نصيبه من الجهاد ولكن اذا جاءت الطامة ووقع النفير لا يمكنه الاعتزال عن القتال والتنحي عنه بل عليه أن يدخل فيما دخل المسلمون طوعاً أو كرهاً واذا كان من المسلم اثبات أن المرتزق والمتطوع سريان في الحقوق الكلية التي تمنح للعسكر كان من الحق الواضح أن يعفى المسلمون كلهم من ضريبة الجزية ، أما أهل الذمة فما كان يحق للاسلام أن يجبرهم على مباشرتهم القتال في حال من الاحوال بل الامر بيدهم إن رضوا بالقتال عن أنفسهم وأموالهم عفاوا عن الجزية وإن أبوا أن يخاطروا بالنفس فلا أقل من أن يسامحوا بشيء من المال وهي الجزية ، ولعلك تطالبني بإثبات بعض القضايا المنطوية في هذا البيان أي اثبات ان الجزية ما كانت تؤخذ من

الذميين إلا للقيام بحمايتهم والمدافعة عنهم وان الذميين لو دخلوا في الجند او تكفلوا أمر الدفع لعفوا عن الجزية فن صدق ظني فاصغ إلى الروايات التي تعطيك الثلج في هذا الباب وتحسم مادة القيل والقال

( فمنها ) ما كتب خالد بن الوليد لصلوبا بن نسطونا حينما دخل الفرات وأوغل فيها وهذا نصه : « هذا كتاب من خالد بن الوليد لصلوبا بن نسطونا وقومه :إني عاهدتكم على الجزية والمنعة فلك الذمة والمنعة وما منعناكم ( أي حمايتكم ) فلنا الجزية وإلا فلا ؟ كتب ستة اثنتي عشرة في صفر »

( ومنها ) ما كتب نواب العراق لأهل الذمة وهالك نصه « براءة لمن كان من كذا وكذا من الجزية التي صالحهم عليها خالد والمسلمون . لكم يد على من بدل صلح خالد ما أقررتهم بالجزية وكنتم . أمانكم مان ، وصلحكم صلح ، ونحن لكم على الوفاء . » ( ومنها ) ما كتب أهل ذمة العراق لأمرأ المسلمين وهذا نصه « انا قد أدينا الجزية

التي عاهدنا عليها خالد على ان يمنعوننا وأميرهم البغي من المسلمين وغيرهم »

( ومنها ) المقالة التي كانت بين المسلمين وبين يزيد جرد ملك فارس حينما وفدوا على يزيد جرد وعرضوا عليه الاسلام وكان هذا في سنة أربع عشرة في عهد عمر بن الخطاب وكان من جملة كلام نعان الذي كان رئيس الوفد « وإن اتقيتمونا بالجزاء قبلنا ومنعناكم وإلا قاتلناكم . »

( ومنها ) المقالة التي كانت بين حذيفة بين محصن وبين رستم قائد الفرس وحذيفة هو الذي أرسله سعد بن ابي وقاص وافداً على رستم في سنة أربع عشرة في عهد عمر بن الخطاب وكان في جملة كلامه « او الجزاء ومنعكم إن احتجتم إلى ذلك » فانظر إلى هذه الروايات الموثوق بها كيف قارنوا بها بين الجزية والمنعة وكيف صرح خالد في كتابه بأننا لا نأخذ منكم الجزية إلا إذا منعناكم ودفعنا عنكم وإن عجزنا عن ذلك فلا يجوز لنا أخذها

وهذه المقاولات والكتيب مما ارتضاها عمر وجل الصحابة فكان سبيلها سبيل المسائل المجمع عليها . قال الامام الشعبي وهو أحد الأئمة الكبار أخذ « أي سواد العراق » غنوة وكذلك كل أرض الا الحصون فجلا أهلها فدعوا إلى الصلح

والذمة فأجابوا وتراجعوا فصاروا ذمة وعليهم الجزاء ولهم النعمة، وذلك هو السنة كذلك منع رسول الله ﷺ بدومة

ولا تظن ان شرط النعمة في الجزية انما كان يقصد به مجرد تطيب نفوس أهل الذمة واسكان غيظهم ولم يقع به العمل قط، فان من أمعن النظر في سير الصحابة واطلع على مجاري أحوالهم عرف من غير شك أنهم لم يكتبوا عهدا ولا ذكر وشرطا الا وقد عضوا عليها بالنواجذ، وأفرغوا الجهد في الوفاء بها، وكذلك فعالمهم في الجزية التي يدور رحى الكلام عليها - فقد روى القاضي أبو يوسف في كتاب الخراج عن مكحول أنه لما رأى أهل الذمة وفاء المسلمين لهم وحسن السيرة فيهم صاروا أشداء على عدو المسلمين وعيوناً للمسلمين على اعدائهم، فبعث أهل كل مدينة رسلاً يخبرونهم بان الروم قد جمعوا جمعاً لم ير مثله، فأتى رؤساء أهل كل مدينة الأمير الذي خلفه أبو عبيدة عليهم فاخبروه بذلك، فكتب الى كل مدينة ممن خلفه أبو عبيدة الى أبي عبيدة يخبره بذلك، وتتابعت الاخبار على أبي عبيدة فاشتد ذلك عليه وعلى المسلمين فكتب أبو عبيدة الى كل وال من خلفه في المدن التي صالح أهلها يأمرهم أن يردوا عليهم ما جبي منهم من الجزية والخراج، وكتب اليهم أن يقولوا لهم انما ردونا عليكم اموالكم لانه قد بلغنا ما جمع لنا من الجوع، وانكم قد اشترطتم علينا أن نمنعكم وانا لا نقدر على ذلك، وقد ردونا عليكم ما أخذنا منكم ونحن لكم على الشرط وما كان بيننا وبينكم ان نصرنا الله عليهم. فلما قالوا ذلك لهم وردوا عليهم الاموال التي جبوها منهم قالوا «ردكم الله علينا ونصركم عليهم، فلو كانوا هم لم يردوا علينا شيئاً واخذوا كل شيء بقي حتى لا يدعوا شيئاً»

وقال العلامة البلاذري في كتابه فتوح البلدان : حدثني أبو جعفر الدمشقي قال حدثنا سعيد بن عبد العزيز قال بلغني أنه لما جمع هرقل للمسلمين الجوع، وبلغ المسلمين اقبالهم اليهم لوقعة اليرموك، ردوا على أهل حمص ما كانوا أخذوا منهم من الخراج قالوا «قد شغلنا عن نصرتك والدفع عنكم فأنتم على أمركم» فقال أهل حمص «لولايتكم و... لكم احب الينا مما كنا فيه من الظلم والغشم ولندفع جند هرقل عن

المدينة مع عاملكم. ونهض اليهود فقالوا والتوراة لا يدخل عامل هرقل مدينة حمص  
الا ان نغلب ونجهد . فاغلقوا الابواب وحرسوها ، وكذلك فعل اهل المدن التي  
صولحت من النصارى واليهود ، وقالوا ان ظهر الروم واتباعهم على المسلمين صرنا  
على ما كنا عليه ، والا فاننا على امرنا ما بقي للمسلمين عدد

وقال العلامة الازدي في كتابه فتوح الشام يذكر اقبال الروم على المسلمين  
ومسير أبي عبيدة من حمص « فلما أراد أن يشخص دعا حبيب بن مسلمة فقال  
اردد على القوم الذين كنا صالحناهم من اهل البلد ما كنا أخذنا منهم فانه لا ينبغي  
لنا إذ لا نمنعهم أن نأخذ منهم شيئاً ، وقل لهم نحن على ما كنا عليه فيما بيننا وبينكم  
من الصلح ولا نرجع عنه إلا ان ترجعوا عنه ، وانما ردونا عليكم اموالكم لا نأكرهنا  
ان نأخذ اموالكم ولا نمنع بلادكم » فلما أصبح امر الناس ان يرتحلوا الى دمشق .  
ودعا حبيب بن مسلمة القوم الذين كانوا اخذوا منهم المال فأخذ يرده عليهم ، واخبرهم  
بما قال ابو عبيدة وأخذ اهل البلد يقولون « ردكم الله الينا ولعن الله الذين كانوا  
يملكوننا من الروم ، ولكن والله لو كانوا هم ماردوا الينا بل غصبونا واخذوا مع  
هذا ما قدروا عليه من اموالنا » وقال ايضاً يذكر دخول أبي عبيدة دمشق « فأقام  
ابو عبيدة بدمشق يومين وأمر سويد بن كاثوم القرشي ان يرد على اهل دمشق  
ما كان اجتبى منهم الذين كانوا أمنوا وصالحوا فرد عليهم ما كان اخذ منهم ،  
وقال لهم المسلمون نحن على العهد الذي كان بيننا وبينكم ونحن معيدون لكم اماناً »  
أما ما ادعينا من ان اهل الذمة اذا لم يشترطوا علينا المنعة او شاركونا في الذب  
عن حريم الملك لا يطالبون بالجزية أصلاً فعمدنا في ذلك ايضاً صنيع الصحابة وطريق  
عملهم فانهم اولى الناس بالتنبيه لغرض الشارع واحقهم بادراك سر الشريعة . والروايات  
في ذلك وإن كانت حجة نكتفي هنا بقدر يسير يغني عن كثير

(فمنها) كتاب العهد الذي كتبه سويد بن مقرن أحد قواد عمر بن الخطاب لرزبان  
واهل دهستان وهاك نصه بعينه « هذا كتاب من سويد بن مقرن لرزبان صول بن  
رزبان واهل دهستان وسائر اهل جرجان ، إن لكم الذمة وعلينا المنعة على ان عليكم  
من الجزاء في كل سنة على قدر طاقتكم على كل حال ، ومن استعنا به منكم فله جزاؤه في

معاونته عوضاً عن جزائه، ولهم الأمان على أنفسهم وأموالهم وملهم وشرائعهم ولا  
يغير شيء من ذلك . شهد سواد بن قطبة وهند بن عمر وسماك بن مخزومة وعتيبة  
ابن النحاس وكتب في سنة ١٠٨ هـ ( طبري ص ٢٦٥٨ )

(ومنها) الكتاب الذي كتبه عتبة بن فرقد أحد عمال عمر بن الخطاب وهذا نصه :  
« هذا ما أعطى عتبة بن فرقد عامل عمر بن الخطاب أمير المؤمنين أهل  
أذربيجان سهلها وجبلها وحواشيها وشفارها وأهل ملها كلهم الأمان على أنفسهم  
وأموالهم وملهم وشرائعهم على أن يؤدوا الجزية على قدر طاقتهم ومن حشر<sup>(٢)</sup> منهم  
في سنة وضع عنه جزاء تلك السنة ومن أقام فله مثل ما لم أقام من ذلك هـ  
( طبري صحيفة ٢٢٦٢ )

ومنها العهد الذي كان بين سراقه عامل عمر بن الخطاب وبين شهر براز  
كتب به سراقه إلى عمر فأجازه وحسنه وهاك نصه :

« هذا ما أعطى سراقه بن عمرو عامل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب شهر براز  
وسكان أرمينية والارمن من الأمان أعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم وملتهم أن لا  
يضاروا ولا ينقضوا وعلى أرمينية والابواب الطراء منهم والتناء<sup>(٢)</sup> ومن حولهم  
فدخل معهم أن ينفروا لكل غارة وينفذوا لكل امرئ أو لم ينب رآه إلى  
صلاحه على أن يوضع الجزاء عن إجاب إلى ذلك ومن استغنى عنه منهم وقعد  
فعليه مثل ما على أهل أذربيجان من الجزاء فإن حشروا وضع ذلك عنهم . شهد  
عبد الرحمن بن ربيعة وسلمان بن ربيعة وبكير بن عبد الله . وكتب مرضي بن مقرن  
وشهد هـ ( طبري صحيفة ٢٦٦٥ و ٢٦٦٦ )

(ومنها) ما كان من أمر الجراجمة وقد أتى العلامة البلاذري على جملة من تفاصيل  
أحوالهم فقال حدثني مشايخ من أهل انطاكية أن الجراجمة من مدينة على جبل  
اسكلم عند معدن الزاج فيما بين بيا من وبوقا يقال لها الجرجومة وأن أمرهم كان في  
استيلاء الروم على الشام وانطاكية إلى بطريق انطاكية وواليتها فلما قدم أبو عبيدة

(١) الحشر هنا جمع الناس وسوقهم للقتال أو مساعدة المقاتلة

(٢) الطراء اخرباء الذين يطردون جمع طارىء والتناء المقيمون



انطاكية وفتحها لزموا مدينتهم وهموا بالحق بالروم إذ خافوا على انفسهم فلم يتنبه المسلمون لهم ولم ينبهوا عليهم ثم ان اهل انطاكية تقضوا وغدروا فوجه اليهم ابو عبيدة من فتحها ثانية وولاها بعد فتحها حبيب بن مسلم الفهري فغزا الجرجومة فلم يقاتله اهلها ولكنهم بدروا بطلب الامان والصلح فصالحوه على أن يكونوا اعوانا للمسلمين وعيوننا ومسالخ في جبل اللكام، وان لا يؤخذوا بالجزية « ثم ان الجراجمة مع انهم لم يوفوا وتقضوا العهد غير مرة لم يؤخذوا بالجزية قط حتى ان بعض العمال في عهد الواثق بالله العباسي أزمهم جزية رءوسهم فرفعوا ذلك الى الواثق فامر باسقاطها عنهم . اهـ

وقد اختصر النعماني رحمه الله خبر الجراجمة بقوله : ثم ان الجراجمة الخ وفي سائر خبرهم في البلاذري من غدرهم وتقضهم للعهد ومظاهرتهم للعدو وحسن معاملة الأمويين والعباسيين لهم ولغيرهم ما يفتخر به التاريخ الاسلامي العربي بالعدل والفضل . والشاهد هنا وضع الجزية عنهم بعد تكرار غدرهم

## فصل فيمن تؤخذ منهم الجزية

﴿ ومقدار ما يؤخذ ﴾

نص الآية الكريمة أن الجزية تؤخذ من أهل الكتاب وقد تقدم في تفسيرها آنفا أن المراد بأهل الكتاب الذي كان يتبادر إلى الاذهان بدلالة القرآن اليهود والنصارى، ونقل الحافظ في الفتح الاتفاق على هذا أي وإن كان اللفظ عاما، وكان القرآن نفسه يدل في آيات أخرى على بعثة رسل كثيرين في الامم منهم من كانوا اصحاب كتب . ولا فرق في أهل الكتاب بين العرب والعجم خلافا للحنفية وقد ثبت بالسنة القولية والعملية أخذ الجزية من المجوس

واختلف في كونهم أهل كتاب أو شبهة كتاب وقد تقدم ذلك مجملاً ، وسيعاد مفصلاً . وجمهور الفقهاء على أن حكم جميع الوثنيين حكم مشركي العرب في أنهم لا يقبل منهم إلا الإسلام أو السيف وقال بعضهم تقبل منهم الجزية ، فالأصناف أربعة ( الأول ) مشركو العرب وهؤلاء لا تقبل منهم الجزية بالاجماع ( الثاني ) اليهود والنصارى على اختلاف أجناسهم ومذاهبهم - وهؤلاء تقبل منهم الجزية بنص القرآن . وقيل إلا العرب منهم ( الثالث ) المجوس والصابئون وقد قبل الصحابة ومن بعدهم من أمراء المسلمين الجزية منهم وسندكر ما قال الفقهاء في ذلك ( الرابع ) ما عدا هذه الأصناف الثلاثة من الوثنيين وغيرهم ولا نص عليهم في الكتاب ولا في السنة ، وعندنا أن أمرهم اجتهادي يحكم فيهم أولو الأمر من المسلمين بما يرون فيه المصلحة ككل مسكوت عنه . وجمهور الفقهاء يدخلونهم في عموم المشركين ولا سيما الآية التي يسمونها آية السيف . والحق ما قررناه في تفسيرها من أن المراد بالمشركين فيها مشركو العرب فهو عام مراد به الخصوص من أول وهلة كأهل الكتاب ويؤيد هذا ما تقدم من الآيات في تعليل قتالهم وأدلتهم وكذا الأحاديث الناطقة بوجوب جعل جزيرة العرب خاصة بالمسلمين وما ذكرناه من حكمة ذلك ، وقد لاحظ هذه الحكمة الإمام أبو حنيفة وصاحبه الإمام أبو يوسف ( رح ) ولكنها جعلها غرض الشارع أن يكون جنس العرب كله مسلماً سواء كان في جزيرته أو غيرها فلا تقبل من أحد منهم الجزية عندهما ، وفي هذا من مخالفة السنة ما يأتي . وإنما أصابا في قولهما إن الجزية تقبل من جميع العجم مهما تكن مللهم وأديانهم ، وعلى هذا المذهب جرى عمل الدول الإسلامية في كل فتوحاتهم لبلاد الملل الوثنية كالهند وغيرها فلم يحاولوا استئصال أهل ملة منهم . وأما كونهم مشركين بالفعل فمثالهم فيه أهل الكتاب كما شهد عليهم القرآن ولكن الشرك طراً عليهم وليس من كتابهم ، ولو ثبت الهند والصين وغيرهم كتب قديمة مشتملة على التوحيد كما بيناه في موضع آخر .

واننا نفصل أحكام الجزية بإيراد جملة ما أورده صاحب متقى الأخبار من الأحاديث المرفوعة والموقوفة ونقفي عليه ببيان مذاهب أئمة علماء الأمصار في ذلك

وإن كان فيه تكرار، فهذا آخر اسباب في تفسيرنا لاحكام القتال  
الاخبار والآثار في الجزية

عن عمر أنه لم يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف  
أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخذها من مجوس هجر رواه أحمد  
والبخاري وأبو داود والترمذي \* وفي رواية ان عمر ذكر المجوس فقال ما أدري  
كيف اصنع في أمرهم؟ فقال له عبد الرحمن بن عوف أشهد لسمعت رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم يقول « سنوا بهم سنة أهل الكتاب » رواه الشافعي  
وهو دليل على أنهم ليسوا من أهل الكتاب \* وعن المغيرة بن شعبه أنه قال لعامل  
كسرى أمرنا نبينا صلى الله عليه وآله وسلم أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده  
أو تؤدوا الجزية رواه أحمد والبخاري \* وعن ابن عباس قال مرض أبو طالب  
فجاءته قريش وجاءه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وشكوه إلى أبي طالب فقال يا ابن أخي  
ما تريد من قومك؟ قال « أريد منهم كلمة تدين لهم بها العرب وتؤدي إليهم بها  
العجم الجزية. قال كلمة واحدة؟ قال - كلمتا واحدة، قولوا لا إله إلا الله » قالوا إله أو احدا  
ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة ان هذا إلا اختلاق. قل فنزل فيهم القرآن (ص  
والقرآن ذي الذكر - إلى قوله - ان هذا إلا اختلاق) \* رواه أحمد والترمذي وقال  
حديث حسن <sup>(١)</sup> \* وعن عمر بن عبد العزيز أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كتب إلى  
أهل اليمن « ان على كل إنسان منكم دينارا كل سنة أو قيمته من المعافر <sup>(٢)</sup> » يعني أهل  
الذمة منهم رواه الشافعي في مسنده وقد سبق هذا المعنى في كتاب الزكاة في حديث  
لمعاذ \* وعن عمرو بن عوف الانصاري <sup>(٣)</sup> ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث  
أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأتي بمجزيها وكان رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي متفق عليه \* وعن الزهري  
قال قبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجزية من أهل البحرين وكانوا  
(١) ورواه الترمذي أيضا وصححه الترمذي والحاكم (٢) المعافر قبيلة والحديث  
مرسل ولكن له شاهداً يقويه (٣) انصواب أنه مهاجري وقبل أن أصله من  
الانصار وكان بمكة فهاجر

بحوسا رواه أبو عبيد في الاموال \* وعن أنس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث خالد بن الوليد الى اكيذر دومة فاخذوه فأتوا به فحقن دمه وصالحه على الجزية رواه أبو داود (١) \* وهو دليل على أنها لا تختص بالعجم لان اكيذر دومة عربي من غسان \* وعن ابن عباس قال صالح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل نجران على ألف حلة النصف في صفر والبقية في رجب يؤدونها الى المسلمين وعارية ثلاثين درعا وثلاثين فرساً وثلاثين بعيراً وثلاثين من كل صنف من أصناف السلاح يغزون بها، والمسلمون ضامنون لها حتى يردوها عليهم ان كان باليمن كيد ذات غدر على ان لا يهدم لهم بيعة ولا يخرج لهم قس ولا يفتنوا عن دينهم ما لم يحدثوا حدثاً أو ياكلوا الربا، أخرجه أبو داود (٢) اهـ

#### ملخص أقوال أئمة الفقه في الجزية

نورد من مذاهب الفقهاء ما لخصه الشيخ موفق الدين بن قدامة في المغني لاختصاره وحسن جمعه وبيانه قال

﴿مسئلة﴾ قال ( ولا تقبل الجزية الا من يهودي أو نصراني أو مجوسي إذا كانوا مقيمين على ما عاهدوا عليه ) وجملته أن الذين تقبل منهم الجزية صنفان من له كتاب ومن له شبهة كتاب، فاهل الكتاب اليهود والنصارى ومن دان بدينهم كالسامرة يدينون بالتوراة ويعملون بشريعة موسى عليه السلام وأما خالفوهم في فروع دينهم و فرق النصارى من اليعقوبية والنسطورية والملكية والفرنجية والروم والارمن وغيرهم من دان بالانجيل وانتسب إلى عيسى عليه السلام والعمل بشريعة فكلمهم من أهل الانجيل، ومن عدا هؤلاء من الكفار فليس من أهل الكتاب بدليل قول الله تعالى ( أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا ) واختلاف أهل العلم في الصابئين فروي عن أحمد أنهم جنس من النصارى وقال في موضع آخر بلغني أنهم يسبتون فهؤلاء إذا سبتوا فهم من اليهود وروى عن عمر أنه قال هم يسبتون ، وقال مجاهد هم بين اليهود والنصارى ، وقال السدي والربيع هم من أهل الكتاب

(١) سكت عليه أبو داود والمنذري ورجال اسناده ثقات وفيه عن عنة محمد بن اسحاق

(٢) هو من رواية السدي وفي سماعه من ابن عباس نظر ولكن له شواهد تقويه

وتوقف الشافعي في أمرهم والصحيح أنه ينظر فيهم فإن كانوا يوافقون أحد أهل الكتابين في نبيهم وكتابهم فهم منهم وإن خالفهم في ذلك فليس هم من أهل الكتاب ويروى عنهم أنهم يقولون إن الفلك حي ناطق وإن السكواكب السبعة آلهة فإن كانوا كذلك فهم كعبدة الاوثان ، وأما أهل صحف إبراهيم وشيث وزبور داود فلا تقبل منهم الجزية لأنهم من غير الطائفتين ولأن هذه الصحف لم تكن فيها شرائع إنما هي مواضع وأمثال كذلك وصف النبي ﷺ صحف إبراهيم وزبور داود في حديث أبي ذر

وأما الذين لهم شبهة كتاب فهم المجوس فإنه يروى أنه كان لهم كتاب فرفع فصار لهم بذلك شبهة أوجب حق دماءهم وأخذ الجزية منهم ولم ينهض في إباحة نكاح نسائهم ولا ذبائحهم دليل. هذا قول أكثر أهل العلم ، ونقل عن أبي ثور أنهم من أهل الكتاب وتحل نسائهم وذبائحهم لما روي عن علي رضي الله عنه أنه قال أنا أعلم الناس بالمجوس كان لهم علم يعلمونه وكتاب يدرسونه ، وإن ملكهم سكر فوقع على بنته وأخته فاطلع عليه بعض أهل مملكته فلما صحا جاءوا يقيمون عليه الحد فامتنع منهم ودعى أهل مملكته وقال أتعلمون ديناً خيراً من دين آدم وقد أنكح بنيه بناته؟ فانا على دين آدم، قال فتابعه قوم وقتلوا الذين يخالفونهم حتى قتلوهم فأصبحنا وقد أسري بكتابهم ورفع العلم الذي في صدورهم فهم أهل كتاب وقد أخذ رسول الله ﷺ وأبو بكر - وأراه قال وعمر - منهم الجزية رواه الشافعي وسعيد وغيرهما ولأن النبي ﷺ قال «سنوا بهم سنة أهل الكتاب» ولنا قول الله تعالى ( أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا ) والمجوس من غير الطائفتين ، وقول النبي ﷺ «سنوا بهم سنة أهل الكتاب» يدل على أنهم غيرهم ، وروى البخاري بإسناده عن بجالة أنه قال ولم يكن عمر أخذ الجزية من المجوس حتى حدثه عبد الرحمن بن عوف إن رسول الله ﷺ أخذها من مجوس هجر ولو كانوا أهل كتاب لما وقف عمر في أخذ الجزية منهم مع أمر الله تعالى بأخذ الجزية من أهل الكتاب وما ذكره هو الذي صار لهم به شبهة الكتاب . وقد قال أبو عبيد لا أحسب ما رووه عن علي في



هذا محفوظاً (١) ولو كان له أصل لما حرم النبي ﷺ نساءهم وهو كان أولى بعلم ذلك ، ويجوز أن يصح هذا مع تحريم نساءهم وذبايحهم لأن الكتاب الميسح لذلك هو الكتاب المنزل على إحدى الطائفتين وليس هؤلاء منهم ، ولأن كتابهم رفع فلم ينتهض للإباحة . ويثبت به حقن دماءهم .  
فأما قول أبي ثور في حل ذبايحهم ونساءهم فيخالف الإجماع فلا يلتفت إليه (٢) وقوله عليه السلام « سنوا بهم سنة أهل الكتاب » في أخذ الجزية منهم . إذا ثبت هذا فإن أخذ الجزية من أهل الكتاب والمجوس ثابت بالإجماع لأنهم في هذا خلافاً فإن الصحابة رضي الله عنهم أجمعوا على ذلك وعمل به الخلفاء الراشدون ومن بعدهم إلى زمننا هذا من غير تكبر ولا مخالف وبه يقول أهل العلم من أهل الحجاز والعراق والشام ومصر وغيرهم مع دلالة الكتاب على أخذ الجزية من أهل الكتاب ودلالة السنة على أخذ الجزية من المجوس بما روينا من قول المغيرة لا أهل فارس أمرنا نبينا أن تقتلكم حتى تعبدوا الله وحده أو تؤدوا الجزية . وحديث بريدة وعبد الرحمن بن عوف ، وقول النبي ﷺ « سنوا بهم سنة أهل الكتاب » ولا فرق بين كونهم عجمياً أو عرباً ، وبهذا قال مالك والأوزاعي والشافعي وأبو ثور وابن المنذر ، وقال أبو يوسف لا تؤخذ الجزية من العرب لأنهم شرفوا بكونهم من ربه النبي ﷺ ولنا عموم الآية وإن النبي ﷺ بعث خالد بن الوليد إلى دومة الجندل . فأخذ أكيدر دومة فصالحه على الجزية وهو من العرب رواه أبو داود وأخذ الجزية من نصارى نجران وهم عرب وبعث معاذاً إلى اليمن فقال « انك تأتي .

(١) رواه الشافعي وعبد الرزاق عنه بإسناد حسن

(٢) نقل الحافظ ابن حجر هذا وقال : وفيه نظر فقد حكى ابن عبد البر عن سعيد بن المسيب أنه لم يكن يرى بذبيحة المجوسي بأساً إذا أمره المسلم بذبحها ، وروى ابن أبي شبيب عنه وعن عطاء وطاوس وعمر بن دينار أنهم لم يكونوا يرون بأساً بالتسري بالمجوسية اهـ

قوما اهل كتاب « متفق عليه . وامره ان يأخذ من كل حالم ديناراً وكانوا عرباً . قال ابن المنذر ولم يبلغنا ان قوما من العجم كانوا سكانا باليمن حيث وجه معاذاً . ولو كان لكان في امره ان يأخذ من جميعهم من كل حالم ديناراً دليل على ان العرب تؤخذ منهم الجزية ، وحديث بريدة فيه ان النبي ﷺ كان يأمر من بعثه على سرية أن يدعو عدوه إلى اداء الجزية ولم يخص بها عجمياً دون غيره وأكثر ما كان النبي ﷺ يغزو العرب ولان ذلك اجماع فان عمر رضي الله عنه اراد الجزية من نصارى بني تغلب فابوا ذلك وسألوه ان يأخذ منهم مثلاً يأخذ من المسلمين فابى ذلك عليهم حتى لحقوا بالروم ثم صالحهم على ما يأخذهم عوضاً عن الجزية فالأخوذ منهم جزية غير أنه على غير صفة جزية غيرهم وما أنكر اخذ الجزية منهم احد فكان ذلك اجماعاً وقد ثبت بالقطع واليقين ان كثيراً من نصارى العرب ويهودهم كانوا في عصر الصحابة في بلاد الاسلام ولا يجوز اقرارهم فيها بغير جزية فثبت يقيناً أنهم اخذوا الجزية منهم ، وظاهر كلام الخرقى انه لا فرق بين من دخل في دينهم قبل تبديل كتابهم او بعده ولا بين ان يكون ابن كتيابين او ابن وثنيين او ابن كتاني ووثني

وقال أبو الخطاب من دخل في دينهم بعد تبديل كتابهم لم يقبل منه الجزية ومن ولد بين ابوين احدهما تقبل منه الجزية والاخر لا تقبل منه فهل تقبل منه ؟ على وجهين وهذا مذهب الشافعي

ولنا عموم النص فيهم ولانهم من اهل دين تقبل من اهله الجزية فيقرون بها كغيرهم وانما تقبل منهم الجزية إذا كانوا مقيمين على ما عاهدوا عليه من بذل الجزية والتزام احكام الملة لان الله تعالى امر بقتالهم حتى يعطوا الجزية اي يلتزموا اداؤها فما لم يوجد ذلك يبقوا على اباحة دماءهم واموالهم

( فصل ) ولا يجوز عقد الذمة المؤبدة الا بشرطين

( احدهما ) ان يلتزموا اعطاء الجزية في كل حول

( واثناني ) التزام احكام الاسلام وهو قبول ما يحكم به عليهم من اداء حق

او ترك محرم لقول الله تعالى ( حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ) وقول

النبي ﷺ في حديث بريدة « فادعهم إلى أداء الجزية فإن أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم » ولا تعتبر حقيقة الاعطاء ولا جريان الاحكام لان إعطاء الجزية إنما يكون في آخر الحول والكف عنهم في ابتدائه عند البذل والمراد بقوله ( حتى يبطوا ) أي يلتزموا الاعطاء ويحييوا إلى بذله كقول الله تعالى ( فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ) والمراد به التزام ذلك دون حقيقته فان الزكاة إنما يجب ادائها عند الحول لقوله عليه السلام « لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول »

﴿ مسألة ﴾ قال ( ومن سواهم فالاسلام او القتل )

يعنى من سوى اليهود والنصارى والمجوس لا تقبل منهم الجزية ولا يقرون بها ولا يقبل منهم الا الاسلام فان لم يسلموا قتلوا ، هذا ظاهر مذهب احمد وروى عنه الحسن بن ثواب انها تقبل من جميع الكفار الا عبدة الاوثان من العرب لان حديث بريدة يدل بعمومه على قبول الجزية من كل كافر الا اذخرج منه عبدة الاوثان من العرب لتلظ كفرهم من وجهين ( احدهما ) دينهم ( والثاني ) كونهم من رهط النبي ﷺ

وقال الشافعي لا تقبل الا من اهل الكتاب والمجوس لسكن في اهل الكتاب غير اليهود والنصارى مثل اهل صحف ابراهيم وشيث وزبور داود ومن تمسك بدين آدم وادريس وجهان ( احدهما ) يقرون بالجزية لانهم من اهل الكتاب فاشبهوا اليهود والنصارى ، وقال ابو حنيفة تقبل من جميع الكفار الا العرب لانهم رهط النبي ﷺ فلا يقرون على غير دينه وغيرهم يقر بالجزية لانه يقر بالاسترقاق فاقروا بالجزية كالمجوس ، وعن مالك انها تقبل من جميعهم الا مشركي قريش لانهم ارتدوا ، وعن الاوزاعي وسعيد بن عبد العزيز انها تقبل من جميعهم وهو قول عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الحديث بريدة ولانه كافر فيقر بالجزية كاهل الكتاب ولنا قول الله تعالى ( فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) وقول النبي ﷺ « امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها » وهذا عام خص منه اهل الكتاب بالآية والمجوس « تفسير القرآن الحكيم » « ٣٩ » « الجزء العاشر »

بقول النبي ﷺ « سنوا بهم سنة اهل الكتاب » فن عداهم من الكفار يبقى على قضية العموم وقد بينا ان اهل الصحف من غير اهل الكتاب المراد بالآية فيما تقدم . اهـ

استدلالة بعموم المشرّكين ممنوع لأنه من العام الذي أريد به الخاص كما تقدم فالحق المختار أن قبول الجزية من أهل الكتاب والمجوس حتم وعدم قبولها من مشركي العرب حتم ، وما عداها فهو كقول إلى اجتهد أولي الامر ، كسائر المصالح التي ليس فيها نص . ومقدار الجزية اجتهادي أيضا بشرطه

﴿ استطراد في حقيقة معنى الجهاد أو الحرب والغزو ﴾

﴿ وإصلاح الاسلام فيها ﴾

الجهاد كلمة اسلامية تستعمل بمعنى الحرب عند بقية الامم بمعنى كون كل منها مصلحة من مصالح الدولة العامة لها أحكام خاصة . وتستعمل بمعناها اللغوي الأعم ، وهي مصدر جاهد يجاهد مجاهدة وجهاداً كقاتل يقاتل مقاتلة وقتالاً ، فهي صيغة مشاركة من الجهد وهو الطاقة والمشقة ، كما ان القتال مشاركة في القتل ، قل الراغب في مفردات القرآن : والجهاد والمجاهدة استفراغ الوسع في مدافعة العدو . والجهاد ثلاثة اضرب : مجاهدة العدو الظاهر ، ومجاهدة الشيطان ، ومجاهدة النفس . وتدخل ثلاثها في قوله تعالى ( وجاهدوا في الله حق جهاده — وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله — ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ) وقال ﷺ « جاهدوا أهواءكم كما تجاهدون أعداءكم » والمجاهدة تكون باليد واللسان . قال ﷺ « جاهدوا الكفار بأيديكم وألسنتكم » اهـ والجهاد بالألسنة إقامة البرهان والحجة

لا أذكر من خرج الحديثين اللذين استشهد بهما الراغب في الجهاد المعنوي وفي معناها احاديث اخرى كحديث فضالة بن عبيد عند الترمذي « المجاهد من جاهد نفسه » وحديث أبي ذر عند ابن النجار « افضل الجهاد ان يجاهد الرجل نفسه وهواه » ورواه الديلمي بلفظ « ان تجاهد نفسك وهواك في ذات الله تعالى »

وحديث جابر عند الخطيب « قدمتم خير مقدم ، قدمتم من الجهاد الاصغر إلى الجهاد الاكبر ، مجاهدة العبد هواه » وحديث علي عند ابي نعيم في الحلية « الجهاد أربع : الامر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والصدق في موطن الصبر ، وشأن الفاسق » وغيرها . وانما اكثرنا من هذه الشواهد لان الافرنج ومقلديهم وتلاميذهم من نصارى المشرق يزعمون ان الجهاد هو قتال المسلمين لكل من ليس بمسلم لا كراههم على الاسلام وان لم يعتدوا عليهم ولم يعادوهم ، وقد علمت مما تقدم آتفا وما سنفضله به تذكيراً بما فصلناه من قبل ان هذا كذب وافتراء على الاسلام ، ومنه ما تقدم في سورتي الانفال والبقرة ان من غايات القتال فيه منع الفتنة في الدين أي اضطهاد الناس لاجل ايمانهم ودينهم وإكراههم على تركه <sup>(١)</sup> وقوله تعالى ( ٢٥٦: ٢ ) لا إكراه في الدين ) ونص الامر بقتل من يقاتلنا ويعادينا في ديننا والنهي عن الاعتداء المحض <sup>(٢)</sup> ونص تفضيل السلم على الحرب ووجوب الجنوح اليها إذا جنح العدو <sup>(٣)</sup> ونص جعل الغرض الاول من الاستعداد للقتال إرهاب الاعداء رجاء ان يكفوا عن الاعتداء <sup>(٤)</sup> ونصوص أحكام المعاهدين للمسلمين ، وتحريم قتالهم ما داموا محافظين على العهد ، ومن اعجبها قوله تعالى في المسلمين غير الخاضعين لامام المسلمين في دار الاسلام ، كالذين أسلموا ولم يهاجروا الى المدينة في عهده عليه الصلاة والسلام ( ٧٢: ٨ ) وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق <sup>(٥)</sup> ) وقد بينا مراراً انه كان من سياسة الاسلام إبطال الوثنية وعبادة الاصنام من جزيرة العرب وجعلها موئلاً وما رزقه وان النبي ﷺ مقاتل مشركيها فيها الا دفاعاً كما تقدم في هذه السورة

أما الحرب والقتال لمحض البغي والعدوان ، والضرارة بسفك الدماء كحروب بعض الملوك المستبدين والغابرين — أو لغرض الانتقام والبغض الديني كالحروب الصليبية — أو لاجل الطمع في المال وسعة الملك وتسخير البشر وإرهاقهم لتمتع اقوي بشمرات كسب الضعيف كحروب أوربة الاستعمارية في هذا العصر — فكل هذه الحروب

(١) ص ٢٠٧ ج ٢ وص ٦٦٥ ج ٩ تفسير (٢) ص ٢٠٤ ج ٢ (٣) ص ٦٩ ج ١٠

(٤) ص ٦١ و ٦٦٠ و ١٤٠ ج ١٠ (٥) ص ١٠٨ و ١٤٠ ج ١٠



محرمة في الاسلام لا يبيح شيئاً منها، لانها لخطوط الدنيا وشهواتها، ومن اهانة الدين المغضبة لشارع الدين أن يتخذ الدين وسيلة لها . وقد علم مما بسطناه من أحكام الجزية وعمل الصحابة بها انها ليست مما ذكر في شيء، وانها مال حقير قليل لا يقر معطيه، ولا يغني آخذه، وأن من شروطها ان تكون عن قدرة وسعة، وان لا يكلف أحد منها ما لا يطيق وأما كونها عنوان الدخول في حكم الاسلام وقبول سيادة أهله فهو صحيح ولكن هذا الحكم لا يبيح للمسلمين شيئاً من الظلم والارهاق واستنزاف ثروة الذين يقبلونه من أهل الملل الأخرى على الرجة المعروف والمشاهد في جميع المستعمرات الاوربية، وانما تجب المساواة بينهم وبين المسلمين في العدل والحقوق والضرائب معان المفروض على المسلمين في أموالهم أكثر كانوا الزكاة المفروضة، والصدقات المندوبة، حتى قال الفقهاء إنه يجب على المسلم نفقة المضطر من ذمي ومعاهد اذا لم يوجد من يقوم له بها من قريب وغيره . وانما زاد بعضهم ما يؤخذ من المكس من الذميين على ما يؤخذ من المسلمين بربع العشر في مقابلة الزكاة . ومع هذا يقول بعض العلماء انه لا يجب بدء الحربين بالقتال لاجل الجزية والدخول في حكمنا اذا لم يوجد سبب آخر خلافاً لمن يظن ان هذا واجب في الاسلام بالاجماع لما يراه في بعض كتب الفقه وقد لخص الحافظ ابن حجر أقوال علماء الاسلام في حكم الجهاد التي يحتاج بعضها هؤلاء القليلو الاطلاع - في شرح البخاري عند قوله ( باب وجوب النفير وما يجب من الجهاد والنية ) فذكر أولاً ان الكلام في حالين : زمن النبي ﷺ وما بعده ، فأما زمنه فلتحقيق من عدة أقوال ان وجوبه فيه كان عيناً على من عينه ﷺ في حقه . وأما بعده « فهو فرض كفاية على انشهور الا أن تدعو الحاجة اليه كان يدهم العدو ، ويتعين على من عينه الامام [ أي الاعظم ] ويتأدى فرض الكفاية بفعله في السنة مرة عند الجمهور، ومن حجته أن الجزية تجب بدلا عنه ولا تجب في السنة أكثر من مرة اتفاقاً فليكن بدلها كذلك، وقيل يجب كلما أمكن وهو قوي، والذي يظهر أنه استمر على ما كان عليه في زمن النبي ﷺ الى أن تكاملت فتوح معظم البلاد وانتشر الاسلام في أقطار الارض، ثم صار الى ما تقدم ذكره، والتحقيق ان جنس جهاد الكفار متعين على كل مسلم إما بيده وإما بلسانه وإما بماله وإما بقلبه والله أعلم » اهـ

فعلم من هذا التفصيل انه ليس في مسألة جهاد العدو بالسيف اجماع من المسلمين إلا في حل اعتداء الاعداء على المسلمين ، وحينئذ اذا أعلن الامام النفير العام وجبت طاعته ، واذا استنفر بعضهم كجند الرابطة والمتعلم وغيرهم وجبت طاعته ، فنه يطاع في الواجب الكفائي كالواجب العيني ، وقل الشيخ الموفق في المغني . ويتمين الجهاد في ثلاثة مواضع : ( لاول ) اذا اتقى الزحان وتقابل الصفان الخ ( اثاني ) اذا نزل الكفار ببلد تعين على أهله قتالهم ودفعهم ( الثالث ) اذا استنفر الامام قوما لزمهم النفير معاه بدون ذكر الادلة . وتقدم بيان الاول في تفسير ( ٨ : ١٥ ) اذا لقيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الادبار ) وانه كان في غزوة بدر اذ كان المشركون هم المعتدين . وقد تقدم في تفسير قوله تعالى ( ٨ : ٦٠ ) وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم ) ان الاستعداد للحرب واجب على الحكومة الاسلامية كما هو المعلوم الذي عليه العمل عند جميع دول الارض ، وان الغرض الاول من هذا الاستعداد ارضاء الله وهم كل من يقاوم دينه ويمنع نشره ويضهد اهله ، وعدو المسلمين الذي يعاديهم ولو لغير دينهم كالطمع في بلادهم ، والضرارة باستعبادهم ، ليخشوا بأسهم فلا يعتدوا عليهم ، فن اعتدوا لم يجدوهم ضعفاء ولا عاجزين

والمعلوم من تاريخ البشر أن الحرب سنة من سنن الاجتماع البشري أو أكبر مظهر وأثر لسنة تنازع البقاء ، وتعارض المصالح والمنافع والاهواء ، ولا سيما اهواء الملوك والرؤساء ، رؤساء الدين ورؤساء الدنيا ، بل هي سنة من سنن بعض الحشرات التي تعيش عيشة التعاون والاجتماع كالنمل فهو يغزو ويبيد ويسترق ويستخدم رقيقه في خدمته وترفيه معيشته وغزو أعدائه ، وعلم من التاريخ أيضاً ان شعوب أوربة أشد البشر ضرارة وقسوة في الحرب في اطوار حياتها كلها من همجية ، وثنية ، وانصرانية مذهبية ، وصليبية ، ومدنية مادية . ومن علمائهم وفلاسفتهم الغابرين والمعاصرين من يرى منافع الحرب العامة في البشر أكبر من مضارها ، وان كان الخسار فيها عاماً شاملاً للغالبيين والمغلوبين ، ولا تزال جميع دولهم تنفق على الاستعداد لها فوق ما تنفق على غيرها من مصالح الدولة والأمة ، وترهق

شعوبها بالضرائب لاجلها فوق ما تستنزفه من ثروة مستعمراتها وما تقترضه بعد هذا وذاك من الديون الفاحشة ، هذا مع علم كل أحد من ساستهم وعلمائهم بسوء نية كل دولة وعدم ائتمانها للأخرى . وعلم كل منهم بأنه لولا سوء النية ، وفساد الطوية ، لأمكن الاتفاق سرّاً وجهرّاً على ما يقترحه فضلاء العقلاء من تقليل الاستعداد للحرب الذي كثرت أسبابه ، واتسعت بالاختراعات أبوابه ، حتى صار خطراً على البشر وحضارتهم وعمرانهم يخشى أن يدمر أكبر مملكة من أوربة ويبيد أهلها في أيام معدودات ، وهم على هذا كاه لا يزدادون إلا غلواً فيها . ولو أنهم اهتموا بالاسلام - الذي صار وأسفاه مجهولاً حتى عند أهله - لاهتدوا الطريق ، ووجدوا المخرج من هذا المضيق .

وقد كان من اصلاح الاسلام الحربي منع جعل الحرب للاكره على الدين ، أو للابادة ، أو للاستعباد الشخصي أو القومي ، أو لسلب روة الامم ، أو للذة القهر والتمتع بالشهوات . ومنها منع القسوة كالتمثيل ومنع قتل من لا يقاتل كالنساء والاطفال والعباد ، ومنع التخريب والتدمير الذي لا ضرورة تقتضيه . ولا تزال هذه الفظائع كلها على أشدها عند دول أوربة إلا استعباد الافراد باسم الملك الشخصي فهذا هو الذي يجتنبونه مع بقاء استعبادهم للاقوام والشعوب على ما كان ، في نظام ودسائس يقصد بها افساد الآداب والاديان . وقد بين شيخنا الاستاذ الامام صفة الحرب الاسلامية مع الإشارة الى حروبهم بقوله في رسالة التوحيد

« ضم الاسلام سكان القفار العربية الى وحدة لم يعرفها تاريخهم ، ولم يعهد لها نظير في ماضيهم ، وكان النبي ﷺ قد بلغ رسالته بأمر ربه الى من جاور البلاد العربية من ملوك الفرس والرومان ، فهزئوا وامتنعوا ، وناصبوه وقومه الشر ، وأخافوا السابلة ، وضيقوا على المتاجر ، فغزاهم بنفسه ، وبعث اليهم البعوث في حياته ، وجرى على سنته الأئمة من صحابته ، طلباً للأمن وإبلاغاً للدعوة » ثم ذكر سيرتهم العادلة الرحيمة في حربهم ثم في سلمهم ، وما أثمرته من سرعة انتشار الاسلام وقفى عليها بقوله ( ص ٢١١ )

« قل من لم يفهم ما قدمناه أو لم يرد أن يفهمه : ان الاسلام لم يطف على قلوب العالم بهذه السرعة إلا بالسيف ، فقد فتح المسلمون ديار غيرهم والقرآن باحدى اليدين والسيف بالأخرى ، يعرضون القرآن على المغلوب فان لم يقبله فصل السيف بينه وبين حياته .

« سبحانهك هذا بهتان عظيم ! ما قدمناه من معاملة المسلمين مع من دخلوا تحت سلاطنتهم هو ما تواترت به الاخبار تواتراً صحيحاً لا يقبل الريبة في جملته ، وإن وقع اختلاف في تفصيله ، وانما شهر المسلمون سيوفهم دفاعاً عن انفسهم ، وكفاً للعدوان عنهم ، ثم كان الافتتاح بعد ذلك من ضرورة الملك ، ولم يكن من المسلمين مع غيرهم إلا أنهم جاورهم وأجاروهم ، فكان الجوار طريق العلم بالاسلام ، أو كانت الحاجة لصلاح العقل والعمل داعية الانتقال اليه »

ثم كتب كلمة بليغة في بيان ما كان من فتوحات النصارى الاوربيين ونشرهم لدينهم بالقهر والتقتيل وإبادة المخالفين مدة عشرة قرون كاملة لم يبلغ السيف من كسب عقائد البشر فيها ما بلغه انتشار الاسلام في أقل من قرن ، ونقول نحن أيضاً ان من المعلوم من التاريخ بالضرورة لكل مطلع عليه ان العرب المسلمين لم يكن لهم في ذلك القرن من القوة العددية والآلية ولا من سهولة المواصلات ما يمكنهم من قهر الشعوب التي فتحوا بلادها على ترك دينها ، ولا على قبول سيادة شعب كالشعب العربي كان دونها في حضارتها وقوتها ، فهم لم يخضعوا للمسلمين ودينوا بدينهم ويتعلموا لغتهم إلا لما ظهر لهم من ان دينهم هو دين الحق الموصل لسعادة الدنيا والآخرة - أو من انهم أفضل الحكام وأعدلهم

ثم أشار الامة ذلى ما كان من شأن الاسلام فيما سماه الفتح الذي تقتضيه ضرورة الملك ، أو الحرب التي يقول علماء أوربة إنها سنة من سنن الاجتماع ، البشري تقتضيها الضرورة ، وتترتب عليها فوائد كثيرة ، في مقابلة غوائلها الكثيرة ، فقال ما نصه (ص ٢١٢)

« جلست حكمة الله في امر هذا الدين : سلسبيل حياة نبع في القفار العربية ، ابعد بلاد الله عن المدنية ، فض حتى شملها فجمع شملها فأحيها حياة شعبية مليّة ،

علامده حتى استغرق ممالك كانت تفاخر اهل السماء في رفعها ، وتعلو اهل الارض بمدنيتها ، زلزل هديره على لينة ما كان استحجر من الارواح قنشت عن مكنون سر الحياة فيها ،

« قالوا كان لا يخلو من غلب ( بالتحريك ) قلنا تلك سنة الله في الخلق لا تزال المصارعة بين الحق والباطل والرشد والغى قائمة في هذا العالم الى ان يقضي الله قضاءه فيه .  
« اذا ساق الله ربيعاً الى ارض جذبة ليحيي ميتها ، وينقع غلتها ، وينمي الخصب فيها ، أفينقص من قدره ان آتي في طريقه على عقبة فعلاها ، أو بيت رفيع العماد فهوى به ؟ اه

هذا بعض ما بينه الاستاذ الامام رحمه الله تعالى في الحرب واقتال من الوجهة الدينية الاسلامية ، ثم من الوجهة الاجتماعية ، ومذهب جماهير الفقهاء كلها ان هذا الجهاد والقتال لدفع الاعتداء الذي يقع على الدين أو الوطن فرض عين ، وتوافقهم عليه جميع شرائع أمم الافرنج كلها ، ويعذرون كل أمة فقد من وطنها شيء اذا هي ظلت تستعد لاستعادته الى ان تظفر بذلك كما فعلت فرنسا باستعادة ولايتي الالزاس واللورين من ألمانيا في الحرب الاخيرة ، وكانت انتزعتها منها منذ نصف قرن ونيف وربت اهلها تربية ألمانية ، وفي اهلها كثيرون من العرق الألماني ، ويقال ان السواد الاعظم من سكانها الآن يفضل ان يكون تابعاً للدولة الألمانية ولكنه مقهور مغلوب على أمره

ولما كان تفسيرنا هذا تفسيراً علمياً علمياً أثرياً عصرياً وجب علينا في هذا المقام ان نبين حال مسلمي عصرنا فيه مع مغتصبي بلادهم والجائنين على دينهم وديانهم ، ليكون اهل البصيرة والعلم من الفريقين على بيضة من اتنازع واتخاصم الواقع بينهما فيجدوا له صلحاً معتدلاً ان أمكن الصلح بالاختيار ، فان لم يفعلوا فلينتظروا حكم الاقدار ، فيما لسنن الاجتماع من الاطوار ، ( وتلك الايام نداؤها بين الناس )



## ﴿ فصل ﴾

(في دار الاسلام والعدل ودار الحرب والبغي، وحقوق الاديان والاقرام في هذا العصر)  
 جرى اصطلاح فقهاء المسلمين على تسمية البلاد التي تنظم في سلك دولتهم وتنفذ فيها شريعتهم باسم ﴿ دار الاسلام . ودار العدل ﴾ لان العدل واجب فيها في جميع أهلها بالمساواة، ويسمون ما يقابلها ( دار الحرب ) ولكل منهما أحكام مبسوطه في كتبهم ، ويسمى اهل دار الحرب «الحريين» ان كانوا معادين مقاتلين للمسلمين ، «والمعاهدين» ان كن بين الفريقين عهد وميثاق على السلم وحرية المعاملة في التجارة وغيرها ، وان خرج على امام المسلمين طائفة منهم سموا البغاة ، فن اسسوا حكومة تملبوا بها على بعض البلاد سموا المنفذين او المنغابة ، وتسمى دار الاسلام في مقابلة ذلك بدار العدل ، ولكل دار أحكام ، فبن دار الاسلام؟ تقدم آنفاً ان الحريين اذا هاجموا دار الاسلام واستولوا على شيء منها صار اقتتال فرضاً عينياً على المسلمين ، فذا اعان الامم النفير امام وجب على كل فرد منهم ان يطيعه بما يقدر عليه من الجهاد بنفسه وبماله ، ونجب طاعته فيما دون ذلك بالاولى كأن يستنفر بعضهم دون بعض ، وينرض المال الناطق والصامت على بعض الناس دون بعض ، على ما يجب عليه في هذا وغيره من مراعاة العدل. وهذا الحكم هو الذي تجري عليه الدول الاوربية ونيرها في هذا العصر، وانما أعدنا ذكره لنذكر المسلمين وغير المسلمين من العارفين باحكام الاسلام بأن السكوت عن هذه المسئلة لا يمكن ان يطول بعد ان استيقظ العالم الاسلامي كغيره من شعوب الشرق من رقاده الطويل وطفق يبحث في ماضيه وحاضره . وما ينبغي ان يكون عليه الامر في مستقبله ، وهاتف لايمان يهتف في اعماق سريره ، مذكرا اياه بما أوجبه الله عليه من اعادة تلك الدار الواسعة، أو الممالك الشاسعة ، واقامة تلك الشريعة العادلة، واحياء تلك الهداية الشاملة ، لتضي للبشر الطريق للخروج من ظلمات هذا الاضطراب النفسي، والفوضى الاجتماعية والسرف الشهواني ، التي احدثتها الافكار المادية ونزعات الالحاد والحكم الملبشي الذي هو شر نفاق مجرما.

فقد عجزت بقايا هداية النصرانية عن صد غشيان هذه الظلمات لأعظم ممالكها ، بعد أن ثارت سحبها من أفق مدارسها ، فكيف تقوى على تقشيع هذه السحب بعد تكاثفها ، وقد كانت هي نفسها من أسباب حدوثها ؟

هذا ما يفكر فيه خواص المسلمين في هذا العهد ويشاركهم الدهماء فيما هو من ضروريات الاسلام ، وهوانه دين سيادة وسُلطان وتشريع ، وحكومة شورية يحميها نظام حربي جامع بين القوة والرحمة والعدل ، وانه قد اعتدى عليه الفاتحون المستعمرون فسلبوا ممالكه العامرة الخصبة أولاً ، ثم هاجموا في مهد ولادته ، وبيدت تربيته ، ومعقل قوته ( وهو جزيرة العرب ) حتى وصل عدوانهم الى مشرق نوره ، وقبله صلاته ، ومشاعر نسكه ، وروضة رسوله ﷺ ( وهو الحجاز ) حيث حرم الله وحرّم رسوله . باستيلائهم على السكة الحديدية الحجازية في سورية وفلسطين وبما أختومه بشرقي الاردن من أرض الحجاز نفسها

كان المعتدون على دار الاسلام يحسبون كل حساب لقيام المسلمين بنهضة عامة باسم ( الجامعة الاسلامية ) لاستعادة ما سلب منهم ، وكانوا يحسبون كل حساب لتعلقهم بالدولة العثمانية ، وقد اعترفوا لها بمنصب ( الخلافة الاسلامية ) فما زالوا يجاهدون هذه الخلافة وتلك الجامعة بأنواع الجهاد المقرر في الشريعة الاسلامية وهي السيف والمال واللسان والقلم ( أي العلم ) حتى صرفوا وجوه الشعوب الاسلامية عن الجامعة الاسلامية الى الجمعيتين الجنسية والوطنية ، وهدموا هيكل الخلافة العثمانية بأيدي حمايتها من اترك أنفسهم ، ودفعوا حكومة هذا الشعب الاسلامي الباسل من حيث لا تدري الى محاربة الدين الاسلامي نفسه بأشد من محاربتهم لهم بمدارسهم التبشيرية والادينية ، وبكتبهم وصحفهم ونفوذهم ، فاعتقدوا أنه قد تم لهم بهذا فتح العالم الاسلامي ، وانه لم يبق عليهم لانمام هذا الفتح الا القضاء الاخير على مهده الديني ، وعلى شعبه ونصاره من قوم الرسول ﷺ وهذا ما جرأهم على ما اشرنا اليه آنفاً وكانوا فيه مخطفين ، وفي محاولته مسيئين ، وكنا من إساءتهم مستفيدين

أما الخلافة العثمانية المتغلبة فكانت هيكلًا وهيئًا خادعا للمسلمين باتكالمهم

عليه ، فلم تتوجه همهم الى الرجوع الى قواهم الذاتية ، ولا سياقوة الولاية والتعاون . وما تقتضيه من علم وعمل ، وانما كانت الدولة العثمانية سياجاً لمن يعمل للاسلام ولها باعتراف الدول لها بالحقوق الدولية ، وبما كانت تحافظ عليه من القوة العسكرية ، وكان أفراد العلماء والسياسيين كالاستاذ الامام يعلمون أن هذا السياج ضعيف ، وعرضة للزوال القريب ، وأنه يجب العمل من ورائه مع عدم الاتكال عليه بحال من الأحوال ، بعدما ثبت أنه لا سبيل الى تقويته بضرب من ضروب الاصلاح . ولكن الجهل العام حال : ون الاهتداء بآراء هؤلاء العتلاء التي جربنا عليها في مجلتنا ( المنار ) بأصرح مما كانوا يصرحون أو يبيدحون ، ومن ثم كان زوال الخلافة العثمانية نافعا لا ضارا . وأما الجامعة الاسلامية فلم تكن أمراً واقعاً بالفعل ، كما حققنا ذلك في المنار من قبل ، وانما كانت ثمرا تقتضيه العقيدة والمصلحة ، ويحول دون الجهل العام . ولا سياجاً للزوال ، والزعماء من الحكماء وغيرهم ، وبقطة المقاومين لهم ، وستدخل في هذا العصر في طور من النظام تبلج نور فجره في المؤتمر الاسلامي الأول بمكة المكرمة . وأما التفرقة الجنسية والوطنية بين الشعوب الاسلامية فقد كان له أصل ووجود بما كان من عصية الاعاجم لأجناسهم ولا سيما الترك الذين كان من قواعد سياستهم احتقار العرب وهضم حقوقهم حتى في مصر التي كان الاعاجم الحاكمون فيها فئة قليلة ، وكان احتقارهم للمصريين والتعبير عنهم بلقب فلاح وفلاحين اكبر أسباب اثورة العربية ، واحتلال الانكليز لمصر . ولكن التعاليم الاوربية قد أفادت هذه الشعوب المستيقظة قوة جديدة عصرية تجاهد بها المستعبدون بسلاحهم المعنوي الذي لا يفل حده ، ولا يجزر مده ، وهو قوة وحدة الشعب ومطالبته بحقه الطبيعي في حكم نفسه بنفسه ، مع عطف أهل كل دين ومذهب فيه على اخوانهم الوطنيين في كل ما يرونه من حقوقهم المالية العامة حتى في خارج وطنهم . كما نرى في عطف وثني الهند ومساعدتهم للمسلمين فيما يطالبون به من حقوق الاسلام في فلسطين وأهم المسائل الاسلامية التي تدور في هذا العهد بين كبار عقلاء المسلمين من جميع الأقطار ويتهامون بها سرا - مسألة ﴿ دار الاسلام ﴾ التي يفترض على العالم الاسلامي كله الجهاد بالنفس والمال والعلم والعمل لاعادتها . وأرى أنه

يجوز لي أن أفشي الآن من سرها ما يعين على تمحيصها ، فأقول إن لهم فيها أربعة آراء :  
 (١) الرأي الاول — وهو أقرب الآراء الى نصوص جمهور الفقهاء —  
 ان كل ما دخل من البلاد في محيط سلطان الاسلام ونفذت فيها احكامه وأقيمت  
 شعائره قد صار من ( دار الاسلام ) ووجب على المسلمين عند الاعتداء عليه ان  
 يدافعوا عنه وجوبا عينيا كانوا كلهم آثمين بتركه ، وان استيلاء الاجانب عليه  
 لا يرفع عنهم وجوب القتال لاسترداده وان طال الزمان . فعلى هذا الرأي يجب  
 على مسلمي الارض ازالة سلطان جميع الدول المستعمرة لشيء من الملاك الاسلامية  
 وارجاع حكم الاسلام اليها ما استطاعوا الى ذلك سبيلا . وعجزهم الآن عن ذلك  
 لا يسقط عنهم وجوب توطين انفسهم عليه ، واعداد ما يمكن من النظام والعدة  
 له ، وانتظار الفرص للوثوب والعمل

وهذا الرأي يوافق القاعدة التي وضعها احد وزراء الانكليز لتنازع بين  
 المسلمين والانساري في اغلب والساقن وهي ( مأخذ الصليب من الهلال لا يجوز  
 ان يعود الى الهلال ، ومأخذ الهلال من الصليب يجب ان يعود الى الصليب )  
 وعلى هذا الرأي يجري اليهود الذين يطالبون باعادة ملك اسرائيل الى بلاد  
 فلسطين ، بل هم لا يكتفون باعادة الملك ( بضم الماك ) بل يطلبون جعل الملك  
 ( بالكسر ) وسيلة لفهم يحاولون سلب رقبة الارض من أهلها العرب بمساعدة الانكليز  
 ونحن معاشر المسلمين ننكر على الانكليز واليهود ما ذكره ، ونعده غلوا وبغيا  
 وأثرة منهم ، ومن قلة الانصاف ان نرضى لانفسنا ما ننكره على غيرنا . دع ما في  
 الدثوة الى هذا المطلب الكبير ، من الغرور والتفكير ،

( ٢ ) الرأي الثاني ان ﴿ دار الاسلام ﴾ ما كان داخل في حكم الخلافة  
 الاسلامية الصحيحة وهي خلافة الراشدين والامويين والعباسيين جميعاً دون  
 غيره مما فتحته دول الاعاجم ولم ينفذ فيه حكم خليفة قرشي . وهذا الرأي  
 قريب مما قبله في بعده عن المعقول ، على نزاع في دليله من المنقول .

( ٣ ) الرأي الثالث ان دار الاسلام الحق هي ما فتح فتحاً إسلامياً روعي  
 في حربه وسلمه دعوة الاسلام وجزيته وصالحه وتنفيذ حكم الله فيه وإعلاء كفته واقامة

الحق والعدل في الناس كلهم. ولا يمكن الجزم بذلك الا فيما فتحه أصحاب رسول الله ﷺ اذ كان الغالب على من بعدهم طلب الملك والتمتع بالسلطان والنعيم. فالواجب على جميع المسلمين ان يسعوا لاعادة هذه البلاد الى حكم الاسلام الحق بان يضع عقلاؤهم لذلك نظاما يدعون اليه دعوة عامة ويجمعون المال الذي يمكنهم من السعي اليه (٤) الرأي الرابع ان دار الاسلام قسمان (الاول) مهده ومشرق نورده ومصدر قوته وموطن قوم الرسول صلوات الله عليه وعلى آله وهو جزيرة العرب (والثاني) بيئة حضارته العربية ومظهر عدالته التشريعية ، وينبوع حياته الاقتصادية ، وهو سورية الشاملة لفلسطين ، والعراق العربي ، ومصر وافريقية ، وهذه الاقطار هي التي عمت فيها لغة الاسلام العربية ورسخت فنسخت ما كان فيها من لغات أخرى لان أكثر سكانها الاصليين من السلائل العربية الذين تغافلوا فيها من عصور التاريخ الاولى ، فلم يبق عند علماء الاجناس البشرية وانماها شك في ان الفينيقيين سكان سواحل سورية الاولين المعمرين — من عرب سواحل البحرين ونجد ، وان امتزاج اللغة العربية بالهيرة وغيلقية القديمة دليل على ان قدماء المصريين والعرب من عرق واحد ان لم يكونا من عرقين امتزجا واتحدا منذ الوف السنين. ولكن المصريين قد رسخت في زعمائهم المدينين عصبية الوطنية فلا مجال الآن لمطالبتهم بعمل سياسي لاعادة دار الاسلام بعد ما كان من مقاومتهم لمؤتمر الخلافة الذي عقده علماء الازهر وبعض أهل الرأي من غيرهم ، وحسب الاسلام منهم إعلاء شأنه باحياء لغته وعلومه وهدايته . فالحصر الرجاء في جزيرة العرب وما يتصل بها من سورية والعراق اللذين يعدهما بعض الناس منها

#### دار الاسلام الدينية في جزيرة العرب

أوجب الاسلام أن تكون جزيرة العرب داره الدينية المحضة ففضى على ما كان فيها من الشرك على الوجه الذي بيناه في تفسير هذه السورة كما بينا في تفسير سورة الانفال ما ورد من الاحاديث النبوية في ذلك واهمها وصيته صلى الله عليه وسلم في مرض موته باخراج اليهود والنصارى منها ، وبأن لا يبق



فيها دينان ، وقد صرح الامام الشافعي في الام بان ثغور الحجاز البحرية وما يوجد في بحره من الجزائر لها حكم أرضه وبلاده فلا يجوز لامام المسلمين وسلطانهم ان يمكن أحداً من غير المسلمين بالاقامة فيها لتجارة ولا لغيرها . وقد ظهر لمسلمي هذا العصر من حكمة الاسلام في هذا ما لم يكن يخطر ببال دولهم القوية من قبله التي تساهات وقصرت في تنفيذ الوصية المحمدية فسمحت ببقاء بعض أهل الكتاب في بعض بقاع جزيرة العرب ( كاليمن ) ثم بوجود بعضهم في ( جدة ) وهي من الحجاز ظهر لهم ان اساس السياسة المتفق عليه بين جميع الدول العريضة هو ان لكل أمة الحق في حماية وطنها بمحدوده الطبيعية والعرفية ، وما يعد سياجا وحرما له من سواحلها البحرية ، ومن طرق الملاحة والتجارة المؤدية اليه من كل جهة ، وان الحرب التي توقد نارها لاجل هذه الحماية ومنع العدوان هي حق وعدل يقره القانون الدولي العام اذا لم يكن منه بد ، ولا يعد منافياً للفضيلة والحقوق الانسانية بل مؤيداً لها . ودول الاستعمار الفاتحة تعد ما تغلب عليه من أوطان سائر الامم كوطن أمتها في ان لها الحق في حمايته ومنع الاعتداء عليه وعلى طرقه البرية والبحرية ، فهي تبيع لنفسها الاعتداء بحجة منع غيرها من الاعتداء ، كما فعلت انكلترة في الاعتداء على مصر فالسودان ومن قبلها على عدن بحجة حماية طريق الهند التي اعتدت عليها من قبل ، وبعد هذا وذلك اعتدت على العراق وفلسطين وشرق الاردن من الوطن العربي ، ثم امتد طمعها الى الحجاز نفسه وهو قلب جزيرة العرب المادي ، وقلب الاسلام المعنوي ، بجعل أهم ثغوره الحربية والجغرافية ( العقبة ) وأهم مواقع سكة الحديد الحجازية فيه ( معان ) وما بينهما تابعا لشرقي الاردن الذي وضعته تحت سيطرتها باسم الانتداب ، دع ذكر الخط الحديدي الممتد من حدود الحجاز الى حيفا ، فهذا انتهكت هذه الدولة حرمة الحجاز المقدسة ، وبهذا صار الحرمان الشريفان تحت رحمة هذه الدولة الباغية من البر والبحر ، وصارت هذه البقية الصغيرة من دار الاسلام الدينية والسياسية على خطر ، فان تم لهذه الدولة الباغية هذا فستمد سكة حديدية تجارية في الظاهر عسكرية في الباطن من العقبة الى العراق ، ثم تقول عند سنوح الفرصة للاستيلاء على الحرمين ان وجود

قوة اسلامية فيها يهدد سكة الحديد البريطانية ولا سبيل الى الامن عليها إلا بازالة كل قوة اسلامية عربية من سائر الحجاز أو جعل القوة المحافظة على الامن تحت أشرافها ونفوذها

ولو كان في الحجاز سكان من غير المسلمين لفتحت لنفسها باب التدخل في أمر حكومته بحجة حماية هؤلاء السكان ولا سيما اذا كانوا من النصارى كما اتحت لنفسها حق حماية الاقليات غير الاسلامية بمصر ، وكما فعلت في اعطاء اليهود حق تأسيس وطن قومي لهم في فلسطين ، وفي حمايتهم فيها بل اعانتهم ومساعدتهم على أهلها من العرب وأكثرهم مسامون ، وكما خلقت في العراق أقلية من بقايا الاشوريين ، وان تم لها الاستيلاء على منطقة العقبة ومعان من أرض الحجاز فستجعل جل ما لكي رقعة الارض فيها من الانكليز وغيرهم من اليهود والنصارى ليكون لها من حق الحكم فيها والحماية لها حماية هؤلاء السكان فوق حماية الارض وسكة الحديد وما يتعلق بذلك من المنافع الاقتصادية والمصالح السياسية — أعني ان هذه البقعة العظيمة من وطن الحجاز الاسلامي العربي يخشى أن يخرج بها الحجاز كله عن كونه عربياً أو اسلامياً . كما يدعون الآن في فلسطين

أقول ان تم هذه الدولة ما ذكر لانه لما يتم لها ذلك (وان يتم ان شاء الله) فان ملك الحجاز ونجد عارضها في دعوى إلحاق هذه المنطقة بحكومة شرقي الأردن ولكنهما اتفقا على إرجاء البت النهائي في أمرها بضع سنين . وقد أجمعت كلمة المؤتمر الاسلامي العام الذي عقد في مكة المكرمة سنة ١٣٤٤ على انكار إلحاق هذه المنطقة بشرقي الاردن ووجوب جعلها تابعة للحجاز ، وتكليف الملك عبد العزيز بمطالبة هذه الدولة باعادتها الى الحجاز ، واتخاذ كل الوسائل الممكنة لذلك ، ويجب على كل العالم الاسلامي أن يطالبه بذلك ويؤيده فيه

هذا مجمل ما يدور فيه البحث بين بعض أهل العلم والرأي من المسلمين في الأحكام الشرعية والآراء السياسية في دار الاسلام والحكومة الاسلامية وما يتعلق بها من منصب الامامة (الخلافة) وما يجب على العالم الاسلامي من السعي لذلك . وإلا كان جميع المسلمين عصاة لله تعالى مستحقين لعقابه في الآخرة ، كما وقع عليهم

عقابه في الدنيا بالذل والنكال ، بفقد السيادة والاستقلال ، الذي عم جميع الشعوب والأجيال ، إلا هذه البقية القليلة القميرة من العرب والعجم ، وهي مهددة في كل آن بالخطر ، وهذا السعي الواجب لا يرجى نجاحه إلا بنظام سري محكم يراعي فيه حال الزمان واختلاف استعداد الشعوب الاسلامية المختلفة الحكومات والمذاهب والمشارب ، تقوم به جمعيات دينية وسياسية وخيرية توجه جهودها كلها إلى غرض واحد لا يعرف حقيقة إلا أفراد قليلون من القائمين بها .

وأما الأمر الجمهوري الذي يجب على العالم الاسلامي في جملته ومختلف شعوبه السعي له قبل كل شيء فهو صيانة الحجاز من النفوذ الأجنبي الذي يهدده باستيلاء دولتي انكلترة وفرنسة على سكة الحديد الحجازية ، وبالحاق منطقة العقبة ومعان بشرقى الأردن الواقع تحت السيطرة الانكليزية . بل يجب على كل مسلم أن يفعل كل ما يقدر عليه في هذه السبيل من عمل إيجابي أو سلبي بالانفراد أو الاشتراك مع غيره ، ومنه المقاطعة التجارية وغيرها وبث الدعاية لذلك . أغنى أنه يجب على كل مسلم البدء بالجهاد الديني بأنواعه الثلاثة التي تقدمت من قول ومال ونفس بقدر الامكان ، وبث الدعوة لذلك في كل مكان .

يقول بعض علماء الاحصاء البشري العام إن عدد المسلمين قد بلغ أربعة ملايين نسمة أو يزيدون ، فهل يرضون لأنفسهم وهم يملكون من بقاع الأرض ما يزيد على مساحة أوربة كلها أضعا فأن يكونوا أذل وأحقر واجبن من اليهود الصهيونيين الذين لا يبلغون عشر عشرهم ، وهم يرونهم يقدمون على انتزاع فلسطين منهم ؟ ويرون مع هذا أن حرم الله تعالى وحرم الرسول صلوات الله وسلامه عليه مهددان بالخطر بعد ثالثهما وهو المسجد الأقصى ، قد انتقصا من أطرافهما ، واغتصبت السكة الحديدية الوحيدة الموصلة إليهما ، وهم ساكنون ساكتون ، ودينهم يوجب عليهم إعادة دار الاسلام وحكم الاسلام ، الى ما كان عليه في سالف الأيام ، على اختلاف الدرجات التي بينها في صدر هذا الفصل . فم يخافون ؟ وعلى أي شيء يحرصون ؟ ولم يعيشون ؟

لقد دلت أفعال المسلمين في الحرب العامة الاخيرة اذ كانوا يقاتلون دفاعا عن مستدليهم

ومستعبدتهم ، ودلت الثورة العربية الحجازية في أثناء الحرب ، واشورات المصرية  
فالعراقية ولسورية فالمغربية الريفية بعد الحرب العامة على انهم لا يزالون أشجع الأمم  
وأتمدها احتقار هذه الحياة الدنيا ، ولا سيما العرب منهم وانما كان سبب كل ما أصابهم من  
البلاء والشقاء وفقد الاستقلال أولا وآخرا فساد رؤسائهم وخيانة أمرائهم ، وجهل  
عامة دهايمهم ، وقد آن لجاهل أن يعلم ، وللفاسد أن يصلح وللخائن أن يتوب أو يقتل  
فيأياها المسلمون تدبروا قول ربكم العزيز القدير ، الولي النصير ، العلي  
الكبير ، ( وكان حقا علينا نصر المؤمنين \* ان تنصروا الله ينصركم ويثبت  
أقدامكم \* انا لننصر رسالنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد \* ولن  
يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا \* ولن يخلف الله وعده ) ولكنكم تقضتم  
عهدكم ، ( فتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون \* ولا تنهوا ولا تحزنوا  
وأنتم الأعلون ان كنتم مؤمنين )

( ٣٠ ) وَقَالَتِ الْيَهُودُ: عِزِّيَ ابْنُ اللَّهِ، وَقَالَتِ النَّصْرَى: الْمَسِيحُ  
ابْنُ اللَّهِ . ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ مُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ  
قَبْلُ قَتَلْنَاهُمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ (٣١) اخذوا أخبارهم ورهبنتهم  
أرباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ . وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا  
إِلَهًا وَاحِدًا إِلَّا إِلَهَ الْأَوْ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٣٢) بَرِدُونَ  
أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْتِيَ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ نُورُهُ وَآوَى  
كَرِهَ الْكَافِرُونَ (٣٣) هُوَ الَّذِي رَسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ  
لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كَلَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ

تقدم في الآية (٢٩) السابقة لهذه الآيات ان أهل الكتاب المراد بهم اليهود والنصارى لا يؤمنون بالله تعالى على الوجه الحق الذي جاءت به رسلة من توحيد وتنزيه لذاته وصفاته - ولا باليوم الآخر على الوجه الصحيح من ان الناس يبعثون بشراً كما كانوا في الدنيا ، أي أجساداً وأرواحاً ، وانهم يجزون بايمانهم وأعمالهم ، وعليها مدار سعادتهم وشقايتهم ، لا على أشخاص الانبياء والصديقين - ولا يجرمون ما حرم الله ورسوله الى كل منهم ايماناً وإذعاناً وعملاً - ولا يدينون دين الحق . أي انما يتبعون تقاليد وجدوا عليها آباءهم وأخبارهم ورهبانهم - فلما بين تعالى هذا في سياق قتالهم وما ينتهي به اذا لم يؤمنوا بما جاء رسول الله وخاتم النبيين ﷺ وهو أداء الجزية بشرطها - عطف عليه ما يبين مبهمه ، ويفصل مجمله ، ويبين غايته ، وهو هذه الآيات الأربع فقال عز وجل :

﴿وقالت اليهود عزير ابن الله﴾ الخ نبد في تفسير هذه الآية بدكرشي من تاريخ عزير هذا ومكانته عند القوم ثم بيان من سموه ابن الله من اليهود ، ونقفي على ذلك بدكر قول النصارى : المسيح ابن الله وتفنيد ، ثم من قل بمثل هذا القول من الوثنيين . انقدماء وهو من معجزات القرآن : وقد تقدم هذا مفصلاً في تفسير سورتي النساء والمائدة . عزير هذا هو الذي يسميه أهل الكتاب (عزرا) والظاهر ان يهود العرب هم الذين صغروا بالصيغة العربية للتجيب وصرفوه وعنههم اخذ المسلمون وانتصرف في أسماء الاعلام المنقولة من لغة الى أخرى معروف عند جميع الأمم ، حتى ان اسم يسوع قبلته العرب فقالت عيسى . وهو كما في أول الفصل السابع من السفر المعروف باسمه عزرا ابن سرايا ابن عزريا بن حلقياء - وساق نسه الى العازار بن هارون (عليه السلام) جاء في دائرة المعارف اليهودية الانكليزية (طبعة ١٩٠٣) ان عصر عزرا هو ربيع التاريخ الملي لليهودية الذي تفتحت فيه أزهاره وعبق شذا ورده . وانه جد ير بأن يكون هو ناسر الشريعة (وفي الاصل عربية أو ركة الشريعة) لولم يكن جاء بها موسى (التلود ٢١ ب) فقد كانت نسيت ولكن عزرا أعادها أو أحيها . ولولا خطايا بني اسرائيل لاستطاعوا رؤية الآيات (المعجزات) كما رأوها في عهد موسى اه وذكر فيها انه كتب الشريعة بالحروف الاشورية وكان يضع علامة على الكلمات التي



يشك فيها — وان مبدأ التاريخ اليهودي يرجع إلى عهده  
وقال الدكتور جورج بوست في قاموس الكتاب المقدس : عزرا (عون)  
كاهن يهودي وكاتب شهير سكن بابل مدة ملك ( ارتخششتا ) الطويل الباع ،  
وفي السنة السابعة للملكه أباح لعزرا بأن يأخذ عدداً وافراً من الشعب إلى اورشليم  
نحو سنة ٤٥٧ ق . م . ( عزرا ص ٧ ) وكانت مدة السفر أربعة أشهر  
( ثم قال ) وفي تقليد اليهود يشغل عزرا موضعاً مهماً يقابل بموضع موسى  
وايليا ، ويقولون انه أسس المجمع الكبير ، وانه جمع أسفار الكتاب المقدس وأدخل  
الأحرف السكلدانية عوض العبرانية القديمة ، وانه ألف أسفار الأيام وعزرا ونحميا  
( ثم قال ) ولغة سفر عزرا من ص ٤ : ٨ — ٦ : ١٩ كلدانية وكذلك  
ص ٧ : ١ — ٢٧ وكان الشعب بعد رجوعهم من السبي يفهمون الكلدانية  
كثير من العبرانية اه

وأقول ان المشهور عند مؤرخي الامم حتى أهل الكتاب منهم أن التوراة التي  
كتبها موسى عليه السلام ووضعه في تابوت العهد أو بجانبه ( تث ٣١ : ٢٥ و ٢٦ ) قد فقدت  
قبل عهد سليمان عليه السلام فانه لما فتح التابوت في عهد دلم يوجد فيه غير اللوحين اللذين  
كتبت فيهما الوصايا العشر كما تراه في سفر الملوك الاول ، وأن ( عزرا ) هذا هو  
الذي كتب التوراة وغيرها بعد السبي بالحروف السكلدانية واللغة السكلدانية الممزوجة  
ببقايا اللغة العبرية التي نسي اليهود معظمها . ويقول أهل الكتاب ان ( عزرا )  
كتبها كما كانت بوحى أو بالهام من الله ، وهذا مالا يسلمه لهم غيرهم وعليه  
اقتراضات كثيرة مذكورة في مواضعها من الكتب الخاصة بهذا الشأن حتى من تأليفهم  
كذخيرة الالباب للكاثوليك وأصله فرنسي ، وقد عقد الفصلين الحادي عشر والثاني  
عشر لذلك بعض الاقتراضات على كون الاسفار الخمسة لموسى ، ومنها قوله :  
( ٧ - جاء في سفر عزرا ٤ ف ١٤ عد ٢١ ان جميع الاسفار المقدسة حُرقت  
بالنار في عهد نبوخذ نصر حيث قال « ان النار أبطلت شريعتك فلم يعد سبيل  
لأي امرئ أن يعرف ما صنعت » اه ويزاد على ذلك ان عزرا أعاد بوحى الروح  
القدس تأليف الاسفار المقدمة التي أنزلتها النار وعضده فيها كتبة خمسة

معاصرون . ولذلك ترى ثرثوليانوس والقديس ايريناوس والقديس ابرونيوس والقديس يوحنا الذهبي والقديس باسيليوس وغيرهم يدعون عزرا مرمم الاسفار المقدسة المعروفة عند اليهود اه

ثم أجاب المؤلف عن هذا الاعتراض بأن السفر الرابع من سفر عزرا (كذا) ليس بقانوني ، وان نسخ الكتاب المقدس لم تكن كلها محفوظة في الهيكل أو في اورشليم . وان الآباء القديسين الذين استشهد المعترضون بأقوالهم انما يؤخذ بتعليمهم لا برأيهم قل « يستحيل أن يكون رأيهم غير التعليمي غير مصيب ، إلا ان الأظهر أنهم إذ سموا عزرا مرمم الاسفار المقدسة انما أرادوا ان هذا النبي بعد السبي البابلي جمع كل ما تمكن من جمعه من نسخ الكتاب المقدس وقابها وجعل منها مجموعاً منقحاً مجرداً عن الاغلاط التي كانت قد اندست فيه » اه ونقول ان هذه الاجوبة تأويل لأقوال القديسين المذكورين لا تدل عليه ، ولا نسلم ان تعليمهم كان مخالفاً لرأيهم . واحتمالات ودعاوى في أصل المسألة لا دليل عليها إذ لم ينقل أحد انه كان يوجد قبل عزرا كتاب اسمه الكتاب المقدس ، ولا ان اسفار موسى كان يوجد منها نسخ متعددة ، وفي التاريخ ان ما كتبه عزرا منها قد فقد أيضاً ، وكان يوجد فيه الألف من الالفاظ البابلية . وعبارات كان عزرا يشك فيها . واغلاط كثيرة متفق عاينها عند أهل الكتاب يتمحلون في الاجوبة عنها . فنسخة عزرا ليست عين الشريعة التي كان كتبها موسى قطعاً . وقد جاء في ص ١٦٧ من الجزء الاول من اظهار الحق ( طبعة الاستانة ) بعد نقل نحو مما ذكر عن سفر عزرا وإحراق التوراة وجمع عزرا لها باعانة روح القدس - مانصه :

« وقال كايمنس اسكندريانوس : ان الكتب السماوية ضاعت فألهم عزرا أن يكتبها مرة أخرى . اه وقال ترتولين : المشهور إن عزرا كتب مجموع الكتب بعد ما أغار أهل بابل بروشام (؟) اه وقال تيهوفلكت : ان الكتب الالهية انعدمت رأساً فأوجدها عزرا مرة أخرى بالهام . اه وقال جان ملتر كانتلك في الصفحة ١١٥ من كتابه الذي طبع في بلدة دربي سنة ١٨٤٣ » اتفق أهل العلم على ان نسخة

التوراة الاصلية وكذا نسخ كتب العهد العتيق ضاعت من أيدي عسكر بخت نصر (١) ولما ظهرت نقولها الصحيحة بواسطة عزرا ضاعت تلك النقول أيضاً في حادثة أنتيوكس انتهى كلامه بقدر الحاجة اهـ

ثم ان صاحب إظهار الحق ذكر في بحث اثبات تحريف كتبهم (ص ٢٣٥ - ٣٩) ما في تواريخهم المقدسة (سفر الملوك وسفر الايام) من خبر ارتداد أكثر بني اسرائيل من آخر مدة سليمان الذي كان أول من ارتد وعبد الاوثان وبني لها المعابد بزعمهم وولديه اللذين اقتسما ملكه فكان مملكتين مملكة اسرائيل المؤلفة من عشرة أسباط ومملكة يهوذا المؤلفة من السبطين الآخرين وغلبة الوثنية وعبادة الاصنام عليهما معاً وإن كانت على الاولى أغلب. وامتد ذلك زهاء أربعة قرون لم يعد للمملكتين فيها حجة الى التوراة الى أن جاس (يوشيا) بن (آمون) على سرير السلطنة قتاب من الشرك وأراد إعادة دين موسى الى الشعب ولكنه لم يجد نسخة من التوراة الى سبع عشرة سنة من ملكه اذ ادعى حلقيا الكاهن في السنة الثامنة عشرة انه وجد نسخة من شريعة موسى في بيت الرب (ويقول صاحب قاموس الكتاب المقدس في هذه النسخة ربما كانت «سفر التثنية» وحده) ويدعون ان العمل جرى على تلك النسخة مدة اثلاث عشرة سنة التي بقيت من ملكه وقد ارتد من بعده من الملوك وسلط الله على أولهم ملك مصر وعلى ثالثهم بخت نصر ولم تذكر نسخة الشريعة من بعده فلا يعلم أحد ما أصابها

وأما ما كتبه عزرا فقد أيضاً في أثناء استيلاء انطيوخس ملك سورية على اورشليم كما تقدم عنه وقد وضعه بقوله في (ص ٢٣٨ ج ١) فقال

« لما كتب عزرا عليه السلام كتب العهد العتيق مرة أخرى على زعمهم وقعت حادثة أخرى جاء ذكرها في الباب الاول للمكانيين هكذا :

« لما فتح أنتيوكس ملك ملوك الافرنج (كذا) اورشليم أحرق جميع نسخ العهد العتيق التي حصلت له من أي مكان بعد ما قطعها وأمر أن من يوجد عنده نسخة من نسخ كتب العهد العتيق أو يؤدي رسم الشريعة يقتل، وكان تحقيق

(١) هذا الضبط هو المشهور في التواريخ العربية وضبطه المدققون (نبوخذ نصر)

هذا الأمر في كل شهر فكان يقتل كل من وجد عنده نسخة من كتب العهد العتيق أو ثبت انه أدى رسماً من رسوم الشريعة وتعدم تلك النسخة « اه ملخصاً وذكر أن هذه الحادثة كانت سنة ١٦١ ق . م . وامتدت الى ثلاث سنين ونصف كما فصلت في تواريخهم وتاريخ يوسفوس . (قل) فانعدمت في هذه الحادثة جميع النسخ التي كتبها عزرا كما عرفت في الشاهد ١٦ من المقصد الاول من كلام جان ملتر كانتلك . ثم ذكر انه في حادثة استيلاء الامبراطور تيطس الرومي على اورشليم وبلاد اليهود أتلقت نسخ كثيرة كانت عندهم وذلك بعد المسيح كما بينه يوسفوس وغيره من المؤرخين

نكتفي بهذا البيان هنا ولنا فيه غرضان (أحدهما) ان جميع أهل الكتاب مدينون لعزير هذا في مستند دينهم وأصل كتبهم المقدسة عندهم (وثانيهما) ان هذا المستند واهي البيان متداعي الاركان . وهذا هو الذي حققه علماء أوربة الاحرار، فقد جاء في ترجمته من دائرة المعارف البريطانية بعد ذكر ما في سفره وسفر نحشيا من كتابته للشريعة : انه جاء في روايات أخرى متأخرة عنها انه لم يعد اليهم الشريعة التي أحرقت فقط بل أعاد جميع الاسفار العبرية التي كانت أتلقت وأعاد سبعين سفرًا غير قانونية (أبو كريف) ثم قل كاتب الترجمة فيها : واذ كانت الاسطورة الخاصة بعزرا هذا قد كتبها من كتبها من المؤرخين بأقلامهم من تلقاء أنفسهم ولم يستندوا في شيء منها الى كتاب آخر - فكذلك هذا العصر يرون أن أسطورة عزرا قد اختلقتها أولئك الرواة اختلاقاً ( انظر ص ١٤ ج ٩ من الطبعة الرابعة عشرة سنة ١٩٢٩ )

وجملة القول ان اليهود كانوا وما زالوا يقدسون عزرا هذا حتى ان بعضهم اطلق عليه لقب ابن الله ولا ندري أكان إطلاقه عليه بمعنى التكريم الذي أطلق على اسرائيل ودادود وغيرهما أم بالمعنى الذي سيأتي قريباً عن فيلسوفهم (فيلو) وهو قريب من فلسفة وثني الهند التي هي اصل عقيدة النصارى . وقد اتفق المفسرون على أن اسناد هذا القول اليهم يراد به بعضهم لا كلهم ، وهو مبني على القاعدة التي بينها في تفسير بعض آيات سورة البقرة التي تحكي عنهم أقوالاً وأفعالا مسندة اليهم في

جملتهم ، وهي مما صدر عن بعضهم ، وهي ان المراد من هذا الاسلوب تقرير ان الأمة تعد متكافلة في شؤونها العامة ، وان ما يفعله بعض الفرق أو الجماعات أو الزعماء منها يكون له تأثير في جملتها ، وان المنكر الذي يفعله بعضهم اذا لم ينكره عليه جمهورهم ويزيلوه يؤخذون به كلهم ، وبيننا في تفسير قوله تعالى (٢٥٠:٨) واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ) ان من سنن الاجتماع البشري ان المصائب والرزايا التي تحل بالأمم بفشو الفساد والذائل فيها لا تختص الذين تلبسوا بتلك الفساد وحدثهم ، كما ان الاوبئة التي تحدث بكثرة الاقدار في الشعب وغير ذلك من الاسراف في الشبهات تكون عامة أيضا .

وأما الذين قالوا هذا القول من اليهود فهم بعض يهود المدينة كالذين قال الله فيهم ( وقالت اليهود يد الله مغلولة غلَّتْ أيديهم ) الآية ، والذين قال فيهم ( لقد كفر الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء ) ردّاً على قوله تعالى ( من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً ) ؟ وبمحتمل أن يكون قد سبقهم اليه غيرهم ولم ينقل الينا

روى ابن إسحق وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس ( رض ) قال أتى رسول الله ﷺ سلام بن مشكم ونعمان بن أوفى وأبو أنس وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا : كيف تتبعك وقد تركت قبلتنا وأنت لا تزعم ان عزيزاً ابن الله ؟ وانما قالوا هو ابن الله من أجل ان عزيزاً كان في أهل الكتاب وكانت التوراة عندهم يعملون بها ما شاء الله تعالى أن يعملوا ، ثم أضاعوها وعملوا بغير الحق ، وكان التابوت فيهم فلما رأى الله تعالى أنهم قد أضاعوا التوراة وعملوا بالاهواء رفع عنهم التابوت وأنساهم التوراة ونسخها من صدورهم ( وذكر الراوي حكاية اسرائيلية قال في آخرها ان عزيزاً صلى ودعا الله أن يرد اليه الذي كان ذهب من جوفه من التوراة فاستجاب له فصار يعلمهم إياها ثم نزل التابوت عليهم فعرضوا عليه ما علمهم عزيز فوجدوه مثله ) فتحن نأخذ بما قاله ابن عباس رواية عن جأوا النبي (ص) من اليهود وقالوا ما قالوا فانه رواية عن شيء وقع في زمنه فأخبر عما رأى وسمع ، وأما ما حكاه من سبب قولهم فما هو إلا رواية عن بعضهم كذبوا فيه عليه أو على من حدثه به .



والظاهر انه مما سمعه من كعب الاحبار اذ روى عنه كثيراً من الاسرائيليات ، فقد أخرج أبو الشيخ عن كعب انه قال دعا عزيز ربه عز وجل أن يلقى التوراة كما أنزل على موسى عليه السلام في قلبه . فأنزلها الله تعالى عليه فبعد ذلك قالوا عزيز ابن الله .

وقد ذكر السيوطي في الدر المنثور روايات أخرى اسرائيلية خرافية في هذا المعنى منها مارواه ابن أبي شيبة وابن المنذر عن ابن عباس وملخصه ان الله سلط بختنصر على بني اسرائيل فحرق التوراة وخرّب بيت المقدس وعزيز يومئذ غلام فلحق بالجلال يتعبد فيها وان الدنيا تمثلت له في صورة امرأة فأخبرته بأنه سينبع في مصلاه عين ماء وتنبت فيه شجرة فاذا شرب من العين وأكل من الثمرة جاءه ملكان... (الى أن قال) فجاء الملكان ومعهما قارورة فيها نور فأوجراه ما فيها فألهمه الله التوراة !! وروى ابن أبي حاتم هذه الخرافة عن السدي بأطول مما روي عن ابن عباس . وما ذكرنا هذا إلا لبيان للناس انه من شر الخرافات الاسرائيلية التي كان يغش المسلمين بها كعب الاحبار وأمثاله مما ليس في كتب اليهود ، وقد راجت على أكثر المفسرين لعدم اطلاعهم على كتب العهد العتيق ولا سيما سفر الايام الثاني وسفري عزرا ونحميا ولا على غيرهما من كتبهم ولا على تاريخ يوسفوس اليهودي وغيره من التواريخ . دع كتب أحرار الافرنج ومؤرخيهم مما لم يكن في زمنهم ومن المعلوم ان بعض النصارى الذين قالوا ان المسيح ابن الله كانوا من اليهود وقد كان (فيلو) الفيلسوف اليهودي الاسكندري المعاصر للمسيح يقول ان لله ابنا هو كلمته التي خلق بها الاشياء - فعلى هذا لا يبعد أن يكون بعض المتقدمين على عصر البعثة المحمدية قد قالوا ان عزيزاً ابن الله بهذا المعنى

﴿ وقالت النصارى المسيح ابن الله ﴾ هذا القول كان يقوله القديس منهم ويقصدون به معنى مجازياً كالحجوب والمكرم ثم سرت اليهم فلسفة الهند في (كرشنا) وغيرهم من قدماء الوثنيين ثم اتفقت عليه فرقهم المعروفة في هذه الازمنة وعلى أنه حقيقة لا مجاز . وعلى أن (ابن الله) بمعنى (الله) وبمعنى (روح القدس) لان هؤلاء الثلاثة عندهم واحد حقيقة لا مجازاً ، هذا تعليم الكنائس الذي قرّره المجامع الرسمية ، بتأثير الفلسفة الرومية . ولكن بعد المسيح وتلاميذه بثلاثة قرون

ويخالفه خلق كثير منهم أعظمهم شأنًا الموحدون والعقليون . والكنائس الكاثوليكية والارثوذكسية والبروتستنتية لا تعتد بنصرانيتهم ولا بدينهم . وهالك خلاصة تاريخية في أطوار هذه العقيدة وهي مافي دائرة المعارف العربية للبستاني ، قال

## ثالوث - y Trinité

كلمة تطلق عند انصارى على وجود ثلاثة أقانيم معاً في اللاهوت تعرف بالآب والابن والروح القدس ، وهذا التعليم هو من تعاليم الكنيسة الكاثوليكية والشرقية وعموم البروتستانت إلا ماندر ، والذين يتمسكون بهذا التعليم يذهبون الى انه مطابق لنصوص الكتاب المقدس ، وقد أضاف اللاهوتيون اليه شروحاً وإيضاحات اتخذوها من تعاليم المجامع القديمة وكتابات آباء الكنيسة العظام . وهي تبحث عن طريقة ولادة الاقنوم الثاني وأنشاق الاقنوم الثالث وما بين الاقانيم اثنائة من النسبة وصفاتهم المميزة وألقابهم ، ومع أن لفظة ثالوث لا توجد في الكتاب المقدس ، ولا يمكن أن يؤتى بآية من العهد القديم تصرح بتعليم الثالوث قد اقتبس المؤلفون المسيحيون القدماء آيات كثيرة تشير الى وجود صورة جمعية في اللاهوت ولكن إذ كانت تلك الآيات قابلة لتفسيرات مختلفة كانت لا يؤتى بها كبرهان قاطع على تعليم الثالوث بل كرموز الى الوحي الواضح الصريح الذي يعتقدون انه مذكور في العهد الجديد وقد اقتبس منه مجموعان كبيران من الآيات كحجج لاثبات هذا التعليم (احدهما) الآيات التي ذكر فيها الآب والابن والروح القدس معاً (والآخر) التي ذكر فيها كل منهم على حدة والتي تحتوي على نوع أخص صفاتهم ونسبة احدهم الى الآخر

والجدال عن الاقانيم في اللاهوت ابتدأ في العصر الرسولي وقد نشأ على الاكثر عن تعاليم الفلاسفة الهيلانيين والغنوسطيين فان ثيوفيلوس أسقف انطاكية في القرن الثاني استعمل كلمة ترياس باليونانية ، ثم كان ترتليانوس أول من استعمل كلمة ترينيتاس المرادفة لها ومعناها الثالوث . وفي الايام السابقة للمجمع النيقاوي

حصل جدال مستمر في هذا التعليم وعلى الخصوص في الشرق وحكمت الكنيسة على كثير من الآراء بأنها اراتيكية <sup>(١)</sup> ومن جملتها آراء الايونيين الذين كانوا يعتقدون أن المسيح انسان محض والساييليين الذين كانوا يعتقدون أن الآب والابن والروح القدس انما هي صور مختلفة أعلن بها الله نفسه للناس ، والاريوسيين الذين كانوا يعتقدون أن الابن ليس ازلياً كالآب بل هو مخلوق منه قبل العالم ولذلك هو دون الآب وخاضع له ، والمكدونيين الذين أنكروا كون الروح القدس اقنوماً وأما تعاليم الكنيسة فقد قرره المجمع النيقاوي سنة ٣٢٥ للميلاد ، ومجمع القسطنطينية سنة ٣٨١ وقد حكما بأن الابن والروح القدس مساويان للآب في وحدة اللاهوت ، وان الابن قد ولد منذ الازل من الآب ، وان الروح القدس منبثق من الآب ، ومجمع طليطلة المنعقد سنة ٥٨٩ حكم بأن الروح القدس منبثق من الابن أيضاً . وقد قبلت الكنيسة اللاتينية بأسرها هذه الزيادة وتمسكت بها وأما الكنيسة اليونانية فمع أنها كانت في اول الامر ساكتة لا تقاوم قد اقامت الحجة فيما بعد على تغيير القانون حاسبة ذلك بدعة

وعبارة ( ومن الابن ايضا ) لاتزال من جملة الموانع الكبرى للاتحاد بين الكنيسة اليونانية والكاثوليكية ، وكتب اللوثريين والكنائس المصلحة أبتت تعاليم الكنيسة الكاثوليكية للثالوث على ما كان عليه من دون تغيير ، ولكن قد مضاد ذلك منذ القرن الثالث عشر جمهور كبير من اللاهوتيين وعدة طوائف جديدة كالسوسينيانين والجرمانيين والموحدين والعموميين وغيرهم ، حاسبين ذلك مضاداً للكتاب المقدس والعقل ، وقد اطلق سويد نبرغ الثالوث على اقنوم المسيح معلماً بثالوث ولكن لا ثالوث الاقانيم بل ثالوث الاقنوم وكان يفهم بذلك ان ما هو إلهي في طبيعة المسيح هو الآب ، وان الالهي الذي اتحد بناسوت المسيح هو الابن وان الالهي الذي انبثق منه هو الروح القدس ، وانتشار هذا المذهب العقليين في الكنائس اللوثرية والمصلحة اضعف مدة من الزمان اعتقاد

( ١ ) المراد بالاراتيكية المبتدعة من الارتقة والاشهر المرتقة وبعضهم يقول هرطقة بقلب الماء وأصله تفخيها

### الثالث بين عدد كبير من اللاهوتيين الجرمانيين

وقد ذهب (كنت) الى ان الاب والابن والروح القدس انما تدل على ثلاث صفات اساسية في اللاهوت وهي القدرة والحكمة والمحبة ، او على ثلاثة فواعل عليا وهي الخلق والحفظ والضبط ، وقد حاول كل من هيجن وشلنغ ان يجعلوا لتعليم الثالث اساساً تخليقياً ، وقد اقتدى بهما اللاهوتيون الجرمانيون المتأخرون ، وحاولوا المحاربة عن تعليم الثالث بطرق مبنية على أسس تخيلية ولاهوتية ، وبعض اللاهوتيين الذين يعتمدون على الوحي لا يتمسكون بتعليم استقامة الرأي الكنائسية بالتدقيق كما هي مقررة في مجعني نيقية والقسطنطينية المسكونيين ، وقد قام محامون كثيرون في الايام المتأخرة لعرض آراء السابليين على الخصوص اه

وأقول قد حدثت في هذا العهد مذاهب جديدة في النصرانية في أوربة وأمريكا قرب بعضها كثيرون من إصلاح الاسلام لها، سيفضي هذا إلى رجوع السواد الأعظم اليه بعد تنظيم الدعاية الصحيحة له وتعميمها، ونحن نبين هذه الاطوار في المنابر في اوقاتها. ونعود الآن إلى الرد على قولهم المسيح ابن الله لان هذا آخر موضع له في التفسير فنقول كنا بينما في تفسير سورة المائدة (٥ : ٢١) وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه) أن لقب « ابن الله » أطلق في كتب اليهود والنصارى على آدم كما تراه في نسب المسيح في آخر الفصل الثالث من انجيل لوقا وهو « ابن شيث بن آدم ابن الله » وعلى يعقوب كما في الفصل الرابع من سفر الخروج (٤ : ٢٢) هكذا يقول الرب : اسرائيل ابني البكر » - وعلى أفرايم كما في سفر أرميا ( ٣١ : ٩) لاني صرت أباً وأفرايم هو بكرى » - وعلى داود ( مز ٨٩ : ٢٦) هو يدعوني أبي أنت إلهي وصخرة خلاصي ٢٧٠ أنا أيضاً أجعله بكرّاً أعلى من كل ملوك الارض » وانه أطلق أيضاً على الملائكة وعلى المؤمنين الصالحين وسمي الله أباهم في مواضع كثيرة من كتب العهدين ، ويقابله اطلاق المسيح لقب «أولاد إبليس » على غير الصالحين وتسمية إبليس أباهم كما ترى في انجيل يوحنا ( ٨ : ٤١) أنتم تعملون أعمال أبيكم ، قالوا اننا لم نولد من زنا لنا أب واحد وهو الله ٤٢ فقال لهم يسوع لو كان الله أباهم لكنتم تحبونني - إلى أن قال - أنتم من أب هو إبليس وشهوات أبيكم

تريدون أن تعملوا) وهنالك شواهد أخرى من استعمال كلمة ابن الله في الافراد كسليمان (ع.م) وفي المؤمنين الصالحين وتسميتهم مولودين من الله تعالى وتسميته سبحانه أباً لهم وبيننا أيضاً أن هذا الاستعمال مجازي قطعاً لا يحتمل المعنى الحقيقي بحال من الاحوال، ولكن النصارى قد خرجوا عن قوانين العقل واللغات بجعل اطلاق لفظ «ابن الله» على المسيح وحده حقيقةً وعلى غيره مجازياً. ووعدنا بتوضيح ذلك في تفسير هذه الآية (وقالت النصارى المسيح ابن الله) <sup>(١)</sup> على أننا كنا قد بينا دوا وضجناه قبل ذلك في تفسير (٤: ١٦٩) يا أهل الكتاب لا تغلو في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكامته ألقاها الى مريم وروح منه، فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم، إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد) الآية من سورة النساء <sup>(٢)</sup> وكذا في مواضع من التفسير (و المنار) ولعلنا ما وعدنا بإيضاحه إلا ونحن ذاهلون عن هذا. وكثرة الكلام في المحال لا تزيد إلا غموضاً واشكالا، فالنصارى قد تحكموا في تفسير (ابن الله) وتفسير (الكلمة) وتفسير (روح القدس) وتفسير اسم الجلالة (الله) بما ينافي العقل ونصوص العهد القديم والعهد الجديد فجعلوها متعارضة متناقضة. كل ذلك لا دخال عقيدة قدماء الوثنيين من الهنود والمصريين واليونان على دين أنبياء بني اسرائيل المبني على أساس التوحيد المطلق <sup>(٣)</sup> ولكننا نأتي بخلاصة أخرى في الموضوع نرجو أن تكون أوضح وتظهر مما سبق، وأدل على نوع من أنواع إعجاز القرآن، وهو تحديد الحقائق فيما اختلف فيه هل الكتاب من أمر دينهم، مما كان مجهولاً لهم ولاغيرهم من البشر، كما وعد الله عز وجل في آيات منه كاختلافهم في المسيح نفس وفي معنى اسم الله وكامته وروحه أو روح القدس فنقول:

قال جورج بوست في قاموس الكتاب المقدس:

(الله) اسم خالق جميع الكائنات والحاكم الاعظم على جميع العوالم والمعطي كل المواهب الحسنة. والله «روح غير محدود، أزلي غير متغير في وجوده وحكمته وقدرته وقداسته وعدله، وجودته وحقه» وهو يظهر لنا بطرق متنوعة وأحوال مختلفة في أعماله وتدبير عنايته (رو ١: ٢٠) ولا سيما في الكتب المقدسة حيث



يتجلى غاية التجلي في شخصيته وأعمال ابنه الوحيد المخلص يسوع المسيح (ثم قل) **طبيعة الله** عبارة عن ثلاثة أقانيم متساوية الجوهر (مت ٢٨: ١٩ و ١٤: ١٣) «الله الآب»، «الله الابن»، «الله الروح القدس»، «الآب ينتمي الخلق بواسطة الابن» (مز ٦: ٣٣ و كو ١: ١٦ و عب ٢: ١) «والى الابن القدى» وإلى الروح القدس التطهير. غير أن الثلاثة أقانيم تتقاسم جميع الاعمال الالهية على السواء. أما مسألة التثليث فغير واضحة في العهد القديم كما هي في العهد الجديد وقد أشير إلى هذا الامر في تلك ص ١ حيث ذكر «الله» و«روح الله» (قابل مز ٦: ٣٣ و يو ١: ٣١) والحكمة الالهية المشخصة أم ص ٨ تقابل «الكلمة» في (يوص ١) وربما تشير الى الاقنوم الثاني. وتطلق نعوت التقدير على كل أقنوم من هذه الاقانيم الثلاثة على حدته (ثم قل)

**وحدة الله** ظاهرة في العهد القديم أكثر منها في العهد الجديد والتثليث بين في العهد الجديد خفي في العهد القديم. والداعي الاعظم لهذا الامر انما هو اظهار خطأ الشرك بالله ومنع عبادة الاوثان التي كانت كثيرة الشيوخ في الازمنة الاولى قديماً، ففي تث ٦: ٤ يدعى الله «رباً واحداً» وكان يدعى «الاله الحي» تمييزاً له عن آلهة الوثنيين الكاذبة. والاعتقاد بان الله واحد بين جدّاً في ديانة اليهود (ثم قال) **ابن الله** - ٢٥: ٣١ ابن الآلهة - لقب من ألقاب الفادي ولا يطلق على شخص آخر سواه إلا حيث يستفاد من القرينة أن المقصود بالمقب غير ابن الله الحقيقي. وقد تسمت الملائكة بني الله (اي ٣٨: ٧) وأطلق هذا الاسم على آدم (لو ٣: ٣٨) إذ أنه هو الشخص الاول المخلوق من البارئ رأساً. وقد تسمى المؤمنون أبناء الله (رو ٨: ١٤ و ٢ كو ٦: ١٨) وذلك لانهم أعضاء في عائلة الله الروحية. وأما اذا أريد بهذا اللقب المسيح فيذكر مع التفخيم والعظمة حتى ان القاريء يعرف القصد بكل سهولة

وهذا اللقب يدل على طبيعة المسيح الالهية كما أن القول بانه «ابن الانسان» يدل على طبيعته البشرية. والمسيح هو ابن الله الازلي والابن الوحيد (قابل يو ١٨: ٥ و ١٩: ٢٦ و ٩: ٣٨ و مت ١١: ٢٧ و ١٦: ١٦ و ٢١: ٣٧)

وآيات أخرى غير هذه في الرسائل ) ومع أن المسيح يأمرنا بأن ندعو الله « أبانا » فهو لا يدعوه كذلك إنما يدعوه « أبي » وذلك إيماء لما هنالك من الالفة العظيمة والعلاقة الشديدة الكائنة بينهما مما تفوق علاقته كل علاقة بشرية . وإشارة إلى أننا نحن أولاده ليس على سبيل البنوة التي للمسيح ربنا بل من قبيل البنوة التي أنعم علينا بها بواسطة التبني والتجديد ا هـ . محروفة

أقول ان ملخصه صاحب هذا القاموس من عقيدة النصارى ، هو أوضح ما تعرف به هذه العقيدة بالاختصار المتوخى في هذا القاموس ، على غموضه وضعفه في نفسه ، وما يذكرونه في عامة كتبهم قلها يفهم المراد منه لما في عباراتها من التعقيد اللفظي والمعنوي في موضوع غير معقول في نفسه . وفيما ذكره مؤاخذات كثيرة . نذكر أهم ما يتعلق بموضوعنا هنا منها ولذلك نقض الطرف عما قلناه في بيان المراد من اسم الجلالة لاننا نقلناه تمهيداً لما بعده فنقول :

(١) ما ذكره فيما سماه « طبيعة الله » لا يدل عليه لفظ الاسم الكريم ، ولا شيء من كتب الانبياء في العهد القديم ، ولا ما جاء عن متقدميهم في سفر التكوين . فثبت بهذا أن هذه الطبيعة المدعاة لم تكن معروفة عند أنبياء أهل الكتاب قبل النصرانية التقليدية وهي أصل الدين فيها ، ونتيجة هذا أن هذه العقيدة مبتدعة بعدهم وهم برآء منها (٢) ان ما أشار إليه من نص الانجيل فيها لا يدل عليها وهو منفي انجيل متى من قوله في آخره رواية عن المسيح عليه السلام ٢٨ . ١٩ « وعمدوهم باسم الآب والابن والروح اقدس » فهذا اللفظ لا يدل على أن هذه الاسماء اثنائية عبارة عن ثلاثة اقانيم متساوية الجوهر ، وان كلا منها عين الآخر ، وانه يطلق عليه اسم ( الله ) الخالق لجميع الكائنات الخ ما ذكره في معنى اسمه عز وجل ، ولا على انها تقاسم الاعمال الالهية على السواء كما ادعاه فيما سماه طبيعة الله

وكذلك ما أشار إليه من رسالة بولس اثنائية الى كورنثوس وهو قوله في آخرها ( ١٣ : ١٤ ) نعمة ربنا يسوع المسيح ومحبة الله وشركة الروح اقدس مع جميعهم ) على أننا نعتقد أن بولس هو واضع أساس الديانة النصرانية الحاضرة وجاء فيها بما لم يؤثر عن المسيح عليه السلام ولا عن تلاميذه الحواريين رضي الله عنهم

(٣) ان ما ذكر في كتب العهدين من استعمال ابن الله والروح القدس ينافي هذا المعنى ولا يتفق معه بوجه من الوجوه كما بيناه في تفسيرنا عند ذكرها في الآيات من سورتي آل عمران والنساء. وقد أشرنا الى أهمها آنفا

(٤) إن ما أشار اليه من عبارة المزمور (٦: ٣٣) ليس فيه أدنى إشارة الى هذه الطبيعة المبتدعة في هذا التثليث وهذا نصها « بكلمة الرب صنعت السموات وبنسمة فيه كل جنودها » وهو يزعم هنا أن المراد [ بكلمة الرب ] المسيح تفسيراً لها برأي يوحنا في أول انجيله ، وهذا المعنى للكلمة لم يكن معروفاً لداود عليه السلام ولا لغيره من أنبياء اليهود بل هو معنى اخترعه الذي كتب انجيل يوحنا والمرجح عند بعض المحققين أنه أحد تلاميذ بولس . وكان الدكتور جورج بوست كتب هذا الشاهد هنا قبل أن يكتب تفسير « الكلمة » في قاموسه وكأنه لما كتبه نسي ما كان كتبه هنا فإنه قل في الجزء الثاني منه مانصه : يقصد بالكلمة السيد يسوع المسيح ، ولم ترد هذه الكلمة بهذا المعنى إلا في مؤلفات يوحنا اهفكيف فسر بها عبارة المزمور إذاً ؟

وكذلك ما نقله عن رسالتي بولس الى كولوسي والى العبرانيين لا يدل على ما ذكره ، ولو دل عليها لكان أحد دلائلنا على أن هذه العقيدة قد وضع بولس أساسها إذ لم يعرفها أحد من انبياء التوراة قبله (ع ٥٠ م) ولا المسيح

(٥) قوله ان مسألة التثليث غير واضحة في العهد القديم ، صوابه غير موجودة فيه البتة لا بالنص ولا بالظاهر ولا بالفحوى والاشارة الواضحة ، على أن هذه العقيدة عند النصارى هي أساس الدين أوركنه الاعظم فلو كانت عقيدة إلهية موحى بها الى الانبياء لصرحوا كلهم بها تصريحاً لا يقبل التأويل كما صرحوا بالتوحيد الذي اعترف هو وغيره بأنه ظاهر [ وبين جداً ] في العهد القديم وهاتان العقيدتان على آتم التناقض . وما ذكره من الاشارة اليها في أول سفر التكوين بذكر اسم الله ولفظ [ روح الله ] غير مسلمة أنه لم يفهم ذلك منها أحد من اليهود ولا غيرهم قبل ابتداء هذه العقيدة ، ولا يجوز بل لا يعقل أن يكون أساس العقيدة في كتاب الله مبهما لا يفهمه المحاطبون منه كما علمت آنفاً من استشهاده بالمزمور ٣٣ : ٦ . وهذان اللفظان موجودان في القرآن المجيد الذي يصرح بكفر القائلين بالتثليث.

(٦) ما ذكره في مسألة (وحدة الله) من سبب التصريح بته حيد الله تعالى بأقوى النصوص في العهد لتقديم وهو سد ذريعة الوثنية التي كانت كثيرة الشيوخ في الأزمنة الأولى هو حجة عليه ، فإن تلك الوثنية التي أراد الله تعالى سد ذرائعها بنصوص التوحيد القطعية لموسى وغيره من الانبياء (ع.م) كان من أركانها عقيدة الثلاث الهندية المصرية ليونانية ، فما وقع فيه النصارى من الوثنية هو الذي يريد وقاية أتباع الانبياء منه بتلك النصوص الالهية في كتبهم ولا سيما الوصية الأولى من وصايا التوراة ، وإنما وقعهم فيه هذه الالفاظ المحملة في رسائل بولس وأناجيل تلاميذه وعدم تأويلهم لها بما يوافق توحيد جميع الانبياء ونصوص التنزيه فيها وفي الانجيل ايضاً (٧) إن استشهاده على كلمة « ابن الله » بما جاء في الفصل ٣ من سفر دانيال غريب جداً فإن عاداته في قاموسه أن يذكر بجانب كل كلمة تفسيراً لها وشاهداً عليها من كلام الله أو كلام الانبياء ، والعبارة التي ذكرها هنا هي كلمة ملك بابل نبوخذ نصر الوثني قالها في أحد الافراد الذين ألغاهم في أتون النار ولم يحترقوا وهي « ومنظر الرابع شبهه بابن الالهة » فليست المسمون وغيرهم من المعتلاء بم يؤيد هؤلاء النصارى تسميتهم المسيح ابن الله؟ وهم يثبتون أن الله أبنا حقيقياً؟ إنهم يحاولون اثبات هذا أو يؤيدونه بكلام الوثنيين في عقائدهم ، ثم ينكرون أنهم وثنيون (٨) انه حاول أن يفرق بين ما أمر المسيح به المؤمنين من خطاياهم لله تعالى في الصلوات بقوله في أول الصلاة الربانية « أبانا الذي في السموات » الخ وما في معناه كقوله « أبي وأبيكم » وبين روايتهم عنه في بعض المواضع من قوله « أبي » فهو يزعم تقليداً لرؤساء ملته أن اضافة الاب إلى ضمير المتكلم منه عليه السلام و اضافته إلى ضمير الجميع فيما أمرهم به من قول « أبانا » دليل على أن أبوته تعالى له حقيقة وأبوته للمؤمنين على سبيل التبني .

وهذا من أغرب ما يؤثر عنهم من التحكم والابتداع المخالف للغة والعقل والنقل المسثور عن الانبياء ، فأبوة الله الحقيقية لبعض البشر أو غيرهم من الخلق لا تعقل ، وأبوة تبني تزوير يجعل الله عنه كما يتنزه عن مجانسة الخلق بالابوة الحقيقية ، والظاهر في هذه الابوة في كل موضع ان صح النقل

انها مجاز عن الرحمة والرافقة والتكريم ، ولانكر أن حظ المسيح عليه السلام منها جدير بأن يكون أعلى من حظ يعقوب وافرأيم وداود وسليمان من أطلق عليهم هذا اللقب في أسفار العهد القديم . ومن الكفر الصريح والظلم في تنزيه الله عز وجل عندنا وعند كل عاقل مستقل الفكر أن يقال ان له سبحانه ابناً حقيقياً ، وأبناء بالتبني ، أي أدياء ، وهو عز وجل يقول في أبناء التبني الذي كان معهوداً عند العرب وأبطله بالاسلام ( ٣٣ : ٤ ) وما جعل أدياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ( ٥ ) ادعوهم لأبائهم هو أفسط عند الله ، فإن لم تعلموا آباءهم فخوانكم في الدين ومواليكم ) وأما الفرق بين ضمير الجمع وضمير المفرد فيما نقوله فسيببه يعرفه العوام كالخواص وهو ان الجمع للجماعة والمفرد للفرد ، ولو نقلوا عن المسيح عليه السلام انه كان يقول في صلاته « أي الذي في السموات » لكان لهم شبهة في هذه التفرقة . على أنه معارض بقول الرب في داود ( مز ٨٩ : ٢٦ هو يدعوني أنت أبي ) فإذا كانت إضافة لفظ أب الى ضمير المفرد المتكلم تقتضي أن يكون المضاف اليه ابناً حقيقياً لله تعالى فقد كان هذا الفخر لداود قبل المسيح ، وان لا إضافة ابن إلى ضمير الرب المفرد من الاختصاص ما يساوي بل يفوق إضافة لفظ الاب الى ضمير العبد . وقد تقدم ما في سفر الخروج من قول الرب ( ٤ : ٢٢ ابني بكري اسرائيل ) ومثله قوله في سفر ارميا ( ٣١ : ٩ ) اني صرت أباً لاسرائيل وافرأيم هو بكري ) ووصف الاب الابن بكونه بكرًا له يقرب به من الحقيقة أو الاختصاص ما لا يقرب مثله بإضافة الابن اسم أبيه إلى ضمير نفسه ، إذ من المعلوم أن المتبني يخاطب متبنيه ويخبر عنه بقوله « أبي » كالابن من الصلب ، ولكن ارجل لا يصف من تبناه ولا يخبر عنه بقوله ابني البكر

( ٩ ) قوله : ان المؤمنين أعضاء في عائلة الله الروحية . ما أملاه عليه الا ان عقله لا يفهم من لفظ « ابن الله وأبناء الله » إلا المعنى المجازي ومقتضاه ان كل ما يعقل من نصوص العهد الجديد في إطلاق اللفظ على المسيح بكثرة أو نوع امتياز إنما يراد به انه عليه السلام كان أفضل من غيره من أعضاء هذه العائلة الروحية المدعاة



والمسلمون لا ينكرون هذا الامتياز فمنهم يفضلونه عليه السلام على أجداده إسرائيل وداود وغيرهما ممن أطلق عليه لقب «ابن الله» في العهد القديم . بل يفضلونه على جميع الانبياء ماعدا ابراهيم وموسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (١٠) اننا على بحثنا هذا في كلامه لا قامة الحاجة على النصارى كلهم ننكر لفظ «عائلة الله».

وأمثله مما يخل بتنزيه الله رب العالمين عما تقتضيه من المجانسة ، فهو عز وجل ليس له جنس مادي ولا روحي (ليس كمثل شيء) \* سبحان ربك رب العزة عما يصفون \* قل هو الله أحد \* الله الصمد \* لم يلد \* ولم يولد \* ولم يكن له كفواً أحد) . وأمامنى «روح القدس» وبطلان ما زعموه من كونه هو الله فقد تقدم بيانه منصلا في تفسير آية (٨٧: ٢) وأيدناه بروح القدس) وآية (١٧١: ٤) وكتبته ألقاها لى مريم وروح منه ( وآية ٤ : ١٦٩ من سورة النساء المشار اليها فيما تقدم قريبا

(١١) انه من أجل عداوتنا لتوحيد، وتنزيه الخالق عز وجل عن الجنس والولد والشريك ، لم يذكر في صفاته عز وجل ما ورد في العهدين القديم والجديد ، من تنزيهه تعالى عن الند والنظير والشبيه ، الذي يجب بحكم العقل أن تقول لاجله أو تحمل عليه وتقيده به جميع النصوص الدالة على التشبيه ، كما جعل المسلمون قوله عز وجل ( ليس كمثل شيء ) وقوله ( سبحان ربك رب العزة عما يصفون ) أصل عقيدة التنزيه ، وقيدوا بها معاني الآيات الموهمة للتشبيه . وقد جاء في سفر الاستثناء من أسفار التوراة ( ٤ : ١٢ ) فكلامكم الرب من جوف النار فسمعهم صوت كلامه ولم تروا الشبه البتة ( ١٥ ) فاحفظوا أنفسكم بحرص فأنكم لم تروا شبهاً يوم تكلم الرب في حوريب من جوف النار) والعقلاء من اليهود يردون جميع العبارات التي ظاهرها التشبيه والاعضاء للرب تعالى الى هذا النص المافي للتشبيه

وقد جاء في انجيل يوحنا الذي تفرد بقوى الشبهات على انتهائيت ما يدل على التنزيه قال ( ١٨ : ١ ) الله لم يره أحد قط . الابن الوحيد الذي في حضن الآب هو الذي خبر ) ومثله في الرسالة الاولى ليوحنا ( ٤ : ١٢ ) الله لم ينظره أحد قط ) بل قل مثل ذلك أستاذي بولس في رسالته الاولى الى تيموثاوس فهو صاه بمحفظ الوصية الى ظهور المسيح وقل عن هذا الظهور ( ١٥ ) الذي سيبينه في أوقاته المبارك الوحيد

ملك الملوك ورب الارباب ١٦ الذي وحده له عدم الموت ساكنا في نور لا يدنى منه الذي لم يره أحد من الناس ولا يقدر أن يراه أحد الذي له الكرامة والقدرة الابدية) فتين بما تقدم ان هذه عقيدة التثليث والوهية المسيح المخالفة لحكم العقل ليس لها أصل في كتب الانبياء عليهم السلام لا قطعي ولا ظني وان شبهاتها في العهد الجديد ضعيفة ليست نص ولا ظاهرة فيها . على أن كتب العهد الجديد لا يوثق بها فن النصراني قد أضاعوا أكثر ما كتب من انجيل المسيح في عصره ثم رفضت مجامعهم المسكونية الرسمية بعد دخول التعاليم الوثنية فيهم من قبل الرومانيين أكثر ما وجد عندهم من الانجيل التي كانت تعد بالعشرات وقيل بالمئات واعتمدت أربعة منها ليس فيها إلا قبيلاً مما روي من أقوال المسيح وأفعاله كما قل يوحنا في آخر انجيله « وأشياء أخرى كثيرة صنعها يسوع ان كتبت واحدة واحدة فاستأظن ان العالم نفسه يسع الكتب المكتوبة آمين » اهـ ومن المعلوم بالبداهة انه كان يقول عندما كان يفعل فلم تكتب أقواله ولا أفعاله الكثيرة

وقد تكررت في كتب العهد الجديد ومنها الأناجيل الأربعة ذكر انجيل المسيح وفي بعضها يسمى « انجيل الله » ومن المعلوم بالبداهة انه لا يراد بهذا الانجيل أحد هذه التواريخ الأربعة التي تحدث عنه . وفي هذه الكتب أيضاً انه كان يوجد أناجيل كاذبة وأناجيل محرفة ورسائل كاذبة . وقد فصلنا القول في مسألة انجيل المسيح وهذه الأناجيل وأثبتنا عدم ائتمنها بها وان مجموعها يثبت ما نطق به كتاب الله المنزل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وهو بان النصراني كاليهود نسوا حظاً عظيماً ما ذكروا به وانهم أوتوا نصيباً منه ، وانهم انحلوا عقائد وثني الهند وغيرهم من اقدمات في اشلوث ( فراجع في ص ٢٨٩ — ٣٠٢ ج ١ )

قل الله تعالى ﴿ ذلك قولهم بأفواههم ﴾ أي ذلك الذي قالوه في عزائير والمسيح هو قولهم الذي تلوكة ألسنتهم في أفواههم ، ما أنزل به الله من سلطان ، ولا يتجاوز حركة اللسان ، إذ ليس له مدلول في الوجود ، ولا حقيقة في مدارك العقول ، فهو كقوله تعالى ( وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً ما لهم به من علم ولا لا بأنهم كبرت كما تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذباً ) وفي معناه قوله في التبيين

﴿وما جعل أدياءكم أبناءكم﴾ ، ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ( وقوله في أهل الألفك ( إذ تلمونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس بكم به علم ) فذكر الأفواه وكذا الألسنة - مع العلم بها بالحس لين ما ذكر أي أنه قول لا يمدوها ولا يتجاوزها إلى شيء في الوجود فهو كما يقول الامام «كلام فارغ»

﴿يضاهئون قول الذين كفروا من قبل﴾ أي يشابهون ويحاكون فيه قول الذين كفروا من قبلهم فقالوا هذا القول أو مثله ، قيل ان المراد بهم مشركو العرب الذين قالوا ان الملائكة بنات الله . وقيل ان المراد سلفهم الذين قالوا هذا القول قبلهم ، وهذا مبني على أن الكلام في اليهود والنصارى الذين كانوا في عصر نزول القرآن ، إذ لم يصل إلينا أن أحدا من سلف أولئك اليهود في بلاد العرب يتأو غير ما قالوا عزير ابن الله وان كل غير بعيد في نفسه ، ولو كانت الآية نصاً فيه لجزمنا بذلك لان عدم وصول نقل الينا فيه لا يقتضي عدم وقوعه والراجح المختار أن المراد بكل من اليهود والنصارى في الآية الجنس وهو يصدق بوقوع ذلك من بعضهم في أي عصر كان والمختار في مضاهاتهم للذين كفروا من قبلهم يصدق في كل من وقع ذلك منهم والله أعلم بهم ، وقد علمنا من تاريخ قدماء الوثنيين في الشرق والغرب ان عقيدة الابن لله والحلول والتثليث كانت معروفة عند البراهمة في الهند والبوذيين فيها وفي الصين واليابان وقدماء افرس والمصريين واليونان والرومان ، وقد بينا هذا في تفسير الآية ( ١٩٦ : ٤ ) التي تقدمت الإشارة إليها آنفاً (١) وهذا البيان لهذه الحقيقة من معجزات القرآن ، فانه لم يكن يعرفها أحد من العرب ولا من حولهم بل لم تظهر إلا في هذا الزمان كما يقال مثل هذا فيما بينه من حقيقة أمر كتبهم وسيأتي بيانه قريباً في فصل خاص

﴿قاتلهم الله﴾ هذه الجملة تستعمل في اللسان العربي لتعجب فهو المراد بها لإظهار معناها . قال في محاز الاساس : وقاتله الله ما أفصححه . اه وحكى النقاش ان اصل « قاتله الله » الدعاء ثم كثر في استعماله حتى قاتله على التعجب في الخير والشر وهم لا يريدون الدعاء اه وفسره بعضهم بالدعاء على أن المراد به اللعنة

أو الهلاك . و لاول أظهر ﴿ أنى يؤفكون ﴾ تقدم مثل هذه الجملة في الرد على قول الذين قلوبهم الله ثلاث ثلاثة من سورة المائدة إذ قل تعالى ( ٧٨ : ٥ ) ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يا كلان الطعام انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر كيف أنى يؤفكون ) ومثله في سورة الانعام بعد الاستدلال على الخلق عز وجل ( ٩٥ : ٦ ) ذلكم الله فأنى تؤفكون ) والافك صرفه الشيء عن وجهه [ وبابه من وزن ضرب ] ويقال أفك بالبناء للمفعول بمعنى صرفه عقله عن إدراك الحقيقة ، ورجل مأفوك العقل ، فإدراكه تستعمل في صرف العقل والنفس عن الحق إلى الباطل ونحوه . والمعنى هنا كيف يصرفون عن حقيقة التوحيد . والتعجب للخالق عز وجل ، وهو الذي تجزم به العقول ، والذي باغى عن الله تعالى كل رسول ، فهو جمع بين العقول والمنقول ، ويقولون هذا القول الذي لا يقبله عقل ، ولم يصح به عن أنبياء الله ورسله نقل ؟ فأين عزيز والمسيح من رب العالمين ، الخالق لهذه السكون العظيم ، الذي وصل من عجائب سمعته إلى علم البشر القليل ان بعض شموسه لا يصل نورها إلى الأرض إلا بعد قطع الملايين من السنين النورية - فهل يليق بعقل من هذه لدواب التي تعيش على هذه الذرة الصغيرة منه ( وهي الأرض ) أن يجعل خلائقه كله ، ومدير أمره ، ولدًا وعائلة من جنسه ، وأن يرتقي به الغرور إلى أن يجعل واحداً منهم هو الخالق له والمدير لأمره ، مع العلم بأنه ولد من امرأة وكان يأكل ويشرب ويتعب ويتألم الخ ( وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة ، والسموات مطويات بيمينه ، سبحانه وتعالى عما يشركون ) وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه ، بل عباد مكرمون \* لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون \* يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا بآذنه ومن يشق عليه غيبه فمن عنده خزائنه من لا يرى وجهه يومئذ لعلهم يحزنون \* ومن يلق منهم إلى إله من دونه فذلك نجزيه جهنم ، كذلك نجزي الظالمين )

وفي الآية من القراءات تنوين ( عزيز ) بناء على انه عربي بما تصرف به العرب فجعلته بصيغة اسم التصغير ، وان ( ابن الله ) خبر عنه لا وصف له ، وهو المروي عن عاصم والكسائي ويعقوب وقرأه الباقر وغير تنوين بناء على انه اسم أعجمي فاجتمع فيه علمنا العلمية والعجمة . وفيه وجه آخر في الاعراب ، وقرأ عاصم ومنه أخذ عنه ( يضاهون ) بالهمز والباقون ( يضاهون ) من الناقص وهما لغتان

## فصل استطار ادي

﴿ في هيمنة القرآن على التوراة والإنجيل وشهادته لهما وعليهما ﴾

(إن قيل) ان ما ذكرت يبطل الثقة بالكتب التي بها سمي الله اليهود والنصارى أهل الكتاب حتى التوراة والإنجيل ، وقد شهد القرآن المجيد لليهود بأن عندهم التوراة فيها حكم الله وأمرهم بأن يحكموا بما أنزل الله فيها على سبيل الاحتجاج عليهم كما أمر أهل الإنجيل بمثل ذلك وقال في نبيه صلى الله عليه وسلم ووصف الناجين منهم بقوله (الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل) وهم يحتجون على المسلمين بهذه الآيات ومن دعا النصارى (المبشرين) من ألف كتاباً في ذلك سماه (شهادة القرآن لكتب انبياء الرحمن) فبطلان الثقة بما عندهم من التوراة والإنجيل يستلزم بطلان الثقة بالقرآن ، ويكون حجة للملاحدة التعطيل على بطلان جميع الأديان، فما جوابك عن هذا ؟

(قلت) قد سبق الجواب عن هذه الشبهة في هذا التفسير وفي (المنار) ونعيده الآن بأسلوب آخر لزيادة البيان، فأما أهل الكتاب فحجتهم علينا بما قالوا إلزامية للاحقية لأنهم لا يؤمنون بالقرآن فلا تنفعهم فيما ذكر من الطعن في ثبوت كتبهم، وهم يكتبون من إغواء المسلمين بتشكيكهم في دينهم، ظناً منهم أنهم اذا كفروا بدينهم يسهل إدخالهم في النصرانية ولو نفاقاً كال كثير من أهلها ، لأنها أدنى إلى استباحة جميع شهوات الدنيا (ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء) ولكن هذا الإلزام لا يتم لهم علينا إلا اذا أخذت شهادة القرآن على هذه الكتب مع شهادته لها وقبول حكمه فيها، لأنه نص على انه مهيم رقيب له السيطرة عليها ، إذ قال بعد ذكر التوراة والإنجيل من سورة المائدة ( وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيمناً عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق ) ومما حكم به على اليهود والنصارى جميعاً انهم نسوا حظاً عظيماً مما ذكروا به فيما أنزله الله عليهم ، وأنهم أوتوا نصيباً من الكتاب لا الكتاب المنزل كله ، وأنهم مع هذا حرفوه وبدلوه ، وقد بينا هذا كله في مواضعه من



تفسير الآيات الناطقة به (١) وفي الرد على المبشرين ومواضع أخرى من المنار (٢)  
وأما الملاحدة الذين استدلوا بنصوص التواريخ مع دلائل العقل على فقد  
تلك الكتب وعدم الثقة بشيء من الموجود منها، فجوابنا لهم أن حكم الله ورسوله  
ﷺ قريب من حكمهم عليها من ناحية فقد الثقة بها ولكن في جملتها . لافي  
كل جملة منها . فحكمه أدق وأصح في نظر العقل ، مع صرف النظر عن كونه  
لا يعقل أن يكون إلا بوحى الله عز وجل . ذلك بأن قوله في اليهود ( يحرفون  
الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به ) مع قوله ( أوتوا نصيباً من الكتاب )  
هو المعقول فإن العقل لا يتصور أن تنسى أمة كبيرة جميع شريعتها بقصد نسخة  
الكتاب المدونة فيه وقد عملت به في عدة قرون . وكذا قوله أنهم حرفوا  
الكلم عن مواضعه ، وذلك ثابت بالشواهد الكثيرة من زيادة وتقصان وتغيير  
وتبديل ، كما بينه الشيخ رحمه الله في كتابه إظهار الحق وغيره . واليهود يعترفون بأن  
عزيزاً ( عزرا ) كتب ما كتب من الشريعة بعد فقدها باللغة الكلدانية لا بلغة  
موسى عليه السلام وكان يضع خطوطاً على ما يشك فيه . فالمعقول أنه كتب ما ذكره  
وتذكره هو ومن معه دون مانسوه وكان منه الصحيح قطعاً ، ومنه المشكوك فيه  
ومنه الغلط ، ومن ثم وجد التحريف ولا محل هنا للاتيان بالشواهد على هذا .

وبناء على هذا قال النبي ﷺ « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم ،  
وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا » الآية . رواه البخاري في صحيحه ، وسببه أن  
عمر (رض) كان قد نسخ شيئاً من التوراة بالعربية وجاء به إلى النبي ﷺ فأنكره  
ﷺ عليه كما رواه أحمد والبخاري من حديث جابر وقال « لا تسألوا أهل الكتاب  
عن شيء فأنهم لن يهدوكم وقد ضلوا ، وأنكم إما أن تكذبوا بحق أو تصدقوا  
بباطل ، والله لو كان موسى بين أظهركم ما حل له إلا اتباعي » فعلم من ذلك أن فيما  
عندهم ما هو حق وهو ما أوتوه ، وما هو باطل وهو ما حرفوه ، ودع ما فقدوه ومانسوه

(١) راجع ص ١٥٥-١٦٠ و ٢٦٥ ج ٣ و ١٣٦ و ٥٩٣ و ٢٨٢-٢٨٥ و ٢٨٧-

٣٠٣ و ٣٨٩-٤٠٢ و ٤١٠-٤١٢ ج ٦ و ٢٥١-٢٩٩ ج ٩

(٢) راجع فهرس مجلدات المنار ولا سيما ص ١٠٦ من المجلد السادس وهو أهمها

ومن ثم كان التحقيق عندنا معشر المسلمين أن نؤمن بالتوراة والإنجيل بالأجمال، وبأن ما ورد النص عندنا بأنه من حكم الله تعالى كحكم رجم الزاني الذي ورد فيه (وعندهم التوراة فيها حكم الله) نجزم بأنه مما أوحاه الله الى موسى عليه السلام، وما دل النص على كذبهم فيه ككون هارون عليه السلام هو الذي صنع لهم العجل الذهبي الذي عبده، وكون سليمان قد ارتد وعبد الاوثان وكون لوط زنا بابنته - فأننا نجزم بكذبه، وأما ما احتمل الصدق والكذب فأننا لانصدقهم ولا نكذبهم فيه. واليهود والنصارى في هذا سواء عندنا، وتقدم بيان حالهم في نسيان حظ عظيم من الإنجيل عيسى عليه السلام (١)

ويمكننا أن نستدل بهذا التحقيق وتحقيق مسألة كلمة الله وروح الله (روح القدس) التي ضل فيها قدماء الوثنيين وتبعهم النصارى، الذي جاءنا على لسان النبي الايحي الذي لم يقرأ شيئاً من كتب أهل الكتاب ولا من التواريخ العامة ولا الخاصة على أنه وحي من الله تعالى عالم الغيب والشهادة، فانه هو التحقيق المعقول الذي ينطبق على قول التواريخ وحكم العقل، ولم يسبق الى بيانه أحد من أهل الكتاب ولا من غيرهم. كما انه لا يسع عاقلاً منصفارده. ولا يعقل ان محمد (ص) عرفه برأيه لان الراي في مثل هذا يبنى على معلومات كثيرة لم يكن له ولا لقومه علم بشيء منها، وقد قال الله تعالى له بعد ذكر قصة نوح من سورة هود المسكية (تلك من انباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين) ولم يعترض عليه احد من اعدائه من قومه المشركين فيقول بل نعلمها، وهي من القصص المشهورة عن أهل الكتاب، وابن كانوا من علم أهل الكتاب؟ ولا يعقل ايضا ان يكون اخذ حكمه على التوراة والإنجيل عن احد من اليهود والنصارى لا لانه لم يكن يوجد أحد منهم في بلده فقط بل لانهم لم يكونوا يعلمون ذلك ولاهم لو علموه لما قالوه لانه طعن فيهم وفي دينهم - فلم يبق بعد ظهور صدقة الا الجزم بكونه وحياً من عالم الغيب ووجها من وجوه إعجاز القرآن السافرة النيرة

## ( فصل استطرادي آخر )

## نصرانية الافرنج ولماذا لا يسلمون ؟

(فان قيل) انكم معشر علماء المسلمين ماوقفتم على كل هذه الحقائق التاريخية التي تبطل الثقة بنقل كتب اليهود والنصارى وعلى ما فيها من التعارض والتناقض والخطأ العلمي والتاريخي وكذا التعاليم الضارة التي تدل على استحالة كونها كها وحياً من الله تعالى - ولا على مصادر عقيدة التثليث والصلب والفداء من اديان قدماء او ثنيين - ماوقفتم على كل هذا مما لخصتم بعضه هنا وبعضه من قبل - إلا من كتبهم الدينية والعلمية والتاريخية ولا سيما كتب علماء أوربة من أحرار الماديين وابتدئين جميعاء وبالأطلاع على هذه الكتب كان المتأخرون منكم كالشيخ رحمة الله الهندي والطبيب محمد توفيق صدقي المصري رحمهما الله وغيرهما أعلم بما ذكر من فحول المتقدمين الذين ردوا على النصارى كالامام ابن حزم وشيخ الاسلام ابن تيمية رضي الله عنهما - فكيف نرى أكثر هؤلاء النصارى ثابتين على دينهم هذا في الشرق والغرب ؟ ولا سيما الافرنج الذين نشروا تلك الحقائق في شعوبهم بجميع لغاتهم، ولا يزال أغنياؤهم يبذلون القناطير الممطرة من الذهب والفضة لنشر هذا الدين في العالم وتؤيدهم دولهم في ذلك ؟

بل كيف لا يستحيون وهذه حالهم في دينهم من دعوة المسلمين اليه ومن طعنهم في الاسلام ؟ بل كيف لا يدخلون في الاسلام أفواجا وقد اختبروا جميع الأديان والتواريخ وأن لهم أن يعلموا انه هو الدين القاطع الرواية، الموافق للعقل والفطرة، الحلال لجميع مشاكل الاجتماع المفسدة للحضارة، الذي بين لهم حقيقة دينهم وما عرض عليه من البدع فأيدته فيه ابحاث المحققين من علماءهم الأحرار ؟

(قلنا) ان حل هذه المشكلات والاجوبة عن هذه الشبهات لا يمكن بسطها إلا في سفر كبير . فنكتفي هنا بالإلمام بقضاياها السكاية انهم بالاجمال، وهي مبسوسة في مواضع من المنار والتفسير بالتفصيل ، فنقول :

### (١) أسباب بقاء النصرانية في أوربة

ان للدين المطلق سلطانا على أرواح البشر لانه غريزة فيها فهو عبارة عن علاقتهم بعالم الغيب مبدأ وغاية وهي من عالم الغيب ولذلك ينكر وجودها المحجوبون بعالم الشهادة (المادي) وهو مع هذا حاجة من الحاجات الطبيعية لهذا النوع الاجتماعي الذي خلق حياة لا نهاية لها فأعطي استعداداً لعلم لا حد له ، يهدي الى أعمال اجتماعية لا حد لها ولا نهاية ، فلا بد لجأاته في التعاون عليها من وازع نفسي وجداني يزع كلا منهم ويردعه عن البغي والعدوان على غيره ممن لا يتم عمله وبروز استعداده إلا بهم أينما كان وكانوا ، وحيث لا وازع من قوة السلطان والمعدل بالأولى . ولم يعرف السواد الأعظم من هذه الشعوب ديناً تعليمياً يتوجه اليه الدين الفطري المطلق ويتقيد به إلا هذا الدين الذي لا يزال فيه أثارة من هداية طائفة من أنبياء الله ورسله لم تقو أحداث الزمان القديمة على محوها ، على كل ما أشرنا اليه من عبثها بها ، فهو بها مظهر لما كان من تعرف الخالق العظيم اليهم بالآيات وخوارق العادات والانباء بالمغيبات ، : وقد آتقن رؤساؤه نظام تربيتهم الوجدانية عليه ، وتلقينه لهم بالاساليب المؤثرة ، ودفع الشبهات عما يرد عليه من الاعتراضات الكثيرة ، وارتببطت سياستهم ومصالحهم العامة والخاصة به ، وصار وسيلة من أقوى وسائل الاستعمار والاستيلاء على الشعوب لدولهم ، فاتفقت مع الجمعيات الدينية على نشره في جميع الامم بدعاية التبشير ، فاجتمع لهم من وسائل هذه الدعاية القوة والمال الكثير ، والعلم والنظام الدقيق - فبمجموع هذه القوى والاسباب بقي هذا الدين حياً في هذه الشعوب على تناوت عظيم بين أهلها في فهمه

### (٢) غلو الافرنج في الاحاد وشعورهم أخيراً بالحاجة الى الدين

إن المطلعين على تلك الحقائق التي تبطل الثقة برواية كتبهم وكثير من معانيها الخالفة للعلم والتاريخ وبعقائدهم أيضاً قليلون بالنسبة الى غير المطلعين عليها ، وقد فشا فيهم الكفر والتعطيل أو الكفر بدين الكنيسة خاصة من التثليث والوهية المسيح والفداء والاستحالة في العشاء الرباني - أي استحالة الخبز والخمر الى جسد المسيح

ودمه - وقد كانوا غلوا في الاتحاد عقب تمكن الحرية فيهم والتوسع في العلوم بقدر ما كان من غلوسيطرة الكنيسة على الافكار والاعمال، وأفوا كثيراً من الكتب والرسائل في الطعن في هذا الدين، حتى كان يخيل الى زوار أوربة من أهل الشرق أن أوربة أصبحت مادية لا تدين بدين، وإنما بقي فيها بعض رسوم النصرانية يدين بها العامة المقلدون، والمتمتعون بأوقاف الكنائس وسلطانها الروحاني، ولكن الفوضى الدينية بلغت غاية مدها في اثر حرب المدنية العامة فشعر العقلاء بشدة الحاجة الى الدين المطلق بسنة «رد الفعل» وأفوا عدة جمعيات لارجاع هدايته على قواعد مختلفة بعضها قريب من العقل وبعضها بعيد عنه، بناء على ان الدين يجب أن يؤخذ كله بالتسليم بغير بحث ولا عقل، حتى قيل انه قد كثر في البروتستانت من الانكليز من يميلون الى الرجوع الى الكاثوليكية، لأن لرسومها وتقاليدها، وصورها وتماثيلها، ونقعات نشيدها من السلطان والتأثير في القلب مالم يسكن الكنيسة الاصلاحية اللوثرية ومن اعظم اثر هذا الانقلاب تودد جمهورية فرنسا للحداية الى البابا واعادتها لما سلبت من أوقاف الكنائس - واتفاق الدولة الايطالية مع البابا على ارجاع سلطانها السياسي والاعتراف بمملكته الدينية ورد املاكها اليها، ثم اجابة طلبه الى اعادة التعليم الديني الكاثوليكي الى جميع المدارس الايطالية لما ثبت عند رجل هذه الدولة ورئيس حكومتها في هذا العصر من ان حفظ اخلاق الامة من الفساد وجامعتها من الانحلال لا يتم إلا بالدين - أي دين يحرم الفواحش والمنكرات ويجمع الكلمة - وأن دين الامة الموروث أولى بذلك من غيره إن فرض ان غيره ممكن قريب المثال. ومثل هذه الافكار لا يعتلها املاحة هذه البلاد وأمثالهم لانهم لا يفكرون فيما ينفع الامة ويضرها، ولا في تأثير الدين في أخلاقها ووحدةها، فمنهم من بنشر الحاداة تلذذاً بتقليد ملاحدة أوربة وتشرفاً بالتشبه بهم، لصغارهم وخسة نفسه، ومنهم من يذشره خدمة للمستعمرين، ومساعدة للمبشرين، بأجر حثير، وإثم كبير.

### (٣) محافظة الكنيسة على عقائدها وتأويلات المخالفين لها

اننا نعتقد بما تيسر لنا من البحث والاختبار الطويل ان علماء الشعوب الاوربية ومستقلي الفكر فيهم لا يؤمنون بعقائد الكنيسة التي اشرنا اليها في هذا



السؤال وفي المسألة الثانية من قضايا الجواب عنه ، ولا بأن جميع ما في كتب المهديين القديم والجديد ولا أكثره حق موحى به من الله عز وجل ، بل نعلم ان كثيراً منهم قد امتدى بعقله واستقلال فكره الى ميقرب من إصلاح الاسلام للنصرانية التقليدية وهو أن المسيح بشر مخلوق ، ونبي رسول لا إله خالق ، بل حدثني رجل كان من كبار رجال الدين الكاثوليكي فخر بما يعتقد به يخالف تعاليمهم فرمى "الرئيس الأكبر منها" - حدثني بأن رؤساء الكنيسة أنفسهم الذين أدر كواحقا في العلوم لا يعتقدون ألوهية المسيح ولا التثليث ولا الاستحالة في العشاء الرباني بل يعلمون انها دخيلة في دين المسيح ، ولكنهم يرون انهم اذا صرحوا بهذا تبطل ثقة النصارى بالدين من أصله ، فيتعذر على رجال الكنيسة بسقوط رياستها حملهم على الاصول الصحيحة من الدين وهي الفضائل والآداب وتقوى الله الصادقة عن الشرور والذائل . هذا وان لكبار الاذكياء منهم تأويلات يتفصون بها من منكرات تلك الكتب والتقاليد ، كتأويل عاهل الالمان الاخير (غليوم الثاني) بعد عشور علماء قومه على شريعة حمورابي في العراق وقولهم ان جل شريعة التوراة مأخوذة عنها فانه كتب كتابا لصديق له في كون هذا الامر لا ينقض دينهم المبني على أساس التوراة أي كتب المهد القديم ، لانه مبني على ما يسمونه الروح الذي فيها ، لا على نصوصها وتشريعها ، وقد قال في آخر ذلك الكتاب :

« ومن البديهي عندي ان التوراة تحتوي على عدة فصول تاريخية هي من البشر لا من وحي الله . ومن ذلك الفصل الذي ورد فيه ان الله أعطى موسى على جبل سيناء شريعة بني اسرائيل ، فاني أعتقد انه لا يمكن اعتبار تلك الشريعة موحى بها من الله الا اعتباراً شعرياً رمزياً ، لان موسى قد نقل تلك الشرائع عن شرائع أقدم منها على الأرجح ، وربما كان أصلها مأخوذاً من شرائع حمورابي . ويوشك أن يجد المؤرخ اتصالاً بين شرائع حمورابي صاحب ابراهيم الخليل وبين شرائع بني اسرائيل باللفظ والفحوى . وذلك لا يمنع قطعياً من الاعتقاد بوحي الله لموسى وظهوره لبني اسرائيل بواسطته » ثم قل : واني أستنتج مما تقدم ما يأتي

- (١) اني أومن بالله واحد
- (٢) اننا معشر الرجال نحتاج في معرفة هذا الاله العظيم الى شيء يمثل إرادته وأولادنا اشد احتياجاً منا الى ذلك
- (٣) ان الشيء الذي يمثل إرادة الله عندنا هو التوراة التي وصلت اليها بالتقليد ، واذا فندت المكشوفات الاثرية بعض رواياتها وذهبت بشيء من رونق الشعب المختار — شعب اسرائيل — فلا ضير في ذلك لان روح التوراة يبقى سليماً مهما يطرأ على ظاهرها من الاعتلال والاختلال ، وهذا الروح هو الله وأعماله ان الدين لم يكن من مستحدثات العلم فيختلف باختلاف العلم والتاريخ ، وانما هو فيضان من قلب الانسان ووجدانه بما له من الصلة بالله « اه وأمام سؤال المسيح فانه فسرنا قبل ذلك في كتابه المذكور بأن الله تعالى يظهر دائماً في الجنس البشري الذي هو خليفته وصديقه بما نفخ فيه من روحه (قال) أعني انه منحه شيئاً من ذاته إذ أعطاه نفساً حية ، وإن ظهوره هذا قد يكون في كاهن وقد يكون في ملك سواء كان من الوثنيين أو اليهود أو النصارى ، وقد كان حمورابي من هؤلاء الرجال كما كان موسى وإبراهيم وهوميروس وشارلمان ولوثر وشكسبير وجوت وقت (أو كونت) والامبراطور غليوم الكبير (يعني جده) . . . .
- نم ذكر ان ظهور الله في الأشخاص يكون على حسب استعداد أهمهم ودرجتها في الحضارة وانه لا يزال يظهر الى عصرنا هذا (يعني في شخصه) <sup>١)</sup>
- فبمثل هذه التأويلات والآراء يدين أهل العقل والعلم في أوربة لا يدين الكنيسة كما يزعم دعاة النصرانية (المبشرون) الكذابون الخداعون ليعشوا عوام المسلمين بعقائمه الافرنج الديوية ، وبتمسيتهم حضارة أوربة مسيحية
- وقد كن للفيلسوف تولستوي الروسي الشهير تأويل الانجيل قريب مما قلناه في بيان حقيقته بهداية الاسلام. وخلاصته ان انجيل المسيح الصحيح هو عبارة عن حكمه ومواعظه التي كانت جواهر القيم في مزابل من الخرافات والاهام، وانه هو قد عني باستخراجها وتنظيفها مما علق بها، وشبهها بمثال مكسر ملقى فيها فتتر هو عليه قطعة

بعد أخرى حتى اذا تم وكل علم أن عمله حق صحيح . وألف في ذلك كتابا كبيرا .  
 سماه الانجيل وسمى ما استخلصه منها الانجيل الصحيح . وقد سبق لنا تلخيص  
 مقدمته التي بين فيها ما حققه في الموضوع ( ص ١٣١ و ٢٢٦ و ٢٥٩ م ٦ منار )  
 ومما قاله فيها : « ان اقاريء لا ينبغي له أن ينسى ان هن الخطأ الفاحش والكذب .  
 الصراح أن يقال ان الانجيل الاربعة هي كتب مقدسة في جميع آياتها » ويد  
 ذلك بما هو مسلم عندهم من « ان المسيح لم يؤلف كتابا قط كما فعل افلاطون وغيره  
 من الفلاسفة . وانه لم يبق تعاليمه مثل سقراط على رجال من أهل العلم والأدب  
 وانما عرضها على قوم من الجهال قد خشنت طباعهم كان يصادفهم في طريقه »  
 أي فلم يحفظوها ولم يكتبوها ، وفي هذه الانجيل نصوص صريحة بأنهم لم يكونوا  
 يفهمون كل كلام المسيح ولا سيما أمثاله التي كان يضر بها لهم .

ثم ذكر تولستوي انه جاء به بزهاء مائة عام رجل أدركوا مكانة كنهه فخبرني  
 بأنهم أن يدونوها بالكتابة فكانت مدوناتهم كثيرة ومنها ما كان محشواً بالخطأ  
 والغلط . وان الكنيسة اختارت بعد ذلك من ألوف المصنفات ما رآته أقرب إلى الكمال  
 « وان الغلط في الانجيل القانونية هو بقدر الغلط في الانجيل المهمة لاعتبارها  
 محلا للشك والارتياب ، وان هذه الانجيل تتروكة تشتمل على أشياء جميلة  
 قد تعادل ما تضمنته الانجيل الرسمية » الخ ومما حققه في هذه المقدمة ان دين  
 المسيح الصحيح أجني عن العقيدة العبرانية ، وعقيدة الكنائس النصرانية ، وان  
 بولس لم يفهم دين المسيح البتة

فهذه نصرانية هذا الفيلسوف الكبير ، وتلك عقيدة ذلك الماهل الكبير ،  
 وما أتعب الاول في التفكير ، والآخري في التأويل ، إلا ساقان الدين الفطري  
 على النفس ، ومشافة الدين الكنسي للعقل والعلم ، ولو أنهما اطاعا على حكم اقرآن في  
 أمر التوراة والانجيل والمسيح وكونه من روح الله وآية من آياته وان معنى كونه  
 كلمة الله انه وجد بكلمة التكوين « كن » — لكن هذا وحده برهانا كافياً  
 لاهتدائهما بالاسلام ، واتباعهما لمحمد عليه الصلاة والسلام ، فكيف لو اطاعا على غير  
 ذلك من الحقائق والحكم والاحكام؟ على ان اقليل الذي بلغهما منه قد أنقذتهما بما

مدلان على إكباره فللفيلسوف رسالة جلييلة في (حكم محمد ﷺ) والامبراطور كبة  
فلما لموسى الكظم شيخ الاسلام في الاستانة إذ زارها في ايام الحرب الكبرى  
تغني عن مؤلف كبير وهي : فسر والقرآن ان تفسير الذي تظهر فيه علويته . . .  
فهو قد علم انه علوي لأرضي بل هو الحق الذي يعلم ولا يعلم والذي يحطم مادونه  
(٤) احصاءات نسبية في عقائد الانكليز النصرانية

لا تقل ان هذه آراء لبعض كبراء العقول ومفراطي الذكاء وانه يقل مثلهم  
في الافرنج فقد نقلت اليها الصحف ان جريدتين من أشهر الجرائد الانكليزية  
نشرتتا أسئلة في العقائد على ألوف من الناس وذكرت خلاصة أجوبتهم بالنسبة انعموية  
علم منها ان الملايين من المتعلمين منهم لا يدينون بدينهم البروتستنتي الذي هو على  
دلائله أسلمس من الدين الكاثوليكي والدين الارثوذكسي لقيادة العقل وإذعان النفس  
ومنها : «هل تعتقد بالله مجسد ؟ فجاب إحداها ٤٠ في المائة نعم و ٥٥ في المائة  
لا ، و ٤ لم يجيبوا ، واجاب الأخرى ٧١ نعم و ٢٦ لا واثنان لم يجيبا  
ومنها : هل تعتقد ان المسيح ذو ألوهية بمعنى انه لا يمكن ان يقال ان جميع الناس  
هم أولو ألوهية مثله ؟ أجاب الاولى ٣٥ في المائة نعم و ٦١ لا و ٢ لم يجيبا ، واجاب  
الأخرى ٦٨ نعم و ٢٩ لا واثنان لم يجيبا .

ومنها : هل تعتقد بمذهب الرسل أي تلاميذ المسيح ؟ أجاب الاولى ٢١ نعم  
و ٧١ لا ، و ٧ لم يجيبوا - واجاب الأخرى ٥٣ نعم و ٣٦ لا ، و ١٠ لم يجيبوا  
ومنها : هل تعتقد بالمذهب الذي ترسمه الكنيسة ؟ أجاب الاولى ٢٤ نعم .  
و ٦٨ لا و ٧ لم يجيبوا - واجاب الثانية ٥٢ نعم ، و ٣٧ لا ، و ١٠ لم يجيبوا  
ومنها : هل تعتقد ان التوراة موحى بها ؟ أجاب الاولى ٢٩ نعم ، و ٦٨ لا ،  
و ٣ لم يجيبوا - واجاب الثانية ٦٣ نعم ، و ٣٣ لا و ٣ لم يجيبوا  
ومنها : هل تعتقد باستحالة العشاء الرباني الى لحم ودم كائنه من جسد  
المسيح ؟ أجاب الاولى ٤ نعم و ٩٣ لا و ٢ لم يجيبا - واجاب الأخرى ١٠ نعم  
و ٨٦ لا و ٣ لم يجيبوا

وسبب التفاوت بين أجوبة الجريدتين ان أكثر قراء الاولى الذين لا

يدينون بتلك العقائد من الخواص المستقايين وأكثر مسؤولي الأخرى الذين يدينون بها من العوام المقلدين

(٥) عقائد علماء الافرنج في هذا العهد

ملخص القول في الدين عند الافرنج كما يترامى لما ان العوام لا يزالون يخضعون للدين الكنائس ونظم رجالها في الجملة ، واعلمهم يبلغون النصف في مجموع شعوبها . وان الملاحظة المعطلين فيهم على كثرتهم هم الاقنون في النصف الآخر ، وسائر النصف يؤمنون بأن للعالم خالقا وانه واحد عليم حكيم ، يعرف بأثره في نظام العالم الكبير ، وأما ذاته فهي غيب مطلق لا تتصور كنهها العقول . ضرب نه الفيلسوف الالمانى ( اينشتين ) شهير مثالا غلاما ممبزا دخل دار آمن دورا الكتب الكبري قرأى في خزائنها أنه من الكتب منضودة مرتبة من أدنى الحجرات الى سقوفها - فهو يدرك ان في هذه الكتب علوما كثيرة مكتوبة بلغات متعددة وان الذين وضوها في مواضعها أولوفهم ونظام هندسي دقيق ، وأما مادون فيها من المعلوم وفنون فلا يصل عقله الى أقل اقليل منها

وأما الايمان ببقاء النفس بعد الموت وجزائها بعملها بقدر تأثيره الحسن لو اقميح فيها فقد كان قليلا في هؤلاء الناس وامكنه كثر في هذا القرن بانتشار مذهب الروحانيين الذين أدرك كثير منهم بعض الارواح تتجلى لبعض المستعدين لادراكها ( وهم قليلون ) وتخطبهم وتلمي عليهم كلاما لم يكونوا يعلمونه ، وتحرك أيديهم بكتابة أشياء ربما كانت بلغة غير لغتهم ، ويكثر عدد المصدقين بهذه التجليات الروحية سنة بعد سنة ولهم جرائد ومجلات ومدارس خاصة بهم ، ومنهم العلماء بكل علم من علوم العصر العالمية من طبيعية وطبية ورياضية ، الذين لم يؤيدوا هذا المذهب إلا بعد تجارب دقيقة أمنوا أن يكون ما رأوه وسمعوه من جانب الارواح خداعا ورؤية أرواح الموتى وغيرها من الارواح العلوية والسفلية مما نقل عن جميع الامم ولا سيما الصوفية ، ومجموع المنقول منها يدل دلالة عقلية على ان لها حقيقة ثابتة ، وامكن الصحيح منها قد اختلط بالتخيلات والأوهام وبالشعوذة وصناعة السحر ، فقلت ثمة العلماء المستقلين بأخبارها لتعسر التمييز بينها ، وانما تجد في هذا



العصر جعل استحضار الارواح ومخاطبتها صناعة تعليمية تثبت التجارب لكل من يطلب معرفتها، ولكن بوساطة المستعدين لرؤيتها، وقد كثر في منتحليها الدجالون الذين اتخذوها ذريعة للكسب، فكان ما عرف من خداعهم، أقوى صارف للعقلاء المستقلين عن تصديق غيرهم، ومن الناس من يعتقد ان هذه الارواح التي يستحضرونها من شياطين الجن لا من ارواح البشر، وهو حجة على المذيين بوجود عالم حي عاقل غير عالم المادة زمناها (نواميسها) أيضاً

ورجال الدين يكذبونهم غالباً لان ما ينقلونه عن هذه الارواح يخالف بعض تعاليم الدين وإن كان من جهة أخرى يؤيد ركنا من أركان العقيدة وهو بقاء النفس والحياة الأخروية بعد الحياة الدنيا. وقد بالغ بعض الباحثين من المسلمين بمصر في اثبات هذه المسألة حتى زعم زاعم منهم انه لا يمكن ثبوت الدين إلا بثبوتها. قلت له مرة إن صح قولك فالدين لم يثبت في الزمن الماضي !!

ومن الناس من يطمئن في هذه الروايات عن الارواح بالاختلاف والتعارض بين ما ينقلونه عنها وإنما يتجه هذا الطعن بأمرين (أحدهما) ان تكون جميع ارواح الموتي تعلم الحقائق كما هي عليه وتكون معصومة من الكذب والخطأ فيما تخبر به الوسطاء الذين تتجلى لهم (ثانيهما) ان يكون هؤلاء الوسطاء يدركون كل ما تلقى اليهم الارواح كما هو لا يفوتهم منه شيء، ثم يؤدونه كما سمعوه لا يخطئون في شيء منه، ولا يقوم دليل على اثبات هذا ولا ذلك، بلى قرأنا ما نقلوه عن الارواح انها على درجات متفاوتة في عالمها، وان الدنيا منها لا تدرك ما تدركه العليا، وانها لا تعلم كل شيء مما تسأل عنه، وانها لا تستطيع أن تبلغ كل ما تعلم منه، وان منها ما لا يؤذن لها بتبليغه، وجملة القول ان هذه المسئلة تفتقر الى تمحيص وتحقيق ليس هذا الاستطراد في التفسير بمحل له

وأما الوحي فمن المؤمنين بالله من هؤلاء الا فرنج وأمثالهم من يؤمن ومنهم من لا يؤمن بصحته، ومنهم الذين لا يؤمنون بأن للبشر ارواحاً مستقلة من غير عالم المادة، ومنهم من يعتقد أن الوحي حالة من حالات النفس تستحوذ عليها فتفيض عليها بعض

المعارف ، وتنطقها بما تكون متوجهة اليه في هذه الحالة من الحقائق ، ولكن صاحب هذه النفس لا يكون معصوماً من الخطأ فيما ينبع في نفسه من الاخبار كلها ، ولا من التعاليم العملية ونفعها . وقد بينا حقيقة الوحي في الاسلام المزيل لشبهاتهم عليه من قبل ، وسنعود اليه في أول تفسير سورة يونس بما هو أوضح ان شاء الله تعالى

(٦) آراء الافرنج وأمثالهم في الدين والتدين

للمتدينين من الافرنج ومن على شاكلة في العلم والفلسفة والسياسة كالابانيين والهندوس وغيرهم آراء في الدين تصرف أكثرهم عن النظر والتأمل فيه بمثل النظر في المسائل العلمية الذي يراد به استبانة الصحيح الراجح أو الارجح لاجل اعتماده والاخذ به ، فأكثرهم يرى ان الدين تعاليم أدبية تهذيبية من ناحية ورابطة اجتماعية سياسية من ناحية أخرى ، وان فائدته من الناحيتين تكون بقدر حسن تلقيه وتعليمه والبراعة في تربية النفس عليه — لا بقدر صحة عقائده ومصادره في نظر العقل — وجودة آدابه وأحكامه في نفسها أو بالاضافة الى غيرها ، فهم لا يبحثون عن أقوى الاديان حججاً وقومها منهجاً ليعتصموا بحبله ، ويدعوا قومهم للاهتمام به .

ومنهم من يرى ان محاولة تحويل الشعب عن دين ورائي تلقاه بالاذعان والقبول الى دين آخر لانه أصبح برهانا منه لا يخلو من مضار منها الخلاف والشقاق في الشعب وضعف ارتباطه بأمته ودولته ، فهم يجتهدون في صيانة عقائده شعبيهم ودفع الاعتراضات التي ترد عليها لاجل ذلك

وأما الاحرار المستقلون الذين لا ينظرون الى هذه الاعتبارات السياسية والاجتماعية فيرون ان مسألة العقائد مسألة وجدانية شخصية لا يثبتها العلم المعصري المبني على الحس والتجربة ، فالصواب لمن قام الدليل عنده على حقيقة شيء منها أن يدين الله تعالى به في نفسه ولا يعرض لغيره بدعوة اليه ، ولا تخشع له فيما يدين به ، لان ذلك ينافي الحرية المشتركة ، ولكن هذه الحرية لا تكاد تخلص من دخائل التقاليد الدينية وتسلم من الشوائب الاجتماعية والسياسية إلا للافراد من كل شعب ، وشرح هذا بالتفصيل يخرج بنا عن الغرض من هذا الاستطراء الذي يجب أن

تقتصر منه على ما يختص بالعبرة من سياق موضوعنا في التفسير ، وهو أن علاقة الدين بالسياسة والاجتماع وقوة الشعب الادبية ، ومحافظته على مقوماته ومشخصاته المالية ، تحول دون البحث عن حقيقة أقوم الاديان وأحقها بالتقديم والايثار للاهتمام به ، ويستعان على هذه الحيلولة بنظام التربية والتعليم الذي بلغ الغاية من النظام ، ولكن اطوار الاجتماع ستضطرهم الى هذا البحث واختيار الاصلح بذاته

ولا بد لنا مع هذا من التذكير بما بيناه قبل من ان الدين لا يكون ديناً تتحقق به هداية من يؤمن به إلا اذا كان مصدره أعلى من جميع مصادر العلم الكسبي لتدفع له النفس وتخضع الارادة ، وقد وضع بعض حكماء أوربه قواعد لدين علمي عقلي استحسناها ولم يدعوا لها ، لان الانسان لا يدع عن إلا لما يعتقد انه أعلى منه وله السلطان والقهر عليه ، وكل ما يدركه بكسبه فهو يراه دونه ومقهور لارادته . لذلك لا يخضع تبشر لكل ما يعتقدون انه صواب وحق في نفسه إلا اذا وافق أهواءهم كما هو معلوم بالقطع من سيرة أفرادهم وجماعاتهم على اختلاف أنواعها . والاختلاف من طبعها ، فالدين الذي لا بد منه لاصلاح البشر لا يكون إلا بوحى من عالم الغيب ، ولا يثبت هذا في عصرنا هذا إلا بالاسلام

(٧) مبلغ علم الافرنج بالاسلام وحكمهم عليه

برزت شمس الاسلام في عصر كانت فيه جميع شعوب الارض متسكة في دياجير الجهل والظلم والاسراف في الشهوات الحيوانية ، وكان آخر عهد لأوربة بالعلم والادب والحضارة عهد الروم (الرومان) الذين فتحوا أعظم ممالك الشرق المصاغبة لأوربة ، وكانوا قوم وتدين ثم سطع عليهم بريق من نور الانجيل وانتشرت فيهم النصرانية ديانة الزهد والايثار والاسلام ، ولكن كن إفسادهم لها قوى من اصلاحها لهم ، فأحلوا توحيدها وثنية ، وحولوا سلمها حرباً ، وبدلوا زهداً إسرافاً وطهارتها فحشاً ودنساً ، فلما جاء النبي الذي كانوا ينتظرونه وهو المصلح الاعظم ، الذي بشر به المسيح ومحمد الفارق قلب طروح الحق ووعدهم بأنه سيصلحهم كل شيء ، لم يلبث الخفاة المرأة البائسون من أتباعه أن دكوا لهم ما بنوه من المعاقل والحصون في الشرق ، ولما لم عروش ما استعمروا من الممالك ، وطردوهم من سورية ومصر وأفريقية ،

فأرزوا وانكشفوا الى أوطانهم الاصلية في أوربة، فصار العرب المسلمون من أتباع محمد (ص) يفترونهم وغيرهم في أوربة نفسها، وتلاهم الترك المسلمون في ذلك، فصبروا الى أن أمكنهم جمع كفة دول أوربة على قتال المسلمين في هذه الممالك الشرقية بالدعاية إلى انقاذ بيت المقدس مهد النصرانية منهم فكانت الحروب الصليبية المشهورة في التاريخ بفنائها وفجورها ومفاسدها وفواحشها ومطامعها التي اقترفت باسم المسيحية الطاهرة البريئة منها ومن أهلها

كان من تمهيد رجال الكنيسة دعاة هذه الحرب وموقدي نارها أن ألفوا كتباً ورسائل كثيرة، وزوروا خطباً بايعة، ونظموا أناشيد وأغاني مهيجة كلها في الطعن على الاسلام وتشويه سيرة المسلمين لم يعرف في تاريخ البشر لها نظير في الكذب والبهتان وقلب الحقائق، وتشويه المحاسن، ومحاولة جعل النور ظلاماً، والحق باطلاً، وانفضيلة رذيلة، حتى ان المسلمين الذين اطاعوا على شيء من تلك المكتوبات بعد تلك الحروب بقرون أدهشهم العجب من تلك الاباطيل الخترعة التي لم تخطر لاحد منهم في بل، ولم تلح لها صورة في خيال، لمباينتها للقرآن المنزل والسنة المطهرة والسيرة النبوية، وافتوحات العربية، رحمة وعدلاً، وكرماً وفضلاً، وشرفاً ونبلاً، وكذا مادونها من الحروب الاسلامية

ومن غرائب ذلك البهتان المشوه انهم جعلوا دين اتوحيد المطلق المجرد من جميع أوهام لوثنية دين وثنية وعبادة أصنام — وانهم اختلقوا له «ثالوثاً» وأصناماً وزعموا ان محمداً نفسه (ص) ادعى الألوهية، واخترعوا له من المطاعن انفضيعة ماتعجز غير تلك العقول المغالمة القذرة عن تخيله، ويتنزه كل ذي وجدان بشري سليم عن افترائه، ويستحي غير الشيطان الرجيم من النطق به أو كتابته، ومن ليس لله إمام من المسلمين أو غيرهم بشيء من ذلك فلينظر في (كتاب الاسلام . خواطر وسوايح) للمستشرق الفرنسي (الكونت هنري دي كاستري) وترجمته العربية للأحمد فتحي باشا زغلول، وحسبه الفصل الاول منه في هذا الموضوع فقد ذكر فيه أسماء بعض تلك الكتب التي لفقوها، والاناشيد والاغاني التي نظموها فيما ذكر التمهيد المسيحيين على الزحف من أوربة الى الشرق لآبادة المسلمين والقضاء

على دينهم ، وكانت كل تلك المفتريات التي تقشع منها الجلود ، ويكاد يتصدع لتصورها الحجر الجلود ، تتاقى بالقبول والاذعان من جماهير الشعوب الأوربية لصدورها عن رجال الكنيسة المصومة عندهم ، ولا تزال سموها تسري في أرواح الملايين من نابتهم بما ينفته فيها القسيسون المربون ، وما يكتبه وينشره المبشرون . كما بينه الورد هذلي الإنكليزي بعد إسلامه في كتاب مستقل ترجم بالعربية ولا تزال ترى في كل سنة من مفترياتهم بمصر وغيرها مانجزم بأن الذين يدونونه في الكتب يعلمون انه كذب وبهتان ، ونستدل بهذا على أنهم لا يدينون بالنصرانية نفسها ، لاستحالة إباحتها للكذب الذي هو شر الرذائل كلها .

زحفت الشعوب الأوربية على سورية وفلسطين ومصر لإبادة المسلمين واقترفوا فيها باسم المسيح مثال الكمال والطهارة والفضيلة والزهد والرحمة من النقائص والارجاس والرذائل والاطماع والقسوة ما لم يتدنس بمثله شعب من شعوب الوثنية ولا القبائل الهمجية في تاريخ البشر ، ثم عادوا من الشرق مخذولين مغلوبين مقهورين ، ولكنهم استفادوا من معرفة حال المسلمين من العلم والفضائل والعدل ما كان هو السبب لنهضة أوربة الأخيرة في العلوم والفنون والسياسة ، يعترف بذلك فلاسفة الاجتماع والتاريخ منهم ، وأما رجال السياسة ودعاة النصرانية فلا زالون يفترون على المسلمين في دينهم وديارهم ولا تزال سياسة أوربة مع المسلمين حرباً صليبية الى اليوم (١)

أليس هذا الذي ذكرناه بالايجاز سبباً كافياً لجهل السواد الاعظم من شعوب أوربة بحقيقة الاسلام ، وكتمان كثير من العارفين لما يعرفونه منه ، وتشويه رجال السياسة والدعاية الدينية له ، ومحاولة طمس نوره كإلحاح لهم شيء منه ؟ بلى وانهم ليجدون من سيرة المسلمين الجغرافيين والخرافيين في هذا العصر ما يجعلونه حجة على الطعن في الاسلام نفسه ، بدعوى ان سوء حالهم ماجاءتهم إلا من تعاليم دينهم ، والحق انها ماجاءتهم إلا من جهلهم له وتركمهم لهدايته ، وإنهم ليجدون من الملاحدة الذين أفسد

(١) انظر كتاب خيبة أوربة الادبية لاحمد رضا بك التركي وقد ترجم بالعربية

في تونس ونشر في جريدة النهضة التونسية وطبع على حدة تعلم منه حقيقة قولنا



بالتفرنج ومن المنافقين والفاستق من دينهم من يشايهم أو يؤيدهم في مطاعهم .  
 زد على هذا سبباً ثالثاً وهو فشو البدع والخرافات في المسلمين وإقرار بعض  
 الحكومات لها حتى الحكومة المصرية التي جعلت من أسباب مشاققتها الحكومة الحجاز  
 يدعة المحمل ، والتي تأذن باختلافات الموالد وأمثالها في المساجد أضف الى هذا  
 سبباً رابعاً هو علة لما قبله وهو ضعف رجال الدين الاسلامي أنفسهم وعجزهم عن  
 إظهار حقيقة الاسلام لتلك الشعوب ولنا بة المسلمين العصرية أيضاً بالبيان  
 والحجج المناسبة لحال هذا العصر ، ومقاومة بعضهم للاصلاح العلمي والمدني ما استطاعوا  
 ونفاق بعضهم للاجانب في البلاد التي استولوا عليها ، وهؤلاء شر آفات الاسلام  
 وأعدى أعدائه وفتنة للذين كفروا تصدمهم عنه ( ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا  
 واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم )

هذا ملخص ما يصرف الاوربيين وأمثالهم عن معرفة الاسلام والاهتداء به  
 (٩) الرجاء الجديد في اهتداء الافرنج بالاسلام

﴿ سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ﴾  
 كان نظام التربية والتعايم الذي يتولى أمره رجال الدين في بلاد النصرانية كلها  
 بحيث وجدت لهم مدارس وكنايس في غيرها - كان ولا يزال - مهيمناً على العقول  
 والقلوب أن يتسرب اليها شيء يخالف عقيدتهم ، فن علموا شيئاً منها نفذ اليها بادروا الى  
 نزعها وإزالة تأثيره كما يبادر الاطباء الى معالجة من يصاب بمرض معد أو جرح خطر  
 بيد أن حرية الفكر وحب العلم اللذين تغلغلا في أوربة بعد الحروب الصليبية  
 قوما هذه السيطرة الكنسية ، فوجد تعليم حر ، وتفكير حر ، وتصنيف حر ، ولكن  
 التربية الحرة لا تزال قليلة وضعيفة بما للتأثير السياسي والديني من القوة والسلطان  
 أعقبت هذه الحريات وما اقتضاه الاختصاص في فروع العلوم والمعارف من  
 عناية بعض العلماء بدراسة الكتب الاسلامية ، وكان مما أثمرت سياحة العلماء من قبلها  
 في بلاد الاسلام أن اطلع الافراد بعد الافراد من كل شعب من شعوب الافرنج  
 على كتب الاسلام الصحيحة ، وترجموا كثيراً من مؤلفاتهم العلمية ، وشاهدوا  
 عبادات المسلمين وأحاطوا علماً بتاريخهم ، وسمح اتساع حرية العلم لمستقلي الفكر

منهم أن يصرحوا قولاً وكتابة بما علموا من ذلك ، فشهد الكثيرون من علماء القرن الماضي والحاضر بأن عقيدة الاسلام أكمل عقائد التوحيد والتنزيه التي يتقبلها العقل السليم بالتسليم ، وان عباداته موافقة للفطرة البشرية ، وان أحكامه عادلة ، وقد ألفوا في ذلك كتباً كثيرة فندوا فيها مطاعن رجال الكنيسة على الاسلام ، ومحمد خاتم النبيين عليه الصلاة والسلام . وقد نشرنا بعض هذه الشهادات في مواضع كثيرة من المنار ، من أهمها ما جاء في المجلد الخامس مقالات الاسلام والنصرانية للاستاذ الامام رحمه الله تعالى وقد جمعت في كتاب مستقل . ومنها كتاب الدعوة الاسلامية للاستاذ ارنولد الانكليزي . وقد كتب فيلسوف التاريخ والاجتماع غوستاف لوبون الفرنسي رقعة بريدية لا ديب تركي بعد الحرب الكبرى قال فيها انه ألف كتابا كبيرا في ( حضارة العرب ) ليثبت لقومه ان العرب المسلمين أساتذة أوربة كلها في مدينتها الحاضرة وعلومها ( قل ) ولكن التربية الاكليريكية ( الكاثوليكية ) المسيطرة على أكثر الشعب حالت دون علمه وإذعانه لذلك اه ولا تزال تنشر بعض هذه الشهادات وكان آخرها ما نشرناه في هذا العام ( ١٣٤٨ ) من مقدمة ترجمة القرآن للعالم السويسري ( مسيومونتيه ) الذي أظهر فيها تعجبه من ايمان نصارى أوربة بانبياء بني اسرائيل وعدم ايمانهم بمحمد ( ص ) وذكروا من خبر نبوته ما هو خلاصة لما ورد في كتب الحديث الصحيحة والسيرة النبوية وانما عثرت افكار بعضهم ببعض المسائل التي عثرت فيها أقلام علماء المسلمين من المتكلمين والفقهاء كمسألة القضاء والقدر فلم يوقفوا الفهم ولا لبيانها كما يجب ، وأنكر كثير منهم بعض المسائل المخالفة لتعاليدهم وعاداتهم وتربيتهم كالطلاق وتعدد الزوجات ، وهي في الاسلام من مسائل الضرورات ، ثم قبلت جميع شعوبهم وحكوماتهم حكم الطلاق وأفرطوا فيه بما لا يبيحه الاسلام . ، ولولا فشو الزنا في بلادهم لاضطروا الى قبول تعدد الزوجات أيضاً ولا سيما أهل أوربة الذين اغتالت حرب المدنية الاخيرة زهاء عشرين مليوناً من رجالهم

وتصدى بعض المسلمين في هذا القرن للدعوة الى الاسلام في بلاد الانكليز ثم في غيرها فأسلم بعض الناس بدعوتهم ، على ان الدعوة الى الاسلام لا تزال ضعيفة بضعف علم أكثر دعاة وابتداع في بعض الهنود منهم ، وكما أسلم آخرون منهم

باطلاعهم على ترجمة القرآن الحكيم بلغاتهم على كثرة ما في هذه التراجم من الخطأ والغلط ، كما ان كثيرا من نصارى الشرق يسلمون في كل عام ولكن بعض الوجهاء منهم وأصحاب العلاقات المالية والاجتماعية بعشائرهم وعشراهم يكتمون اسلامهم ويخفون عباداتهم الاسلامية عنهم ، وقد اعترف لي واحد منهم ممن يلبسون ( البرنيطة ) باسلامه بعد معاينة طويلة كان يسألني فيها سؤال المستفيد عن بعض المسائل الدينية ويتلقى أجوبتي بالارتياح - ولكنه اشترط علي كتمان خبره وكان رئيس من رؤساء الادارة ( قائمقام ) في لبنان صديقا لوالدي . وكان يزورنا فيكثر من هذه الاسئلة ثم مرض فعاده والذي بداره في مركز عمله فخلاه فاعترف له في هذه الخلوة باسلامه واضطراره لكتمانه عدة سنين ، ثم قال واني اشعر الآن بقرب الأجل فأشهدك علي بأني أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ، وعلى هذه الشهادة أموت . ولو كان للاسلام دولة قوية عزيزة تحيي حضارته وتقيم شريعته لرأينا الناس من جميع الشعوب يدخلون فيه أفواجا هذا وان الذين يعاشرون علماء المسلمين الذين يعرفون الاسلام الصحيح ويقدرون على بيانه من عقلاء الافرنج المستقلي الفكر يعجبون مما يسمعون منه حتى ليشك أكثرهم في انه هو الاسلام الذي جاء به محمد النبي الامي ( ص )

اذكر انه قال لي اسكندر كاستفليس زعيم نصارى طرابلس الشام في عهده ( وكان قنصلا لروسية وألمانية فيها ) بمناسبة مذاكرة بيني وبينه بداره وكنت تلميذا : ان عندكم من الفضائل مثل الجبال ولكنكم دفنتموها وأخفيتوها بسيرتكم وعندنا شيء قليل مددناه وكبرناه حتى ملأ الارض ، مثل ما ورد في الانجيل من « حب الله والقريب »

وذكرت في مواضع من المنار أنني عاشرت رجلا من خيار الانكليز الذين تقلدوا بعض أعمال الحكومة بمصر<sup>(١)</sup> فكنت كلما ذكرت له شيئا من حقيقة الاسلام يتعجب ويقول لي انه هو يعتقد هذا أو هذا فلسفة لادين ، وانه قل لي مرة إن كان ما تقول هو الاسلام حقيقة فأنا مسلم ، وقال مرة أخرى مازحا : إيمان أن أكون أنا مسلما

(١) هو مستر متشل أنس الذي كان وكيل وزارة المالية

وإما أن تكون أنت كافراً ؛ ! وفسر هذا بكلمة ثالثة قلها في مجلس آخر خلاصتها:  
إذا سألنا علماء الازهر عما تقوله أنت والشيوخ محمد عبده في الاسلام فوافقوا  
عليه فأنا أعلن اسلامي ، وليكني أرى انكما أوتيتما من العلم والفلسفة العالية في  
الدين مالا ينكره عالم عاقل فأنتما تسنداناه الى الاسلام ، وما عليه المسلمون من  
الاسلام يباينه . قلت له انني مستعد لاثبات كل ما أقوله لك في الاسلام بآيات  
القرآن . وكنا نتكلم في مسألة فاستدللت عليها بآية من سورة الروم ودلته عليها في  
ترجمة القرآن الانكليزية ، ولكنه لم يصدق ان كل ما أقوله له كذلك

ونشرت في المنار شهادة لورد كرومر ، بنجاح الاسلام في عقائده القائمة على  
أساس التوحيد ونظامه المدني وعدله<sup>(١)</sup> ثم نشرت شهادة لورد كتشتر لشريعة  
الاسلام بالعدل وبأنها خير للمسلمين من قوانين أوربة<sup>(٢)</sup> . نشرت هاتين الشهادتين  
في أيام حياة اللوردين فكانتا مثار العجب لبعض الناس لان رجال السياسة قلما  
يصرحون بمثل هذه الشهادة للاسلام وهم خصوم أهله

وفي هذه الايام حدثني تاجر مسلم مقيم في مدينة مانشستر الانكليزية انه حضر وعظ  
من قسيس الانكليز الموحدين في دينسته فكان من وعظه اثبات فضائل محمد ﷺ  
والرد على مقتريات المبشرين وأمثالهم عليه ومنها زعمهم انه كان شهوانياً همه في التمتع  
بالنساء . قال القس إن من كان كذلك يحتقره جميع الناس ولا يمكنه أن يؤثر  
تأثيراً صالحاً في قلوب الالوف والملايين من الناس فكيف أمكن لمحمد إذا أن  
يهدي هذه الامة العظيمة ، وتنتشر في هدايته في الشعوب الكثيرة ؟ ثم انه صلى  
بالناس وقرأ في صلاته شيئاً من ترجمة القرآن .

الخلاصة أن الاسلام هو الخلاصة الصحيحة لدين الله الحق على السنة أنبيائه  
عليهم السلام الذين لم يحفظ كتاب من كتبهم كله كما بلغوه لاقوامهم ، وما في  
أيديهم منها ينافي مصالحهم كتشديدات التوراة في أمور المعيشة والحرب واثرة  
بني اسرائيل على البشر ، وتشديد الاناجيل في الزهد وترك الدنيا . وقد نسخ

الله بالاسلام جل ماجؤوا به لانه كان خاصاً بشعوبهم في أزمنتها وزاد عليها ما أكملها به على لسان خاتمهم محمد ﷺ إياها أكمل البيان ، مؤيداً بأوضح البرهان ، مع أصول التشريع العام ، الموافق لمصالح البشر في كل زمان ومكان ، وكان من براهين صحته ظهور هذه العلوم والحقائق على لسان رجل أمي لم يقرأ ولم يكتب ولم يعاشر المتعلمين العارفين بالكتب السابقة . ومن معجزات كتابه الخالدة — وراء إعجازه للبشر بعلومه وتشريعه وأخباره عن الغيب وبيلاغته وأسلوبه الذي يعاين جميع كلام البشر — أن ما وصل اليه علم البشر من العلوم والحقائق السماوية والارضية لم ينقض شيئاً منه

فلا وسيلة لانتقاد العالم المدني العصري مما انتهى اليه من المفاصد المادية، والفوضى الدينية والادبية، وتعارض المذاهب الرأسمالية والشيوعية، لإبهنا الدين الوسط كما يعترف الذين عرفوه في الجملة حتى من الماديين<sup>(١)</sup> وقد قوي استعداد الشعوب الأوروبية للاهتمام به اذا أمكن بيانه لهم كما أنزل الله تعالى زينته رسوله الأعظم بسنته المتبعة التي كان عليها أهل العصر الاول سليمة من البدع والآراء المذهبية، والخرافات التصوفية، وكان حكيما الاسلام السيد جمال الدين والشيخ محمد عبده يعتقدان ان مآل الافرنج الى الاسلام اسلام القرآن لا اسلام مسلمي هذا العصر وكثير ممن قبلهم، وانه ربما آل الأمر الى أخذ الشعوب الاسلامية بالوراثة دون العلم والحكمة الى أخذ الاسلام عنهم .

وهانحن أولاً نرى كثيراً من المسلمين يأخذون علوم الاسلام عن المستشرقين من الافرنج وبدؤا يقلدون دولة الولايات المتحدة في أميركة بالدعوة الى ترك شرب الخمر . إن الافرنج ولا سيما أولي التربية الحرة الاستقلالية منهم يقربون من الاسلام يوماً بعد يوم، وانما يرجى اهتدائهم به في أقرب وقت بتأليف جمعية غنية لنشر دعايته في أوربة وأميركة، وهذا ما كنا شرعنا فيه منذ بضع عشرة سنة إذ أنشأنا جمعية

(١) كان الدكتور شبلي شميل يقول لا يوجد دين يمكن أن يتفق مع الترقى الاجتماعي والعلمي الا دين القرآن . ويقول إن محمداً أكمل البشر من الغابرين والحاضرين ولا يتصور وجود مثله في الاتين . وكتب داود افندي مجاعص من أدبائه نصارى لبنان مقالا في هذا المعنى نشره في بعض الجرائد منذ بضع عشرة سنة



الدعوة والارشاد ومدرسة الدعوة والارشاد لها وكنا وفقنا التقرير وزارة الاوقاف الاسلامية بمصر النفقة على المدرسة ولكن الدساتر الاجنبية فازت بحمل وزارة الاوقاف على إلغاء هذه الاعانة في زمن الحرب الكبرى، ولم يوجد من اغنياء المسلمين الاغنياء السفهاء ولا من امرائهم السرفين المتكبرين من يقوم بها، ونحمد الله تعالى أن لاح في مهد الاسلام نور جديد لاهياء هذا الدين، هو الآن محل الرجاء لجميع عقلاء المسلمين المصلحين (ولتعلمن نبأه بعد حين)

### ﴿ تفسير بقية الآيات في اليهود والنصارى ﴾

﴿ اتخذوا احبارهم ورهبانهم ارباباً من دون الله والمسيح بن مريم ﴾ هذ استئناف بين به ما في قوله (يضاهئون قول الذين كفروا من قبل) من الاجمال، فان أهل الكتاب لو أطعموا لقب ابن الله على عزيز والمسيح إطلاقاً مجازياً كما أطلق في كتبهم ولم يضاهئوا به من قبلهم من الوثنيين لما كانوا به كفاراً وانما كانوا كفاراً بهذه الوثنية التي تشير اليها بهذه المضاهاة ويدينها بهذه الآية.

الاحبار جمع حبر بفتح الحاء المهملة وكسر ها وهو العالم من أهل الكتاب (١) والرهبان جمع راهب ومعناه في اللغة الخائف، وهو عند النصارى المتبتل المقطع للعبادة (٢) والرهبانية في النصرانية بدعة كما قال تعالى في سورة الحديد (ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم) وكانت نبتهم فيها صالحة كما قال تعالى (إلا ابتغاء رضوان الله) ذلك بان الاصل فيها تأثير مواعظ المسيح عليه السلام في الزهد والاعراض عن لذات الدنيا، ثم صار أكثر متتحليها من الجاهلين والكسالى فكانت عبادتهم صورية أعقبتهم رياء وعجباً وغروراً بأنفسهم وبتعظيم العامة لهم ولذلك قال تعالى (فما رعوها حق رعايتها) ولما صارت النصرانية ذات تقاليد منظمة في القرن الرابع وضع رؤساؤهم نظماً وقوانيناً للرهبانية ولمعشتهم في الاديار.

وصار لها عندهم فرق كثيرة يشكو بعض أحرارهم من مفاسدهم فيها. فكان ذلك مصداقاً لقوله تعالى في سلفهم المخلصين (فأتينا الذين آمنوا منهم أجرهم) وفي خلفهم المرائين

(١) راجع اشتقاقه في ص ٣٩٨ ج ٦ تفسير (٢) راجع ص ١١ ج ٧ تفسير

(وكثير منهم فاسقون) وهذه الآية من تحرير القرآن للحقائق في المسائل الكبيرة بعبارة وجيزة هي الحق المفيد فيها ، وقد نهى النبي (ص) عن الرهبانية في الاسلام لما سميته في تفسير سورة الحديد ان شاء الله تعالى أن يحينا ويوقنا لتفسيرها .

والعنى اتخذ كل من اليهود والنصارى رؤساء الدين فيهم أربابا ، فاليهود اتخذوا أحبارهم وهم علماء الدين فيهم أربابا بما أعطوهم من حق التشريع فيهم وأطاعوهم فيه ، والنصارى اتخذوا رهبانهم أي عبادهم الذين يخضع العوام لهم أربابا كذلك . والظاهر أن يكون المراد من الاحبار والرهبان جملة رجال الدين في الفريقين أي من العلماء والعباد ، فذكر من كل فريق ما حذف مقابله من الآخر على طريقة الاحتباك — أي اتخذ اليهود أحبارهم ورهبانهم والنصارى قسوسهم ورهبانهم أربابا غير الله وبدون إذنه باعطائهم حق التشريع الديني لهم وبغير ذلك مما هو حق الرب تعالى . والرهبان عند النصارى أدنى طبقات رجال الدين فاتخاذهم أربابا يستلزم اتخاذ من فوقهم من الاساقفة والمطارنة والبطاركة بالأولى ، فلهربان يخضعون لتشريع هؤلاء الرؤساء مدونا كان أو غير مدونا ، والعوام يخضعون لتشريع الرهبان ولو غير مدونا سواء قالوه بالتبع لمن فوقهم ، أو من تلقاء أنفسهم ، لتقديسهم بدينهم . وكذلك اتخذوا المسيح بن مريم رباً وإلهاً . أشرك تعالى بين اليهود والنصارى في اتخاذ رجال الدين أرباباً شارعين ، وذكر بعد ذلك ما انفرد به النصارى دون اليهود من اتخاذهم المسيح رباً وإلهاً يعبدونه ، واليهود لم يعبدوا عزيزاً ولم يؤثر عن قال منهم انه ابن الله انهم عنوا ما يعنيه النصارى من قولهم في المسيح انه هو الله الخالق المدبر لأموال العباد ، ومن النصارى من يعبدون أمه عبادة حقيقية ويصرحون بذلك ، وجميع الكاثوليك والارثوذكس يعبدون تلاميذه ورسله وغيرهم من القديسين في عرفهم : يتوسلون بهم ، ويتخذون لهم الصور والتماثيل في كنائسهم ، ولكنهم لا يسمون هذا عبادة في الغالب . والظاهر أن من كان قد تنصر من مشركي العرب لم يكونوا يعبدون هؤلاء الرؤساء والكبراء في الملة الا قليلا . وأما اتخاذهم أرباباً بالمعنى المأثور في تفسير الآية فقد كان عاما عند الفريقين فن اليهود لم يقتصروا في دينهم على أحكام التوراة بل لم يلزموها بل أضافوا اليها من الشرائع اللسانية

عن رؤسائهم ما كان خاصا ببعض الاحوال من قبل أن يدونوه في المشنة والتهود .  
ثم دونوه فكان هو الشرع العام وعليه العمل عندهم  
وأما النصارى فقد نسخ رؤسائهم جميع أحكام التوراة الدينية والديونية على اقرار  
المسيح لها، واستبدلوا بها شرائع كثيرة في العقائد والعبادات والمعاملات جميعا . وزادوا  
على ذلك انتحالهم حق مغفرة الذنوب لمن شاءوا وحرمان من شاءوا من رحمة الله ومملكته .  
وهذا حق الله وحده (ومن يغفر الذنوب إلا الله) ؟ أي لا أحد . والقول بعصمة البابا  
رئيس الكنيسة في تفسير الكتب الالهية ووجوب طاعته في كل ما يأمر به من  
العبادات وتحريم المحرمات

روى الترمذي وحسنه وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه  
والبيهقي في سننه وغيرهم عن عدي بن حاتم (رض) قال أتيت النبي ﷺ وهو  
يقرأ في سورة براءة ( اتخذوا أحوارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ) فقال «أما  
انهم لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئا استحلوه ، وإذا حرموا  
عليهم شيئا حرموه » كذا في الدر المنثور . قال ابن كثير : وروى الامام  
أحمد والترمذي وابن جرير من طرق عن عدي بن حاتم رضي الله عنه انه لما  
بلغته دعوة رسول الله (ص) فرأى الشام وكأن قد تنصر في الجاهلية  
فأسرت أخته وجماعة من قومه ثم من رسول الله (ص) على أخته وأعطاهها فرجعت  
إلى أخيها فرغبته في الاسلام وفي التقدم على رسول الله ﷺ فقدم عدي المدينة  
وكان رئيسا في قومه طيء وأبوه حاتم الطائي المشهور بالكرم ، فتحدث الناس  
بقدمه فدخل على رسول الله (ص) وفي عنق عدي صليب من فضة وهو يقرأ  
هذه الآية ( اتخذوا أحوارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ) قال فقلت انهم لم  
يعبدوهم ، فقال « بلى انهم حرموا عليهم الحلال وأحلوا لهم الحرام ف تبعوهم فذلك  
عبادتهم إياهم » وقال رسول الله (ص) « يا عدي ما تقول ؟ أضررك أن يقال الله  
أكبر ؟ فهل تعلم شيئا أكبر من الله ؟ ما يضررك ؟ أضررك أن يقال لا إله إلا الله فهل  
تعلم إله غير الله » ثم دعاه الى الاسلام فأسلم وشهد شهادة الحق ، قال فنقد رأيت  
وجهه استبشر ، ثم قال « ان اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضالون » وهكذا قال

حذيفة بن اليمان وعبد الله بن عباس وغيرها في تفسير هذه الآية . اه وسند كوفي  
اسلامه حديثاً آخر قريباً

ولبعض المفسرين أقوال في الآية جديدة بأن تنقل بنصها لم يفهم من العبرة لاهل  
هذا العصر : قل العلامة الشيخ سليمان بن عبد القوي الطوفي الحنبلي في تفسير هذه الآية  
من كتابه (الاشارات الالهية ، الى المباحث الاصولية) أي ما يتعلق باصول العقائد  
وأصول الفقه في القرآن - مانصه : « أما المسيح فتحذوه رباً معبوداً بالحقيقة .  
وأما الاحبار لليهود والرهبان للنصارى فلما اتخذوهم أرباباً مجازاً ، لانهم أمروهم  
بتكذيب محمد ﷺ وانكار رسالته فطاعوهم وغير ذلك مما أطاعوهم فيه  
فصاروا كالارباب لهم بجامع الطاعة ، والنصارى يزعمون أن المسيح قل لتلاميذه  
عند صعوده عنهم : ما حللتموه فهو محلول في السماء وما ربطتموه فهو مربوط في  
السماء . فن تم اذا أذنب أحدهم ذنباً جاء بالقربان الى البترك أو الراهب وقل  
يا أبونا اغفر لنا . - بناء على أن خلافة المسيح مستمرة فيهم وانهم أهل الحل والعقد  
في السماء والارض على ما نقلوه عن المسيح وهو من ابتداءهم في الدين (وما أمروا  
الا ليعبدوا إلهاً واحداً) الآية - بدليل قول المسيح (يا بني اسرئيل اعبدوا الله  
ربي وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم عليه الجنة ومأواه النار) اه

أقول أما عبارته في الحل والربط فهي موافقة لترجمة اليسوعيين في التعبير  
بالفعل الماضي ، وأما الترجمة الاميركانية فهي بالفعل المضارع هكذا ( متى ١٨ :  
١٨ الحق أقول لكم كل ما تربطونه على الارض يكون مربوطاً في السماء وكل  
ما تحلونه على الارض يكون محلولاً في السماء ) وأما أمر المسيح إياهم بعبادة الله  
ربه وربهم وكذلك موسى عليهما السلام فسيأتي

وقال الامام الرازي في تفسيره (مفاتيح الغيب) : الاكثر من المفسرين قالوا  
ليس المراد من الارباب انهم اعتقدوا انهم آلهة العالم بل المراد انهم أطاعوهم في  
اوامرهم ونواهيهم . نقل أن عدي بن حاتم كان نصرانياً فتنعى الى رسول الله  
ﷺ وهو يقرأ سورة براءة فوصل الى هذه الآية قل فقلت : لسا نعبدهم ، فقال  
« أليس يرمون ما أحل الله فتحرمونه؟ ويحلون ما حرم الله فتستحلونه؟ - قلت بلى

قال - فتلک عبادتهم » وقال الربيع قلت لأبي العالية كيف كانت تلک الربوبية في بني اسرائيل ؟ (١) فقل انهم ربما وجدوا في کتاب الله ما يخالف أقوال الاحبار والرهبان فکانوا یاخذون بأقوالهم وما کانوا یقبلون حکم کتاب الله تعالى (ثم قال الرازي) قل شيخنا ومولانا (٢) خاتمة المحققين والمجتهدین (رض) قد شاهدت جماعة من مقلدة الفقهاء قرأت عليهم آیات كثيرة من کتاب الله تعالى في بعض مسائل وكانت مذاهبهم بخلاف تلک الآيات فلم یقبلوا تلک الآيات ولم یلتفتوا اليها وبقوا ينظرون الي کلتعجب ، يعني كيف يمكن العمل بظواهر هذه الآيات مع ان الرواية عن سلفنا وردت على خلافها؟ ولو تأملت حق التأمل وجدت هذا الداء سارياً في عروق الاکثرین من اهل الدنيا اه

ثم قال (ذن قيل) انه تعالى لما كفرهم بسبب انهم أطاعوا لاحبار والرهبان فالفاسق يطیع الشيطان فوجب الحكم بكفره كما هو قول الخوارج ﴿والجواب﴾ ان الفاسق وان کان یقبل دعوة الشيطان الا انه لا یعضمه لکن یعنه ويستخف به ، أما أولئك الاتباع کانوا (؟) یقبلون قول الاحبار والرهبان ويعضمونهم فظاهر الفرق قال (والقول اثني) في تفسير هذه اربوبية ان الجهل والخشوية اذا بالوا في تعظیم شيخهم وقدرتهم فقد یميل طبعهم الى القول بالحلل والاتحاد ، وذلك الشيخ اذا کان طالباً لدنيا بعيداً عن الدين فقد یلقي اليهم ن الامر كما یقولون ويعتقدون ، وشاهدت بعض المزدورین ممن کان بعيداً عن الدين کان یأمر أتباعه وأصحابه بأن یسجدوا له ، وكان یقول لهم انتم عیدي ، فکأن یلقي اليهم من حديث الحلل والاتحاد أشياء ولو خلا ببعض الحق من تبعه فربما ادعى (١) الظاهر انه انما سأله عن الثبوتین لانه موضوع الآیة ولذا ذکر الیهان في

الجواب وأنه سقط لفظ النصاری من السؤال بلماط الطبع أو النسخ من قبله . فان تحقق ان السؤال عن بني اسرائيل دون النصاری فیوجه بأن اليهود موحدون لا یعبدون أحبارهم والنصاری یعبدون رؤساءهم كما تقدم . وعلى هذا یكون ذکر الیهان في الجواب سهواً من النساخ أو مبنيّاً على أن المراد بالرهبان العباد من اليهود والنصاری جميعاً (٢) أشهر شیوخه والده عمر ضياء الدين ومحبي السنة البغوي ، فأیها يعني هنا ؟



الالوهية، فإذا كان هذا مشاهداً في هذه الامة فكيف يبعد ثبوته في الامم السالفة  
(قل) وحاصل الكلام أن تلك الربوبية يحتمل ان يكون المراد منها أنهم  
اطاعوهم فيما كانوا مخالفين فيه لحكم الله — وأن يكون المراد منها أنهم قبلوا  
منهم انواع الكفر فكفروا بالله — فصار ذلك جاريّاً مجرى انهم اتخذوهم ارباباً من  
دون الله — ويحتمل انهم اثبتوا في حقهم الحلول والاتحاد، وكل هذه الوجوه الأربعة  
مشاهد وواقع في هذه الامة اه كلام الرازي

(يقول محمد رشيد) اننا اوردنا هذا عن هذين المفسرين من اشهر مفسري  
القرون الوسطى وأكبر نظارها ليعتبر به مسلمو هذا العصر الذين يقلدون شيوخ  
مذاهبهم الموروثة بغير علم في العبادات والحلال والحرام بدون نص من كتاب الله  
قطعي الدلالة، أو سنة رسوله القطعية المتبعة بالعمل المتواتر، ولا من حديث صحيح  
ظاهر الدلالة أيضاً، بل فيما يخالف النصوص وكذا أصول أئمتهم أيضاً — والذين  
يتبعون مشايخ الطرق في بدعهم وغلوهم وضلالهم، ويوجد فيهم في هذا الزمان من  
هم مثل من ذكر الرازي ومن هم شر منهم، وقد بلغى عن معاصر من الدجالين  
المنتحلين للتصوف في مصر انه قال لبعض الزائرين له ممن يظن انه لا يقول بالخرافات:  
ان مربدي وأتباعي يعتقدون انني اعلم الغيب فماذا أفعل؟ وبلغني عن رجلين لا يعرف  
أحدهما الآخر أن كلا منهما رأى في المسجد الحرام احد تلاميذ هذا الدجال يقول  
نويت أن اصلي ركعتين لسيدي الشيخ فلان — أو قال لوجه الشيخ فلان

وأما المقلدون لمنتحلي الفقه المذهبي في كل ما يقولون بأرائهم وتقاليدهم انه  
حلال أو حرام، وان خالف السنة ونص القرآن، فهذا عام قلما كنت تجد  
قبل هذه السنين الاخرة في البلد الكبير أحداً يخالفه فيؤثر ما صح في كتاب الله  
وسنة رسوله ﷺ على قول مشايخ مذهبه الا أفراداً غير مجاهرين، ونحمد الله  
تعالى ان رأينا تأثيراً كبيراً لدعوتنا المسلمين الى هداية الكتاب والسنة فصار  
يوجد في مصر وغيرها أوف من الناس على هذه الهداية، ومنهم الدعاة اليها  
وأولو الجمعيات التي أسست للتعاون على نشرها، على تفاوت بينهم في العلم بهما، وجهل  
بعضهم أصل هذه الدعوة ومن جدد نشرها

(وقال) السيد حسن صديق في تفسيره (فتح البیان في مقاصد القرآن) مانصه:  
وفي هذه الآية ما يزر من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد عن التقليد  
في دين الله وتأثير (١) ما يقوله الأسلاف على ما في الكتاب العزيز والسنة المطهرة،  
فإن طاعة المتعبد لمن يمتدي بقوله ويستن بسنته من علماء هذه الأمة مع مخالفته  
لما جاءت به النصوص وقامت به حجج الله وبراهينه، ونطقت به كتبه وأنبياءه،  
هو كاتخاذ اليهود والنصارى للاحبار والرهبان أرباباً من دون الله للقطع بأنهم  
لم يعبدوه، بل أطاعوه وحرّموا ما حرّموا وحلّوا ما حلّوا، وهذا هو صنيع المقلدين  
من هذه الأمة، وهو أشبه به من شبه البيضة بالبيضة والتمر بالتمر والماء بالماء.  
فيا عباد الله، وبأتباع محمد بن عبد الله، ما بالكم تركتم الكتاب والسنة جانباً وعمدتم  
إلى رجل هم مثلكم في تعبد الله لهم بهما، وطلبه للعمل منهم بما دلا عليه وأفاداه؟  
فعملتم بما جاؤا به من الآراء التي لم تعمد بعماد الحق، ولم تعضد بعضد الدين  
ونصوص الكتاب والسنة، بل تنادي بأبلغ نداء وتصوت بأعلى صوت بما يخالف ذلك،  
ويبائنه، فأعرتموها آذاناً صماء وقلوباً غلغاء، وأفهاماً مريضة، وعقولاً مهيبضة، وأذهاناً  
كليلة، وخواطر غليظة، وأنشدتم بلسان الحال:

وما أنا إلا من غزية إن غوت غويت وإن ترشد غزية أرشد  
فدعوا أرشدكم الله وإياي كتبها لكم الاموات من أسلافكم، واستبدلوا  
بها كتاب الله خالقهم وخالقكم، ومتعبدكم ومتعبدكم، ومعبودكم ومعبودكم،  
واستبدلوا بأقوال من تدعونهم بأمتكم وما جاءكم به من الرأي أقوال إمامكم  
وإمامهم، وقدوتهم وقدوتكم، وهو الإمام الأول محمد بن عبد الله ﷺ  
دعوا كل قول عند قول محمد فما آمن في دينه كخاطر

اللهم هادي الضال مرشد التائه موضح السبيل اهدنا إلى الحق وأرشدنا  
إلى الصواب وأوضح لنا منهج الهداية . اهـ

(أقول) والتحقيق أن اتخاذ الأرباب غير اتخاذ الآلهة وأنهم مجتمعان ويفترقان،

(١) كذا في طبعة الهند ولعله إشار

فإن رب العالمين هو خالقهم ومربهم بنعمه ومدير أمورهم بسننه الحكيمة وشارع الدين لهم ، وأما الآلهة فهو المعبود بالفعل أي الذي توجه إليه قلوب العباد بالأعمال النفسية والبدنية والتروك للقربة ورجاء الثواب ومنع العقاب عن اعتقاد أنه صاحب السلطان الأعلى والقدرة على النفع والضرر بالاسباب المعروفة وغير المعروفة إذ هو مسخرها وبغيرها إن شاء . والحقيق بالعبادة هو الرب الخالق المدير وحده ، ولكن من البشر من يترك عبادته ومنهم من يعبد غيره معه أو من دونه . وكانت العرب تتخذ أصناماً تعبدوها ولمكنهم لم يتخذوها رباً بل شهد اقتران بأنهم كانوا يعتقدون ويصرحون بأن الله الخالق لكل شيء هو رب كل شيء ومليكه ومدير أمره ، وهو محتج عليهم بأن الرب هو الحقيق بالعبادة وحده دون غيره ، فلا ينبغي لهم أن يعبدوا أحداً من دونه لا بشراً ولا ملكاً ولا شيئاً سفيراً ولا علوياً . فمن اعتقد أن انساناً أو ملكاً أو غيرها من الموجودات يخلق كما يخلق الله أو يقدر على تدبير شيء من أمور الخلق والتصرف فيها بقدرته الذاتية غير مقيد بسنن الله تعالى العامة في الاسباب والمسببات كأمثله من أبناء جنسه فقد اتخذ رباً . وكذلك من أعطى أي انسان حق التشريع الديني بوضع العبادات كالآلة واد المبتدعة التي تتخذ شعائر موقوتة كالقراض ، وباتحريم الديني الذي يتبع خوفاً من سخط الله ورجاء في ثوابه . فقد اتخذ رباً ، وأما إذا دعاه فيما لا يقدر عليه المخلوقون بما لهم من الكسب في دائرة السنن الكونية والاسباب الدنيوية أو سجد له أو ذبح القرابين له وذكر عليها اسمه أو طاف بقبره وتمسح به وقبله تقرباً إليه وابتغاء مرضاته وعطفه أو إرضائه لله عنه وتقريبه إليه زلفى كما يطوف بالكعبة ويستلم الحجر الأسود وقبله . ولم يعتقد مع هذا أنه يخلق ويرزق ويدبر أمور العباد فقد اتخذ إلهاً لا رباً ، فإن جمع بين الأمرين فهو المشرك في الربوبية والألوهية معاً كما بينا هذا مراراً كثيرة . وقد ثبت في الآيات المحكمة القطعية الدلالة أن الله تعالى هو شارع الدين وأن رسوله ﷺ هو المبلغ له عنه ( إن عليك إلا البلاغ ) — ما على الرسول إلا البلاغ — فإنا عليك البلاغ ) فهذه أنواع الحصر التي هي أقوى الدلالات . وأركان الدين التي

لا تثبت إلا بنص كتاب الله تعالى أو بيان رسوله ﷺ مراده منه ثلاث (١) العقائد و (٢) العبادات المطابقة والمقتيدة بالزمان والمكان والصفة أو العدد ككلمات الاذان والاقامة المعدودة المشروط فيها رفع الصوت - و (٣) التحريم الديني. وما عدا ذلك من أحكام الشرع فيثبت باجتهاد الرأي فيما ليس له فيه نص، ومداره على إقامة النصالح ودفع المفاسد كما ينبغي في علمه بالتفصيل، ونصوص الكتاب وهدى السنة وعمل السلف الصالح وكلامهم كثير في هذا ولا سيما التحريم الديني الذي هو موضوعنا هنا وكونه لا يثبت إلا بدليل قطعي الرواية والدلالة

نقل ابن مفلح عن شيخ الاسلام تقي الدين بن تيمية ان السلف لم يطلقوا الحرام إلا على ما علم بحريمه قطعاً<sup>١</sup> وذكر عقبه أن في إطلاق الحرام على ما ثبت بدليل ظني روايتين في المذهب. ونحن نقول يكفينا هدي السلف الصالح المتفق عليه بينهم ترجيحاً للرواية الموافقة لما نقله ابن تيمية وغيره وتضعيفاً للرواية الأخرى وإن جرى عليها الكثيرون أو الأكثرون من المؤمنين المتقلدين ومن بعدهم وتبعهم العوام حتى عسروا ما يسره الله من دينه وأوقعوا أنفسهم والناس في اشد الحرج الذي نفى الله تعالى قابله وكثيره بقوله (وما جعل عليكم في الدين من حرج - ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج - يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر)

وروى الامام الشافعي في الام عن القاضي أبي يوسف معنى ما ذكره الشيخ تقي الدين ابن تيمية عن السلف رحمهم الله تعالى ولكن بعبارة اخص وأقوى وهي (٢) : « ادركت مشايخنا من اهل العلم يكرهون في الفتيا أن يقولوا هذا حلال وهذا حرام ، الا ما كان في كتاب الله عز وجل بيناً بلا تفسير . حدثنا ابن السائب عن ربيع بن خيثم وكان فضل التابعين انه قال : اياكم أن تقول الرجل ان الله احل هذا او رضىه ، فيقول الله له لم احل هذا ولم أرضه - ويقول ان الله حرم هذا (٣) ، فيقول الله كذبت لم أحرمه ولم أنه عنه ، وحدثنا بعض اصحابنا عن ابراهيم النخعي انه حدث عن اصحابه انهم كانوا اذا افتوا بشيء او نهوا عنه قالوا هذا مكروه .

(١) راجع ص ١٢٥ من الجزء الاول من كتاب الآداب الشرعية (٢) راجع ص ٣١٩ ج ٧ من الام (٣) له قد سقط من هنا : ونهى عنه بدليل ما بعده

وهذا لا بأس به . فأما ان تقول هذا حلال وهذا حرام فما اعظم هذا « اهـ ولم ينكر عليه الشافعي هذا النقل ولا مضمونه ، بل أقره وما كان ليقر مثله إلا اذا اعتقد صحته وما نقله الامام أبو يوسف وشيخ الاسلام ابن تيمية عن السلف هو الثابت عن النبي ﷺ وأصحابه وكبار علماء التابعين وأئمة الامصار . فأما السنة وعمل الصحابة فأقوى الحجج فيها ما علم نصاً وعملاً من عدم تحريم الخمر والميسر تحريماً عاماً تشريعياً بآية البقرة التي تدل عليه دلالة ظنية بقوله تعالى ( واثمها اكبر من نفعها ) بل ترك الامر فيها لاجتهاد الافراد فمن فهم من الآية التحريم تركها ومن لم يفهم ذلك ظل على الأخذ بالاباحة اعتقاداً وعملاً أو اعتقاداً فقط كعمر بن الخطاب (رض) الذي ظل يراجع النبي ﷺ في ذلك ويدعو الله تعالى أن يبين لهم في الخمر بياناً شافياً الى ان نزلت آيات المساندة القطعية للدلالة كما بينا هذا في تفسيرها وفي مواضع اخرى

وأما ائمة الامصار فمن النقل العام عنهم ما ذكرناه آنفاً ومنه النصوص الخاصة الكثيرة المنقولة عنهم في المسائل التي يرون حظرها والتعبير عما ليس فيه نص قطعي منها بمثل أكره كذا ، أو لا أراه أو لا أفعله . وفاقاً لما ذكره ابراهيم النخعي من أئمة التابعين عن علماء الصحابة وأمثاله من التابعين . ولكن قسم بعض أتباع ائمة الامصار ما كانوا يصرحون بكرهه الى كراهة تحريم وكراهة تنزيه ، وجعل بعضهم التحريم هو الاصل المراد عند الاطلاق غلواً في الدين .

قال ابن مفلاح في مقدمة كتابه الفروع في بيان ما جرى عيه الخنابلة فيما يسمونه مذهب الامام أحمد (رض) : وقوله لا ينبغي ، أو لا يصح ، أو أستحب ، أو هو قبيح ، أو لا أراه — للتحريم اهـ ومنه يعلم الفرق بين احتياط الامام أحمد واثقائه بحريم شيء على عباد الله بغير بينة قطعية عن الله تعالى وتساهل بعض الفقهاء من اتباعه وغيرهم وتشديدهم في ذلك . وأحمد الله انهم لم يتفقوا على ان ما ذكر للتحريم فقد نقل عنهم ابن مفلاح نفسه قولاً آخر مستنده روايات عن أحمد في عدم التحريم . ثم قال : وفي « أكره » أو « لا يعجبني » أو « لأحبه » أو « لأستحسنه » أو « يفعل كذا احتياطاً » وجهاً . و : أحب كذا أو يعجبني أو أعجب إلي ، للندب ، وقيل للوجوب الخ



وقوله وجهان يعني للأصحاب أحدهما أنه لكرهية التنزيه وإثباتي أنه للتحريم لم وفي تصحيح الفروع عن بعضهم أن الأولى أن ينظر إلى اقتران في كل مسألة فتحمل على ما تدل عليه من الأحكام الخمسة . وأقول : ما كان أغنى عن مجارة غيرهم بجعل كلامه رحمه الله للتشريع واستنباط الأحكام الشرعية منه ولو بالاحتمال ، وإذا كان كلام الله عز وجل الدال على التحريم بالنظر الراجح المحتمل لعدمه بالاجتهاد لم يجعله الرسول (ص) وأصحابه دليلاً على التحريم العام المطلق ويلزموا الأمة العمل به بل تركوه لاجتهاد الأفراد فكيف يجوز أن نجعل كلام من لا يحتاج بكلامه مطلقاً بإجماع المسلمين دليلاً على التحريم العام ؟ مع العلم بأن اجتهاد العالم حجة عليه لا على غيره ؟ وقد تقدم بطلان الأخذ بالتقييد ومنع الإثمة له في مثل ذلك في مواضع كثيرة .

وجملة القول أن الله تعالى أنكر في كتابه على من يقول برأيه وفهمه : هذا حلال وهذا حرام ، وسماه كذاباً وسمى أتباعه شركاً ، وصح عن رسول (ص) أنه يحرم على الناس شيئاً مما أحل الله تعالى لهم في حديث الثوم والبصل وغيره ، وإنما أحل الله هذين بالنصوص العامة كقوله (هو الذي خاق لكم ما في الأرض جميعاً) وجعله العلماء أصلاً من أصول الأحكام فقالوا الأصل في جميع الأشياء أو المنافع الإباحة والعمدة في تفسير اتخاذ رجل الدين أرباباً بما تقدم في حديث عدي بن حاتم وما في معناه من الآثار — هي الآيات التي أشرنا إليها في كون التحريم على العباد إنما هو حق ربهم عليهم ، وكونه تشريعاً دينياً وإنما شارع الدين هو الله تعالى ، فإذا نيط التشريع الديني بغيره تعالى كان ذلك إشراكاً بنص قوله تعالى (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ؟) وقد فصلنا هذا في مواضعه الخاصة به فليتيق الله تعالى من يظنون بجعلهم أن جرأتهم على تحريم ما لم يحرمه الله تعالى على عباده من كل الدين ، وقوة اليقين ، سواء حرموا ما حرموا بأرائهم وأهوائهم ، أو بقيس في غير محله ، مع كونهم من غير أهله ، أو بالنقل عن بعض مؤلفي الكتب المبتين وإن كبرت ألقابهم ، وكذا إن كان أخذنا من نص شرعي لا يدل عليه دلالة قطعية ، على ما تقدم بيانه في الحمر والميسر ، وليتيق الله من يضعون

لأناس الأوراد والاحزاب الكشيرة، ويجعلونها لهم كشائر الدين المنصوصة بحملهم عليها في الاجتماعات، واشتراكهم فيها برفع الاصوات، أو توقيتها لهم كالصوات، فكل ذلك حق لله تعالى وحده، ولم يكن عند أكمل البشر في الدين من أهل القرون الأولى شيء من ذلك. والله إن المأثر في كتاب الله وسنة رسوله من لاذكار والدعوات، خير من حزب فلان وورد فلان وأمثلة دلائل الخيرات، وما هي بقليل، فليراجعوها في كتب الاذكار للمحدثين كأذكار النووي، وكتاب الحصن الحصين للجزري، فنيهما ما يكفيهم من الاذكار والادعية المطلقة والمقيدة بالعبادات المختلفة، وبالازمنة والامكنة وحدوث الحوادث

(قديقول) نصير للبدعة، خذول للسنة، ان هذه الاوراد والاحزاب والصلوات التي وضعها شيوخ الطريقة العارفين، وكبار العلماء العاملين، من البدع الحسنة التي جربت فائدتها، وثبتت منفعتها بمواظبة الألوف من المسلمين عليها وخشوعهم بتلاوتها، دون غيرها من الصلوات والاذكار والادعية الماثورة فكيف يصح لأحد أن يأفكهم عنها؟ (وأقول) ان كاتب هذا ممن جربوها باخلاص وحسن اعتقاد، وكان يبكي لقراءة ورد السحر ولا يبكي لتلاوة القرآن، ثم رفعه الله تعالى بعلم الكتاب والسنة فعلم ان ذلك كان من الجهل وضعف الايمان، وانه عين ما وقع لمن قبلنا من العباد والرهبان. واننا نكشف الغطاء عن هذه الشبهة القوية، التي قد تعد عذراً للجهل ما ذكرنا من الآيات القرآنية، وسيرة السلف الصالح المرضية، دون من تقوم عليه حجة العلم، ونكتفي في ذلك ببيان الحقائق الآتية :

(١) ان الله تعالى ورسوله ﷺ أعلم بما يرضيه عز وجل من عبادته وما يتزكى به عابده منها، ولا يبيح الايمان لأحد من أهله أن يقول أو يعتقد ان أحداً من شيوخ الطريق والاولياء يساوي علمه علم الله تعالى أو علم رسوله ﷺ بذلك. دع الظن بأنهم يعلمون ما لا يعلم الله ورسوله أو فوق ما يعلمان من ذلك فإنه أصرح في الكفر بقدر ما تدل عليه صيغة (افعل) في الموضوع

(٢) انه تعالى يقول (اليوم أكملت لكم دينكم) فكل من يزيد في الاسلام عبادة أو شعاراً من شعائر الدين فهو منكراً لكمال مدع لانمامه، وانه أكمل في

«الدين من محمد (ص) وآله وصحبه، والله در الامام مالك القائل من زعم انه يأتي في هذا الدين بما لم يأت به رسول الله (ص) فقد زعم ان محمداً صلى الله عليه وسلم خان الرسالة» والقائل لا يصلح آخر هذه الامة إلا بما صلح به أولها.

(٣) انه تعالى يقول (اتبعوا ما نزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر وغير المنبر « وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة » وقد بين العلماء المحققون ان هذه القضية الكلية عامة في الامور الدينية المختصة كالعبادات كما تقدم مراراً ، ون البدعة التي تنقسم الى حسنة وسيئة هي البدعة اللغوية التي موضوعها المصالح العامة من دينية ودنيوية كوسائل الجهاد وتأليف الكتب وبناء المدارس والمستشفيات وتزوير المساجد

إن قيل ان هذه الزيادة التي أتى بها الصالحون هي من المشروع باطلاقات الكتاب والسنة العامة كقوله تعالى ( ذكروا الله ذكراً كثيراً ) وقوله ( صلوا عليه وسلموا تسليماً ) فلا تنافي ما تقدم — قلنا :

(٤) ان حقيقة الاتباع المأمور به أن يلتزم اطلاق ما أطلقته نصوص الكتاب والسنة وتقييد ما قيدته، وذلك قال الفقهاء « وصلاة رجب وشعبان بدعتان قبيحتان مذمومتان » — وهذه عبارة النهج — وما ذلك إلا انهما قيدتا بعدد معين وكيفية مخصوصة وزمن مخصوص، وهذا حق الشارع لا المكلف — وإلا فهما من الصلاة التي هي أفضل العبادات ، وقد فصل هذا الموضوع الامام الشاطبي في كتابه الاعتصام

(٥) ان الزيادة على المشروع في العبادة كالنقص منه ، وان التكلف والمبالغة في المشروع منها غلو في الدين وهو مذموم شرعاً بالاجماع، وصح عن النبي (ص) النهي عنه ، والأمر بالمستطاع منه .

(٦) ان الزيادة لا يتحقق كونها زيادة إلا مع الاتيان بالاصل فمن ترك شيئاً ممن المأثور المشروع وأتى بشيء من هذه العبادات المبتدعة فهو مفضل له على ما شرعه الله تعالى أو سنه رسوله صلى الله عليه وسلم ، وكفى بذلك ضلالاً واتباعاً للهوى ، ولا يمكن لاحد أن يدعي انه يأتي بشيء منها إلا بعد تبيان جميع ما صح في الكتاب والسنة في ذلك .

وأكثر المتعبدین بهذه الاوراد والاحزاب لا يعنون بحفظ المأثور ولا يعامون به الا قليلاً من المشهور بين العامة كلوا رد عتب الصلوات وهم يتدعون فيه بالاجتماع له ورفع الصوت به كما بينه الشاطبي وسماه البدعة الاضافية ورد بحق على من تساهل فيه من المتفهمة (٧) ان هذه الاوراد والاحزاب لا تخلو شيء منها فيما اطلعنا عليه من أمور منكرة في الشرع وأمر لا يجوز فعلها إلا بتوقيف منه كوصف الله تعالى بما لم يصف به نفسه ولا وصفه به رسوله أو القسم عليه بخلقه أو بحقوقهم عليه بدون إذنه، أو القسم بغيره وقد سماه الرسول (ص) شركاً، وكذا وصف رسوله ﷺ بما لا يصح وصفه به، وإسناد أفعال اليه لم تصح بها رواية، وكذا الغلو فيه صلوات الله وسلامه عليه بما لا يليق إلا بربه وخالقه وخالق كل شيء. ومنها ما هو كفر صريح. وبعض الدجالين المعاصرين صلوات وأوراد فيها من هذه المنكرات مالا يوجد في غيرها من أمثالها، والذين يعرفون سيرة هؤلاء الدجالين يعلمون انهم وضعوها للتجارة بالدين واكتساب المال والحاج عند العوام (\*) ولا تنس ما نقلناه آنفاً

(\*) زعم بعض هؤلاء الجاهلين أن الممنوع من اطرائه (ص) هو ادعاء الألوهية له كما فعلت النصارى وكل ما عدا هذا جاز ومن هذا الجائز عندهم ما هو مخالف للقرآن كقولهم إنه كان يعلم الغيب مطلقاً ومتى تقوم الساعة يزعمون أن الآيات الصريحة في خلاف ذلك نزلت قبل إعلام الله به جاهلين أن الآيات الخاصة بالعقائد لا تنسخ وأن النسخ فيما يصح نسخه لا يكون إلا بنص متأخر في التاريخ عن المنسوخ يبطل الاول، ومنهم من يحتج ببعض الاحاديث الموضوعة والمنكرة لترويج هذا الغلو الذي يفتن العوام كحديث جابر المنسوب الى عبد الرزاق في خلق النبي (ص) قبل كل شيء من نور الله تعالى وهو أن الملائكة وغيرهم خلقوا من ذلك النور بل خلق منه كل شيء وأنه (ص) أصل هذا الوجود ومنه خلق كل موجود. وقد يقال فيه من جهة المعقول ان كان ذلك النور الذي خلق منه هو ذات الله سبحانه فهو كما يقول النصارى أو أفضح، وان كان نورا مخلوقاً وضافته الى الله تعالى للتشريف فهو المخلوق الاول والمخلوق منه هو الثاني. وقد بينا بطلان هذا الحديث رواية ودراية وكذا ما في معناه في ص ٨٦٥ - ٨٦٩ من مجلد انوار الثامن.

من تفسيري مفاتيح الغيب وفتح البيان (ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور) (٨) اذا بحث العالم البصير عن سبب عنية كثير من العوام بهذه الاوراد والاحزاب والصلوات المبتدعة واثارها على التعبد بالقرآن المجيد وبالاذكار ولا دعية السائورة عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ايمانهم بأن تلاوة القرآن وأذكاره وأدعيته أفضل من كل شيء وان ما ثبت في السنة هو الذي يليها في الفضيلة، وفي كون كل منهما حقاً في درجته لا يجذب بعدد قوة البحث إلا ما أرشدت اليه الآية الكريمة من شرك أهل الكتاب بآثار رؤسائهم أرباباً من دون الله باعطائهم حق التشريع للعبادات والتحليل والتحريم غلوّاً في تعظيمهم، ومضاهاة مبتدعة المسلمين لهم في ذلك كما ضاهواهم من قبلهم من الوثنيين كما أنبأ عن ذلك رسول الله ﷺ بقوله المروي في الصحيحين وغيرهما «لتتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه» قلوا يا رسول الله اليهود والنصارى؟ قل «فن؟» وما قص الله عليه ما قص من كفرهم إلا تحذيرا لما من مثله فأنت اذا بحثت عن عبادات هؤلاء النصارى من جميع الفرق تجد في أيديهم أوراداً وأحزاباً كثيرة منظومة ومنشورة كلها من وضع رؤسائهم ولكنها ممزوجة بشيء من كتب أنبيائهم كصيغة «الصلاة الربانية» وبعض عبارات المزامير عند النصارى. وأنتى لأهل الكتاب بسور كسور القرآن أو بأدعية وأذكار نبوية كالأذكار والأدعية الحمديدية في وصف جلال الله وعظمته وأسمائه الحسني، وطالب أفضل ما يطلب منه تعالى من خير الآخرة والدنيا؟ وهل كان أهل العصر الاول من المسلمين سادة للأمم كلها في فتوحهم وأحكامهم الإلهادية الكتاب والسنة؟ وهل صارت الشعوب تدخل في دين الله أفواجا إلا اهتداءً بهم؟ ثم هل صارت الشعوب الإسلامية بعد ذلك إلى ما صارت اليه من الذل والصغار، وتنفيذ الامم عن الاسلام، إلا بترك هدايتهم إلى البدع والألحاد؟ (ومن يضل الله فما له من هاد) والغلاة المبتدعون لهذه الاوراد والصلوات يخدعون العوام بما يمزجونه فيها من الآيات مع تحريفهم لها عن موضعها التي نزلت فيها أولاً جلها، ومن الاحاديث وكلام



الأئمة والصالحين ، ومنها ما هو كذب صراح ، وما ليس له سند يعتد به ، ويردون على دعاة الكتاب والسنة بأنهم لا يعظمون النبي (ص) أو يكرهون تعظيمه صلوات الله وسلامه عليه ، - لأنهم يققون فيه عند الحد الشرعي - وبأنهم يكرهون الأولياء وينكرون مكاشفاتهم وكراماتهم ، والعوام يقبلون هذا منهم لجهلهم بعمقيدة الاسلام وباجماع المسلمين على انه لا يحتاج بقول أحد معين ولا بفعل في دين الله تعالى إلا رسول الله (ص) إلا الشيعة الامامية فهم يقولون بعصمة ١٢ رجلا من آل البيت (رض) أيضا وقد أرسل رجل من دجالي عصرنا صلواته وبعض كتبه مع بعض الحجاج الصالحين الى المدينة المنورة لتوزيعها فيها على نفقة بعض الاغنياء الاغنياء فرأى ذلك الحاج النبي (ص) في نومه قبل دخول المدينة ليلة يأمره بأن لا يدخل تلك الكتب في مدينته (ص) فدفنها في ذلك المكان ، ثم أخبر صاحبها بما رأى بعد عودته على مسمع من الناس فهت الدجال .

ان في بعض كتب الصوفية كثيرا من المعارف والفوائد والمواظظ المؤثرة ، ولكن أكثرها قد أفسد في دين هذه الامة ما لم تبلغ إلى مثله شبهات الفلاسفة وآراء مبتدعة المتكلمين لان هذين النوعين لا ينظر فيهما إلا بعض المشتغلين بالعلم العقلي ، وأما كتب الصوفية فينظر فيها جميع طبقات الناس وإن كانت أدق عبارة وأخفى إتيارة من كتب الفلاسفة . ولا شك ان خير صوفية هذه الامة السابقون الذين كانوا يتصوفون إلا بعد تحصيل علم الكتاب والسنة والفقه والاعتصام بالعمل على طريقة السلف كالامام الجنيد وطبقته ، ثم ظهر فيهم الغلاة ومن يسمون صوفية الخفائق فابتدعوا ما أنكره عليهم الأئمة حتى قل الامام الشافعي : من تصوف أول النهار لا يأتي آخره إلا وهو مجنون . وأنت ترى ان الحارث المحاسبي من أجل علماء الصوفية وقد روى عنه الجنيد وكان من التمسك بالسنة بحيث لم يأخذ مما خلفه والده من المال الكثير دافعا واحداً على شدة فقره وعلل ذلك بأنه لا توارث مع اختلاف الدين ، وما كان والده الا واقفياً أي لا يقول ان القرآن غير مخلوق كما أنه لا يقول هو مخلوق . وقد ألف الحارث في أصول الديانات والزهد على طريق الصوفية فمثل الامام ابو زرعة عنه وعن كتبه فقال للسائل : إياك وهذه الكتب ، بدع وضلالات ، عليك بالاثر فانك تجد فيه

ما يعينك عن هذه الكتب ، قيل له في هذه الكتب عمرة . فقال من لم يكن له في كتاب الله عبرة فليس له في هذه عبرة - بلغكم ان مالكا أو ثوري أو لاوزاعي أو الائمة صنفوا كتباً في الخطرات والوساوس وهذه الاشياء ؟ هؤلاء قوم قد خالفوا أهل العلم ، يأتوننا مرة بالمحاسبي ومرة بعبد الرحيم الديلمي ومرة بحاتم الاصم - ثم قل - ما أسرع الناس إلى البدع ! وروى الخطيب بسند صحيح أن الامام أحمد سمع كلام المحاسبي فقال لبعض أصحابه : ما سمعت في الحديث مثلك كلام هذا الرجل ، ولا أرى لك صحبتهم اه من تهذيب التهذيب للحافظ ابن حجر وتعقبه بقوله ( قلت ) انما تنهاه عن صحبتهم لعلمه بقصوره عن مقامهم فانه مقام ضيق لا يسلكه كل أحد ويخاف على من يسلكه أن لا يوفيه حقه اه .

فاذا صح هذا التعليل الذي قاله الحافظ في بعض أصحاب الامام أحمد من خيار علماء السنة أفلا يكون غيرهم كدجاله هذا الزمان وعوامه أولى بأن لا ينظروا في كتب من لا يعدون من طبقة الحارث المحاسبي في العلم والعمل بحيث ان امام السنة الاعظم في عصره ( أحمد بن حنبل ) لم ينكر شيئاً مما سمع من كلامه بمخالفته للكتاب والسنة وانما أنكره هو وأبوزرعة لانه شيء جديد مبتدع في أمر الدين يشغل الناظر فيه عن كتاب الله وسنة رسوله ( ص ) ونهى عن صحبتهم لذلك أو لصيق مسلكهم به كونه لا يفهمهم ويستفيد منه إلا من هو مثاهم كما عاله الحافظ

فما القول بعد هذا بكتب من جاء بعده هؤلاء من أصحاب القول بوحدانية الوجود وغير ذلك من البدع المصادمة للتصوُّص كمجبي الدين بن عربي الذي يقول في خطبة فتوحاته

الرب حق والعبد حق      يا ليت شعري من المكلف

ان قلت عبد فذاك ميت      أو قلت رب أنى يكلف

وغیر هذا مما ينقض أساس التكليف ويصرح بأن الخالق والمخلوق واحد

في الحقيقة ، وانما الاختلاف في الصورة ، ومن شعره في ديوانه :

\* وما المكلف والخنزير إلا آلهنا \*

فهل يجوز لمسلم أن يجعل كلامه وكلام أمثاله حجة ويتخذة قدوة في عقيدته

وعبادته ويدعو العامة إلى ذلك ؟ ونحن نرى المفتونين به من المتصوفة المتفهمين يقولون

انه لا يجوز النظر في أمثال هذه الكتب إلا لاهلها من العارفين برموز الصوفية  
 وأشاراتهم الخفية مع العلم بالكتاب والسنة ، وقد ذكر الشعراني وهو أشهر داعية في  
 عصره الى خرافات الصوفية أنه سأل شيخه في التصوف عالياً الخواص لماذا يتأول  
 العلماء ما يشكل ظاهره من نصوص الكتاب والسنة دون المشكل من كلام العارفين ؟  
 فاجابه بأن سبب ذلك اقطع بعصمة القرآن وما صح عن الرسول ﷺ من أمر لدين  
 وعدم عصمة هؤلاء الشيوخ من الخطأ . اه بالعلمي من كتابه الدرر والجواهر ، وهو حق .  
 وانني أضرب لك مثلاً للغرور بكتب هؤلاء الصوفية عن الحارث .  
 المحاسبي رحمه الله تعالى : نقل عنه الشعراني انه قال : علمت كتاباً في المعرفة  
 وأعجبت به فينما أنا ذات يوم أنظر فيه مستحسناً له إذ دخل علي شاب عليه  
 ثياب رثة فسلم علي وقال يا أبا عبد الله المعرفة حق للحق على الخلق أو حق للخلق على  
 الحق ؟ فقلت حق على الخلق للحق ، فقال هو أولى أن يكشفها لمستحقها ، فقلت بل  
 حق للخلق على الحق ، فقال هو أعدل من أن يظههم . ثم سلم علي وخرج . قل الحارث .  
 فاخذت الكتاب وحرقته وقلت لا عدت أتكلم في المعرفة بعد ذلك اه

( أقول ) يعني بالمعرفة هنا المعرفة المصطلح عليها عند الصوفية وانما رجع عنها الحارث .  
 لاقتناعه بقول الشاب وتذكره أنها لو كانت مشروعة مرضية لله تعالى لبينها في  
 كتابه فانه قال ( ١٦ : ٨٩ ) ونزلنا عليك الكتاب تبیاناً لكل شيء ) و يروى عن  
 ذي النون الصوفي الشهير انه قال : ليس بعارف من وصف المعرفة عند أبناء الآخرة  
 فكيف عند أبناء الدنيا ؟ يعني ان وصفها لا يجوز الا لاهلها العارفين . ولهذا اتفق  
 العلماء على أن من خاض في كلام صوفية الخقائق غير عالم برموزهم ضل وربما كفر .  
 وانه لا يجوز سلوك طريقتهم إلا على يد شيخ عارف من الواصلين ، والعلماء العالمين .  
 وقد كان الشيخ محمد أبو المحاسن التماوقجي من كبار العباد المشتغلين بالعلم والحديث .  
 وقد رويت عنه الاحاديث المسلسلة وغيرها وكان من شيوخ طريقة الساذلي .  
 فقلت له يوماً انني لا أحب أن أكون من أهل الطريق المتقلدين الذين يجتمعون  
 على قراءة حزب البر وهذه الاذكار الاجتماعية في المساجد وغيرها وانما أريد  
 السلوك الصحيح بالرياضة والتعبد السري كما تقدم من فهل لك أن تتولى ذلك معي ؟

قال يا بني انني لست أهلا لذلك فلا أغشك وأغش نفسي ، أو كما قال  
ومن كان من أهل العلم والفهم وأحب أن يستفيد من كلام خيار الصوفية في  
الحقائق مع التزام السنة وسيرة السلف في العبادة فعليه بكتاب (مدارج السالكين)  
للمحقق ابن القيم شرح (منازل السائرين) لشيخ الاسلام الهروي الانصاري ، فان  
فيه خلاصة معارف الصوفية التي لا يخالف الكتاب والسنة مع الرد على ما خالفها ،  
وأما كتبهم في الاخلاق والآداب الدينية فيعني عنها كلها ( كتاب الآداب  
الشرعية ، والمنهج المرعية ) لابن مفتح الفقيه الحنبلي فانه مستمد من نصوص الكتاب  
والسنة ، وكلام أئمة الحديث والفقه المتفق على جلاتهم من جميع المسلمين . فهذا  
ما ننصح به لجمهور المسلمين الذين يطلبون العلم الصحيح للعمل . ونم كتب كثيرة  
للعلماء الصوفية مفيدة في فلسفة الاخلاق وعلم النفس وخواص الارواح ، والاستفادة  
الصحيحة منها خاصة بأهل البصيرة من العلماء

ومن خيار الصوفية الوعاظ من المتقدمين منصور بن عمار وقد ذكر ابن  
مفلح في كتاب الآداب الشرعية ان الامام أحمد نهى عن كلامه والاستماع  
للقاص به وان القاضي أبا الحسين قال : انما رأى امامنا أحمد الناس لهجين بكلامه  
وقد اشتهروا به حتى دونوه وفصلوه بحالس يحفظونها ويلقونها ويكثرون فيما  
بينهم دراستها فكره لهم أن يهوه بذلك عن كتاب الله ويشغلوا به عن كتب  
السنة وأحكام الملة لا غير اه

فاذا كانت حال الناس هكذا في زمن الامام احمد زمن حفظ السنة وروايتها  
والتفقه والعمل بها واشتراك الصوفية في ذلك فماذا عسى أن يقال في هذا الزمن  
وأهله وانت لا تجد في علماء مصر حافظا ولا من يصح أن يسمى محدثا ، مدع متصوفته  
الذين يستحوذ على أكثرهم الجهل ويوجد فيهم المنافقون الذين يتخذهم الاجانب  
جواسيس ودعاة للاستعمار ، محتجين بشبهة الرضا بالاقدار ، وهم أكبر مصائب الاسلام  
في المستعمرات الفرنسية الافريقية ، ومن شيوخهم من يأخذ الرواتب المالية من  
حكوماتها ومن نال بعض أوسمتها الشرفية

فهذا نموذج من كلام أئمة الاسلام ندعم به ما ذكرناه من الحجج والنصوص

في دعوة المسلمين الى فهم القرآن ولا هنداء به وبم ورد في السنة من بيانه والاكتفاء بعبادتهما وأذكارهما والاستغناء بها عن كل ماعداها من غير غلو ولا تكلف لما لايسهل المواظبة عليه ، واتفق بعد ذلك الى اقيام بفروض الكفايات من الدفع عن الاسلام وتعزيزه ودفع الأذى والاستعباد والظلم عن أهله، وإعزاز الأمة بالقوة والتمسك بالطرق المستروعة المبنية على القنون الصحيحة والنظام. وانفاقها في سبيل الله فهذا أفضل من تلك الأوراد التي لم تبلغ أن تكون من نوافل العبادات ، على ما فيها من البدع والضلالات، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً ﴾ أي اتخذوا اليهود والنصارى رؤساءهم أرباباً من دون الله تعالى والربوبية تستلزم الألوهية بالذات اذ الرب هو الذي يجب أن يعبد وحده - واتخذ النصارى المسيح رباً وإلهاً ، والحال انهم مأمروا على لسان موسى وعيسى ومن اتبعهما فيما جاء به عن الله إلا أن يعبدوا ويطيعوا في الدين إلهاً واحداً بما شرعه هو لهم وهو ربهم ورب كل شيء وما يمكنه ﴿ لا إله إلا هو ﴾ هذه الجملة استئنافية بيانية لصفة ثانية لا آتية فهي تعاميل للأمر بعبادة إله واحد بأنه لا وجود لغيره في حكم الشرع ، ولا في نظر العقل ، وانما اتخذ المشركون آلهة من دونه بمحض الهوى والجهل ، إذ ظن هؤلاء الجاهلون ان لبعض المخلوقات من الساطان الغيبي والقدرة على الضر والنفع من غير طريق الاسباب المسخرة للخلق مثل ما لله إما بالذات وإما بالوساطة عنده تعالى والشفاعة لديه وهي الشفاعة الشرعية المنفية بنصوص انقرآن ﴿ سبحانه عما يشركون ﴾ أي تنزيهاً له عن شركهم في ألوهيته بدعاء غير معه أو من دونه، وفي ربوبيته بطاعة الرؤساء في التشريع الديني بدون إذنه أما أمر الله تعالى إياهم بعبادته وحده على لسان موسى عليه السلام فهو في مواضع من التوراة أظهرها وأشهرها أول الوصايا العشر التي جاءت في سفر الخروج ان الله تعالى كتبها لموسى عند مناجاته في سيناء بأصبعه على لوحين العهد وهذا أولها « أنا الرب إلهك الذي أخرجك من أرض مصر من بيت العبودية ، لا يكن لك آلهة أخرى أمامي ، لا تصنع لك تمثالاً منحوتاً ولا صورة مما في السماء من فوق ولا مما في الارض من تحت ، ولا مما في الماء تحت الارض ، لا تسجد لهم ولا



تعبدن ، لاني أنا الرب إلهك إله غيور « الخ »  
وأما أمره تعالى إياهم بها على لسان عيسى المسيح عليه السلام فتجد منه فيما رواه يوحنا عنه في انجيله قوله : ( ٧ . ٣ ) وهذه الحياة الأبدية أن يعرفوك أنت الآلهة لحقيقي وحدك ، ويسوع المسيح الذي أرسلته « وفي انجيل برنابا الذي تعده الكنيسة خير قانوني من آيات اتوحيد المطلق المجرد من جميع شوائب الشرك ما هو أجدر من الانجيل الاربعة اقاونية بأن يكون من انجيل المسيح الصحيح الموحى اليه من ربه عز وجل . ثم وصفهم الله تعالى بوصف ثابث في تفصيل حل كفرهم الجمل المتقدم بعد وصفهم بالخذابن الله ، ورؤسائهم أربابا من دون الله — وهو يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم » أي يريد اليهود والنصارى أن يطفئوا نور الله الذي أوضه على البشر بهدايته لحق الذي أوحاه الى موسى وعيسى وغيرهما من رسله ثم أتمه وأكمله ببعثة خاتم النبيين محمد (ص) بالظعن في الاسلام والصد عنه بالمأطل ، كما فعلوا من قبل بمثل تلك الاقوال في عزيز و المسيح ، التي لم تتجاوز فواههم الى معنى صحيح ، وبما ابتدئه لرؤسائهم من التشريع ، حتى صار اتوحيد الذي أمروا به عندهم شركا . واعبد المربوب ربنا ، والعابد المألوه إلها ، على تفتوت بين فرقهم في ذلك كما تقدم شرحه في تفسير الآيتين اللتين قبل هذه الآية ولارادة في لاصل القصد الى الشيء ، وقد تطرق على ما يفضي اليه وان لم يتصوره فاعله . يقال في الرجل المترف المبدّر : يريد أن يخرب بيته . أو : أن يترك أولاده فقراء ، أي ان تبذيره يفضي الى ذلك فكأنه يقصده لان فعله فعل من يقصد ذلك . وأهل السكتاب الذين عادوا الاسلام منذ البعثة المحمدية كانوا يقصدون إبطاله والقضاء عليه بالحرب واقتل من جهة وبافساد العقائد والظعن من جهة أخرى كما ياتي قريباً ، وكل من الامرين يصح التعبير عنه بارادة إطفاء النور لانه تمثيل لحالهم معه . وأما ما كان من إفسادهم في دينهم فنه ما كان بقصد من المنافقين .

١ « ذكرنا نص هذه الوصايا كلها في تفسير الوصايا التي هي أكل منها في سورة الانعام ص ٢٠٢ ج ٨ تفسير )

والمبتدعين فيه ولا سيما الروم الذين اتخذوا النصرانية عصبية سياسية منذ عهد قسطنطين، ومنه ما كان بغير قصد الى إطفاء نوره، بل كان بعرضه بقصد خدمته، (كما فعل بعض مبتدعة المسلمين الذين اتبعوا سنتهم من حيث لا يشعرون بوضع الاحاديث والعبادات المبتدعة ونشر الخرافات) وهو ما بيناه مراراً في مواضع آخرها سوأقربها ما قلناه آنفاً في هذا السياق

قال السدي المراد بالنور هنا الاسلام، وقال الضحاك هو محمد (ص) وقال الكلبي هو القرآن. وقال بعض المفسرين المراد بالنور الدلائل على التوحيد ونبوة محمد (ص) لانها يهتدى بها الى الحق في العقليات، كما يهتدى بالنور في رؤية الحسيات، ؟ وأقول ان المعنى الجامع بين النور الحسي والنور المعنوي هو انه الشيء الظاهر في نفسه المظهر لغيره، ولك أن تقول ان النور المعنوي للبصيرة كالنور الحسي للبصر. وقد ذكرنا في تفسير قوله تعالى (١٦: ٥) يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب ويعنوعن كثير (١٧) قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) ان في هذا النور الاقوال الثلاثة التي ذكرناها آنفاً<sup>١)</sup> وبيننا وجه كل منها واختارنا الثالث منها وهو القرآن لموافقته لقوله تعالى (٤: ١٧٢) يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نوراً مبيناً<sup>٢)</sup> وقوله تعالى في رسوله الاعظم (١٥١: ٧) فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون) وقوله (٦٤: ٨) فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا) وأما التوراة والانجيل فتمد قال الله تعالى في كل منهما: إن فيه نوراً وهدي (٥: ٤٧ و ٤٩) ولم يجعله عين النور كالقرآن. ونختار هنا القول الاول وهو دين الاسلام بالمعنى العام الشامل لكل ما جاء به رسل الله، ولا سيما دين التوراة والانجيل والقرآن. وقد كان كل منها نوراً لاهله في الزمن الذي نزل به بقدر حاجتهم حتى اذا نزل القرآن كان هو النور الاعظم الكافي لهداية جميع البشر الى آخر الزمان، والله در البصيري حيث قال في لاميته بعد ذكر تلك الكتب: الله أكبر ان دين محمد وكتابه أقوى وأقوم قتيلاً

لاتذكروا الكتب السوائف عنده طلع الصباح فأطفىء القنديلا  
نعم ان القوم قد أطفأوا جل ذلك النور فزجوا بأنفسهم في ظلمات لايلوح  
لهم فيها إلا وميض ضئيل منه ، وهم يريدون اطفاء الآخر الأخير أيضاً . والنور  
الحسي قد يطفأ بنفخ الغم كسرج الزيت القديمة واطفاؤه إزالته وإطفاء النار إزالة  
لهبها واتقاد جمرها معاً فهو أبلغ من اخمادها لان الاخمد إزالة اللهب فقط . واذا  
كان إطفاء السراج سهلاً فاطفاء نور الشمس غير ممكن  
وانما اخترت هنا ان المراد بالنور دين الله الذي بعث به رسله في كل قوم  
بما يناسب حالهم في زمنهم لانه هو الذي يقبل التمام المراد بقوله تعالى

﴿ وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَتِمَّ نُورُهُ ﴾ الذي أضافه الى اسمه ببعثة محمد خاتم النبيين ،  
(ص) إلى الخلق أجمعين ، مبيناً لهم كل ما يحتاجونه من أمر الدين ، من عقائد يؤيدها  
البرهان ، ويوطئن لها الوجدان ، وتبطل بها عبادة الانسان للانسان ، فضلاً عن  
الاصنام والاثون . وعبادات تنزكي بها النفس ، وتظهر من كل رجس ، وتجعل  
كفاية الاغنياء للفقراء ، حقوقاً إلهية ، تكفلها العقائد الوجدانية ، ويبطل ثوابها  
الن والاذى ، وآداب تطبع في الأنفس ملكات الفضائل ، وتتوثق بها عرى  
المصالح ، وتشريع سياسي وقضائي يجمع بين العدل والرحمة ، ويجعل السلطان الحكيم  
اللامه ، ويقرر المساواة بين جميع الناس في الحق ، مع تعظيم شأن العلم والعقل ،  
واحترام حرية الارادة والرأي والوجدان ، ومنع الاكراه على الاديان ، واتوحيد  
المصلحة للاجتماع البشري في العقائد والتعبد والتشريع والاعمال ، لازالة التعادي بين  
الشعوب والقبائل ، فمن لم يقبلها كله ، كان تشريع المساواة بالعدل كافياً لحفظ حقوقه فيها  
أتم الله تعالى ذلك كله على لسان خاتم النبيين ، الذي أرسله رحمة للعالمين ،  
وجعل آيته الكبرى علمية عقلية وهي هذا القرآن ، وكفل حفظها الى آخر الزمان ،  
ولم يكفل ذلك لكتاب آخر لان سائر الكتب كانت أديانا خاصة موقته ،  
وأنزل عليه بعد أن أتم الدعوة ، وأقام الحجة ، وأوضح المحجة ( ٥ : ٣ : اليوم  
أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا )

وجملة المعنى في هذا التركيب أنهم يريدون أن يطفئوا نور الله الذي شرعه

لهداية عبادہ، وانما قطبه الذي تدور عليه جميع عباداته توحيد الربوبية والالوهية، فتحولوا عنه الى الشرك والوثنية، والله تعالى لا يريد ذلك، لا يريد في هذا الشأن إلا أن يتم هذا النور الذي بدا في الاجيال السابقة كالسراج على منارته، أو كنور الحلال في بزوغه، فالقمر في منازلہ — فيجعله بدرا كاملا، بل شمسا ضاحية يعم نوره الارض كلها، وما يريدہ الله كأن لا مرد له ﴿ولو كره الكافرون﴾ ذلك بعد اتمامہ، كما كانوا يكرهونه من قبل عند بدء ظهوره، وجواب لو محذوف للعلم به مما قبلہ كما يقول النحاة. فهم يكيدون له، ويقترون عليه، ويطنون فيه وفيمن جاء به. ويحاولون اخفائه، أو «خلق دعوته، وحصد نبتته» كما قال شيخنا رحمه الله. فأما اليهود فكان من أمرهم في مقاومة دعوته، ومساعدة المشركين عابدي الاصنام في قتال أهله، ومن خذلان الله تعالى إياهم، ونصر رسوله والمؤمنين عليهم، ما بيناه في تفسير سورة الانفال (١) فكانوا في أول الاسلام أشد الناس عداوة لأهله كمشركي العرب سواء، ولما عجزوا عن اطفاء نوره بمساعدة المشركين على قتال النبي ﷺ قصدوا اطفاء نوره ببث البدع فيه وتفرق كلمة أهله بما فعل عبد الله بن سبأ من ابتداء التشيع لعلي كرم الله وجهه، والغلو فيه وإتقاء الشقاق بين المسلمين في مسألة الخلافة وكان لشيعته من الدسائس في قتل عثمان (رض) ثم في افتنة بين علي ومعاوية أفتج التأثير، ولولاهم ما قتل أولئك الالوف الكثيرون من صناديد المسلمين، فان السعي إلى الصلح والاتفاق نجح غير مرة فأفسدوه بدسائسهم، ثم كان لليهود الذين أظهروا الاسلام والقيام بفرائضه نفاقا مكيدة أخرى لا تزال مفاسدها مبشوة في كتب التفسير والحديث والتاريخ وهي الاسرائيليات التي بينا بعضها في مواضع من هذا التفسير ولا تزال نبين ما يعرض لنافيه وفي المنار وأما النصارى فقد كان الحبشة منهم أول من أظهر المودة لهم، وأكرم ملكهم النجاشي من الجأ اليه من مهاجريهم، ومنعهم من تعدي المشركين عليهم، بل أسلم هو على أيديهم، كما تقدم بيانه في تفسير (٥: ٨٢) لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا. ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين

قالوا إنا نصارى) الآية<sup>(١)</sup> ثم انقلب الامر وانعكست القضية بعد انتشار الاسلام وراء جزيرة العرب ، فكان اليهود يتوددون للمسلمين لانهم أنقذوهم من ظلم النصارى واستبدادهم ، وصار نصارى أوربة المستعمرون للمالك الشرقية هم الذين يقتلون المسلمين ويعادونهم ، دون نصارى هذه البلاد ولا سيما سورية ومصر الاصليين ، فانهم رأوا من عدل المسلمين وفضائلهم مافضلوهم به على الروم الذين كانوا يظلمونهم ويحتقروهم ، حتى اكل الامر الى ما بيناه في تفسير الآية السابقة من الحروب الصليبية وغلو نصارى أوربة في عدواة المسلمين وما بيناه قبلها في تفسير قتال أهل الكتاب من حال مسلمي هذا العصر مع دول أوربة المستولية على أكثر بلادهم ، المهدة لهم فيما بقي لهم من مهد دينهم ومشاعره وحرمة الله ورسوله ﷺ وقد بين الله هذا المعنى في سورة الصف بمثل هذه الآية إلا انه قال هنالك ( ٦١ : ٨ : يريدون ليظفئوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ) وباقي الآية ونص الآية بعدها كما يتي براءة سواء . فأما قوله ( ليظفئوا ) فمن علماء العربية من يقول انه بمعنى « أن يظفئوا » لان اللام فيه مصدرية أو بمعنى المصدرية ، ومنهم من يقول انها تلميل والمعلل محذوف العلم به من القرينة وهو التحقيق ، وبيانه انه قبل هذه الآية ذكر بشاراة عيسى عليه السلام بمحمد ﷺ ، تكذيب اليهود له في رسالته وبشارته ، وقال بعدها ( ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام والله لا يهدي القوم الظالمين ) فالعنى على التعليل ان هؤلاء الضالين الظالمين لانفسهم بانكار نبوة محمد (ص) الذي بشرهم به عيسى عليه السلام ( سواء كانوا من بني اسرائيل أو من غيرهم ) بعد بعثته ودعوته اياهم الى الاسلام وظهور نوره بالحجج الساطعة الدالة على صدقه يريدون افتراء الكذب بانكار تلك البشائر وتوابعها بما يصرفها عن وجهها لاجل أن يظفئوا نور الله تعالى بافترائهم الذي يخرج من أفواههم ظناً منهم ان الافتراء بانكارها وتأويلها وبالظن في محمد ﷺ يظفي هذا النور ، ثم قال ( والله متم نوره ) أي والحال ان الله تعالى متم نوره بالفعل فلا يطفئه الافتراء ، بل هو كمن ينفخ في نور قوي ليطفئه فيزيده بذلك شتعالاً ، أو كمن يحاول إطفاء



نور الشمس فلا ينال منها مثالا . فالفرق بين الآيتين ان آية سورة الصف تعليل لا قرائتهم بإرادتهم إطفاء النور به — وآية براءة لما جاءت بعد بيان شركهم بمضاهاتهم لا أقوال الوثنيين من قباهم جعل ذلك نفسه بمعنى إرادة إطفاء النور بلا واسطة ثم ان بينهما فرقا آخر وهو التعبير في آية سورة الصف بقوله ( والله متم نوره ) وفي سورة براءة بقوله : ( ويأبى الله إلا أن يتم نوره ) والاول يفيد أنه متم بالفعل في الحال ، والثاني وعد بأن يتمه في الاستقبال ، فيجتمع منهما إثبات هذا الإتمام في الحال والاستقبال ، فهو النور التام الكامل الذي لا ينطفئ بالليل والقال ، بل يبقى مشرقا الى أن يأذن الله لهذا العالم بالزوال ، ولما كان هذا الوعد الذي يتعلق بالمستقبل المغيب عن علم الخلق من شأنه أن يرتاب فيه الناس ، أكد الله تعالى بما لم يؤكد به الخبر الاول لان صدقه مشاهد لا يحتاج الى التاكيد ، وناهيك بقوله ( ويأبى الله إلا أن يتم نوره ) أي انه لا يرضى ولا تتعلق إرادته بشيء في هذا الشأن إلا شيئا واحدا وهو أن يتم نوره فلا يجعل في قدرة أحد أن يطفئه

والآية تشعر بأن هؤلاء الكافرين الكارهين له سيحاولون في المستقبل إطفاء هذا النور كما حاولوا ذلك في عصر من أمته وأكمله بوحية اليه وبيانه له . وهذا ما وقع من قبل وأشرنا اليه في هذا السياق وأفضاه لحروب الصامية ومقدماتها . وما هو واقع الآن ، فإن دعاة النصرانية (المبشرون) من الافرنج يغفلون في الطعن على الاسلام والقرآن والنبي ﷺ في كل بلد لدولهم فيه حكم أو نفوذ أو امتياز ، كمصر والهند وغيرهما ، ولولا شدة غلوهم ووقاحتهم في الافتراء والبهتان لما أطلنا في هذا السياق بما أطلنا به من بيان حالهم في دينهم وكتبهم . وهذا ما يتوقع في الازمنة الآتية ، وقد صدق الله وعده ( ومن أصدق من الله حديثا )

هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ) هذا بيان مستأنف للمراد من إتمام نور الله عز وجل . وهو ان الله الذي كمل إتمام هذا النور هو الذي أرسل رسوله الأكمل الذي أخذ العهد على النبيين من قبل ( ليؤمنن به ولينصرنه ) إن جاء في زمن أحد منهم ، أرسله بالهدى الاتم الاكمل الاعم الإشمل ، ودين الحق أي

الثابت المتحقق الذي لا ينسخه دين آخر ولا يبطله شيء آخر ( الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ) وهو في مقابلة قوله في أهل الكتاب الذي ذكر في أول هذا السياق ( ولا يدينون دين الحق ) لانهم أضعوا حظاً عظيماً من كتب أنبيائهم ومواعظهم وحرفوا الباقي منها فلم يقيموه على وجهه، بل استبدلوا به تقاليد وضعها لهم الرؤساء بأهوائهم، كما تقدم شرحه في هذا السياق . فعلم بهذا ان المراد بالحق الامر الثابت المتحقق ، وان إضافة الدين اليه من إضافة الموصوف إلى الصفة كمسجد الجامع ، وفيه وجه آخر صحيح يجامعه ولا يباينه وهو أن معناه دين الله المحض الذي لا شائبة فيه كالشوائب التي عرضت للاديان السابقة ولما بقي من كتبها . وكلمة الحق من أسماء الله تعالى كما قال ( فذلسم الله ربكم الحق )

ومن المعلوم عند جميع علماء التاريخ العام ولا سيما تاريخ الاديان انه لا يوجد دين منقول عن جاء به من رسل الله تعالى أو من غيرهم نقلاً صحيحاً متواتراً بالقول والفعل متصل الاسانيد إلا دين الاسلام . وقد ذكرنا في الفصل الذي عقدناه لاثبات ضياع كثير من الانجيل وتحريف النصارى لكتبهم المقدسة في آخر تفسير ( ١٥:٥ ) من سورة المائدة ان فيلسوفاً هندياً درس تواريخ الاديان كلها وبحث فيها بحث حكيم منصف لا يريد إلا استبانة الحق ، وأطال البحث في النصراية لما للدول المنسوبة اليها من الملك وسعة السلطان، ونظر بعد ذلك كله في الاسلام، فكانت غاية ذلك الدرس أن عرف بالبرهان ان الاسلام هو الدين الحق، فأسلم وألف كتاباً باللغة الإنكليزية عنوانه ( لماذا أسلمت ) أظهر فيه مزاياه على جميع الاديان وكان من أهمها عنده انه هو الدين الوحيد الذي له تاريخ ثابت محفوظ ... وكان من مثار العجب عنده أن ترضى أوربة لنفسها ديناً ترفع من نسبته اليه عن مرتبة البشر فتجعله إلهاً وهي لا تعرف من تاريخه شيئاً يعتد به ...<sup>(١)</sup>

نم بين غاية إرسال ختم النبيين والمرسلين بدين الحق أو علمته بقوله ﴿ ليظهره على الدين كله ﴾ يقال أظهر الشيء : أوضحه وأبانه فجعله ظاهراً لا خفاء فيه . وأظهر

فلانا على الشيء أو على الخبر: أطلعه عليه وأخبره به. ومنه قوله تعالى (فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول) وقوله (وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً فلما نبأت به وأظهره الله عليه) الخ. وأظهره على الشيء أو على الشخص جعله فوقه مستعلياً عليه. والاستعلاء هنا بالعلم والحجة، أو السيادة والغلبة، أو الشرف والمنزلة، أو بها كلها، وهو المختار وإن كان الوعد يصدق ببعضها، والدين جنس يشمل كل دين وفي الضمير المنصوب هنا قولان (أحدهما) إنه للرسول ﷺ وهو مروي عن ابن عباس (رض) والمعنى حينئذ إنه تعالى يظهر هذا الرسول على كل ما يحتاج إليه المرسل هو اليعم من أمور الدين: عقائده وآدابه، وسياسته وأحكامه، لأن ما أرسله به هو الدين الأخير الذي لا يحتاج البشر بعده إلى زيادة في الهداية الدينية. بل يوكون فيما وراء انصوصه إلى اجتهداهم واختبارهم العلمي والعمل مع الاهتداء بها، حتى لا يضلوا ولا يتفرقوا بتركها. ونحن نعلم من كتب الاديان وتاريخها أنها ليست كذلك بل لا تعدو كتب كل منها حاجة المخاطبين بها من قوم رسولها، فاليهودية دين شعب نسبي أراد الله تربيتهم بشريعة شديدة التضيق عليهم لتطهيرهم من الوثنية وعبادة البشر ليقوموا التوحيد في بلاد مباركة استحوذ عليها الشرك، وقد كن ذلك زمناً ما ثم فسدوا وصاروا أكثرهم وثنيين ماديين فبعث الله اليهم المسيح (عم) بتعاليم شديدة المبالغة في الزهد واماومة المفساد المادية، وكبح جماح الشهوات الجسدية، فكان له ما كان من التأثير فيهم وفي الروم وغيرهم زمناً ما، ولكن غلبا بعضهم في الزهد وعرض لهم فيه الغرور مع الجهل، وعادوا أكثر من إلى الاسراف في الشهوات والعلو في الارض. وكان هذا بعد ذلك تمهيداً للدين التام الوسط الجامع بين المصالح المسادية والمعنوية، والزاي الروحية والجسدية، ليسكون عاماً للبشر إلى أن يرث الله الارض ومن عليها.

وهذه النصرانية التي يدعي أهلها أنها دين عام بالرغم مما في أناجيلها من قول المسيح لم أنه لم يرسل ولم يرسلهم إلا إلى خراف بيت اسرائيل الضالة (١) يعترفون بأنه قال [مت ١٧: ٥] لا تظنوا اني جئت لأتقض الناموس أو الانبياء ما جئت

لأن تقض بل لا أكمل [الخ وقلوا عنه أيضاً أنه مع هذا قل (يو ١٦: ١٢) أن لي أموراً كثيرة أيضاً لا أقول لكم ولا يمكنكم لا تستطيعون أن تحتملوا الآن ١٣ وأما متى جاء ذاك روح الحق فهو يرشدكم إلى جميع الحق، لأنه لا يتكلم من نفسه بل كل ما يسمع يتكلم به ويخبركم بأمور آتية) الخ

وهذا لا يصدق ولا يمكن تأويله إلا بحمد صلى الله عليه وسلم الذي أخبرهم وأخبر غيرهم بكل شيء من أمر الدين (ما فرطنا في الكتاب من شيء) وإنما أخبر عن الله عز وجل لا من عند نفسه (وما ينطق عن الهوى \* إن هو إلا وحي يوحى) وأخبرهم بأمور آتية كثيرة جداً صريحة بعضها في القرآن وأظهرها ذللب الروم الفرس في مدى بضع سنين وبعضها في الأحاديث الصحيحة ومن المتواتر منها قوله (ص) لعمار بن ياسر «تقتلك الفئة الباغية» وفي روايات بالنية أي قل هذا له وغيره، وقوله على المنبر في الحسن عليه السلام «ابني هذا سيد ولعل الله يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين» وإخباره فاطمة عليها السلام بموته وبأنها أول من يلحق به، وإخباره بموت النجاشي يوم موته وصلاته عليه الخ ولا يزال الزمان يظهر صدقه في كل ما أخبر به في وقته — وقد مجد المسيح صلوات الله وسلامه عليها بنفي طعن اليهود فيه وفي أمه، واثبات كونه ولد طاهراً من الدنس بكلمة الله، وكونه من روح الله، ومؤيداً بآيات الله. ويتناكر ذلك في تفسير الآيات الواردة فيه، وقد سماه المسيح باسمه الدال على الحمد الكثير (أحمد) ومثله محمد، وهو في نسخ الانجيل اليونانية والعربية القديمة البارقليط، ثم غيروا في التراجم الأخيرة فسموه المعزي كما فصلنا ذلك في تفسير سورة الاعراف ١١

والوجه الثاني أن الضمير لدين الحق الذي أرسل به صلى الله عليه وسلم ومعناه أنه تعالى يعلي هذا الدين ويرفع شأنه على جميع الاديان بالحجة والبرهان، والهداية والعرفان، والعلم والعمران، وكذا السيادة والسلطان (كما قلنا آنفاً) ولم يكن لدين من الاديان مثل هذا التأثير الروحي والعقلي والمادي والاجتماعي والسياسي إلا للإسلام وحده لا نشكر أن جميع أتباع الانبياء قد صلحت حالهم باقتداء كل منهم بنبيهم مدة

اهتدائهم به ، ولكن اتاريخ لم يرو لنا أنه كان لدين من الاديان كل هذه  
الفوائد بتأثيرهم فيهم

أما ظهور الاسلام بالحجة والبرهان ، فلا يختلف فيه عاقلان مستقلان ، عرفاه  
وعرفا غيره من الاديان ، وقد ذكرنا في هذا السياق بعض الشواهد على هذا  
من كلام علماء الافرنج المستنقذين وأشرنا إلى غير ما ذكرناه منها مما يمكن لمقتني مجلدات  
مجلة المنار أن يراجعوه في أكثرها بالاستعانة بالفهرس العام ، ولا سيما لفظ الاسلام  
وأما ظهوره عليها بالعلم وامرآن ، والسيادة والسلطان ، فلذي يتراءى  
للناس بادي الرأي في هذا الزمان ، انه معارض بما عليه دول الافرنج واليابان ،  
وضعف ما بقي من دول الاسلام ، وانه انما يظهر وجهه في دول العرب الأولى  
وكذا دولة الترك في أول عهدا

ونجيب عن ذلك بأن ما عليه دول الافرنج واليابان وشعوبها ليس من تأثير اديانها في  
تعاليمها ولا في العمل بها ، ولو كان كذلك لظهر عقب وجود الدين فيهم وأخذهم به. وقد  
نقلنا في هذا السياق عن علماء الافرنج الاحرار المستقلين أن مدينتهم الحاضرة وما  
بنيت عليه من العلوم والفنون لم يكن إلا من تأثير الحضارة الاسلامية والاقتباس  
من كتبها ومن العلوم لكل مل بالتاريخ الحديث ان اليابان اقتبست حضارتها وقوتها  
من أوربة في القرن الماضي. وحضارة العرب لا يمكن أن يكون لها سبب الا هداية دينهم  
وقد قصر جميع المفسرين الذين اطلعنا على كتبهم في تفسير هذه الآيات لانهم انما  
يأخذون تفاسيرهم من معاني الالفاظ دون تحقيق لمدلولاتها في الخارج ، ومن الروايات  
الناثورة على قلتها وقلة ما يصح منها ، وقد صرح في بعضها قوله (ص) « ان الله  
زوى لي الارض مشارقها ومغاربها وسيلغ ملك متي مازوي لي منها » وهو حديث  
طويل رواه مسلم من حديث ثوبان <sup>(١)</sup> وفي مسند احمد عن شاب من محارب مرفوعا  
« انه ستفتح لكم مشارق الارض. ومغاربها » وهو مطلق غير مقيد بازوي لـ صلوات الله  
وطالعه الله عليه من الارض ، ومن علماء الاصول من يوجب حمل المطلق على المقيد ،  
وفي بعضها تعيين مضر وأوصى بالقبض خيراً والشام وملك كسرى وقيصر



وكل هذا قد تم. فان كان شي مما صح عنه عليه السلام أنه سيفتح للمسلمين ولما يفتح فلا بد أن يفتح  
 روى الامام احمد عن عدي بن حاتم (رض) قال: دخلت على رسول الله  
عليه السلام فقال « يا عدي أسلم تسلم » قلت اني من أهل دين، قال « أنا أعلم بدينك  
 منك » فقلت أنت أعلم بديني مني ؟ قال « نعم ألت من الركزية <sup>(١)</sup> وأنت  
 تأكل مربع <sup>(٢)</sup> قومك ؟ قلت بلى، قال فان هذا لا يحل لك في دينك » قال فلم يعد  
 أن قالها فتواضعت لها . قال « أما إني أعلم ما الذي يمنعك من الاسلام: تقول انما  
 اتبعه ضعفة الناس ومن لا قوة له وقد رمتهم العرب » أتعرف الحيرة ؟ قلت لم  
 أرها ولكن سمعت بها، قال « فوالذي نفسي بيده ليتمن الله هذا الامر حتى تخرج  
 الظعينة من الحيرة حتى تطوف بالبيت من غير جوار أحد <sup>(٣)</sup> ولتفتح كنوز  
 كسرى بن هرمز » قلت كسرى بن هرمز ؟ قال « نعم كسرى بن هرمز، وليذل  
 المال حتى لا يقبله أحد » قال عدي فهذه الظعينة تخرج من الحيرة فتطوف بالبيت  
 من غير جوار أحد . ولقد كنت فيمن فتح كنوز كسرى بن هرمز . والذي  
 نفسي بيده لتكونن الثالثة لان رسول الله عليه السلام قالها . اه من تفسير العمايين كثير  
 ومن العلماء من يقول ان بعض هذه البشارات لا يتم إلا في آخر الزمان عند ظهور  
 المهدي وما يتلوه من نزول عيسى بن مريم عليه السلام من السماء وإقامته لدين الاسلام  
 الذي جاء به محمد (ص) واطهاره بالحكم والعمل به، خلافا لما يتوقعه اليهود والنصارى  
 على اختلافهما في صفته . وقد كان شيع هذا بين المسلمين من أسباب تقاعدهم عما  
 أوجبه الله تعالى في كل وقت من إعلاء دينه وإقامة حجته، وحماية دعوته، وتنفيذ شريعته،  
 وتعزيز سلطته، اتكالا على أمور غيبية مستقبلية ، لا تسقط عنهم فريضة حاضرة ،  
 وقد تقدم في الكلام على أشراط الساعة من تفسير سورة الاعراف ان أحاديث  
 المهدي لا يصح منها شيء يحتاج به، وانها مع ذلك متعارضة متدافعة ، وان مصدرها

(١) الركزية بالفتح أهل دين بين الصابئين والنصارى وقال ابن الاعرابي هو  
 نعت للنصارى اه من القاموس وشرحه (٢) المربع ما كان يأخذه رئيس القوم  
 وعصيته منهم أو من غنائمهم وهو من عادات الجاهلية وذكر في تفسير آية الغنائم والخمس  
 من أول هذا الجزء « ٣ » اي من غير حماية أحد لها في طريقها

نزعة سياسية شيعية معروفة<sup>(١)</sup> والشيعية فيها اخراقات مخالفة لاصول الدين، لا نستحسن نشرها في هذا التفسير. وأما احاديث نزول عيسى فبعض أسانيدھا صحيحة وهي على تعارضھا واردة في أمر غيبي متعلق بأحاديث الدجال انتعازضة مثلھا كما تقدم بيانه أيضاً في ذلك البحث<sup>(٢)</sup> فينبغي أن يفوض أمرھا الى الله تعالى وأن لا تكون سبباً للتقصير في إقامة الدين والدنيا بما شرعه الله تعالى فيها وقد كان اليهود يتكلمون في إعادة ملكهم في فلسطين وما جاورها على منفي كتب أنبيائهم من البشائر بظهور المسيح (مسيا) الذي يعيده لهم بخوارق العادات فلما طال عليهم الامد ومرت ألوف السنين ولم يقع ذلك هبوا الى إعادة به بالاسباب الكسبية حتى اتهم سخروا الدولة الانكليزية لمساعدتهم عليه، ومعاداة العرب وسائر المسلمين في سبيله، أفلسنا أحق بحفظ ما بقي من ملكنا، واستعادة ما فقدنا منه بكسبنا واجتهادنا، من هؤلاء اليهود على قلتهم وكثرتنا؟ بلى والله، وان من الجهل بالدين وسنن الله في الخلق أن تقصر في ذلك اتكالا على المستقبل الذي لا يعلمه الا الله عز وجل، ومتى جاء وكنا مقيمين لديننا كنا أجدر بالانتفاع به، بل لا يعقل أن يعتد المهدي والمسيح بدين أحد لا يفعل ما يستطيع في إقامة فرائض الله وحدوده، وسبق لي أن أطلت في بيان هذه المسألة في كتابي (الحكمة الشرعية) الذي ألفته في عهد طائي للعلم في طرابلس الشام، وقد بينت في هذا السياق ما ترجوه وتوقعه من ظهور الاسلام في المستقبل اقريب وبذلك تتم هذه البشارات على أكمل وجه، وكذا في معناها كقوله تعالى (٥٣: ٢٤) وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلكم) الآية ﴿ولو كره المشركون﴾ ذلك الاظهار، وفيه ما تقدم في مثله من الآية السابقة، والشرك أخص من الكفر، وفي الجملتين إخبار بأن إتمام الله لدينه وإظهاره على جميع الاديان سيكون بالرغم من أنوف جميع الكفار المشركين منهم بالله تعالى وغير المشركين (٤: ٣٠) الله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون (٥) بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم (٦) وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون (٧) يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غفلون

(٣٤) يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُحْلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣٥) يَوْمَ يُخْتَفَىٰ عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لَا فُتْسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كَنْتُمْ تَكْنِزُونَ

هاتان الآيتان متصلتان بسباق الكلام في أهل الكتاب متممتان له ومقررتان لموعظة عامة تقتضيها المناسبة . ذلك بانه تقدم في هذا السياق ان اليهود والنصارى اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ، وانهم ما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحداً فعبدوا غيره من دونه ، وانهم يريدون أن يطفئوا نور الله الذي أفاضه على عباده برسالة محمد ﷺ وان الله لا يريد إطفاءه بل يريد إتمامه وقد فعل . فتناسب أن يبين مع هذا شيئاً من سيرة جمهور هؤلاء الرؤساء الدينيين العملية ، ليعرف المسامون حقيقة حالهم والاسباب التي تحملهم على محاولة إطفاء نور الله تعالى ، وان أكثرهم يعبدون أهواءهم وشهواتهم ، وذلك قوله عز وجل :

﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ استعمل أكل الاموال بمعنى أخذها والتصرف فيها بوجوه الانتفاع، التي يعد ما يبتاع بها للاكل أعم أنواع الاستعمال والتصرفات ، وقد تقدم مثل هذا التعبير في قوله تعالى ( ٢ : ١٨٨ ) ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ( ١ ) وقوله تعالى ( ٤ : ٢٨ ) يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ( ٢ ) وإسناد هذه الجريمة المزرية الى الكثيرين منهم دون جميعهم من دقائق

(١) راجع ص ١٨٩ ج ٢ تفسير (٢) ص ٣٩٥ ج ٥ منه ففيها فوائد مهمة

تحري الحق في عبارات الكتاب العزيز ، فهو لا يحكم على الامة الكبيرة بفساد جميع أفرادها أو فسقهم أو ظلمهم ، بل يسند ذلك إلى الكثير أو الاكثر أو يطلق اللفظ العام ثم يستثني منه . فمن الاول قوله تعالى في اليهود ( ٦٥ : ٥ ) وترى كثيراً منهم يسارعون في الانتم والعدوان وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون ٦٦ لولا ينههم الربانيون والاحبار عن قولهم الانتم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون ) ومن الثاني قوله تعالى قبل هاتين الآيتين فيهم ( ٦٢ : ٥ ) قل يا أهل الكتاب هل تنعمون منا إلا أن آمننا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون ) ومن الثالث قوله في المحرفين للكلم الطاعنين في الاسلام منهم ( ٤ : ٤٦ ) ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا ) وقد نبهنا في تفسير هذه الآيات وأمثالها على هذا العدل الدقيق في أحكام القرآن على البشر ، وانما نكره لعظيم شأنه ، وذكرا منه هنا بمض ما نزل في أهل الكتاب ، من قبيل تفسير القرآن بالقرآن والمعنى العام لأكل أموال الناس بالباطل هو أخذها بغير وجه شرعي من الوجوه التي يبذل الناس فيها هذه الاموال بحق يرضاه الله عز وجل وهو انواع ( منها ) ما يبذله كثير من الناس من يعتقدون انه عابد قانت لله زاهد في الدنيا ليدعوا لهم ويشفع لهم عند الله في قضاء حاجتهم وشفاء مرضهم لاعتقادهم أن الله يستجيب دعاءه ولا يرد شفاعته . والدعاء مشروع دون أخذ المال به أو عليه والرجاء باستجابته حسن واعتقاده بالجزم جهل . اولظنهم ان الله تعالى أعطاه سلطانا وتصرفا في البكون فهو يقضي الحاجات من دفع الضر عن شاء وجلب الخير لمن شاء متى شاء ، كما هو العهد من الوثنيين في الاصل ، ومن طرأت عليهم العقائد الوثنية من اتباع الانبياء عليهم السلام ، وتأولوا لهم الرؤساء الدينيون المضلون بأنها لا تنافي التوحيد الذي جاء به الرسل ، وقد يتنافس هذه النزعات الشريكية في مواضع كثيرة من هذا التفسير ومنه أن غير اتباع الرسل من المشركين يقولون بمثل هذه الاقوال ( ومثها ) ما يأخذ سدنة قبور الانبياء والصالحين والمعابد التي بنيت باسمائهم من الهدايا والندور التي يحملها إلى تلك المواضع أمثال من ذكرنا ممن لا يعقلون معنى التوحيد المجرد ، والنصارى يبنون الكنائس والاديار باسماء القديسين

والقديسات ، فتحبس عليها الاراضي والعقارات ، وتقدم لها النذور والهدايا تقرباً إلى تلك الاسماء أو السميات ، وهذا وما قبله مما اتبع المسلمون فيه من شبراً بشبر وذراعاً بذراع ، مصداقاً لحديث النبوي الصحيح . والوقف على الدير أو الكنيسة عندهم كالوقف على المسجد عندنا قرينة حقيقية ، فأخذ المال واعطاؤه في بناء المعابد حق في أصل كل دين ساوي ، وإنما البدع الوثنية في المعابدي المتعلقة بعبادة من ينسب إليه المعبد ويوضع له فيه قبر أو صورة أو تمثال فيدعى فيه مع الله تارة ومن دونه تارة ، وينذر له وحده آونة ومع الله آونة ، فهذه بدع تتبرأ منها أديان الانبياء الموحدة اليهم من الله عز وجل ، والنفقة فيها كلها من الباطل ، وآكلوها من رؤساء الدين وسنة المعابد من الذين يأكلون أموال الناس بالباطل .

( ومنها ) ما هو خاص بالبصاري بل ببعض فرقهم كالارثوذكس والكاثوليك وهو ما يأخذونه جعلاً على مغفرة الذنوب أو ثمناً لها . ويتوسلون اليها بما يسمونه سر الاعتراف . وهو أن يأتي الرجل أو المرأة اقدس أو الراهب المأذون له من الرئيس الأكبر بسماع أسرار الاعتراف ومغفرة الذنوب فيخلو به أوجهاً ، فيقص عليه الخطايا ، ما عمل من الفواحش والمنكرات بأنواعها لاجل أن يغفرها له ، لأن من عقائد الكنيسة أن ما يغفره هؤلاء يغفره الله تعالى . وقد كان لبيع البابوات للغفران نظام متبع في القرون الوسطى للنصرانية ( أعني الوسطى في الزمن لا في الاعتدال ) وكان الثمن يتفاوت بقدر ثروة المشتري من الملوك والأمراء والنبلاء وكبار الأغنياء فن دونهم ، وكانوا يعطون بالمغفرة صكوكاً يحملونها ليلقوا الله تعالى بها . وكان هذا الخطب الكبير من غلو الكاثوليك في استغلال سلطتهم الدينية أعظم أسباب الخروج عليهم والانقلاب الكبير الذي يسمونه الإصلاح ( البروتستانت ) إذ ترتب عليه فساد كبير في استباحة الفواحش وكبائر المعاصي . والاعتراف في الأصل لم يوضع له ثمن ولكن سوء استعمال بعض رجال الدين له اغتر بهم بجملة وسيلة لسلب المال وفي القوانين السرية لبعض الرهبنة الكاثوليكية مواد صريحة في ذلك



(ومنها) ما يؤخذ على فتاوى تحليل الحرام وتحريم الحلال فأولو المطامع والاهواء يفتون الملوك والامراء وكبار الاغنياء بما يساعدهم على ارضاء شهواتهم، والانتقام من أعدائهم، او ظلم رعاياهم ومعاملتهم، بضروب من الخيل والتأويل يصورون به النوازل بغير صورها، ويلبسون به المسائل أثواباً من الزور تلتبس بحقيقتها، وفي المادة الثانية من الفصل الثاني من التعليم السرية للرهبنة المشار إليها آنفاً وجوب التساهل مع الملوك وعشائهم في الزواج غير الشرعي وغفران أمثال هذه الخطيئة وغيرها لهم واستخراج براءة من البابا لهم بالمغفرة. بل في تلك المادة نص في وجوب التساهل في الاعتراف والمغفرة حتى لخدم الملوك والامراء

ومن هذا النوع ما خاطب الله تعالى به أحبار اليهود خطاب الاحتجاج والتوبيخ بقوله تعالى (٦: ٩١ قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيراً وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم)

(ومنها) ما يتيسر لهم سلبه من أموال المخالفين لهم في جنسهم أو دينهم من خيانة وسرقة وغيرها كما قل تعالى (٣: ٧٥) ومن أهل الكتاب من أن تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من أن تأمنه بدينار لا يؤده اليك إلا ما دمت عليه قائماً، ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل، ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) يعنون أن الله حرم عليهم أكل أموال اخوانهم الاسرائيليين بالباطل دون الالاميين وهم العرب وكذا سائر الطوائف وقد سبق تفسيره من سورة آل عمران (١) وفي هؤلاء يقول البوصيري في سردهما خالف اليهود فيه الحق وادعوا أنه مشروع لهم: وبأن أموال الطوائف حلت لهم ربا وخيانة وغلولا

(ومنها) الرشوة وهو ما يأخذه صاحب السلطة الدينية او المدنية رسمية أو غير رسمية من المال وغيره لاجل الحكم أو المساعدة على ابطال حق أو إحقاق باطل وهو في معنى الأخذ على الفتوى وهما مما اتبع فيه بعض فقهاء المسلمين وحكامهم سنن أهل الكتاب أيضاً (ومنها) الربا حتى الفاحش منه وهو فحش عند اليهود والنصارى ولكن

(١) راجع ص ٢٣٨ ج ٣ تفسيره ففيه فوائد في استحلال اليهود أموال الناس

عنه ما يحله لهم رجال الدين ومنه ما يحرمونه في الفتوى وكتب الشرع ، واليهود  
 لمساندة المرائين في العالم كله وأخبارهم يفتونهم بأكل الربا من غير اخوتهم  
 الاسرائيليين ويأكلونه معهم مستحلين له بنص في توراتهم المحرفة بدلا من نهيم  
 عنه . وقد تكرر في التوراة النهي عن أخذ الربا والمراجمة وإقراض النقد والطعام  
 بالربا مطلقا ، وذكر الاخ في نصوص النهي سببه انه نص في المعاملة مع الخاضعين  
 لشريعتهم وهم لا يكونون إلا منهم لانها خاصة بهم . وفي سفر تثنية الاشتراع  
 ( ٢٣ : ١٩ ) لا تقرض أخاك ربا فضة أو ربا طعام أو ربا شيء مما يقرض ربا ٢٠  
 تلاجني تقرض ربا ولكن لا أخيك لا تقرض ربا لكي يباركك الرب إلهك في كل  
 ما تتداليه يدك في الأرض التي أنت داخل إليها لتمتلكها فالمراد باللاجني هنا ان كان من  
 الاصل هو العدو والحربي الذي كانوا ذنوبين في شريعتهم بقتاله لامتلاك بلاده وهذا قد  
 مضى ولا يصدق على كل من كان غير اسرائيلي في أي بلد من بلاد الله تعالى خلافا  
 لما يجرون عليه إلى اليوم . والظاهر أنهم يعدون عرب فلسطين المالكين لمعظم  
 أرضها أعداء حربيين كالذين كانوا فيها عند مقاومة يوشع لهم ، ويستحلون سلب أموالهم  
 وسفك دماهم ان استطاعوا ، لأنهم يزعمون أن أنبياءهم وعدوهم بان هذه البلاد  
 كلها وما فيها من موضع هيكل سليمان ستعود اليهم كما وعد الرب أجدادهم من  
 قبل بجعلها لهم ، ولكن وعد أنبياءهم مقيد باتيان المسيح وقد أتى وكذبه أكثرهم ،  
 فن كانوا ينتظرون غيره فليصبروا إلى أن يأتي ويصدق بشارات الانبياء ، وأما  
 التعدي على اهل البلاد ومحاولة سلب ارضهم وعتاقهم منهم بتسخير بعض الدول  
 التي تعبد المال بما لهم لمساعدتهم على هذا الظلم فليس له شبهة في تلك البشارات .  
 ولكن عند المسلمين بشارة أصح وأصرح من بشاراتهم وهو اخباره ﷺ لهم بان  
 اليهود يقاتلونهم فيظهرهم الله تعالى عليهم... ( فانتظروا إنا منتظرون )  
 على أن اليهود لم يقفوا في الربا عند حد فقد صاروا يأكلون الربا من اخوتهم  
 الفقراء وهم منهميون في التوراة عنه بلنظ «شعبي الفقير» كما يرى في سفر الخروج  
 ( ٢٥ : ٢٢ ) وقد ونجهم على ذلك نحميا الذي كان صاحب السعي الاول لاطلاقهم  
 من السبي ، والمعبد لبناء اورشليم بعد خرابها ، والحاكم فيها والمقيم للسبت وسائر

الشرائع التي كتبها لهم رفيقه العزيز (عزرا) كما تقدم في تفسير (وقالت اليهود عزيز ابن الله) من أول هذا السياق فراجع الفصل الخامس من سفر نحemia. وفي نبوة حزقيال نهي لهم عن الربا نارة بالاطلاق وتارة بتخصيص الفقير كما ترى في الاصحاح ١٨ منه. وكذلك داود عليه السلام أطلق القول في ذم الربا والرشوة في آخر الزمور الخامس عشر

وأما النصارى فقد وضع لهم الاساقفة أحكاما للربا والقروض فيما يسمونه اللاهوت الادبي يبيعون فيها بعض الربا دون بعض، وهم كاليهود في المعاملات الربوية الرسمية، وليس من موضوعنا بيان هذا بالتفصيل وانما موضوعنا ان الربا المحرم عند الله تعالى على السنة أنبيائه لضرره مما يأكله رهبانهم أفراداً وجماعات وإن لبعض رهبانهم جمعيات غنية معظم ثروتها من الربا منها جمعية كانت قد أسست بأرض فرنسة مصرفا ماليا (بنسكا) جمعوا فيه من الامانات ألوف الألوف ثم ادعوا إفلاسه فضاعت تلك الامانات الكثيرة على مودعيها في مصرفهم، فهاج عليهم الناس هيجة شؤمى فكانوا يهجمون عليهم في اديارهم ويقتلونهم تقتيلا، ثم طردتهم فرنسة من بلادها، وإنما تساعدهم في مستعمراتها وغيرها من بلاد الشرق لترويجهم لسياستها وقد اطلعت على نظام في الطرق الخفية التي يجمعون بها الاموال من أهل دينهم ومذهبهم ومن أهمها حمل الاغنياء ولا سيما المثرىات من النساء على الوصية لجمعيتهم أو بض اديارهم وكنائسهم أو الوقف عليها مما لا حاجة في هذا التفسير الى تفصيله، وحسبنا ما ذكرناه في بيان صدق كتاب الله تعالى وهو ما حضر في الذهن وخطر في البال عند الكتابة مما علمناه من التاريخ وكله حق وان قلت أكثره جميع من عرفنا كتبهم من المفسرين لانهم لا يستمدون مثل هذا إلا من الروايات والاسرائيليات، فعلى القارئ أن يعتبر به ويعجب من وقاحة أمثال هؤلاء الرؤساء كيف لا ينجحون من بث الدعاة في البلاد الاسلامية لدعوة المسلمين إلى دينهم، ومن أراد التفصيل في الرد عليهم فليرجع إلى كتب أحرار أوربة والكتب التي يرد بها بعضهم على بعض، وكل هذا الفساد الذي طرأ على دين

المسيح الحق فهو من غلو اهل أوربة في الدين ، ثم في الكفر والتعطيل ، فهم غلاة مسرفون في كل شيء ، وصاحب هذا الخلق يتقن كل ما يأخذ به من خير وشر ، لانه لا يرضى منه بما دون غايته ، ومن ثم أتقنت رهبناتهم جمع المال ثم اتقنت الارتفاع به في دينها التقليدي وديناها ، واخذت رهبنات الشرق النظام عنها ، وماذا فعل المسلمون في اوقافهم وخدمة دينهم ؟

وأما صدمهم عن سبيل الله فهو منعهم الناس عن الاسلام فان سبيل الله في الدين هي طريق معرفته الصحيحة وعبادته القويمة التي ترضيه ، ورأس معرفته التوحيد والتنزيه ، وهم مشركون غير موحدين ، ومشبهون غير منزهين ، كما علم من الآيات السابقة من هذا السياق وغيره مما مر في السور الطول الاولى : البقرة وآل عمران والنساء والمائدة ، وأما عبادته القويمة فهي أن يعبد وحده بما شرعه هو دون البشر ، وليسوا كذلك فاليهود قد تركوا جل ما شرعه لهم حتى القرابين والتقدمات ، إذ يزعمون ان شرطها أن تفعل في هيكل سليمان ، مع ان الله شرع الشرائع على لسان موسى قبل سليمان عليهما السلام ، ثم كفروا بالمسيح المصلح الاكبر في شريعتهم ، والنصارى يعبدون المسيح وأمه والقديسين ، وجل عباداتهم من صلاة وصيام مبتدعة لم تكن في عهد المسيح . فعرفة الله تعالى وعبادته على الوجه الحق المرضي له تعالى محصورة في الاسلام الذي حفظ الله كتابه المنزل ، وما بينه من سنة نبية صلوات الله عليه وآله ، وكل ما ابتدعه جهلة المسامين والكائدون له من غيرهم فالقرآن الحكيم والسنة الصحيحة حجة على بطلانه وعلى أهله يقيمها أنصار السنة عليهم في كل زمان — فسبيل الله إذاً هذا الاسلام اسلام القرآن والسنة الصحيحة

وأما طرق صدمهم عن الاسلام فهي تختلف باختلاف الزمان والمكان والامكان ، وقد انفرد النصارى بالعناية بهذا الصدد من طريق السياسة والدعوة معاكما بينما في تفسير ( يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ) من هذا السياق بالاجمال ، وفصلنا القول فيه في مواضع أخرى من التفسير والمنار ، وكل ذلك داخل في معنى الآيتان الخبر فيها بصيغة المضارع الذي يدل على الحال والاستقبال ، وهي من كلام علام الغيوب ، وهم لا يقنعون بصد أهل ملهم عن الاسلام بل يصدون أهله عنه ويدعونهم إلى

دينهم الملق من الاديان الوثنية القديمة كما تقدم ، وقسمت أممهم ودولهم البلاد  
الاسلامية إلى مناطق نفوذ دينية تبشيرية، تابعة لمناطق النفوذ السياسية الدولية،  
وقد اشتدت ضراوتهم بعد الحرب العامة بسلب البلاد الاسلامية ما بقي من استقلالها،  
وتعميم النصرانية في جميع أهلها ، حتى جزيرة العرب مهد الاسلام ومقره وما رزاه،  
وعقدوا للتنصير عدة مؤتمرات دولية ، وألفوا التمهيد له كتباً كثيرة ، وقد سخرُوا  
بعض أمراء المسلمين المستعبدين وشيوخ الطريق والفقهاء المنافقين لشذازهم ، فإذا  
تذكر بعد هذا من تسخير زنادقتهم وملاحمتهم . وماذا يفيد المسلم من قراءة مثل  
هذه الآية ومن تفسير علماء الالفاظ والروايات لها إذا لم يعرف مضمونها التفصيلي  
العملي في عصره ، ويسعى لتدارك خطبه ؟ وإنما فصلنا القول فيها لتفنيد تلك الدعاية  
ونقض تلك المصنفات بالاجمال وارشاد المسلمين الى ما يستمدون منه التفصيل  
هذا وان أشد طرقهم في الصد عن الاسلام فضاغة وقبحاً وإهانة هو الطعن  
في النبي الأعظم والقرآن ، وأضر منه وأضر تعليم المدارس التي يفسدون عقائد  
النشء الذي يتربى ويتعلم فيها ، ولكن أكثر مسلمي الأمصار لا يعقلون كنه  
مقاسدها ، وسوء عاقبتها في الدين والادب وسياسة الامة واستقلالها.

ثم قل عز وجل ﴿ والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل  
الله فبشرهم بعذاب أليم ﴾ مقتضى السياق أن تكون هذه الجملة في السكثير من  
الاحبار والرهبان الذين يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله  
وهو مروي عن معاوية وسيأتي نصه ، وعن الضحاك ، وعنه انها عامة وخاصة ،  
ووجه أن الكلام فيهم فهم الذين جمعوا بين أكل أموال الناس بالباطل وبين كنزها  
وجمعها والامتناع من انفاقها في سبيل الله ، بل ينفقون كثيراً منها في صدقهم الناس عن  
سبيل الله ويجوز أن تكون كما قال السدي في المؤمنين المخاطبين بالآية المدينة لخال أولئك  
الاحبار والرهبان الذين صار جمع الاموال والافتتان بكثرتها وخبزها في الصناديق  
واستغلالها في المصارف (البنوك) أعظم همهم في الحياة لانهم فقدوا لذة الحياة الروحية  
بمعرفة الله تعالى وخشيته ومحبته وعبادته - تحذيراً للمؤمنين من الاخلاص إلى هذه  
السفالة. وسيأتي عن أبي ذر (رض) أنها فينا وفي أهل الكتاب جميعاً وهو المختار عندنا



فإن اللفظ مطلق فيجب جريانه على إطلاقه وعمومه وأولئك الاحبار والرهبان يدخلون فيه أولاً وبالذات بدلالة السياق، لأنهم هبطوا في المطامع المادية إلى أسفل الدركات والكنز في اللغة جمع الشيء ورصه بعضه على بعض ومنه كنيز اللحم ومكتنزه أي صلبه وشديده وكنزت الحب في الجراب فأكتنز فيه، وكنزت الجراب إذا ملأته جداً قاله في الأساس، وقال الراغب: الكنز جعل المال بعضه على بعض وحفظه وأصله من كنزت التمر في الوعاء الخ

والمراد بالكنز هنا خزن الدنانير والدرهم في الصناديق أو دفنها في التراب وأمسكها وما يلزمه من الامتناع عن انفاقها فيما شرعه الله من البر والخير، وسيأتي بيان مصارفها الشرعية في آية (٩: ٦٠) إنما الصدقات من هذه السورة. وإنث الضمير في ينفقونها وما قبله مثني لأن المراد بالذهب الدنانير وبالفضة الدراهم المضروبة من كل منهما الجنس الذهب والفضة ومعهما الذي يصدق بالحي المباح وغيره، فإن الدراهم والدنانير هي المعدة للانفاق، والوسيلة للمنفعة والارتفاق، ولا فائدة فيها إلا في انفاقها، فكنزها إبطال لمنافعها، فهو من سخر العقل، وعصيان الشرع، وكل مثني له أفراد لكل من نوعيه يجوز أرجاع الضمير بعده إلى جملة الافراد من نوعيه كقوله تعالى (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) وقيل إن المراد بضمير ينفقونها الاموال التي ذكر أنهم يأكلونها بالباطل ويترجح هذا على قول من يخص الكلام بهم والاختار خلافه وظاهر قوله (ولا ينفقونها) أن الواجب انفاقها كلها، وأن الوعيد موجه إلى من يبقي عنده شيئاً يزيد على حاجته منها، وهذا لا يصح في قواعد الشرع الاسلامي فن الله ووصف المؤمنين في كتابه بقوله (ومما رزقناهم ينفقون\* والذين في أموالهم حق معلوم\* للسان والمحرور) وقال (أنفقوا من طيبات ما كسبتم\* وأنفقوا مما رزقناكم) وإنما قال بعض العلماء إنه يجب التصديق بجميع ما أحرزه الانسان من المال الحرام إذا عذر رده إلى أصحابه، دون انفاق جميع ما يملك من الحل، ولو كانت الآية فيمن ذكر من اهل الكتاب كما قال معاوية لكان الامر ظاهراً، وأما على القولين الآخرين فلا بد من الجمع بينها وبين الآيات المعارضة لها، وفي الروايات المأثورة ما يدل على أن الصحابة (رض) عنهم فهموا من الآية وجوب انفاق جميع ما يملك

الانسان من نقد الذهب والفضة وان جمهورهم رجعوا عن هذا وبقي عليه ابو ذر (رض) اخرج ابن أبي شيبة في مسنده وابو داود وابو يعلى وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن عباس (رض) قل لما نزلت هذه الآية (والذين يكنزون الذهب والفضة) كبر ذلك على المسلمين وقالوا ما يستطيع أحد منا لولده ما لا يبقى بعمده، فقال عمر: أنا افرج عنكم، فانطلق واتبعه ثوبان فأتى النبي ﷺ فقال يا نبي الله انه قد كبر على أصحابك هذه الآية فقال « ان الله لم يفرض الزكاة إلا لطيب بها ما بقي من أموالكم، وانما فرض الوارث من أموال تبقى بعدكم » فكبر عمر (رض) ثم قال له النبي ﷺ « ألا أخبرك بخير ما يكثر؟ المرأة الصالحة التي إذا نظر اليها سرته، وإذا أمرها أطاعته، وإذا غاب عنها حفظته » وحديث المرأة الصالحة مروى عنه من طرق أخرى

وأخرج احمد في الزهد والبخاري وابن ماجه وابن مردويه عن ابن عمر (رض) قال انما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة فلما أنزلت جعلها الله طهراً للأموال ثم قل ما بالي لو كان عندي مثل أحد ذهباً أعلم عدده أزيه وأعمل فيه بطاعة الله . والمراد أن هذا الحكم وهو وجوب انفاق كل ما يملك المؤمن من النقدين كان في أول الاسلام وقبل فرض الزكاة، وليس معناه ان آية براءة هذه نزلت قبل إيجاب الزكاة لما عليه الجمهور من أن الزكاة فرضت في السنة اثنتانية من الهجرة، وبراءة نزلت سنة تسع كما تقدم وهي السنة التي عين فيها المال لجمع الزكاة.

وأخرج مالك والشافعي وابن أبي شيبة وغيرهم عن ابن عمر أيضاً قال : ما أدي زكاته فليس يكنز وان كان تحت سبع أرضين، وما لم تؤد زكاته فهو كنز وإن كان ظاهراً . وأخرج ابن مردويه عنه مرفوعاً مثله . قل البيهقي والمحفوظ الموقوف . وأخرج ابن عدي والخطيب عن جابر (رض) قال قال رسول الله ﷺ « أي مال أديت زكاته فليس يكنز » وأخرجه ابن أبي شيبة عنه موقوفاً وهو المحفوظ كما قل البيهقي . وأخرج غير واحد عن ابن عباس مثل قول ابن عمر وعن عمر أيضاً . فجملة هذه الاخبار والآثار تدل على ان الكنز المتوعد عليه في هذه الآية هو ما لم تؤد زكاته كما نقله الحافظ عن ابن عبد البر عن الجمهور قال ويشهد

الله حديث أبي هريرة مرفوعا « اذا أديت زكاة مالك فقد قضيت ما عليك »  
أقول وكذا النفقات الواجبة التي لا تجب الزكاة الا فيما زاد من المال عليها

وقال الحافظ في شرح حديث ابن عمر المتقدم من الفتح عند قوله قبل أن تنزل الزكاة : هذا مشعر بان الوعيد على الاكتناز وهو حبس ما فضل عن الحاجة عن المواساة به فعلى هذا المراد بنزول الزكاة بيان نصابها ومقاديرها لا إنزال أصلها والله أعلم . وقول ابن عمر : لا أبالي لو كان لي مثل أحد ذهبا - كأنه يشير إلى قول أبي ذر الآتي آخر الباب ، والجمع بين كلام ابن عمر وحديث أبي ذر أن يحمل حديث أبي ذر على مال تحت يد الشخص لغيره فلا يجب أن يحبس عنه أو يكون له لكنه ممن يرجى فضله وتطلب عائده كالإمام الأعظم فلا يجب أن يبدخ عن المحتاجين من رعيته شيئا - ويحمل حديث ابن عمر على مال يملكه قد أدى زكاته فهو يجب أن يكون عنده ليصل به قرابته ويستغني عن مسألة الناس . وكان أبو ذر يحمل الحديث على اطلاقه فلا يرى إدخال شيء أصلا

( قل ) قال ابن عبد البر وردت عن أبي ذر آثار كثيرة تدل على أنه كان يذهب إلى أن كل مال مجموع يفضل عن القوت وسداد العيش فهو كنز يذم فاعله ، وإن آية الوعيد نزلت في ذلك . وخالفه جمهور الصحابة ومن بعدهم وحملوا الوعيد على مانعي الزكاة . وأصح ما تمسكوا به حديث طلحة وغيره في قصة الأعرابي حيث قال : هل علي غيرها ؟ ( يعني الزكاة ) قال صلى الله عليه وسلم « إلا أن تطوع » اهـ والظاهر ان هذا كان في أول الامر كما تقدم عن ابن عمر . وقد استدلل ابن بطال الله بقوله تعالى ( ويسألونك ماذا ينفقون ؟ قل العفو ) أي ما فضل عن الكفاية فكان ذلك واجبا في أول الامر ثم نسخ والله أعلم اهـ

أقول وأما أبو ذر فأخبار مذهبه مشهورة منها ما رواه البخاري وغيره من حديث زيد بن وهب قل مررت بالربذة ( وهي بالفتح مكان بين مكة والمدينة ) فإذا أنا بابي ذر رضي الله عنه فقلت ما أنزلك منزلك هذا ؟ قال كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية في ( والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله ) فقال معاوية نزلت في أهل الكتاب ، قلت نزلت فينا وفيهم ، فكان بيني وبينه في ذلك

وكتب إلى عثمان رضي الله عنه يشكوني فكتب إلي عثمان أن أقدم المدينة ، فقدمتها فكثر علي الناس حتى كأنهم لم يروني قبل ذلك ، فذكرت ذلك لعثمان فقال إن شئت تنحيت فكنيت قريباً ، فذاك الذي أنزلني هذا المنزل ، ولو أمر وأعلي حبشياً سمعت وأطعت . اهـ

ذكر الحافظ في شرح هذا الحديث من الفتح أن زيد بن وهب إنما سأل أبا ذر عن نزوله في ذلك المكان لأن مبغضي عثمان كانوا يشتمون عليه بأنه نفى أبا ذر وقد بين أبو ذر أن نزوله فيه كان باختياره (قل) نعم أمره عثمان بالتنحي عن المدينة لدفع الفسدة التي خافها على غيره من مذهبه المذكور فاختر الربذة وقد كان يغدو إليها في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كإرواه أصحاب السنن من وجه آخر (قل) وفي طبقات ابن سعد من وجه آخر أن ناساً من أهل الكوفة قالوا لأبي ذر وهو بالربذة ان هذا الرجل فعل بك وفعل فهل أنت ناصب لنا راية — يعني فنقاتله — فقال لا ، لو ان عثمان سيرني من المشرق إلى المغرب لسمعت وأطعت .

وذكر عن أبي يعلى بإسناد فيه ضعف عن ابن عباس قال : استأذن أبو ذر على عثمان فقال انه يؤذينا — فلما دخل قل له عثمان : أنت الذي تزعم أنك خير من أبي بكر وعمر ؟ قل لا ولكن سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن أحبكم إلي وأقربكم مني من بقي على العهد الذي عاهدته عليه » وأنا باق على عهدي . قل فأمره أن يأتى بالشام ، وكان يحدسهم ويقول لا بيتين عند أحدكم دينار ولا درهم إلا ما ينقعه في سبيل الله أو يعده لغريم ، فكتب معاوية إلى عثمان إن كان لك بالشام حجة فابث إلى أبي ذر ، فكتب إليه عثمان ان أقدم علي ، فقدم اهـ وأقول ان في قصة أبي ذر (رض) عبرة بما كان من دسائس الشيعة في الخروج على عثمان (رض) وفيه حجة على ان حرية العلم والرأي واحترام العلماء كانتا على عهد الصحابة (رض) في أعلى درجات السكال ، وقال الحافظ في فوائد حديث أبي ذر من الفتح وفيه ملاحظة الأئمة للعلماء فان معاوية لم يجسر على الانكار عليه حتى كاتب من هو أعلى منه في أمره ، وعثمان لم يحق على أبي ذر مع كونه كان مخالفاً له في

تأويله ( وفيه ) التحذير من الشقاق والخروج على الائمة والترغيب في الطاعة  
لأولي الامر - وأمر الافضل بطاعة الفضول خشية المفسدة - وجواز الاختلاف  
في الاجتهاد - والاخذ بالشدة في الامر بالمعروف وإن أدى ذلك الى فراق  
الوطن - وتقديم دفع المفسدة على جلب المصلحة لان في بقاء أبي ذر بالمدينة  
مصلحة كبيرة من بث علمه في طالب العلم ، ومع ذلك رجح عند عثمان دفع  
مايتوهم من المفسدة من الاخذ بمذهبه الشديد في هذه المسألة ، ولم يأمره بالرجوع  
عنه ، لان كلا منها كان مجتهداً اهـ

ومن اخباره مارواه البخاري ومسلم عن الاحنف بن قيس قال جلست الى  
ملاً من قریش فجاء رجل خشن الشعر واشياب والهيئة حتى قام عليهم فسلم ثم قال -  
بشر الكافرين برضف يحمى عليهم في نار جهنم ثم يوضع على حلقة ثدي أحدهم  
حتى يخرج من نغض كفه ويوضع على نغض كتفه حتى يخرج من حلقة ثديه يتزلزل.  
ثم ولى فتبعته وجلست اليه وأنا لا أدري من هو ، فقلت لأرى القوم الا قد  
كرهوا الذي قلت ، قال انهم لا يعقلون شيئاً قال لي خليلي - قال قلت ومن خليلك ؟  
قال النبي ﷺ « يا أبا ذر أتبصر احداً ؟ » قال فنظرت الى الشمس ما بقي من النهار  
وأنا أرى ان رسول الله ﷺ يرسلني في حاجة له ، قلت نعم ، قال « ما أحب  
ان لي مثل أحد ذهباً أنفقته كله الا ثلاثة دنانير » (١) وان هؤلاء لا يعقلون انما يحرمعون  
الدنيا ، ولا والله ما أسألهم دنيا ولا أستفتيهم عن دين حتى ألقى الله عز وجل اهـ  
اقول ان هذا الحديث لا يدل على وجوب انفاق كل مازاد على الحاجة وانما هو في  
الزهد في المال - وانما الزهد من صفات النفس . وتفضيل انفاقه في وجوه البر على امساك

(١) هكذا أورد البخاري هذا الحديث في كتاب الزكاة وفيه اختصار واستثناء  
ثلاثة دنانير وقد أوردناه في كتاب الرقاق باللفظ « ما يسرني أن عندي مثل أحد  
هذا ذهباً تمضي لي ثلثة وعندي منه دينار الا شيئاً أرضده لدين - الا أن أقول به  
في عباد الله هكذا وهكذا - عن يمينه وعن شماله ومن خلفه ثم مشي ثم قال  
ان الاكثرين هم المفلون يوم القيامة الا من قال هكذا وهكذا وهكذا... وقليل ما هم »  
ولا تمة في معنى آخر ، ومعنى قال به هكذا وهكذا الخ انفقته في كل ناحية من نواحي البر



ما فضل عن الحاجة وهو عزيمة الخواص الذين ليس لهم عيال، لا المشروع لكل الناس،  
 فان نصوص الكتاب والسنة تنا في اتفاق كل ما يملك المرء كما تقدم ، وتأمر بالقصد  
 والاعتدال، فن الآيات قوله تعالى (والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين  
 ذلك قواماً) ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتعطلوا  
 محسوراً) ومن الاحاديث الصحيحة المشهورة حديث نهيه صلى الله عليه وسلم لسعد بن ابي وقاص  
 (رض) عن التصديق بجميع ماله واجازته بالثلث مع قوله « والثلث كثير »  
 وقد أخرج احمد والطبراني عن شداد بن اوس قال كان ابو ذر (رض)  
 يسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الامر فيه الشدة ثم يخرج إلى باديته ثم يرخص فيه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فيحفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الامر الرخصة  
 فلا يسميها ابو ذر ، فيأخذ ابو ذر بالامر الاول الذي سمع قبل ذلك اه والسبب  
 الحقيقي لتشدده استعداد الفطري للأخذ بالعزائم واحتمال الشدائد، واحتقار التمتع  
 والسعة في الدنيا، وعرف هذا التشدد عن أفراد من الصحابة (رض) ونهاهم عنه صلى الله عليه وسلم  
 وقد اختبره معاوية فأرسل اليه مالا كثيراً فلم يلبث ان تصدق به ، وأرسل اليه صهيب  
 ابن سلمة وهو أمير بالشام ثلاثمائة دينار وقال استعن بهاء على حاجتك فردها وقال  
 لرسوله ارجع بها اليه ، أما وجد أحداً أغرب الله منا ؟ ما لنا إلا الظل نتواري به ،  
 وثلاثة من غم تروح علينا ، ومولاة لنا تصدق علينا بخدمتها ، ثم اني لأنا نتخوف  
 الفضل . قوله تصدق علينا اصله تصدق فخذت احدي التائين للتخفيف وقد أطلت في  
 هذه المسألة لما فيها من العبرة في هذا المقام ، والفصل بين اعتدال الشريعة وغلو بعض  
 الزهاد . والتذكير بانه قد قل في المسلمين الزهاد والمقتصدون، وكثر فيهم البخلاء  
 والمُسرفون ، الذين يفسدون في الارض بما لهم ولا يصلحون

﴿ يوم يحمى عليها في نار جهنم ﴾ الظرف هنا يتعلق بقوله تعالى قبله «عذاب  
 أليم» وقد بينا من قبل ان الاصل في البشارة الخبر المؤثر يظهر تأثيره في بشرية  
 الوجه بالسورور أو الكآبة ولكن غلب في الاول ولذلك يحمل في مثل هذا المقام  
 على التهمك والمراد به الانذار، اي أخبرهم بعذاب أليم يصيبهم في ذلك اليوم الذي يحمى فيه  
 - على تلك الاموال المكنوزة في نار جهنم اي دار العذاب بان توضع وتضرع عليها

التوبة : س ٩ الاحماء على الدراهم والدنانير في جهنم وكى كائزها بها حقيقي او تشيل ٤٠٩

النار الحامية حتى تصير مثلها - فهو كقوله تعالى ( ومما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية او متاع ) وهو أبلغ من « يوم تحمى » - فتكون من الاحماء عليها كالميسم. وظاهر العبارة انه يحمى عليها بأعيانها والله قادر على اعادتها وان كان المعنى المراد من الانذار يحصل بالاحماء عليها وعلى مثلها ، وليس في أعيانها من المعنى ولا الحكمة ما في إعادة الاجساد ، وأمور الآخرة من عالم الغيب فلا ندرك كنهها وصفاتها من الالفاظ المعبرة عنها ، فذهب السلف الحق الايمان بالنصوص مع تفويض أمر الكنه والصفة إلى عالم الغيب سبحانه ، والواجب علينا مع الايمان بالنص العبرة المرادة منه في اصلاح النفس ، ويرد عليه ان هذه الاموال تقضى بخراب الدنيا وصيرورة الارض بقيام الساعة هباء منبثا ، ويجاب عنه بما أجيب عن القول باعادة الاجساد بأعيانها من قدرة الله تعالى على ذلك . واهون منه إيراد كون الدرهم او الدينار الواحد قد يكنزه كثير من الناس بالتداول ، وقد يقال انهم يكونون بها بالتناوب ، وفي معناه إيرادهم على إعادة الاعيان ان جسد الانسان الواحد قد يكون جسداً لكثير من الناس والحيتان والوحوش والانعام ، وتقدم تفصيل هذا في الكلام على بعث الاجساد من سورة الاعراف (١)

وفي بعض الآثار ان الدنانير والدراهم المكنوزة تحمى كلها وان كثرت ويتسع جسدها كلها حتى لا يوضع دينار مكان دينار ولم يصح هذا مرفوعا وانما صح عند مسلم من حديث ابي هريرة مرفوعا « ما من رجل لا يؤدى زكاة ماله إلا جعل له يوم القيامة صفاً من نار فيكوى بها جنبه وجهه وظهره » الحديث والصفائح غير الاراهم والدنانير وهي بالرفع نائب الفاعل لجعل فيجوز ان تكون مما يخلقه الله يوم القيامة ورواية الرفع هي المشهورة قل الشراح وفي رواية بالنصب. وفي البخاري والنسائي عنه مرفوعاً أيضاً « من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له شجاع أقرع له زببتان يطوقه يوم القيامة فيأخذ بلهزمته يقول أنا مالاك أنا كنزك » ثم تلاه صلى الله عليه وسلم آية ( سيطاقون منخلوا به يوم اقيامة ) وفي رواية للنسائي « إن الذي لا يؤدى زكاة ماله ينخل اليه ماله يوم القيامة شجاعاً أقرع له زببتان فيلزمه او يطوقه يقول أنا

(١) راجع ص ٤٧٠ - ٤٨١ ج ٨ تفسير

« الجزء العاشر »

« ٥٢ »

« تفسير القرآن الحكيم »

٤١٠ ضعف المسلمين ببخل أغنيائهم وجبن أمرائهم التفسير ج ١٠

كنزك انا كنزك » فهذا نص صحيح من النبي ﷺ في أن ذلك التعذيب يجعل المال صفائح يكوى بها مانع الزكاة او شجاعاً ( وهو ذكر الحيات ) يطوقه إنما هو ضرب من التمثيل او التخيل ، لانفس ذلك المال الذي كان يكنزه في الدنيا ، وبه يبطل كل إيراد ويزول كل إشكال ، والتعذيب حقيقي على كل حال .

﴿ فتكوى بها جباههم ﴾ التي كانوا يستقبلون بها الناس منبسطة أساريرها من الاغتياب بعظمة الثروة - ويستقبلون بها الفقراء منقبضة متعضنة من العبوس والتقطيب في وجوههم لينفروا ويحجموا عن السؤال ﴿ وجنوبهم وظهورهم ﴾ التي كانوا يتقبلون بها على سرر النعمة اضطجاعاً واستلقاء ، ويعرضون بها عن لقاء المساكين وطلاب الحاجات أزوراراً وأدباراً ، فلا يكون لهم في جهنم ارتفاق ولا استراحة فيما سوى الوقوف إلا بالانكباب على وجوههم ، كما قال ( يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر ) وكذلك قال هنا

﴿ هذا ما كنزتم لأنفسكم ﴾ اي تقول لهم ملائكة العذاب الذين يتولون كيهم : هذا العذاب الاليم الواقع بكم هو جزاء ما كنتم تكنزون في الدنيا ، او هذا الميسم الذي تكونون به هو المال الذي كنزتموه لأنفسكم لتنفرد بالتمتع به

﴿ فذوقوا ما كنتم تكنزون ﴾ أي ذوقوا وباله ونسكاله ، او وبال كنزكم له ، وامساكم إياه عن النفقة في سبيل الله . وحاصل المعنى ان ما كنتم تظنون من منفعة كنزه لأنفسكم خاصة بها لا يشاركم فيها أحد قد كان لكم خلفاء ، وعليكم ضداً ، فانه صار في الدنيا لغيركم ، وكان عذابه في الآخرة هو الخاص بكم ، كدأب جميع اهل الباطل ، فيما زين لهم من الرذائل ، يرى البخل أن البخل حزم ، كما يرى الجبن أن الجبن حزم ، وتلك خديعة الطمع اللثيم ، واجتهاد الرأي الافين ، فلا ولون من خوف الفقر في فقر ، والآخرين يعرضون أنفسهم للأذى او الموت بهربهم من الموت ، فان جبنهم هو الذي يغري المعتدين بايذائهم ، ويمكن المقاتلين من الفتك بهم .

وان أكبر أسباب ضعف المسلمين في هذا العصر وتمكين أعدائهم من سلب ملكهم ، ومحاولة تحويالهم عن دينهم ، هو بخل أغنيائهم ، وجبن ملوكهم وأمرائهم ، وقوادهم وزعمائهم ، الذي جعلهم أعوانا لسالبي ملكهم على انفسهم . وقد تقدم

بيان هذا المعنى في تفسير قوله تعالى ( وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ) فلو أسس الاغنياء مدارس للجمع بين تعليم العلوم الدينية والدنيوية ، لاستغنوا بها عن مدارس دعاة النصرانية ، ولأمكن للمصالحين منهم إذا تولوا إدارتها أن يخرجوا لهم فيها رجالا يحفظون للامة دينها وملكها ، ويعيدون اليها مجدها ، ويجذبون أقوام أولئك المعتدين عليها الى الاسلام فيدخلون فيه أفواجا ، ويعود الامر كما بدا .

(٣٦) إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ، ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ، فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ، وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (٣٧) إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ نَامًا وَيُخَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُؤْطِقُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ، زَيْنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ . وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

هاتان الآيتان عود إلى الكلام في احوال المشركين وما يشرع من معاملتهم بعد الفتح ، وسقوط عصبة الشرك ، وكان الكلام في قتال أهل الكتاب وما يجب أن ينتهي به من إعطاء الجزية من قبيل الاستطراد ، اقتضاه ما ذكر قبله من أحكام قتال المشركين ومعاملتهم . وقد ختم الكلام في أهل الكتاب ببيان حال كثير من رجال الدين الذين أفسدت عليهم دينهم المطامع المالية ، التي هي وسيلة العظمة الدنيوية ، والشهوات الحيوانية ، وإنذار من كانت هذه حالهم بالعذاب الشديد يوم القيامة ، وجعل هذا الإنذار موجهاً إلينا وإليهم جميعاً . ومن ثم كان التناسب بين الكلام فيما يشترك فيه المسلمون مع أهل الكتاب من الوعيد على أكل أموال الناس بالباطل وكفر النقيدين ، إلى ما يجب أن يخالفوا فيه المشركين من إبطال النسبي ومن أحكام القتال - تناسبا ظاهراً قوياً ، وهنالك مناسبة

دقيقة بين حساب الشهور القمرية عند العرب وحساب الشهور الشمسية عند أهل الكتاب وان لم يصرح فيه بمخالفتهم في حسابهم ، قال تعالى ﴿ ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والارض ﴾ المراد الشهور التي تتألف منها السنة القمرية وواحدھا شهر وهو اسم للھلال أو القمر من مادة الشہرة ثم سميت به الايام من أول ظهور الھلال الى سراره ، ومبلغ عدتها اثنا عشر شهراً فيما كتبه الله وأثبتہ من نظام سير القمر وتقديره منازل منذ خلق السموات والارض على هذا الوضع المعروف لنا من ليل ونهار إلى الآن ، والمراد بيوم خلق السموات والارض الوقت الذي خلقهما فيه باعتبار تمامه ونهايته في جملة ، وهو ستة أيام من أيام التكوين باعتبار تفصيله وخلق كل منهما وما فيها ف الكتاب يطلق على نظام الخلق والتقدير والسنن الالهية فيه لانه ثابت كالشيء المكتوب المحفوظ الذي لا ينسى ، أو لانه تعالى كتب كل نظام في خلقه في كتاب عنده في عالم الغيب يسمى اللوح المحفوظ وقد فسر به الكتاب هنا . قال تعالى حكاية عن موسى في جوابه لفرعون على سؤاله عن القرون الخالية ( قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى ) وقال ( لكل أجل كتاب ) وقال ( كتب في قلوبهم الايمان ) وقال ( ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء ) وهذا كله بمعنى النظام الالهي القدري . وتقدم بحث كتابة المقادير في تفسير سورة الانعام (١) وقيل ان المراد بكتاب الله هنا حكمه التشريعي لانظامه التقديري ، ومنه حرمة الأشهر الحرم وكون الحج أشهراً معلوماً ، ومن أحكام كتاب الله التشريعية ان كل ما يتعاق بمحاسب الشهور والسنين كالصيام والحج وعدة المطلقات والرضاع فالمتبر فيه الاشهر القمرية . وحكمته العامة انها يمكن العلم بها بالرؤية البصرية للاميين والمتعلمين في البدو والحضر على سواء فلا تتوقف على وجود الرياض الدينية ولا الدنيوية ولا تحكم الرؤساء . ومن حكمة شهر الصيام وأشهر الحج أنها تدور في جميع الفصول فتؤدي العبادة بهذا الدوران في كل أجزاء السنة فمن صام رمضان في ثلاثين سنة يكون قد صام لله في كل أجزاء



السنة، ومنها ما يشق الصيام فيه وما يسهل . وكذلك تكرار الحج ، وفيه حكمة أخرى في شأن الذين يسافرون له في جميع أقطار الارض التي تختلف فصولها وأيام الحر والبرد فيها . وإطلاق « الكتاب » بهذا المعنى معروف ومنه قوله تعالى بعد سرد محرمات النكاح ( كتاب الله عليكم ) ولكن ذكر خلق السموات والارض أشد مناسبة للاول ، ويناسب الثاني قوله

﴿ منها أربعة حرم ﴾ واحدها حرام ( كسحب جمع سحب ) وهو من الحرمة فان الله تعالى كتب وفرض احترام هذه الاشهر وتعظيمها وحرم القتال فيها على لسان ابراهيم واسماعيل عليهما السلام ، ونقلت العرب ذلك عنها بالتواتر القولي والعلمي ، ولكنها أخلت بالعمل اتباعاً لأهوائها كما يأتي بيانه في الكلام على النسيء في الآية التالية وهو الغاية لما في هذه الآية . وهذه الأشهر ثلاثة منها سرد وهي ذي القعدة وذو الحجة والمحرم ، وواحد فرد وهو رجب . وحكمة تحريم القتال فيها وتعظيمها ستأتي

﴿ ذلك الدين القيم ﴾ الإشارة في قوله ( ذلك ) لعدة الشهور وتقسيمها إلى حرم وغيرها وعدد الحرم منها ، وقيل لما تضمنه من تحريمها . والدين القيم هو الصحيح المستقيم الذي لا عوج فيه . والمعنى ان ذلك هو الحق الذي يدان الله تعالى به دون النسيء ، وفسر البغوي الدين القيم هنا بالحساب المستقيم . وقال الجمهور معناه ذلك الشرع الصحيح المستقيم الذي كان عليه ابراهيم واسماعيل في الحج وغيره مما يتعلق بالأشهر من الاحكام

﴿ فلا تظالموا فيهن أنفسكم ﴾ الضمير في « فيهن » للأربعة الحرم عند الجمهور ، وقيل لجميع الشهور ، وظلم النفس يشمل كل محذور ، ويدخل فيه هتك حرمة الشهر الحرام دخولا اولياً ، فان الله تعالى اختص بعض الازمنة وبعض الامكنة بأحكام من العبادات تستلزم ترك المحرمات فيها والمكروهات بالاولى ، لاجل تنشيط النفس على زيادة العناية بما يرفع شأنها ، فان من طبع البشر الملل والسآمة من الاستمرار على حالة واحدة تشق عليها ، فجعل الله العبادات الدائمة خفيفة لا مشقة في ادائها كالصلوات الخمس ، فان أدنى ما تصح به صلاة الفريضة لا يتجاوز

خمس دقائق للرباعية منها وهي أطولها وما زاد فهو كمال ، وخص يوم الجمعة في الاسبوع بوجوب الاجتماع العام لصلاة ركعتين وسماع خطبتين في التذكير والموعظة الحسنة التي تقوي في المؤمنين حب الحق والخير ، وكره الباطل والشر ، والتعاون على البر والتقوى ، واقامة مصالح الملة والدولة ، وخص شهر رمضان بوجوب صيامه في كل سنة ، وأياما معدودات من شهر ذي الحجة باداء مناسك الحج ، وجعل ما قبلها من اول ذي القعدة وما بعدها الى آخر المحرم من الايام التي يحرم فيها القتال لان السفر إلى مشاعر الحج في الحجاز والعودة منها تكون في هذه الاشهر الثلاثة ، كما حرم مكة وما حولها في جميع السنة لتأمين الحج والعمرة التي تؤدي في كل وقت ، واحترام البيت الذي أضافه إلى نفسه ، وشرع فيه من العبادة ما لا يصح في غيره . فكان الرجل يلقى قاتل أبيه في أرض الحرم وفي غيرها من الاشهر الحرم فلا يعرض له بسوء على شدتهم في الثأر ، وضراوتهم بسفك الدم ، وحرم شهر رجب في وسط السنة لتقليل شرور القتال وتخفيف أوزاره ، ولتسهيل السفر لاداء العمرة فيه . ولولا اختصاصه تعالى لما شاء من زمان ومكان بالعبادة فيه لما كان للازمنة والامكنة في نفسها مزية في ذلك ، وأهواء الناس لا تتفق على زمان ولا مكان فيوكل ذلك اليهم ، فلم يبق إلا أن يجعل الله الاختصاص أمراً تعبدياً خالصاً يفعل لمجرد الامتثال والقربة كما ورد في تقبيل الحجر الاسود من قول عمر رضي الله عنه : اني أعلم أنك حجر لا تنفع ولا تضر ولولا انني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك لما قبلتك

﴿وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة﴾ اي قاتلوهم جميعا كما يقاتلونكم جميعا ، بأن تكونوا في قتالهم ابا واحدا لا يختلف فيه ولا يتخلف عنه أحد ، كما هو شأنهم في قتالكم ، وذلك انهم يقاتلونكم لدينكم لا انتقاما ولا عصبية ولا للكسب كدأبهم في قتال قريتهم لضعيفهم ، فانتم أولى بأن تقاتلوهم لشرهم (وهم بدؤكم أول مرة ) وهذا لا يقتضي فرضية القتال على كل فرد من الافراد الا في حال اعلان الامام للنفي العام . وسيأتي في هذه السورة (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) وتقدم الكلام في حكم القتال في الاشهر الحرم في تفسير سورة البقرة (١)

﴿واعلموا أن الله مع المتقين﴾ للظلم والعدوان والفساد في الأرض بالشرك والمعاصي ، ولا سباب الخذلان والفشل في القتال كالتنازع وتفرق الكلمة ومخالفة سنن الله تعالى في الاجتماع البشري ، وتقدم تفصيل القول في التقوى العامة والخاصة بالقتال في مواضعها من الآيات المناسبة لها (١) والمعية هنا معية النصر والمعونة والتوفيق لما فيه المصلحة ، والتقوى من اسباب ذلك

ومن مباحث اللفظ في الآية كلمة « كافة » لم ترد في التنزيل إلا منكرة منونة في أربعة مواضع: هذه الآية وقوله تعالى في سورة البقرة ( ادخلوا في السلم كافة ) وفي أواخر هذه السورة ( وما كان المؤمنون لينفروا كافة ) وفي سورة سبأ ( وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً ) وقد ظن بعض العلماء أنها لا تستعمل في العربية إلا هكذا وحكم بخطأ من استعملها معرفة باللام أو الإضافة ، ورد عليهم آخرون بما انفصله في الحاشية ليقراء وحده من اراده (٢)

(١) راجع كلمة التقوى في فهارس التفسير ولا سيما التاسع منها  
(٢) قال الفيروزبادي في القاموس : وجاء الناس كافة أي كلهم ، ولا يقال جاءت الكافة لأنه لا يدخلها أل ووهم الجوهري ولا تضاف اه وقد ذكر شارحه المرتضى من وافقه في هذا الحكم كالحري والنووي والزجاج ثم قال نقلاً عن شيخه : على أن قول الجمهور كالمصنف لا يقال جاءت الكافة رده الشهاب في شرح الدرر وصحح أنه يقال ، وأطال البحث فيه في شرح الشفاء ونقله عن عمر وعلي رضي الله عنهما وأقرهما الصحابة وناهيك بهم فصاحة . وهو مسبوق بذلك ، فقد قال شارح الباب أنه استعمل مجروراً واستدل بقول عمر بن الخطاب ( رض ) : على كافة بيت مال المسلمين . وهو من البلغاء ، ونقله الشمني في حواشي المغني ، وقال الشيخ إبراهيم الكوراني في شرح عقيدة أستاذه : من قال من النحاة إن « كافة » لا تخرج عن النصب فحكمه ناشئ عن استقراء ناقص . قال شيخنا وأقول إن ثبت شيء مما ذكره ثبوتاً لا مطعن فيه فالظاهر أنه قليل جداً والأكثر استعماله على ما قاله ابن هشام والحري والمصنف اه ما أورده شارح القاموس وأقول إن الاستعمال القليل يكفي في الدلالة على الجواز ولا سيما في كلمة كل ما نقل فيها قليل ، وقال السيد الآلوسي في تفسير الآية : ( كافة ) أي جميعاً واشتهر أنه لا بد من تنكيره ونصبه على الحال وكون ذي الحال من العقلاء وخطوا الزمخشري في قوله في خطبة المفصل « محيطاً بكافة الأبواب » وخطؤه هو الخطأ ، لا أنا إذا علمنا وضع لفظ المعنى عام بنقل من السلف وتبع لموارد استعماله في كلام من يعتد به =

﴿ انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله ﴾ النسيء وصف او مصدر من نسا

== ورأيناهم استعملوه على حالة مخصوصة من الاعراب والتعريف والتنكير ونحو ذلك جاز لنا على ما هو الظاهر أن نخرجه عن تلك الحالة لانا لو اقتصرنا في الالفاظ على ما استعملته العرب العاربة والمستعربة نكون قد حجبنا الواسع وعسر التكلم بالعربية على من بعدهم، ولما لم يخرج بذلك عما وضع له فهو حقيقة فكافة وان استعملته العرب منكراً منصوباً في الناس خاصة يجوز أن يستعمل معرفاً ومنكراً بوجوه الاعراب في الناس وغيرهم، وهو في كل ذلك حقيقة حيث لم يخرج عن معناه الذي وضعه له وهو معنى الجميع، ومقتضى الوضع انه لا يلزمه ما ذكر ولا ينكر ذلك الا جاهل أو مكابر، على انه ورد في كلام البلغاء على غير ما ادعوه في كتاب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه لآل بني كاكلة قد جعلت لآل بني كاكلة على كافة بيت مال المسلمين لكل عام مائتي مثقال عينا ذهباً ابرزاً. وهذا كما في شرح المقاصد مما صح والخط كان موجوداً في آل بني كاكلة التي قريب هذا الزمان بديار العراق، ولما آلت الخلافة الى أمير المؤمنين علي كرم الله تعالى وجهه عرض عليه فنفذ ما فيه لهم وكتب عليه بخطه: (لله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون) أنا أول من تبع أمر من اعز الاسلام، ونصر الدين والاحكام، عمر بن الخطاب، ورسمت بمثل مارسم لآل بني كاكلة في كل عام مائتي دينار ذهباً ابرزاً واتبعت أثره، وجعلت لهم مثل مارسم عمر اذ وجب علي وعلى جميع المسلمين اتباع ذلك. كتبه علي بن أبي طالب اه فانظر كيف استعمله عمر بن الخطاب معرفة غير منصوبة بغير العقلاء وهو من هو في الفصاحة؟ وقد سمعه مثل علي كرم الله تعالى وجهه ولم ينكره وهو واحد الاحدين، فأبي انكار واستهجان يقبل بعد، فقوله في المغني: كافة مختص بمن يعقل ووهم الزخشي في تفسير قوله تعالى (وما أرسلناك إلا كافة للناس) اذ قدر كافة نعنا لمصدر محذوف أي رسالة كافة لانه أضاف إلى استعماله فيما لا يعقل إخراجاً عما التزم فيه من الحال كوهه في خطبة المنصل مما لا يلتفت اليه. واذا جاز تعريفه بالاضافة جاز بالالف واللام أيضاً ولا عبرة بمن خطا فيه كصاحب القاموس وابن الحشاب. وهو عند الازهري مصدر على فاعلة كالعافية والعاقبة ولا يثنى ولا يجمع، وقيل هو اسم فاعل والتاء فيه للمبالغة كماء راوية وعلامة واليه ذهب الراغب ونقل ان المعنى هنا قاتلهم كافين لهم كما يقتلونكم

الشيء ينسؤه نساءً ومنسأة إذا أخره ويقال أنسأه بمعنى نساءه أيضاً . ففعل  
بمعنى مفعول كقتيل ومقتول ، أي الشهر الذي أنسيء تحريمه ، والمصدر كالخريق  
والسعيبر بمعنى النسء ، والانساء نفسه ، وكانت العرب ورثت من ملة إبراهيم وإسماعيل  
تحريم القتال في الأشهر الحرم لتأمين الحج وطرقه كما تقدم كما ورثوا مناسك الحج ، ولما  
طال عليهم الامد غيروا وبدلوا في المناسك وفي تحريم الأشهر الحرم ولا سيما شهر  
الحرم منها فإنه كان يشق عليهم ترك القتل وشن الغارات ثلاثة أشهر متوالية  
فأول ما بدلوا في ذلك إحلال الشهر الحرم بالتأويل وهو ان ينسؤوا تحريمه إلى  
صفر لتبقى الأشهر الحرم أربعة كما كانت وفي ذلك مخالفة للنص والحكمة التحريم  
معاً . وكان لهم في ذلك نظام متبع بان يقوم رجل من كنانة يسمى القامس في أيام  
منى حيث يجتمع الحجاج العام فيقول : انا الذي لأحباب ، ولا أعاب ، ولا يرد  
قولي . وفي رواية انه يقول انا الذي لا يرد لي قضاء . فيقولون صدقت فأخر عنا  
حرمة الحرم واجعلها في صفر فيحل لهم الحرم ، وبذلك يجعل الشهر الحرام حلالة ،  
ثم صاروا ينسئون غير الحرم ويسمون النسيء باسم الاصل فتغير أسماء الشهور كلها .  
وأما قتالهم نفسه فقد كان كله حراماً وبغياً وعدواناً أو ثأراً

وفي كتاب الانساب للبلاذري ان ممن كان ينسأ الشهور لهم ابو ثمامة القامس  
ابن أمية بن عوف الخ نسأ الشهور أربعين سنة وهو الذي أدرك الاسلام ، وذكر

= كافرين لكم . وقيل معناه جماعة وقيل للجماعة الكافة كما يقال لهم الوازعة لقوتهم باجماعهم  
وتأؤه كماء جماعة . والحاصل انهم رواية ودراية لم يصيبوا فيما التزموه من تنكيره  
ونصبه واختصاصه بالعقلاء وانهم اختلفوا في اصله هل هو مصدر أو اسم فاعل  
من الكف وان تاءه هل هي للمبالغة أو للتأنيث ثم انهم تصرفوا فيه واستعملوه  
للتعميم بمعنى جميعاً وعلى ذلك حمل الاكثر من مافي الآية قالوا وهو مصدر كف عن  
الشيء واطلاقه على الجميع باعتبار انه مكفوف عن الزيادة أو باعتبار انه يكف  
عن التعرض له أو التخلف عنه وهو حال اما من الفاعل أو من المفعول فعني (قاتلوا  
المشركين كافة) لا يتخلف أحد منكم عن قتالهم أو لا تتركوا قتال واحد منهم  
وكذا في جانب المشبه به واستدل بالآية على الاحتمال الاول على أن القتال فرض  
عين قيل وهو كذلك في صدر الاسلام ثم نسخ وأنكره ابن عطية اه



من نساء قبله من قومه ، ثم قل وكانت خشم وطيء لا يحرمون الاشهر الحرم  
 فيغيرون فيها ويقاتلون فكان من نساء الشهور من الناسئين يقوم فيقول : اني  
 لأحباب ولا أعاب ولا يرد ما قضيت به ، واني قد أحللت دماء المحللين من طيء  
 وخشم فاقتلوهم حيث وجدتموهم اذا عرضوا لكم ( قال ) وأنشدني عبد الله بن  
 صالح بعض القلامس

لقد علمت عليا كنانة اتنا اذا الغصن أمسى مورك العود أخضرا  
 أعزهم سربا وامنعهم حمى وأكرمهم في اول الدهر عنصرنا  
 وانا أريناهم مناسك دينهم وحزنا لهم حظا من الخير أوفرا  
 وإن بنا يستقبل الامر مقبلا وإن نحن أدبرنا عن الامر أدبرا  
 وقال عمير بن قيس بن جندل الطعان

لقد علمت معد ان قومي كرام الناس ان لهم كراما  
 ألسنا الناسئين على معد شهور الحل نجعلها حراما  
 فاي الناس لم ندرك بوترا؟ واي الناس لم نعلك لجاما؟

فعلم من هذا ان النسيء تشريع ديني مانع من غيروا به ملة ابراهيم بسوء  
 التأويل واتباع الهوى ، فلهذا سماه الله زيادة في الكفر اي انه كفر بشرع دين لم  
 يأذن به الله زائد على أصل كفرهم بالشرك بالله تعالى ، فان شرع الحلال والحرام والعبادة  
 حق له وحده ، فمنازعت فيه شرك في ربوبيته كما تقدم في مواضع قربها تفسير قوله  
 ( اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا ) - وانهم يضلون به سائر الكفار الذين يتبعونهم  
 فيه فيتوهمون انهم لم يخرجوا به عن ملة ابراهيم إذ وادعوا فيه عدة ما حرمه الله من  
 الشهور في ملته وإن أحلوا ما حرمه الله وهو المقصود بالذات من شرعه في هذه  
 المسألة لا مجرد العدد ، فهل يعتبر بهذا من يتجرءون على التحايل والتحریم آرائهم  
 وتقاليدهم من غير نص قطعي عن الله ورسوله ؟

﴿ زين لهم سوء أعمالهم ﴾ قال ابن عباس يريد زين لم الشيطان سوء  
 أعمالهم بهذه الشبهة الباطلة وهي انهم يحرمون العدد الذي حرمه الله تعالى لم  
 ينتصوا منه شيئا . وقد أسند التزيين في بعض الآيات إلى الله تعالى لظهور

خيرته وحكته ، وفي بعضها إلى الشيطان لوضوح مفسدة ، وفي بعضها إلى المفعول لاجتماعه ، وبيننا مناسبة كل منها للموضوع الذي ورد فيه <sup>(١)</sup>

﴿ والله لا يهدي القوم الكافرين ﴾ إلى حكمه في أحكام شرعه وبنائها على مصالح الناس واصلاح أفرادهم ومجتمعهم في أمور دينهم ودنياهم ، فان هذه الهداية الموصلة الى سعادة الدنيا والآخرة من توابع الايمان وآثاره كما قل ( ١٠ : ٩ ) ان الذين آمنوا وعموا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم ) وأما الكافرون فيتبعون فيها أهواءهم وشهواتهم وما يزينه لهم الشيطان وهي سبب الشقاء ودخول النار

روى الشيخان وغيرهما من حديث أبي بكرة عن النبي ﷺ قل « ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض : السنة اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم ، ثلاث متواليات ( ٢ ) ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان » قل هذا في منى عام حجة الوداع . وله ألفاظ أخرى بزيادة عما هنا . والمراد من استدارة الزمان عودة حساب الشهور إلى ما كان عليه من أول نظام الخلق بعد أن كان قد تغير عند العرب بسبب النسيء في الأشهر قال الحافظ في شرحه من الفتح : وكانوا في الجاهلية على أنحاء منهم من يسمي المحرم صفراً فيحل فيه اقتل ويحرم القتال في صفر ويسميه المحرم . ومنهم من كان يجعل سنة هكذا وسنة هكذا . ومنهم من يجعله سنتين هكذا وسنتين هكذا ، ومنهم من يؤخر صفر إلى ربيع الاول وربيعاً إلى ما يليه وهكذا إلى أن يصير شوال ذا القعدة وذو القعدة ذا الحجة ثم يعود فيعيد العدد على الاصل اهـ وذكر عن الطبري انهم كانوا يجعلون السنة ثلاثة عشر شهراً وفي رواية ١٢ شهراً و ٢٥ يوماً فالمراد من استدارة الزمان إذاً أن الحج قد وقع في تلك السنة في ذي الحجة الذي هو شهره الاصلي بما كان من تنقل الأشهر بالنسيء . ونقل عن الخطابي انهم كانوا يخالفون بين أشهر السنة بالتحليل والتحریم والتقديم والتأخير لأسباب تعرض لهم منها استعجال الحرب فيستحلون الشهر الحرام ثم يحرمون

(١) راجع ص ٢٣٨ ج ٣ تفسير (٢) هكذا وردت الرواية والعدد الذي لا يذكر فيه يبرز تذكرة وثأينه ونكته اختيار الثأيت هنا اعتبار العدد او المدة كما قالوا

بدله شهراً غيره فتتحول في ذلك شهور السنة وتبدل فاذا أتى على ذلك عدة من السنين استدار الزمان وعاد الامر إلى أصله فاتفق وقوع حجة النبي ﷺ عند ذلك اه وقال الحافظ في شرحه لألفاظ الحديث ان المراد بالزمان السنة وقوله « كهيئته » أي استدار استدارة مثل حالته ، ولفظ الزمان يطلق على قليل الوقت وكثيره . والمراد باستدارته وقوع تاسع ذي الحجة في الوقت الذي حلت فيه الشمس برج الحمل حيث يستوي الليل والنهار اه

وقد كان الامر كذلك . ولعل حكمته الاشارة الى تجديد الله تعالى لدينه وكمال هدايته كما تجد عمر الزمان بفصل الربيع الذي تحيا فيه الارض بالنبات ، فاستدارة الزمان حساية وطبيعية ودينية وانني منذ سمعت هذا الحديث أشعر بان له معنى غير الحساب الزمني . و ذكر الحافظ ابن كثير في تفسيره الآية قول بعض المفسرين والمتكلمين في استدارة الزمان بمعنى ماسبق ثم قال وزعموا أن حجة الصديق في سنة تسع كانت في ذي القعدة . وأغرب منه ما رواه الطبراني عن بعض السلف في جملة حديث انه اتفق في حجة الوداع حج المسلمين واليهود والنصارى في يوم واحد وهو يوم النحر عام حجة الوداع والله أعلم اه قلت فان صح هذا كان إشارة او بشارة بتحقيق ما شرع له الاسلام بارسال خاتم النبيين إلى الناس كافة وجمعه الكلمة واهتداء الامم به . ولهذه الرواية ما يؤيدها من كتب التاريخ لخص بعضها محمد لبيب بك البتانوني في رحلته الحجازية قال ان الكعبة كانت قبل الاسلام بنحو من ٢٧ قرناً ذات منزلة سامية عند العرب وثنييهم ويهودهم ونصاراهم وقد تجاوزت مكانتها جزيرة العرب إلى بلاد الفرس الذين كانوا يعتقدون ان روح ( هرمز ) نقلت في الكعبة ثم إلى بلاد الهند وكانوا يعتقدون ان روح ( شوبه ) أحد آلهتهم قد تقمصت في الحجر الاسود ، وقدماء المصريين كانوا يسمون الحجاز بالبلاد المقدسة . واليهود كانوا يحترمونها ويتعبدون فيها على دين ابراهيم ، والنصارى من العرب لم يكن احترامهم لها بأقل من احترام اليهود إياها وكان لهم فيها صور وتماثيل منها تمثال ابراهيم واسماعيل وفي أيديهما الاكلام وصورة العذراء والمسيح إلى أن قال : هكذا كان شأن الكعبة في الجاهلية قد أجمع جميع الناس على اختلاف

دياناتهم على احترامها وأخذها كل منهم معبداً يعبد الله فيه على حسب دينه وأمذهبه الخ

(٣٨) يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُمَّا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ ۖ أَرْضِيْتُمْ بِأَاجْتِوَا الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ ۚ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ (٣٩) إِلَّا تَتَفَرُّوا يُعَذِّبُكُمْ هَذَآبًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤٠) إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَمَانِيَةَ أَتْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

هذا السياق من هنا الى آخر السورة في غزوة تبوك ، وما كانت وسيلة له من هتك استار النفاق ، وتطهير المؤمنين من عوامل الشقاق . إلا الآيتين في آخرها ، وما يتخللها من بعض الحكم والاحكام ، على السنة المعروفة في أسلوب القرآن . ومناسبة لما قبله ان المراد قتالهم في تبوك هم الروم واتباعهم المستعبدون من عرب الشام وكلهم من النصارى الذين نزلت الآيات الاخيرة في حكم قتال اليهود وقتالهم ، وبيان حقيقة أحوالهم ، وأهمها خروجهم عن هداية دين المسيح عليه السلام ، في كل من العقائد والفضائل والاعمال ، وكان ذكر النسيء في آخره لما ذكرنا . وانا نقدم على تفسير الآيات بيان سبب غزوة تبوك وفاء بما وعدنا به فنقول :

#### غزوة تبوك وسببها

تبوك مكان معروف في منتصف الطريق بين المدينة المنورة ودمشق تقريبا وقلوا ان بينها وبين المدينة أربع عشرة مرحلة ، وبينها وبين دمشق إحدى

عشرة مرحلة (١) واللفظ ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث على الأشهر  
قال الحافظ في فتح الباري : وكان السبب فيها ( أي الغزوة ) ما ذكره ابن  
سعد وشيخه وغيره قالوا : بلغ المسلمين من الانباط الذين يقدمون بالزيت من  
الشام إلى المدينة أن الروم جمعت جموعاً وأجابت معهم نخم وخدام وغيرهم من  
متنصرة العرب ، وجاءت مقدمتهم إلى البلقاء . فندب النبي ﷺ الناس إلى  
الخروج وأعلمهم بجهة غزوهم كما سيأتي في الكلام على حديث كعب بن مالك .  
وروى الطبراني من حديث عمران بن حصين قال كانت نصارى العرب كتبت  
إلى هرقل : ان هذا الرجل الذي خرج يدعي النبوة هلك وأصابتهم سنون فهلكت  
أموالهم ، فبعث رجالاً من عظمائهم يقال له قباد وجهاز معه أربعين ألفاً ، فبلغ النبي  
ﷺ ذلك ولم يكن للناس قوة ، وكان عمان قد جهز عيراً إلى الشام فقال يارسول  
الله : هذه مائتا بعير بأقتابها وأحلاسها ومائتا أوقية ( أي من الفضة ) قال فسمعته يقول  
« لا يضر عمان ما عمل بعدها » وأخرجه الترمذي والحاكم من حديث عبدالرحمن  
ابن حباب نحوه . وذكر أبو سعيد في ( شرف المصطفى ) والبيهقي في الدلائل من طريق  
شهر بن حوشب عن عبدالرحمن بن غنم أن اليهود قالوا يا أبا القاسم إن كنت  
صادقاً فالحق بالشام فتنها أرض المحشر وأرض الانبياء . فغزا تبوك لا يريد إلا  
الشام ، فلما بلغ تبوك أنزل الله تعالى من سورة بني إسرائيل ( وإن كادوا  
ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها ) الآية انتهى وإسناده حسن مع كونه  
مرسلاً . اهـ ما ذكره الحافظ والصحيح يعتمد في السبب هو الأول ، وما ندرى  
من هؤلاء اليهود الذي قالوا للنبي ﷺ ما قالوا ؟ وكان هذا بعد الفراغ من يهود  
المدينة واجلاسهم . والعجيب من الحافظ كيف قال ان هذا الحديث حسن مع قوله  
في شهر بن حوشب في التقريب إنه كثير الارسل والواهام ، وعلمه ونقله لم لهم فيه  
من المطاعن في تهذيب التهذيب ؟ وقد صرح السيوطي بضعف الحديث في أسباب النزول .

( ١ ) هذا قريب مما ثبت بالمقاس المصري فالمسافة من الشام إلى تبوك ٦٩٢  
كيلو متر وإلى المدينة المنورة ١٣٠٢ فتكون المسافة من المدينة إلى تبوك ٦١٠



وفي كتب السير أن ما بذله عثمان (رض) في تجهيز جيش العسرة اكثر مما ذكر في حديث عمران

وقد كانت غزوة تبوك في شهر رجب من سنة تسع باتفاق الرواة وهو موافق لما رواه ابن عائذ من حديث ابن عباس أنها كانت بعد الطائف بستة أشهر يجعل الستة الاشهر بعد عودته عليه السلام من الطائف إلى المدينة ، فهو عليه السلام قد دخل المدينة في شهر ذي الحجة من تلك السنة ، قاله الحافظ

والغرض من هذا التمهيد لتفسير الآيات أن سبب هذه الغزوة استعداد الروم لقتال النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين واعداد جيش كثيف للزحف به على المدينة فهي كسائر غزواته صلى الله عليه وسلم دفاع لا اعتداء ، ولما لم يجد من يقاومه عاد ولم يهاجم شيئا من بلاد الشام ، وكان الامر بها لما سيندر من الحكم والاحكام ،

قل عز وجل ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَثَقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ ؟ ﴾ الاستفهام في الآية للانكار والتوبيخ . والخطاب للمؤمنين في جملة لهم ، تربية لهم بما لعله وقع من مجموعهم لا من جميعهم ، ومنهم الضعفاء والمنافقون . والنفر والنفور عبارة عن فرار من الشيء أو إقدام عليه بخفة ونشاط وانزعاج فهو كما قال الراغب بمعنى الفرع اليه أو منه ، يقال نفرت الدابة والغزال نفورا ، ونفر الحجاج من عرفات نفرا ، واستنفر الامام العسكر إلى القتال أو أعلن النفر العام فنفروا خفافا وثقالا ، والثناقل التباطؤ فهو ضد النفر لانه من الثقل المقتضي البطء وهو يصدق على من لم يستجب لدعوة النفر ، وعلى من حاول أو استجاب متباطئا . وأصل اثقالتم ثقلتم أدغمت المشاة في المشاة فجاء بهمزة الوصل لاجل النطق بالساكن ، والعرب لا تبدأ بالساكن ولا تقف على المتحرك . وقد عدي جالى لتضمنه معنى التسفل والاخلاد إلى الارض والميل إلى راحتها ونعيمها

ولما دعا الله المؤمنين لغزوة تبوك كان الزمن زمن الحر ، وكانوا قريبي عهد بالرجوع من غزوتي الطائف وحنين ، وكانت العسرة شديدة ، وكان موسم الرطب في المدينة قد تم صلاحه ، وآن وقت تاطف الحر والراحة ، لان شهر

وجب وافق في تلك السنة برج الميزان (١) وإن عبر عنه بعضهم بالصيف  
 روى ابن جرير عن مجاهد في تفسير الآية قل : هذا حين أمروا بغزوة  
 تبوك بعد الفتح وحين وبعد الطائف بأمرهم النفير في الصيف حين اخترفت  
 النخل (٢) وطابت الثمار واشتهوا الظلال وشق عليهم المخرج (قال) فقالوا منا الثقل  
 وذو الحاجة والضيعة والشغل والمنتشر به أمره في ذلك كله

وكان من عادة النبي ﷺ إذا خرج إلى غزوة أن يوري بغيرها لما تقتضيه  
 مصلحة الحرب من الكتمان ، إلا أنه في هذه الغزوة قد صرح بها ليكون الناس  
 على بصيرة لبعد الشقة وقلة الزاد والظهر . فلهذه الأسباب كلها شق على المسلمين  
 الخروج في ذلك الوقت إلى بلاد الشام ، وكانت حكمة الله تعالى في إخراجهم  
 سو هو يعلم أنهم لا يلقون فيها قتالا - ماسنينه في تفسير آياتها من تمحيص المؤمنين  
 وخزي المنافقين ، وفضيحتهم فيما كانوا يسرون من كفرهم وتر بصهم الدوائر بالمؤمنين  
 والمعنى يا أيها الذين دخلوا في الإيمان ماذا عرض لكم مما ينافي صحة الإيمان أو كاله  
 المقتضي للأذعان والطاعة حين قال لكم الرسول انفروا في سبيل الله لقتال الروم الذين  
 تجهزوا لقتالكم والقضاء على دينكم الحق الذي هو السبيل الموصل إلى معرفة الله وعبادته  
 وإقامة شرعه وسننه فتشاقتم عن النهوض بالنشاط وعلو الهمة ، مخلدن إلى أرض الراحة  
 واللذة ، وآية الإيمان بذل الجهاد بالمال والنفس في سبيل الله ( إنما المؤمنون الذين آمنوا  
 بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون )

﴿ أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة ﴾ أي أرضيتم براحة الحياة الدنيا  
 ولذتها الناقصة الفانية ، بدلا من سعادة الآخرة الكاملة الباقية ؟ إن كان الأمر  
 كذلك فقد استبدتم الذي هو أدنا وأدنى ، بالذي هو خير وأبقى ﴿ فمتاع الحياة  
 الدنيا في الآخرة إلا قليل ﴾ أي فما هذا الذي يتمتع به في الحياة الدنيا منعصا  
 بالشوائب والمتاعب في جنب ما في الآخرة من النعيم المقيم ، والرضوان الالهي

العظيم ، إلا شيء قليل لا يرضاه عاقل بدلا منه ، وإنما يؤثره عليه من لا يؤمن به ، وقد شبه النبي ﷺ نعيم الدنيا بالاضافة إلى نعيم الآخرة في قلبه في نفسه وزمنه بمن وضع أصبعه في اليم ثم أخرجها منه قال « فانظر بهم ترجع ؟ » رواه أحمد ومسلم والترمذي والنسائي ، والآيات والاحاديث في هذا الباب كثيرة

﴿ إلا تنفروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ﴾ « إلا » مركبة من « ان » الشرطية و « لا » النافية للحال والاستقبال كإف لم للعاضي . أي لا تنفروا كما أمركم الرسول صلى الله عليه وسلم يعذبكم الله عذابا أليما في الدنيا يهلككم به بعضيائكم بعد قيام الحجة عليكم . ويستبدل بكم قوما غيركم ، قيل كأهل اليمن وأبناء فارس ، وليس في محله فإن الكلام التهديد والله يعلم أنه لا يقع الشرط ولا جزاؤه ، وإنما المراد قوم يطيعونه ويطيعون رسوله لأنه قد وعد بنصره ، وإظهار دينه على الدين كله ، فإن لم يكن ذلك بأيديكم ، فلا بد أن يكون بأيدي غيركم ( ولن يخلف الله وعده ) قال تعالى ( ٥ : ٥٤ ) يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ( الآية . وقدمت سنته تعالى بأنه لا بقاء للامم التي تتناقل عن الدفاع عن نفسها وحفظ حقيقتها وسيادتها ، ولا تتم فائدة القوة الدفاعية والهجومية إلا بطاعة الامام والقائد العام فكيف اذا كان الامام والقائد هو النبي الموعود من ربه العزيز القدير بنصر من نصره ، وهلاك من عصاه وخذله ؟

﴿ ولا تضروه شيئا ﴾ أي ولا تضروه تعالى شيئا مما من الضرر في تناقلكم عن طاعته ونصرة رسوله لأنه غني عنكم ولن يبلغ أحد ضرره ولا نفعه ، بل هو القاهر فوق عباده ، وكل من في السموات والارض مسخر بأمره ، وان كان قد جعل للبشر شيئا من الاختيار ، هو حجة عليهم فيما يلقون من الجزاء على الاعمال ، وقيل ان المراد ولا تضروا رسوله بتناقلكم فإنه عصمه من الناس وكفل له النصر بقرينة الآية الآتية ﴿ والله على كل شيء قدير ﴾ ومنه إهلاكم إن أصررتم على العصيان ، وتوليتم عن إقامة دينه وإتمام نوره ، ونصر رسوله بقوم آخرين ( يجاهدون في سبيل الله ) بأموالهم

وأنفسهم (ولا يخفون لومة لائم) كما قال في آخر سورة القتال (وإن تتولوا يستبدل  
هو ما غيركم \* ثم لا يكونوا أمثالكم) وهذا حجة على من زعم من الروافض أنه لولا ثبات  
علي كرم الله وجهه والنفر الذي كانوا حول بغلة النبي ﷺ يوم حنين لقتل رسول الله  
ﷺ وذهب دينه فلم تبق له قاعة، والله أكبر من جهلهم، ورسوله أعظم عنده ممن ثبت  
ومن لم يثبت حول بغلته، ووعدته أصدق من غلوهم في رفضهم، وهاك من حجج  
كتابنا ما يزيد شبهة بدعتهم افتصاحا، وحجة السنة وأهلها اتصاحا:

قال عز وجل ﴿إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا﴾  
أي إلا تنصروا الرسول الذي استنفركم في سبيل الله على من أرادوا قتاله من أولياء  
الشیطان، فسينصره الله بقدرته وتأنيده، كما نصره إذ أجمع المشركون على الفتك  
به، وأخرجوه من داره وبلده، أي اضطروه إلى الخروج والهجرة ولولا ذلك لم يخرج  
- وقد تكرر في التنزيل ذكر إخراج المشركين للرسول وللمؤمنين المهاجرين من  
ديارهم بغير حق، وليس المراد منه أنهم تولوا طردهم وإخراجهم مجتمعين ولا  
متفرقين فإن أكثرهم خرج مستخفياً كما خرج النبي ﷺ مع صاحبه (رض) - أو  
تقدير الكلام: إلا تنصروه فقد أوجب الله له النصر في كل حال وكل وقت  
حتى نصره في ذلك الوقت الذي لم يكن معه جيش ولا أنصار منكم بل حل كونه

﴿ثاني اثنين﴾ أي أحدهما فإن مثل هذا التعبير لا يعتبر فيه لاولية ولا الأولوية  
لأن كل واحد منهما ثان للآخر ومثله ثالث وثلاثة ورابع أربعة لا معنى له إلا أنه  
واحد من ثلاثة أو أربعة به تم هذا العدد. على أن الترتيب فيه إنما يكون بالزمان  
أو المكان وهو لا يدل على تفضيل الأول على الثاني ولا الثالث أو الرابع على من  
قبله وسيأتي في حديث الشيخين «ما ظك باثنين الله ثالثهما؟» ﴿إذ هما في الغار﴾  
أي في ذلك الوقت الذي كان فيه الاثنان في الغار المعروف عندكم وهو غار جبل ثور  
﴿إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا﴾ أي إذ كان يقول لصاحبه الذي هو ثانيه  
وهو أبو بكر الصديق (رض) حين رأى منه اشارة الحزن والجزع، أو كلما سمع

عنه كلمة تدل على الخوف والفرع « لا تحزن » الحزن انفعال نفسي اضطراري يراد بالمهي عنه مجاهدته وعدم توطين النفس عليه ، والنهي عن الحزن وهو تألم النفس بما وقع ، يستلزم النهي عن الخوف مما يتوقع ، وقد عبر عن الماضي بصيغة الاستقبال « يقول » للدلالة على التكرار المستفاد من بعض الروايات ، ولاستحضار صورة ما كان في ذلك الزمان والمكان ليتمثل المخاطبون ما كان لها من عظمة الشأن ، وعمل هذا النهي بقوله ( ان الله معنا ) أي لا تحزن لأن الله معنا بالنصر والمعونة ، والحفظ والعصمة ، والتأييد والرحمة ، ومن كان الله تعالى معه بعزته التي لا تغلب ، وقدرته التي لا تقهر ، ورحمته التي قام ويقوم بها كل شيء ، فهو حقيق بأن لا يستسلم لحزن ولا خوف . وهذا النوع من المعية الربانية أعلى من معيته سبحانه للمتقين والمحسنين في قوله ( ١٦ : ١٢٧ ) واصبر وما صبرك الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون ١٢٨ ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ) وافرق بينهما أن المعية في آية سورة لنحل لجماعة المتقين المجتنبين لما يجب تركه والمحسنين لما يجب فعله ، فهي معللة بوصف مشفق هو مقتضى سنة الله في عالم الاسباب لكل من كان كذلك وان كان الخطاب في النهي عن الحزن قبلها للرسول ﷺ وأما المعية هنا فهي لذات الرسول وذات صاحبه غير مقيدة بوصف هو عمل لهما بل هي خاصة برسوله وصاحبه من حيث هو صاحبه ، مكفولة بالتأييد بالآيات ، وخوارق العادات ، وكبر العنايات ، إذ ليس المقام بمقام سمن الله في الاسباب والمسببات ، التي يوفق لها المتقين والمحسنين المتقين للأعمال . يعلم هذا التفاوت بين النوعين من الحق الواقع إن لم يعلم من اللفظ وحده ، وهي من قبيل قوله تعالى لموسى وهارون إذ أرسلهما الى فرعون فأظهر الخوف من بطشه بهما ( قالوا ربنا اننا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى \* قال لا تخافا انني معكما أسمع وأرى ) وقد كان خاتم النبيين أكمل منها إذ لم يخف من قومه الخارجين في طلبه للفتك به كما سئذ كره ، وكان للصديق الأكبر أسوة حسنة بهما إذ خاف على خليفه وصفيه الذي شرفه الله في ذلك اليوم الفذ بصحبته ، وانما نهاه ﷺ عن الحزن لا عن الخوف ، ونهى الله موسى وهارون عن الخوف لا عن الحزن ، لأن الحزن تألم النفس من امرواق وقد كان نهيه ﷺ إياه عنه في الوقت الذي أدرك المشركون فيه الغار بالفعل . روى البخاري ومسلم وغيرهما من حديث انس قال



حدثني ابو بكر قال كنت مع النبي ﷺ في الغار فرأيت آثار المشركين فقلت يا رسول الله لو أن احدهم رفع قدمه لا بصرنا تحت قدمه فقال عليه الصلاة والسلام « يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما؟ » وأما الخوف فهو انفعال النفس من أمر متوقع وقد نهى الله رسوله عنه قبل وقوع سببه وهو لقاء فرعون ودعوته إلى ما أمرهما به . والنهي عن الحزن يستلزم النهي عن الخوف كما تقدم وقد كان الصديق خائفا وحزنا كما تدل عليه الروايات ، وهو مقتضى طبع الانسان .

وحاصل المعنى إلا تنصروه بالنفر لما استنفركم له فإن الله تعالى قد ضمن له النصر فهو ينصره كما نصره في ذلك الوقت الذي اضطره المشركون فيه بتأليبهم عليه واجتماع كآمتهم على الفتك به في ذلك الوقت الذي كان فيه ثاني اثنين في الغار ، اعززين غير مستعدين للدفاع ، وكان صاحبه فيه قد ساوره الحزن والجزع - في ذلك الوقت الذي كان يقول له فيه وهو آمن مطمئن بوعد الله وتأنييده ومعيته الخاصة ( لا تحزن ان الله معنا ) فنحن غير مكلفين بشيء من الاسباب أكثر مما فعلنا من استخفافنا هنا . وقد بينا في الكلام على غزوة بدر من تفسير سورة الانفال المقارنة بين حالي الرسول الاعظم والصديق الاكبر هنالك اذ كان الرسول ﷺ يستغيث ربه ، ويستنجزه وعده ، وكان الصديق (رض) يسليه ويهون الامر عليه ، على خلاف حالهما في الغار ، وأثبتنا أن حاله ﷺ في الموضعين كان الاكمل الافضل ، اذ أعطى حل الاخذ بسنن الله في الاسباب والمسببات في بدر حقه ، وأعطى حال التوكل المحض في الغار حقه (١)

فتكرار الظرف « إذ » في المواضع الثلاثة مبدلا بعضها من بعض في غاية البلاغة ، به يتجلى تأييده تعالى لرسوله اكمل التجلي ، فهو يذكركم بوقت خروجه ﷺ مهاجراً مع صاحبه بما كان من قريش من شدة الضغط والاصطهاد ، وقد تقدم تفصيله في تفسير ( واذا يمكركم الذين كفروا ليثبتوك او يقتلوك او يخرجوك ) من سورة الانفال ، وسيدنا مختصراً في هذا السياق . ويتلوه تذكيرهم بابوائه مع صاحبه الى الغار لا يماسكان من اسباب الدفاع عن انفسهما شيئاً . ثم يخص بالذكر

(١) راجع تفسير ٨: ٩ ( إذ تستغيثون ربكم ) في ص ٦٠٢ - ٦٠٥ ج ٩ تفسير

حوت قوله لصاحبه ( لا تحزن ان الله معنا ) اي انه كان هو الذي يسلي صاحبه ويثبت لا انه كان يثبت به ( وهكذا كان شأنه صلى الله عليه وسلم مع أصحابه في كل وقت يشتد فيه القتال أيضاً ) وكون سبب ذلك وعلمته ايمانه الاكمل بمعية الله عز وجل الخاصة . فالعبرة لهم في هذه الذكريات الثلاث ان الله تعالى غني عن نصرهم مع رسوله بقدرته وعزته ، وان رسوله صلى الله عليه وسلم غني عن نصرهم له بنصره عز وجل وتأيدته ، وبقدرته على تسخير غيرهم له من جنوده وعباده ، وقد بين تعالى ان ذلك وعاقبته بقوله

﴿ فأنزل الله سكينة عليه ﴾ أخرج ابن ابي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الدلائل وابن عساكر في تاريخه عن ابن عباس (رض) في قوله ( فأنزل الله سكينة عليه ) قال علي أبي بكر لان النبي صلى الله عليه وسلم لم نزل السكينة معه . وأخرج الخطيب في تاريخه عن حبيب بن ابي ثابت ( فأنزل الله سكينة ) قال علي أبي بكر فاما النبي فقد كانت عليه السكينة . وقد اخذ به الرواية بعض مفسري اللغة والمعقول ووضحوا ما فيها من التعليل بأنه صلى الله عليه وسلم لم يحدث له وقتئذ اضطراب ولا خوف ولا حزن ، وقواها بعضهم بان الاصل في الضمير ان يعود إلى أقرب مذكور وهو صاحب . وليس هذا بشيء . وذهب آخرون الى ان الضمير يعود الى النبي صلى الله عليه وسلم وان انزال السكينة عليه لا يقتضي ان يكون خائفا او مضطربا او منزعا ، وهذا ضعيف لعطف انزال السكينة على ما قبلها بالفاء الدال على وقوعه بعده وترتبه عليه وان نزولها وقع بعد قوله لصاحبه ( لا تحزن )

ولكنهم قووه بان ما عطف عليه من قوله ﴿ أو يدهم بجنود لم تروها ﴾ لا يصح الا للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد بهؤلاء الجنود الملائكة لأن الاصل في المعطوفات التعانق وعدم التفكك . وأجاب عنه الآخذون بقول ابن عباس ومجاهد - أولا - بان التأييد بالجنود معطوف على قوله ( فقد نصره الله ) لا على ( أنزل الله سكينة ) - وثانياً - بان تفكك الضمائر لا يضر اذا كان المراد من كل منها ظاهراً لا اشتباه فيه - وثالثاً - بانه لا مانع من جعل التأييد لابي بكر نقله الاوسي وقال كايديل عليه ما أخرجه ابن مردويه من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر « ان الله تعالى أنزل سكينة عليك وأيدك » الخ وقال بعض المفسرين ان المراد بهذه الجنود

ما أيده الله تعالى به يوم بدر والاحزاب وخين، وقال بعضهم بل المراد أنه أيده بملائكة في حال الهجرة يسترونه هو وصاحبه عن أعين الكفار ويصرفونها عنها فقد خرج من داره والشبان المتواطئون على قتله وقوف ولم ينظروا . وإننا نرجع إلى سائر ما في التنزيل من ذكر إنزال السكينة والتأييد بالملائكة لنستمد منها فهم ما في هذه الآية أما إنزال السكينة فذكر في ثلاث آيات فقط (أولها) الآية الرابعة من سورة الفتح (والثانية) الآية السادسة والعشرون منها وكان نزول السورة بعد صلح الحديبية الذي فتن فيه المؤمنون واضطربت قلوبهم بما ساءهم من شروطه التي عدوها إهانة لهم وفوزاً للمشركين وأمرها مشهور، فكان من عناية الله تعالى بهم أن ثبت قلوبهم ومكنهم من فتح خيبر وأنزل سورة الفتح مبينة فيها حكم ذلك الصلح وفوائده وأمن بذلك على رسوله وعليهم بقوله (١٠٤٨) إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً - إلى قوله - (٤) هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ولله جنود السموات والأرض وكان الله عليماً حكيماً) فهذه سكينة خاصة بالمؤمنين، بين حكمتها المليم الحكيم، وفيها إشارة إلى جنود الملائكة لا تصریح . ثم قال بعد ما تقدمت الإشارة إليه من حكم ذلك الصلح، وما أعقبه من الفتح (٢٦) اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليماً) الأشهر في تفسير هذه الحمية أنها ما أباه المشركون في كتاب الصلح من بدئه بكلمة بسم الله الرحمن الرحيم ومروصف محمد ﷺ فيه برسول الله وتعصبهم لما كان من عادة الجاهلية وهو: باسمك اللهم، وهذا مما ساء رسول الله ﷺ بلاشك كما ساء كراهة جمهور المسلمين الأعظم لهذا الصلح ولكنه لم يكن ليضيع بذلك صلحاء عظاماً كان أول فتح لباب حرية دعوة الإسلام في المشركين، بوضع الحرب عشر سنين، فأنزل الله سكينته عليهم وألهمه قبول شروطهم، وأنزلها على المؤمنين بعد أن هموا بمعارضته ﷺ وأمرهم بالتحلل من عمرتهم فتأبشوا حتى خشى عليهم الملاك واستشار في ذلك زوجه أم سلمة فأشارت عليه بأن يخرج إليهم ويأمر حلاقه بمحاق شعره، ففعل فقتلوا به، بما أنزل الله عليهم من سكينته

والآية (ثالثة) هي متقدم في هذه "سورة" في سياق غزوة حنين إذ راع المسلمين رشق المشركين اياهم بالنبل فانهمز المنافقون والمؤلفة قلوبهم واضطرب جمهور المسلمين بهزيمتهم فولوا مدبرين وثبت رسول الله ﷺ في وجوه الكفار مع عدد قليل صار يكثر بعلمهم بموقفه ، وقد حزن قلبه لتوايهم (٩ : ٢٦) ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها (وما العهد بتفسيرها ببعيد ، فهذه سكينه مشتركة بين الرسول ﷺ والمؤمنين سكن بها ما عرض له ﷺ من تأثير هزيمتهم ، وسكن ما عرض لهم من الاضطراب لهزيمة المنافقين والمؤلفة قلوبهم كما تقدم وأما ذكر الجنود التي وصفها تعالى بقوله « لم تروها » فتد جاء في هاتين الآيتين من سورة براءة اي آية غزوة حنين وآية انا من سياق الهجرة . وجاء في الكلام على غزوة الاحزاب من السورة التي سميت باسمها وهو (٣٣ : ٩) يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً (وقد كانت هذه الجنود والجنود التي أرسلت في يوم حنين لتخذي المشركين وتأييد المؤمنين ، وفي معناها قوله تعالى في الكلام على غزوة بدر (٨ : ٩) اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم اني مدمكم بالرف من الملائكة مردفين) فهذه الملائكة نزلت لانقاء الرعب في قلوب المشركين وتأييد المؤمنين وتثبيت قلوبهم كما بينه تعالى بقوله (١٠) وما جعله الله إلا بشرى لكم ولتطمئن به قلوبكم - إلى قوله ١٢ اذ يوحى ربك إلى الملائكة اني معكم فثبتوا الذين آمنوا سألني في قلوب الذين كفروا الرعب (وراجع تفسير السياق (في ص ٦٠٧ - ٦١٤ ج ٩ تفسير) وفيه ذكر آيات سورة آل عمران التي نزلت في الكلام على غزوة أحد - فذا كانت الملائكة في هذه المواقف كلها زلات تأييد المؤمنين على المشركين وتخليد هؤلاء - وكان النائب عن جمع المؤمنين والحال محملهم في خدمة رسوله يوم الهجرة هو صاحبه الاول الذي اختاره عليهم كلهم في ذلك اليوم العظيم فأبي بعد في أن يكون التأييد المرافق لانزال السكينه له لخلوله محملهم كلهم ، ومن المعلوم أنه لم يكن له هذا إلا بالتبع لرسول الله ﷺ كما ان جميع ما أيد به تعالى سائر أصحاب رسوله في جميع المواطن كان تأييداً له وتحققاً لما وعده الله تعالى من النصر على جميع

لأعدائه ، وإظهار دينه على الدين كله ، ولذلك قل

﴿ وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا ﴾ في الآية احتمالان أحدهما أن يكون المراد بكلمة الذين كفروا كلمة الشرك والكفر وبكلمة الله كلمة التوحيد وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنهما وعليه أهل التفسير المأثور ووجهه أن عداوة المشركين للنبي ﷺ إنما كانت لاجل دعوته إلى التوحيد الخالص من جميع شوائب الشرك وخرافات الوثنية ولذلك قام أبو سفيان عند ظهور المشركين في أحد فقال رافعا صوته ليسمع المسلمون : أعل هبل ، أعل هبل . وهبل صنمهم الأكبر ، فأمر ﷺ أن يجاب « الله أعلى وأجل » وفي الصحيحين من حديث أبي موسى (رض) أن النبي ﷺ سئل عن الرجل يقاتل غضبا وحمية ويقاتل رياء وفي رواية للمغمم ولذلك أي ذلك في سبيل الله ؟ فقال « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » والاحتمال الثاني أن يكون المراد بكلمة الذين كفروا ما أجمعوه بعد التشاور في دار الندوة من الفتك به ﷺ والقضاء على دعوته وهو ما تقدم في سورة الانفال من قوله تعالى ( واذا مكر بك الذين كفروا ) الخ ويكون المراد بكلمة الله ما قضت به إرادته ومضت به سنته من نصر رساله وبينه في مثل قوله ( ولقد سبقت كامتنا لعبادنا المرسلين \* أنهم لهم المنصورون \* وإن جندنا لهم الغالبون ) وقوله ( كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ) فهذه كلمة الله الإرادية القدرية التي كان من مقتضاها وعده لرسوله الأعظم بالنصر . وفسر بعضهم كلمته هنا بما وعده من احباط كيدهم ورد مكرهم في خورهم وهو قوله في تمة الآية ( وممكرون ويمكر الله والله خير الماكرين ) وما قلناه هو الاصل والقول الفصل ، وهذا مبني عليه .

وقد قرأ الجمهور ( وكلمة الله ) بالرفع لفائدة أنها العليا المرفوعة بذاتها لا يجعل وتصيير ، ولا كسب وتدبير ، وقرأها يعقوب بالنصب ، والمراد من القراءتين معا أنها هي العليا بالذات ثم بما يكون من تأييد الله لها بالواقعين بحقوقها بجعلهم بها أعلى من غيرهم كما قال ( ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الاغلبون إن كنتم مؤمنين ) ويجعلها بهم ظاهرة بالعلم والعمل تعمل كل ما يلحق لها عند غيرهم . فإن كان المراد بها ما تعلقت به إرادته تعالى ومضت به سنته من نصر رسله وإظهار دينه ( وهي كلمة التكوين ) فلا مر ظاهر لان ما يتعلق مشيئته



تعالى به كأن لا محالة لا يوجد ما يعارضه فيعلو عليه أو يساويه ، وكذلك إن أريد بها الخبر الإلهي بهذا النصر والوعده الذي هو بيان لهذه السنة التي هي من متعلقات صفة الإرادة بناء على أنه مما أوحاه إليهم ومنه قوله تعالى ( أنا لننصر رسلا الذين آمنوا في الحياة الدنيا ) الخ (قوله الحق .. ولن يخلف الله وعده) والخبر والوعد من متعلقات صفة الكلام . فكلمة التكوين الإرادية وكلمة التكليف الخبرية متحدتان في هذا الموضوع . واما على القول بأن الراد بها كلمة التوحيد ودينه تعالى المبني على أساس توحيده فالنظر فيها من وجهين (أحدهما) مضمون الكلمة في الواقع وهو وحدانيته تعالى وهذه حقيقة قطعية قامت عليها البراهين ، وكذا إن أريد بها هذا الدين عقائده وأحكامه وآدابه - اذ يقال انه كلمة التكليف أو كلماته - فهذه من حيث كونها من متعلقات صفة الكلام الإلهية لها صفة العلية ببيانها ورحمة وفضلا ، ولا بد من تمامها صدق في الاخبار وعدلا في الاحكام ، كما قل تعالى في سورة الانعام ( ٦ : ١١٦ ) وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم ) (الوجه الثاني) اقامة المكلفين لها بمعنيها وهي تختلف باختلاف أحوالهم في العلم والايان والاخلاق وما يترتب عليها من الاعمال فمن هذا الوجه قد تحفى علويتها على الناس في بعض الاحيان . اذ ينظرون اليها في صفات المدعين لها وأعمالهم لافي ذاتها ، وقد يكون هؤلاء غير قائمين بها ولا مقيمين لها . ومن عجائب ما روي لنا من ادراك بعض الافرنج العلوية كتاب الله تعالى بسعة علمه وعقله ان عاقل الامان الاخير قال لشيخ الاسلام في الحكومة العثمانية لما زار الاستانة في أثناء الحرب الكبرى : يجب عليكم - وأنتم دولة الخلافة الاسلامية - أن تفسروا هذا القرآن تفسيراً تظهر به علويته !!! كما أدرك هذه العلوية الوليد بن المغيرة من كبار مشركي قريش بذكائه ودقة فهمه وبلاغته إذ كان مما قاله فيه : وانه ليعلو ولا يعلى ، وانه ليحطم ما تحته . وراجع ما قلناه في تفسير ( ٣٣ ) ليظهره على الدين كله ) من هذه السورة وما هو ببعيد .

وأما كلمة الذين كفروا فقد كانت لا مقابل ولا معارض لها قبل الاسلام من حيث القيام بها لتوصف بالوصف اللائق بها وهو السفلية سواء أريد بها كلمة الشرك او كلمة الحسم فقد كان لاهاها السيادة في بلاد العرب حتى مكة المكرمة ودنسوا بيت الله باوثانهم فأذل الله أهلها وأزال سيادتهم بظهور الاسلام بعد كفاح معروف

وان أريد بها تقريرهم لقتل النبي ﷺ فلا مر ظاهر أيضا. وكل من الامرين حصل بجعل الله تدبيره ثم بكسب المؤمنين وجهادهم. وأما كلمة الكفر في نفسها، وبصرف النظر عن تلبس بعض الشعوب أو القبائل بها، فلا حقيقة لها. أعني أن الشرك لا حقيقة لمضمونه في الوجود وانما هو دعاوى لفظية، صادرة عن وساوس شيطانية خيالية، كما قال تعالى (ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان) وقد ضرب الله المثل للكلمتين وأثرهما في الوجود قوله في سورة ابراهيم عليه السلام (١٤: ٢٧) ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون (٢٨) ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار (٢٩) ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة. ويضل الله الظالمين. ويفعل الله ما يشاء) وقد ختم الله هذه الآية بقوله

﴿والله عزيز حكيم﴾ العزيز الممتنع الغالب والله الذي يغلب كل شيء ولا يغلبه شيء، والحكيم الذي يضع الأشياء في مواضعها، وقد نصر رسوله بعزته، وأظهر دينه على الأديان كلها بحكمته، وأذل كل من ناوأه وناوأ المتقين من أمته.

واننا نقفي على تفسير هذه الآيات بكلمات تزيدنا بيانا، وتزيد الذين آمنوا بالله ورسوله إيمانا، وتزيد المبتدعين المحرفين لكلام الله تعالى خزيا وخذلا لنا، ثلاث كلمات: كلمة في خلاصة ما صح من خبر الهجرة وصفة الغار، وكلمة فيما تضمنته الآية وأخبار الهجرة من مناقب الصديق الأكبر رضي الله تعالى عنه وأرضاه، وكلمة في دحض شبهات الروافض، بل مقترياتهم في تشويه هذه المناقب، وتحريف كلمات الله وأخبار الرسول عن مواضعها (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم)

### الكلمة الاولى في الهجرة المحمدية

كان من حكمة الله تعالى في رسالة محمد خاتم النبيين، المرسل رحمة للعالمين، ومصلحا للناس أجمعين، أن أعد لها في المرتبة الاولى الامة العربية الامية باستقلال الفكر وقوة الارادة، وذكاء القريحة، وارتقاء اللغة، والسلامة مما منيت به أمم

الحضارة من الاستذلال والاستعباد للملوك والامراء ورؤساء الدين . ثم كان من حكمته تعالى ، أن عادي هذه الدعوة والقائم بها كبراء قومه قريش كبراً وبغياً وعلواً واستكباراً عن الاعتراف بضلالهم وضلال آبائهم وأجدادهم في شركهم ، لئلا يكون في ظهورها بالحق ، شبهة يظن بها انها انما قامت بعصبية قريش ، وكان له ﷺ بضعة أعمام لم يؤمن به منهم في السابقين إلا حمزة (رض) أخوه في الرضاع وقريبه من جهة الام فان أمه ابنة عم أمينة أم النبي ﷺ وقد آمن في السنة الثانية من بعثته . وكان أبو لهب عمه الكبير الغني أول من صارحه العداوة فقال لقريش : خذوا على يديه ، قبل أن تجتمع العرب عليه . وحسبك ما أنزل الله فيه وفي أمراته حمالة الخطب ، وكان عمه أبو طالب هو الذي كفله بعد وفاة جده شيبه الحمد عبد المطلب ، وانما كان بحميه ويدافع عنه لعصبية اقراة والتربية . وكان لزوج أم المؤمنين خديجة رضي الله عنها مقام كبير في قريش كان له تأثير سابي في تقليل إيذائه ﷺ وقد توفيت هي وأبو طالب في أسبوع واحد فاشتد إيذاء قريش له بعدهما ، حتى أجمعوا على قتله قتلة تشترك فيها جميع قبائل قريش بأن يأخذوا من كل قبيلة منها شاباً نهداً قويا يعطونه سيفاً فيحمل عليه هؤلاء الشبان حملة رجل واحد فيقطعونه بسيوفهم ليضيع دمه بين القبائل ويتعذر على بني هاشم الاخذ بشاره على حسب عادة العرب فيرضون بالدية . عند هذا أمره الله تعالى بالهجرة إلى يثرب التي صار اسمها المدينة المنورة بهجرة اليها وكان قد آمن به وبايعه من أهلها الانصار في الموسم من جعلهم الله تعالى مقدمة لايمان غيرهم من الانصار الكرام لم يكشف النبي ﷺ بهجرته أحداً غير صاحبه الاول أبي بكر الصديق الذي كان أول من آمن به ممن دعاهم الى الاسلام بعد أهل بيته (وهم زوجته خديجة وعتيقه زيد بن حارثة ووربيته علي وكان دون البلوغ وهؤلاء قد علموا بنبوته ﷺ وصدقوه قبل أن يأمره الله بالدعوة) فكان أبو بكر صاحبه الملازم ، ومستشاره الدائم ، ووزيره الاكبر وموضع سره ، وانما كان رضي الله تعالى عنه أول من أسلم لانه كان أشدهذه الامة استعداداً لنور الاسلام بسلامة فطرته وطهارة نفسه ، وقوة عقله ، وعرفانه بفصائل النبي ﷺ قبل النبوة وقد كان صديقه من سن الشباب ، وروى ابن

إسحاق أنه صلى الله عليه وسلم لم يعرض الاسلام على أحد إلا وكان له فيه كبوّة إلا أبا بكر (رض) وانا نذكر أصح ما أورده نقاد المحدثين من خبر الهجرة . وأوضحه وأبسطه ما رواه ابن أبي شيبة والامام احمد والبخاري وغيرهم من حديث عائشة (رض) فنبدأ به ونقفي عليه باحاديث أخرى من الجامع الصحيح غير ناظرين الى روايتها في غيره، ثم نشير الى غيرها .

قال البخاري في كتاب الهجرة من صحيحه [ حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب فأخبرني عروة ابن الزبير أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لم أعقل أبوي قط إلا وهما يدينان الدين ، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشية ، فلما ابتلي المسلمون خرج ابو بكر مهاجراً نحو أرض الحبشة حتى بلغ برك الغماد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة (١) فقال أين تريد يا أبا بكر ؟ فقال أبو بكر أخرجني قومي فأريد أن أسيح في الارض وأعبد ربي . قل ابن الدغنة فان مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يخرج ، انك تكسب المعدوم ، وتصل الرحم وتحمل الكل وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق (٢) فانا لك جار ، ارجع واعبد ربك ببداية ، فرجع وارتحل معه ابن الدغنة فطاف ابن الدغنة عشية في أشراف قريش فقال لهم إن ابا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج ، أخرجون رجلا يكسب المعدوم ، ويصل الرحم ، ويحمل الكل ، ويقري الضيف ، ويعين على نوائب الحق ؟ فلم تكذب قريش بجوار ابن الدغنة وقالوا لابن الدغنة مر أبا بكر فليعبد ربه في داره فليصل فيها وليقر أما شاء ولا يؤذينا بذلك ولا يستعملنا

(١) برك الغماد موضع على خمس ليال من مكة بطريق اليمن وقيل أقصى هجر وقيل أقصى اليمن وكان يضرب به المثل في البعد أو المشقة كما يفهم من كلام بعض الانصار في قصة بدر . وقيل إنه كان يشبه بجهم . وبرك بفتح فسكون والغماد بالكسر على الاشهر وضم العين بعضهم ، والدغنة بضم الدال المهملة عند أهل اللغة وفتح أوله وكسر ثانيه عند الرواة وتخفيف النون وشددها بعضهم والغارة قبيلة مشهورة كان يضرب بهم المثل في قوة الزمى باسمهم (٢) هذه الصفات هي التي وصفت بها خديجة النبي صلى الله عليه وسلم في حديث البعثة فاما أن تكون قد اشتهرت عنها فصار يوصف بها أفضل الناس ، وإما أن تكون مأثورة من قبل خديجة عن بعض بلغاء العرب ، ويحتمل أن تكون من تواردا لخواطر . وحسب أبي بكر شرفا وصفه بها

به ، فانا نخشى أن يقتن نساءنا وأبناءنا (١) فقال ذلك ابن الدغنة لابي بكر فلبث أبو بكر بذلك يعبد ربه في داره ولا يستعملن بصلاته ولا يقرأ في غير داره ، ثم بدا لابي بكر فابتنى مسجداً بفناء داره وكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فيقذف عليه (٢) نساء المشركين وأبنائهم ، وهم يعجبون منه وينظرون اليه ، وكان أبو بكر رجلاً يكاء لا يملك عينيه اذا قرأ القرآن . وأفزع ذلك أشراف قريش من المشركين فأرسلوا إلى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا انا كننا أجراً أبا بكر بجوارك على أن يعبد ربه في داره فقد جاوز ذلك فابتنى مسجداً بفناء داره فاعان بالصلاة والقراءة فيه ، وانا قد خشينا أن يقتن نساءنا وأبناءنا فانه ، فان أحب أن يقتصر على أن يعبد ربه في داره فعل ، وإن أبي إلا أن يعلن بذلك ، فسله أن يرد اليك ذمتك فانا قد كرهنا أن نخفرك ولسنا مقرين لابي بكر الاستعلان . قالت عائشة فأتى ابن الدغنة إلى أبي بكر فقال قد علمت الذي عاقدت لك عليه ، فاما أن تقتصر على ذلك وإما أن ترجع إلي ذمتي ، فاني لا أحب أن تسمع العرب اني أخفرت في رجل عقدت له ، فقال ابو بكر فاني أرد اليك جوارك ، وأرضى بجوار الله عز وجل . والنبي ﷺ يومئذ بمكة فقال النبي ﷺ للمسلمين «اني أريت دار هجرتكم ذات نخل بين لابتين» وهما الحرتان فهاجر من هاجر قبل المدينة (٣) ورجع عامة من كان هاجر بارض الحبشة إلى المدينة وتجهز أبو بكر قبل المدينة فقال له رسول الله ﷺ « على رسلك (٤) فاني أرجو أن يؤذن لي » فقال ابو بكر وهل ترجو ذلك بأبي أنت ؟ قال « نعم » فحبس ابو بكر نفسه على رسول الله ﷺ ليصحبه وعلف راحلتين كانتا عنده ورق السمر وهو الخطبط (٥) أربعة أشهر

(١) أي يحولهم عن دينهم إلى دينه بتأثير قراءته للقرآن وخشوعه وبكائه فيها (٢) أي يتدافعون ويزدحجون فيقذف بعضهم بعضاً من التقذيف وفي رواية فيقذف بالآتون . و يروى يتقصف ويتقصف عليه (٣) الحرة بالفتح وتشديد الراء الحجارة السوداء ، وقبل المدينة جهتها وهو (بوزن غن) (٤) الرسل بالكسر المهل (٥) السمر واحدته سمرة بضم الميم فيها شجرة تسمى أم غيلان والخطبط بالفتح ما يخطط بالعصا من ورق الشجر ليقع وهي تسمية بالمصدر وهذا التفسير للزهري راوي الحديث



[ قال ابن شهاب (١) قال عروة قالت عائشة فبينما نحن يومًا جلوسًا في بيت أبي بكر في نحر الظهيرة (٢) قال قائل لا يا بني بكر هذا رسول الله ﷺ متقنعا في ساعة لم يكن يأتينا فيها ، فقال ابو بكر فداء له ابي وأمي والله ما جاء به في هذه الساعة إلا أمر. قالت فجاء رسول الله ﷺ فاستأذن فأذن له فدخل فقال النبي ﷺ لا يا بني بكر « أخرج من عندك » فقال ابو بكر انما هم أهلك (٣) يا بني أنت يا رسول الله ، قال « فاني قد أذن لي في الخروج » فقال ابو بكر: الصحابة يا بني أنت يا رسول الله ، قال رسول الله ﷺ « نعم » قال ابو بكر فخذ يا بني أنت يا رسول الله إحدى راحتي هاتين قال رسول الله ﷺ « بل ثمن » (٤) قالت عائشة فجهرناهما أحث الجهاز وصنعنا لهما سفرة في جراب قطعت أسماء بنت ابي بكر قطعة من نطاقها فربطت به على فم الجراب فبذلك سميت ذات النطاق قالت ثم لحق رسول الله ﷺ واياهم بكر بغار في جبل ثور فكننا فيه ثلاث ليال يديت عندهما عبد الله بن ابي بكر وهو غلام شاب ثقف لقن فيدلج من عندهما بسحر فيصبح مع قريش بمكة كبائت فلا يسمع أمرًا يكتادان به (٥) إلا وعاه حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام ، ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى ابي بكر منحة من غنم فيريحها عليهما حين يذهب

(١) أي قال بالاسناد السابق فهو ليس تمليقا (٢) أي أول الزوال (٣) يعني (رض) أن أهله كأهل الرسول ﷺ في الاخلاص له وكتمان سره وانما كان عنده وقتئذ أسماء وعائشة ففي رواية موسى بن عقبة : لا عين عليك انما هما ابتناي وكذا في سيرة ابن هشام عن عروة (٤) سئل بعضهم عن سبب ذلك مع العلم بأن أبا بكر أبقى ماله كله عليه ﷺ في سبيل الله ومنه زاد السفر في الهجرة فاجاب انه ﷺ احب ان تكون هجرته من مل نفسه لما فيه من الاجر العظيم (٥) الثقف بوزن كتف الحاذق في إدراك الشيء وفعله الذي يأخذه أو يحذقه في أسرع وقت وأقصره . واللقن بوزنه السريع اتفهم والادلاج السير في آخر الليل ، وقوله يكتادان به انية كان انشر كون ان يكيدوها به

ساعة من العشاء فيبيتان في رمل وهو لبن منحتهما ورضيفها (١) حتى ينق بها عامر بن فهيرة بغلس ، يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالي الثلاث . واستأجر رسول الله ﷺ وأبو بكر رجلا من بني الديل وهو من بني عبد بن عدي هاديا خريتا - وأخبرت الماهر بالهداية - قد غمس حلقا في آل العاص بن وائل السهمي وهو على دين كفار قريش ، فأمناه فدفعنا اليه راحلتيهما وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليال براحتيهما صبح ثلاث ، وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل فاخذ بهم طريق السواحل

[ قال ابن شهاب وأخبرني عبد الرحمن بن مالك المدلجي وهو ابن أخي سراقه بن مالك بن جعشم ان أباه أخبره انه سمع سراقه بن جعشم يقول جاءنا رسل كفار قريش يجعلون في رسول الله ﷺ وأبي بكر دية كل واحد منهما من قتله أو أسره ، فبينما أنا جالس في مجلس من مجالس قومي بني مدلج أقبل رجل منهم حتى قام علينا ونحن جلوس فقال يا سراقه اني قد رأيت آفقا أسودة بالساحل أراها محمداً وأصحابه ، قال سراقه فعرفت انهم هم فقلت له انهم ليسوا بهم ولكنك رأيت فلانا وفلانا انطلقوا بأعيننا ، ثم لبثت في المجلس ساعة ثم قتت فدخلت فأمرت جاريتي أن تخرج بفرسي وهي من وراء أكمة فتحبسها علي وأخذت رحلي فخرجت به من ظهر البيت فخططت بزجه الأرض وخفضت عاليه حتى أتيت فرسي فركبتها فرفعتها تقرب بي (٢) حتى دنوت منهم فعثرت بي فرسي فخررت عنها فقامت فاهويت يدي إلى كنانتي فاستخرجت منها الإزلام فاستقسمت بها أضرهم أم لا ؟ فخرج الذي أكره ، فركبت فرسي وعصيت الإزلام (٣) تقرب بي

(١) المراد بالمنحة الشاة ، والرسل بالكسر اللبن الطري والرضيف اللبن توضع فيه الحجارة الحماة لينعقد ويجمد وتذهب وخامته وقولها ينق بها أي يصيح بانعم لتسرح من جانب الغار قبل طلوع النهار (٢) رفعتها أسرع بها السير ، والتقريب فوق السير المعتاد ودون العدو ، وقيل في صفته أن تضع الفرس يديها معا وترفعهما معا (٣) الإزلام جمع زلم كقلم لفظا ومعنى وتسمى السهام والقذاح جمع قذح بالكسر وهي من الخشب على أحدها «نم» وعلى الثاني «لا» والثالث غفل . يستعملونها للاستخارة التي يسمونها الاستسماة أي معرفة القسمة والخط كما تقدم في أوائل سورة المائدة . وقوله خرج الذي أكره يريدانه خرج السهم الذي فيه لأنه عن إضرارهم فعصاه لشدة حرصه على أخذ الجعل من قريش وهو مائتان من الإبل

حتى اذا سمعت قراءة رسول الله ﷺ وهو لا يلتفت و ابو بكر يكثرا الالتفات ساخت يد افرسي في الارض حتى بلغت الركبتين فخررت عنها ثم جرتها فنهضت فلم تكد تخرج يديها فلما استوت قائمة اذا لا تريد بها عثان (١) ساطع في السماء مثل الدخان فاستقسمت بالازلام فخرج الذي اكره فناديتهم بالامان فوق قوافر كبت فرسى حتى جثتهم ووقع في نفسي حين اقيمت ما لقيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله ﷺ فقلت له ان قومك قد جعلوا فيك الدية، وأخبرتهم أخبار ما يريد الناس بهم وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرزاني (٢) ولم يسألاني إلا أن قال «أخف عنا» فسالته ان يكتب لي كتاب أمن فأمر عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من أديم ثم مضى رسول الله ﷺ

[قال ابن شهاب فأخبرني عروة بن الزبير أن رسول الله ﷺ لقي الزبير في ركب من المسلمين كانوا نجاراً قافلين من الشام، فكسا الزبير رسول الله ﷺ وأبا بكر ثياب بياض وسمع المسلمون بالمدينة مخرج رسول الله ﷺ من مكة فكانوا يغدون كل غداة إلى الحرة فينتظرونه حتى يردهم حرّ الظهيرة فانقلبوا يوماً بعد ما أطالوا انتظارهم فلما أوا إلى بيوتهم أوفى رجل من يهود على أطم من آطامهم (٣) لا مر ينظر إليه فبصر برسول الله ﷺ وأصحابه مبيضين يزول بهم السراب فلم يملك اليهودي أن قال باعلى صوته يا معاشر العرب هذا جدكم (٤) الذي تنتظرون. فثار المسلمون إلى السلاح فتلقوا رسول الله ﷺ بظهر الحرة فعدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الاول، فقام ابو بكر للناس وجلس رسول الله ﷺ صامتاً، فظفق من جاء من الانصار ممن لم ير رسول الله ﷺ يحيي ابا بكر حتى أصابت الشمس رسول الله ﷺ فاقبل ابو بكر حتى ظلل عليه بردائه فعرف الناس رسول الله ﷺ عند ذلك، فلبث رسول الله ﷺ في بني عمرو بن عوف (٥) بضع عشرة ليلة وأسس

(١) العثان بالضم الدخان من غير نار (٢) أي لم ينقصني باخذشيء مما معي (٣) الاطم بضمين الحصن العالي المبني بالحجارة مبيضين لا بسين البياض أو مستعجلين ويزول بهم السراب ينقطع اتصاله بظهورهم فيه (٤) جدكم بالفتح حظكم وبخكم (٥) كانت منازلهم في بقاء وهي على فرسخ من المسجد النبوي بالمدينة

المسجد الذي أسس على التقوى (١) وصلى فيه رسول الله ﷺ ثم ركب راحلته فسار يمشي مع الناس حتى بركت عند مسجد الرسول بالمدينة وهو يصلي فيه يومئذ رجال من المسلمين وكان مر بداً للتمر لسهيل وسهل غلامين يتيمين في حجر أسعد بن زرارة. فقال رسول الله ﷺ حين بركت به راحلته هذا إن شاء الله المنزل، ثم دعا رسول الله ﷺ الغلامين فساومهما بالمربد ليتخذنه مسجداً فقالا لا بل نهبه لك يا رسول الله، ثم بناه مسجداً وطفق رسول الله ﷺ ينقل معهم اللبن في بنيانه ويقول وهو ينقل اللبن « هذا الحمال لا مال خير هذا أبر ربنا واطهر »

ويقول

« اللهم ان الاجر أجر الآخرة فأرحم الانصار والمهاجرة »

فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي قل ابن شهاب ولم يبلغنا في الاحاديث ان رسول الله ﷺ تمثل ببيت شعر تام غير هذا البيت [حدثنا عبد الله بن ابي شعبة حدثنا أبو أسامة حدثنا هشام عن أبيه وفاطمة عن اسماء رضي الله عنها صنعت سفرة للنبي ﷺ وابي بكر حين أراد المدينة فقلت لابي ما أجده شيئاً اربطه إلا نطاقي، قال فسقيه ففعلت، فسميت ذات النطاقين. حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابي اسحاق قال سمعت البراء رضي الله عنه قال لما قبل النبي ﷺ الى المدينة تبعه سراقة بن مالك بن جعشم فدعا عليه النبي ﷺ فساخنت به فرسه (٢) قل ادع الله لي ولا اضرك، فدعا له قال فعطش رسول الله ﷺ فرباً براع قال ابو بكر فأخذت قدحا فخلبت فيه كسبة (٣) من لبن فأتيته فشرب حتى رضيت اه

(اقول) هذا ما اخترت نقله من صحيح البخاري من خبر الهجرة وفيه أحاديث أخرى تراجع في صحيح البخاري وغيره من الصحاح والسير وفيها عبر كثيرة وانني أقفي عليه بوصف الغار الذي شرفه الله بإيوائه اليه اتماماً للفائدة

(١) أي المذكور في القرآن وهو أول مسجد بني في الاسلام وصلى فيه رسول الله ﷺ أول جماعة جبراً (٢) في حديث أنس وهو بما تركته اختصاراً انه قال في دعائه « اللهم اصبره » نصره الفرمن حالاً (٣) الكسبة بالضم القليل من اللبن أو الماء

## غار ثور وطريقه من مكة

الغار والمغار والمغارة من مادة الغور وغور كل شيء قعره وعمقه فالغار في الجبل تجويف فيه يشبه البيت ، وثور جبل من جبال مكة وعرا المرتقى وقد وصفه وحدد مسافة الطريق اليه من مكة المكرمة ابراهيم رفعت باشا أمير الحج المصري اذ زاره في ١٨ ذي الحجة سنة ١٣١٨ وكان يحرسه ثلة من الجيش المصري خوفا من فتك لاعراب به فذكر أن المسافة بينه وبين معسكر الحمل المصري في المحل المسمى بالشيخ محمود بن ضواحي مكة قريبة من خمسة أميال ونصف ولتهم قطعوها على ظهور الخيل في ساعة وثلث ساعة . ثم قال في وصف الطريق والغار ما ذكره بنصه ليعلم القراء أن إيواء الرسول ﷺ وصاحبه (رض) اليه لم يكن بالسهل الذي لامشقة فيه ، وانه ليس بالكبير الذي يعز العثور على من يستخفي فيه ، قال :

والطريق من مكة إلى الجبل تحفه الجبال من الجانبين وبه عقبة صغيرة يرتفع اليها الانسان وينحدر منها ولم يستغرق قطعها إلا ثلاث دقائق وبالطريق سبعة أعلام مبنية بالحجر ومحصصة فوق نشور من الارض يبلغ ارتفاع الواحد منها ثلاثة أمتار وقاعدته متر مربع وتنتهي بشكل هرمي وهذه الاعلام على يسار القاصد للجبل وبين كل اثنين منها بعد يتراوح بين ٢٠٠ متر و٢٥٠ متر وكل واحد منها وضع عند تعريجة حتى لا يضل السالك عن الجبل ، وساعة باقنا الجبل قسمنا قوننا (بمعنى عسكرهم) قسمين قسم صعد معنا إلى الجبل والآخر وقف بسفحه يرد عنا عادية العربان إن هموا بالاذى ، وقد تسلقنا الجبل في ساعة ونصفها بما في ذلك استراحة دقيقة أو ثنتين كل خمس دقائق . بل في بعض الاحيان كننا نستريح خمس دقائق لان الطريق وعرا حلووني وقد عدت ٥٤ تعريجة إلى نصف الجبل ، وكنا آونة نصعد وأخرى تنحدر حتى وصلنا الغار بسلام ، ولولا الاصلاح الذي أحدثه المشير عثمان باشا نوري الذي ولي الحجاز سنة ١٢٩٩ هـ والمشير السيد اسماعيل حقي باشا الذي كان واليا على الحجاز وشيخا للحرم سنة ١٣٠٧ هـ لازدادت الصعوبة وفضل السائر عن الطريق ولم يهتد إلى الغار لعظم الجبل واتساعه وتشعب مسالكه



وكان من أثر إصلاحها جعل الطريق بهيئة سلام تارة تتصعد وأخرى تنحدر على أنه مع ذلك لا يزال العروج صعبا فقد رأيت بعض الصاعدين امتقع لونه وخارت قواه فوقع على الأرض مغشيا عليه ولولا أننا تداركناه بجرعة من الماء شربها وصباية منه سكبناها على رأسه حتى أفاق لباغته المنية ، ولهذا ننصح للزائرين بان يتزودوا من الماء ليقوا أنفسهم شر العطب ،

ولما بلغنا الغار وجدناه صخرة مجوفة في قنة الجبل أشبه بسفينة صغيرة ظهرها الى أعلى ولها فتحانان في مقدمها واحدة وفي مؤخرها أخرى ، وقد دخلت من الغربية زاحما على بطني ماداً ذراعي الى الامام وخرجت من الشرقية التي تتسع عن الاولى قليلا بعد أن دعوت في الغار وصليت ، والفتحة الصغيرة عرضها ثلاثة أشبار في شبرين تقريبا وهي الفتحة الاصلية التي دخل منها النبي ﷺ وهي في ناحية الغرب . أما الفتحة الاخرى فهي في الشرق ويقال انها محدمة ليسهل على الناس الدخول الى الغار والخروج منه ، والغار من الجبل في الناحية الموالية لمكة . وقد وجدنا بجانبه رجلا عربيا يتناول الصدقات من الزائرین في مواسم الحج ويرشدهم الى الغار اذ توجد هناك صخور تشبه صخرته ولكنها لا تماثلها تماما انتهى ما ذكره ابراهيم باشا رفعت في كتابه مرآة الحرمين

وقد وضع في الكتاب صورة الغار وصورة الجبل برسم آلة الانعكاس الشمسي فاستفدنا من ذلك كله أن الغار ضيق ووعر المرتقى وضيق المدخل . فعلمنا قدر المشقة التي أصابت الرسول ﷺ وصاحبه (رض) فيه وسبب اشفاق الصديق وخوفه أن يراهما المشركون بأذى الثقات ولكن الله تعالى صرف أبصارهم وقد ورد في كتب الحديث والسير اخبار وآثار كثيرة في قصة الهجرة ودخول الغار فيها كرامات وخوارق يتساهلون بقبول مثلها في المناقب وان لم تصح بطرق متصلة يحتج بمثلها في الاحكام العملية ، ولا في المسائل الاعتقادية بالاولى قال الحافظ في شرح حديث عائشة من الفتح ان الامام احمد روى باسناد حسن من حديث ابن عباس في قوله تعالى (واذ يمكر بك الذين كفروا) الآية قال تشاورت قريش ليلة بمكة فقال بعضهم إذا أصبح فأثبتوه بالوثاق - يريدون

النبي صلى الله عليه وسلم - وقال بعضهم بل اقتلوه وقال بعضهم بل اخرجوه فأتلم الله نبيه على ذلك فبات على فراش رسول الله ﷺ تلك الليلة وخرج النبي ﷺ حتى لحق بالغار وبات المشركون يحرسون عليا يحسبونه النبي ﷺ يعني ينتظرونه حتى يقوم فيفعلون به ما اتفقوا عليه . فلما أصبحوا ورأوا عليا رد الله مكرهم فقالوا أين صاحبك هذا ؟ قال لا أدري ، فافتصوا أثره ، فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم فصعدوا الجبل فمروا بالغار فرأوا على بابه نسج العنكبوت فقالوا لو دخل هنا لم يكن نسج العنكبوت على بابه ، فمكث فيه ثلاث ليال اه

وذكر الحافظ روايات بهذا المعنى من مراسيل الزهري والحسن في بعض السير وغيرها ونقل عن دلائل النبوة للبيهقي من مرسل محمد بن سيرين ان أبا بكر ليلة انطلق مع رسول الله ﷺ إلى الغار كان يمشي بين يديه ساعة ومن خلفه ساعة فسأله ( أي عن سبب ذلك ) فقال أذكر الطلب فامشي خلفك واذكر الرصد فأمشي أمامك ، فقال « لو كان شيء أحببت أن تقتل دوني ؟ » قل إي والذي بعثك بالحق . فلما انتهى إلى الغار قل مكانك يا رسول الله حتى استبرأ لك الغار ، فاستبرأه . وذكر أبو القاسم البغوي من مرسل ابن أبي مليكة نحوه وذكر ابن هشام من زيادته عن الحسن البصري بلاغا نحوه اه

أقول فهذه مراسيل عن كبار علماء التابعين يؤيد بعضها بعضها في الموضوع روايات أخرى منها أن حماتين عشتا على بابه ، وفي بعض الروايات ان أبا بكر سد كل جحر كان في الغار بقطع من ثوبه وهذا مراده من استبرأه

وقال الحافظ قبل ذلك في شرح قول عائشة ثم لحق رسول الله ﷺ وأبو بكر بغار في جبل ثور : ذكر الواقدي انهما خرجا من خوخة في ظهر بيت أبي بكر وقال الحاكم تواترت الاخبار أن خروجه ﷺ كان يوم الاثنين ودخوله المدينة كان يوم الاثنين . الا أن محمد بن موسى الخوارزمي قال انه خرج من مكة يوم الخميس ( قلت ) يجمع بينهما بان خروجه من مكة كان يوم الخميس وخروجه من الغار كان ليلة الاثنين لانه أقام فيه ثلاث ليال فهي ليلة الجمعة وليلة السبت وليلة الاحد وخرج في أثناء ليلة الاثنين اه

### الكلمة الثمانية مناقب الصديق في قصة الهجرة

قد دلت هذه الآية الكريمة، وما يفسرها ويشرحها من الأحاديث الصحيحة وما في معناها من الأخبار والآثار مما دونها في الرواية على مناقب وفضائل لابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه امتاز بها على جميع أصحاب رسول الله ﷺ نذكر منها ما يتبادر إلى الفهم بغير تكلف لبدايته، ومن غير مراعاة ترتيب

(الاولى) أن رسول الله ﷺ لم يأمن على سره وعلى نفسه في هذه الحادثة التي كانت أهم حوادث رسالته وأشدّها خطراً وخيرها عاقبة غير صاحبه الاول أبي بكر الصديق وإن شئت قلت أنه لم يختار لصحبته وإيناسه فيها غيره. ويؤيده ما رواه ابن عدي وابن عسّاكر من طريق الزهري عن أنس (رض) أن رسول الله ﷺ قال لحسان «هل قلت في أبي بكر شيئاً؟ قال نعم، قال «قل وأنا أسمع» فقال وثاني اثنين في الغار المنيف وقد طاف العدو به إذ صعد الجبل

وكان حب رسول الله قد علموا من البرية لم يعدل به رجلاً فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه ثم قال «صدقت يا حسان هو كما قلت» (الثانية) أنه ﷺ رضي أن تكون نفقة هذه الرحلة من مال أبي بكر الذي أنفق جميع ماله في خدمته ﷺ إلا أنه أحب أن تكون الرحلة التي ركبها بالنمن يدفعه بعد ذلك. وتقدم ما قاله بعض العلماء في تعليل ذلك وفي صحيح البخاري أن عمر بن الخطاب غضب من أبي بكر رضي الله عنه في محاورة بينهما فطلب منه أبو بكر أن يغفر له فأبى فأبى النبي ﷺ فذكر ذلك له فقال له النبي ﷺ «يعفر الله لك يا أبا بكر» ثلاثاً - قال الراوي وهو أبو الدرداء (رض) - ثم إن عمر ندم فأبى منزل أبي بكر فقال: أئتم أبو بكر؟ فقالوا لا - فأبى إلى النبي ﷺ فسلم عليه فجعل وجه رسول الله ﷺ يتمعر حتى اشفق أبو بكر (١) فجثا على ركبتيه فقال يا رسول الله والله أنا كنت أظلم - مرتين - فقال النبي ﷺ «إن الله بعثني إليكم فقلتم كذبت، وقل أبو بكر صدق، وواساني بنفسه وماله، فهل أنتم تاركو لي صاحبي؟» مرتين - فما أودى أبو بكر (١) مع الوجه ومعر بالتشديد للكثير أو التدرج تغير من الغيظ حتى خاف

أبو بكر أن يكلم عمر كلاماً شديداً

بعدها وقد صرح أيضاً بأن أمن الناس عليه في ماله ونفسه أبو بكر . رواه الشيخان وغيرهما .  
( الثالثة ) ان الرسول ﷺ لم يختر في ذلك وأمثاله إلا ما اختاره الله تعالى .

له فهذا تفضيل من الله عز وجل للصديق على غيره من أصحاب نبيه ﷺ .  
( الرابعة ) ذكره عز وجل في كتابه العزيز بهذا اثناء العظيم الذي لم يشاركه

فيه أحد من المؤمنين في مقام اطلاق الانكار عليهم والتوبيخ لهم على تفاقمهم .  
عن إجابة استنفار رسوله ﷺ إياهم بأمره . أخرج خيثمة بن سليمان الاطرابلسي

في فضائل الصحابة وابن عساكر من طريق الزهري عن علي بن أبي طالب  
( رض ) قال ان الله ذم الناس كلهم ومدح أبا بكر ( رض ) فقال ( الا تنصروه فقد

نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في النار إذ يقول لصاحبه  
لا تحزن إن الله معنا ) وأخرج ابن عساكر عن سفیان بن عبيدة قال عاتب الله

المسلمين جميعاً في نبيه ﷺ غير أبي بكر ( رض ) وحده فانه خرج من المعاتبه  
ثم قرأ ( الا تنصروه فقد نصره الله ) الآية . ذكرهما السيوطي في الدر المنثور .

فهذا مادل عليه أسلوب الآية والسياق من تفضيله على جميع الصحابة ( رض ) بغير  
استثناء . وأخرج ابن المنذر عن الشعبي قل : ولذي لارب غيره لقد عوتب

أصحاب محمد ﷺ في نصرته إلا أبا بكر فقد قل تعالى ( الا تنصروه ) الآية  
خرج أبو بكر ( رض ) من المعتبة

( الخامسة ) أمره ﷺ علياً كرم الله وجهه أن يبلغ الناس في موسم الحج هذه الآية  
في جملة ما بلغه من أول سورة براءة كما تقدم في أول تفسير السورة ، وفي ذلك حكم

بالغة ، تقطع كل وتين من قلوب الرافضة ، وان لم تقطع أسنتهم الكاذبة الخاطئة ،  
( السادسة ) قوله تعالى في رسوله ﷺ وفيه ( ثاني اثنين ) فهذا القول

من رب العالمين في خطاب جميع المؤمنين في هذا المقام والسياق فيه دلالة واضحة  
على فضل هذين الاثنين وكون الصديق هو الثاني في المرتبة بعد رسول الله ﷺ

في كل ما يقتضيه المقام للهجرة الشريفة من الفضائل والمزايا  
قال الفخر الرازي عند ذكر هذه المقبة وهي كون أبي بكر ثاني رسول الله

ﷺ في الغار مانصه . والعلماء أثبتوا انه ( رض ) كان ثاني رسول الله ﷺ في

أكثر المناصب الدينية فانه ﷺ لما أرسل إلى الخلق وعرض الاسلام على أبي بكر آمن ابو بكر ثم ذهب وعرض الاسلام على طلحة والزبير وعثمان بن عفان وجماعة آخرين من أجلة الصحابة (رض) والكل آمنوا على يديه ثم انه جاء بهم إلى رسول الله ﷺ بعد أيام قلائل فكان هو (رض) ثاني اثنين في الدعوة إلى الله وأيضاً كلما وقف رسول الله ﷺ في غزوة كان ابو بكر يقف في خدمته ولا يفارقه فكان ثاني اثنين في مجلسه ، ولما مرض رسول الله ﷺ قام مقامه في إمامة الناس في الصلاة فكان ثاني اثنين ، ولما توفي دفن بجنبه فكان ثاني اثنين هناك أيضاً ، وأخص من هذا كله أنه كان ثانيه في الشروع في إقامة الشرع في دار الهجرة فلم ير الانصار معه ﷺ أحداً قبله

(السابعة) — وهي تؤيد ماتضمنه معنى الاثنيانية من رفعة المقام — قوله ﷺ له « يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما؟ » وانها المنقبة تتضاد دونها المناقب ، ومرتبة تنحدر عن عليا سماءها المراتب ، أكبر أعلم رسل الله بالله أمرها ، وهو أعلم بقدرها ، فان قوله ﷺ « ما ظنك يا أبا بكر » بكذا يراد به أنه لا يمكن أن تحوم الظنون أو تنتهي الآراء والافكار إلى شأن أعلى من شأنها ، ومنفعة أعز من منفعتها الخ (الثامنة) حكاية رب العزة والجلال لقول رسوله الذي ختم به النبيين ، وأرسله رحمة للعالمين ، لهذا صاحب الصديق المبكين ، ( لا تحزن إن الله معنا ) فهي دليل على أنه قال له ذلك باذنه تعالى ووحيه ، لا من حسن ظنه ﷺ بربه واجتهاد رأيه ، على أنه لو كان اجتهداً أقره ربه عليه وحكاه عنه ، وجعله مما يتعبد به المؤمنون مادامت السموات والارض ، لكانت قيمته في غايته ، بمعنى ما كان عن الوحي منذ بدايته ، وهذا يؤيد كون ما ذكرناه في تفسير المعية من كونها معية خاصة من نوع المعية التي أيد الله تعالى بها موسى وهارون عليهما السلام ، الا أنها أعلى في ذاتها وشخصها من كل أفراد هذا النوع . فالمعية الإلهية معنى إضافي يختلف باختلاف موضوعه ومتعلقه ، فمعية العلم عامة كقوله تعالى ( ٥٨ : ٧ ) لم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكبر إلا هو معهم أينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة



إن الله بكل شيء عليم) وهي لا تشریف فيها لاهلها بل هي تهديد لهم ، وانذار بان الله مطلع على كل ما يصدر عنهم ، وانه سيحاسبهم عليه ويجزيهم به ، وأعلى منها معيته تعالى للمتقين والمحسنين وهي تتضمن معنى التوفيق واللفظ كما تقدم ، ففيها شرف عظيم ، وأعلى منها معيته عز وجل للانبياء والمرسلين ، في مقام التأييد على الاعداء المناوئين . وهي أعلى الانواع كما علمت ولم يثبت لاحد من غيرهم حظ منها الا ما ثبت للصديق هنا .

( التاسعة ) انزال الله تعالى سكينته عليه على ما تقدم من التفسير المنقول المعقول ، وهي منقبة لم يرد في التنزيل اثباتها لشخص معين قبله ولا بعده إلا الرسول ﷺ وإنما ورد اثباتها لجماعة المؤمنين كما تقدم ، وقد كان رضي الله تعالى عنه قائما مقام جميع المؤمنين في الغار وسائر رحلة الهجرة الشريفة في خدمة الرسول ﷺ وإنما نزل التنويه بذلك في أواخر مدة الهجرة أي سنة تسع منها ، وقد روينا لك ما قاله علي المرتضى كرم الله وجهه وغيره من تفضيله على جميع المؤمنين بهذه الآية من قبل الله عز وجل ، وانه كان المبالغ لها عن الرسول ﷺ في حموه الحاح .

( العاشرة ) تأيينه بمجنود لم يرها مخاطبون من المؤمنين وهي الملائكة بناء على القول بعطف جملة التأييد على جملة انزال السكينة كما تقدم شرحه ، ويأتي في هذا ما ذكرناه فيما قبله من الخصوصية وجعل أبي بكر في مقام المؤمنين كافة مع تفضيله عليهم ( الحادية عشرة ) اثبات الله تعالى صحبته لرسوله ﷺ في أعظم مواطن بعثته ، وأطوار نبوته ، فان كان النبي ﷺ قد سمي أتباعه في عهده أصحابا تواضعوا منه وتربية لهم على احترام جميع أفراد الامة ومعاملتهم بالعدل والمساواة ، وإزالة لما كان في الجاهلية من احتقار بعض القبائل لبعض واحتقار الاغنياء والرؤساء لمن دونهم — وابطالا لما كان في شعوب أخرى كالهنود من جعل الناس طبقات بعضها فوق بعض بالتحكم والتوارث — وهو ﷺ مبعوث إلى الجميع ولا صلاح للجميع — فان هذا لا ينافي ما جرت به سنة الله تعالى في خلقه وأقرته شريعة الحق والعدل لحتم رسله من تفاضل أفراد الناس بعضهم على بعض بالايمان والعلم والعمل ومعالى الاخلاق ( إن أكرمكم عند الله أتقاكم \* فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدین درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل المجاهدين على القاعدین

أجرًا عظيمًا \* درجات منه ومغفرة ورحمة \* الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله أعظم درجة عند الله ( الخ

وقد أجمع المسلمون على أن المهاجرين السابقين الاولين أفضل من سائر المؤمنين ، وورد في فضائل الهجرة آيات وأحاديث كثيرة معروفة ، وقد ثبت بالكتاب والسنة والاجماع ان أبا بكر (رض) أول المهاجرين وأنه امتاز بهجرته مع الرسول نفسه باذن ربه ورغبته صلوات الله عليه من قبل الاذن الالهي له ، إذ منع أبا بكر من الهجرة وحده انتظاراً منه لاذن الله تعالى له بهجرته معه كما تقدم في الحديث الصحيح — فلاغرو أن يكون له كل ما علمنا من المزايا في الهجرة وان يكون بها أفضل المهاجرين بعد سيد المهاجرين صلوات الله عليه وأن تكون صحبته أفضل وأكمل من صحبة غيره . وفي قوله صلوات الله عليه في حديث معاذبة عمر له على مسمع من الصحابة « فهل أنتم تاركوني صاحبي » اشعار بأنه الصاحب الاكمل له صلوات الله عليه فهو قد أضافه إلى نفسه كما أضافه الله تعالى اليه في كتابه ، إذ الاضافة هنا كالاضافة في قوله تعالى (سبحان الذي أسرى بعبده) إضافة تشريف واختصاص ، فإن جميع الخلق عبيد الله ( إن كل من في السموات والارض إلا آتي الرحمن عبداً ) وقد قال بعض الفقهاء ان من أنكر صحبة أبي بكر رضي الله عنه للرسول صلوات الله عليه يحكم برده عن الاسلام لتكذيبه بنص اقرآن . وهاتان منبتان في الصحبة والهجرة جعلناهما واحدة . وقد يثلثهما انه لم يكن معه صلوات الله عليه حين وصل إلى دار الهجرة والنصرة من أصحابه السابقين الاولين غير أبي بكر (رض) فهو أول من رآه معه جماعة الانصار (رض) وأول من صلى معه من المهاجرين أول جماعة وأول جمعة ظهرت بها شعائر الاسلام ( الثانية عشرة ) حكاية الله عز وجل عن نبيه صلوات الله عليه أنه قال له « لا تحزن » فيكونه (ص) يعنى بتسليته وطأ منته أمر عظيم ، وإخبار الله بذلك فيما يتبعه به المؤمنون الى يوم القيامة أمر أعظم . وناهيك بتعليقه به الله به من معية الله عز وجل لهما . وهذا النهي عن الحزن لم يرد في غير هذا الموضع من القرآن خطا بامن قبله تعالى إلا للنبي الاعظم صلوات الله عليه — وورد خطا بامن الملائكة للوط عليه السلام — وقد علل في آخر سورة النحل بمعية الله تعالى للمتقين والمحسنين ، وعلل هنا بالمعية التي هي أخص منها وأعلى كما تقدم شرحه

٤٥٠ حصر من مدحهم الله في كتابه ومن ذمهم بالتعيين فيها التفسير : ج ١٠

( الثالثة عشرة ) ان القرآن العظيم كلام الله تعالى وهو أكل كتاب أنزله الله تعالى على خاتم رسله لهذا البشرية كافة ، فهو بمدح الايمان والاعمال الصالحة والصفات الحميدة وأهلها ، ويذم الكفر والشرك والاعمال السيئة والصفات القبيحة وأهلها ، ولا ترى فيه مدحا لشخص معين من هذه الامة غير رسولها صلوات الله عليه وآله الا لصاحبه الاكبر أبي بكر (رض) ولا ذما لشخص معين من الكفار غير أبي لهب وامراته . فاختصاص أبي بكر بالمدح من رب العالمين في هذه الآية منقبة لا يشاركه فيها أحد من هذه الامة تدل على فضله على كل فرد من أفرادها ، وهذا المعنى أي الاختصاص غير موضوع المدح المتقدم تفصيله فهو يجعل قيمته مضاعفة إذ لو كان في التنزيل مدح لغيره كالأحاديث الشريفة الواردة في فضائله وفضائل آخرين من أهل بيته صلوات الله عليه وآله وأصحابه لما كانت هذه منقبة خاصة بالصديق ، وإن كان المدح المفروض له يرد دون مدحه في موضوعه ، كما هو شأن أحاديث المناقب ، فكيف وقد جاء هذا المدح في سياق توبيخ المؤمنين على التناقل في إجابة الرسول إلى ما استنفرهم له كما تقدم شرحه والآثار فيه ؟

ولا يرد على هذه الخصوصية أن قصة الاعمى تتضمن ثناء عليه بالخشية وهو شخص معين معروف أنه عبد الله بن أم مكتوم المؤذن (رض) فإن السياق فيها ليس سياق مدح ، وقوله تعالى ( وهو يخشى ) لا يدل على أن هذه الخشية خاصة به ، ولا أنه ممتاز فيها على غيره ، على أن فيها من إثبات الفضل له ما لا يخفى ، ولا يرد ايضا على ذم أبي لهب ما ورد في سورة المدثر في الوائد بن المغيرة وفي سورة العاق في أبي جهل ، نال ذم فيهما متعلق بالوصف لا بالشخص ، مع كون الموصوف قد عرف من سبب النزول لا من النص . وهو غير متواتر كتواتر وصف صاحب الصدوق ودونه وصف الاعمى لابن أم مكتوم ، على أنه لا يضرنا عدم الحصر هنا ، وهو غير مقصود في بحثنا

الكلمة الثامنة تفهيد مرآة الروافض ، وتحرير فهم وتبديهم لهذه المناقب

قال الفخر الرازي بعد تفسير الآية واستنباط ما فيها من المناقب بدون ما ألهمنا الله تعالى إياه مانصه : واعلم أن الروافض اتخا هذه الآية وبهذه الواقعة على الطعن في أبي بكر من وجوه ضعيفة حقيرة جارية مجرى إخفاء الشمس بكف من الطين

( فلاول ) قلوا انه قل لابي بكر « لا تحزن » فذلك الحزن إن كان حقاً فكيف نهى الرسول عليه الصلاة والسلام عنه، وان كان خطأ لزم أن يكون أبو بكر مذنباً وعاصياً في ذلك الحزن !! ( والثاني ) قالوا يحتمل أن يقال انه استخلصه لنفسه لانه كان يخف منه انه لو تركه في مكة أن يدل الكفار عليه وأن يوقفهم على أسرارهم ومعانيه فأخذهم معه دفعاً لهذا الشر ( والثالث ) انه وان دلت هذه الحالة على فضل أبي بكر إلا أنه أمر علياً بأن يضطجع على فراشه ومعلوم ان الاضطجاع على فراش رسول الله ﷺ في مثل تلك الليلة الظلماء مع كون الكفار قاصدين قتل رسول الله تعريض النفس للفداء فهذا العمل من علي أعلى وأعظم من كون أبي بكر صاحباً للرسول - فهذه جملة ما ذكرناه في هذا الباب اهـ

هذا ما نقله الرازي بحروفيه وقل إنه أخس من شبهات السوفسطائية ورد عليه وذكر في رده رداً آخر لابي علي الجبائي امام المعزلة في عصره في القرن الثالث ( توفي سنة ٣٠٣ ) فدل هذا على قدم هذا الجهل والسخف في القوم

وقد بسط ذلك الشهاب الالوسي في تفسيره نقل عنهم وكان كثير الاحتكاك بعلمائهم في بغداد فقال مانصه : وأنكر الرافضة دلالة الآية على شيء من الفضل في حق اصدق (رض) قلوا ان الدال على الفضل ان كان ﴿ ثاني اثنين ﴾ فليس فيه أكثر من كون أبي بكر متمماً للعدد - وان كان ( اذ هما في الغار ) فلا يدل على أكثر من اجتماع شخصين في مكان ، وكثيراً ما يجتمع فيه الصالح والطالح ، وان كان ( لصاحبه ) فالصحة تكون بين المؤمن والكافر كما في قوله تعالى ( قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك ) وقوله سبحانه ( وما صاحبكم بمجنون ، ويا صاحبي السجن ) بل قد تكون بين من يعقل وغيره كقوله

ان الحمار مع الحمار مطية اذا خلوت به فبئس صاحب

وان كان ( لا تحزن ) فيقال لا تخلو اما أن يكون الحزن طاعة أو معصية ، لاجاز أن يكون طاعة والا لما نهى عنه ﷺ فتعين أن يكون معصية لمكان النهي ، وذلك مثبت خلاف مقصودكم ، على أن فيه من الدلالة على الجبن ما فيه - وان كان ( إن الله معنا ) فيحتمل أن يكون المراد إثبات معية الله الخاصة له

من شربه . فليقل الله  
أقول ومن هذا  
الضميل ، تأويل م

ﷺ وحده لكن أتى « بنا » سداً لباب الإيحاء ، ونظير ذلك الاتيان « بأو » في قوله ( وانا أو إياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين ) — وان كان ( فأنزل الله سكينته عليه ) فالضمير فيه للنبي ﷺ لئلا يلزم تفكيك الضمائر حينئذ يكون في تخصيصه ﷺ بالسكينة هنا مع عدم التخصيص في قوله سبحانه ( فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين ) إشارة إلى ضد ما ادعيتموه — وان كان ما دلت عليه الآية من خروجه مع رسول الله ﷺ في ذلك الوقت فهو عليه الصلاة والسلام لم يخرج معه إلا حذراً من كيد لو بقي مع المشركين بمكة ، وفي كون المجهز لهم بشراء الابل علياً كرم الله تعالى وجهه إشارة لذلك . وان كان شيئاً وراء ذلك فيمنوه لتكلم عليه . انتهى كلامهم

( قل الشهاب الالوسي إثر نقله ) ولعمري إنه أشبه شيء بهذين الحموم أو عربة السكران ، ولولا أن الله سبحانه حكى في كتابه الجليل عن إخوانهم اليهود والنصارى ما هو مثل ذلك ورده رحمة بضعفاء المؤمنين ما كنا نفتح في رده فما ، أو نجري في ميدان تزييفه قلما . ثم رد كل كلمة قالوها رداً علمياً أدبياً مفحماً وما شرحناه في تفسير الآية وما استنبطناه منها بمعونة أحاديث الهجرة من المناقب التي هي نصوص ظاهرة في تفضيل الصديق على جميع الصحابة رضي الله عنه وعنهم ، ولعن مبغضيه ومبغضيتهم ، وما سنزيده على ذلك هنا من إغاثهم بغيننا عن نقل عبارته فانه أقوى منه في تفنيدها التحريف لكلام الله وكلام رسوله والافتراء المفضوح المعلوم بطلانه بالبداهة ، وانما أختار من كلام السيد الالوسي قوله في آخره :

« وأيضاً إذا افتتح باب هذا الهــذيان أمكن للناصبي أن يقول والعياذ بالله تعالى في علي كرم الله وجهه : إن النبي ﷺ لم يأمره بالبيتوتة على فراشه ليلة هاجر إلا ليقنله المشركون ظناً منه أنه النبي ﷺ فيستريح منه . وليس هذا بأعجب ولا أبطل من قول الشيعي إن اخراج الصديق إنما كان حذراً من فتح هذا الباب ، المستهجن عند أولي الالباب » اهـ

في سوء التأويل ، الذي يقوله من لا يعتد صحة لمحض  
ديث « ويح عمار تقتله الفئة الباغية » فانه لما علم أن فتنه



قاتله قال : أما قتله من أخرجه - يعني علياً كرم الله وجهه - بل هذا التأويل الباطل أقرب إلى اللغة من تأويل الروافض لخروج الصديق مع النبي ﷺ المذكور آنفاً ان صح أن يسمى تأويلاً وانما هو تضليل لا تأويل ، فان هذه الفرية التي افتجروها هؤلاء الفجرة ليس لها شبهة لغوية لا من ألفاظ الآية ولا من ألفاظ أحاديث الهجرة ، بل هي مصادمة للنصوص كلها ومناقضة لما تواتر وصار معلوماً بالضرورة من سيرة النبي ﷺ ونشأة الاسلام من ملازمة الصديق له من أول الاسلام إلى آخر حياته ﷺ بما لا حاجة إلى شرحه ، ولا سيما بعدما بسطناه هنا من أمره ، وأما تأويل معاوية فله شبهة لغوية وهو إسناد الشيء إلى سببه مجازاً ، ومنه إخراج المشركين للنبي ﷺ والمؤمنين من مكة إنما أطلق على سببه وهو الاضطهاد والأيذاء الذي نالهم به ، ولكن لا يحمل اللفظ على المجاز إلا عند وجود المانع من حمله على الحقيقة . ولما بلغ أمير المؤمنين علياً كرم الله وجهه قوله رد عليه بأنه يقتضي أن يكون النبي ﷺ هو الذي قتل عمه حمزة وابن عمه جعفر أو غيرهما من شهداء بدر وأحد وسائر الغزوات لأنه هو الذي أخرجهما إلى القتال ثم إن من المعلوم بالبداهة أن من يخاف من وشاية آخر عليه لا يخبره بسره ، فكيف أمن النبي ﷺ أباً بكر على سره ، ورضي أن يعلم بذلك جميع أهل بيته ، وإن يتعاهدهما ولده وعتيقه في الغار بالغذاء وبالإنباء كل ليلة ، وأن يكون هو الذي يتولى استئجار الدليل الذي يرحل بهما ؟

ثم أقول زيادة في فضيحة هؤلاء المخرفين المخرفين (أولاً) إنكم تزعمون أنه لا فضيلة في صحبة الصديق للنبي ﷺ في الغار ويلزم منه أنه لا فضيلة في صحبته ولا في صحبة سائر المؤمنين له في غير الغار من أزمنة رسالته ﷺ بالأولى إذ تستدلون على ذلك بأن الصحبة تكون بين المؤمن والكافر والبر والفاجر وبين الإنسان والحيوان أيضاً . فإذا كنتم تلتزمون هذا الاستدلال فإنه يلزمكم خزيان لا مفركم منهار أحدهما أن صحبة الرسول الأعظم ﷺ أعلى الله قدره ورفع ذكره ، وصحبة الكافر أو الحمار سواء (وأستغفر الله تعالى من حكاية هذا الجهل وإن كان حاكمي الكفر ليس بكافر) لأن كلامهم انسمى صحبة في اللغة. والعبرة عندكم بالتسمية دون متعلقها، أي إن ما أسند إليه

الفعل وما وقع عليه وما لابس له شأن له عندكم في كونه حقا أو باطلا أو فضيلة أو ذيلة . وما قلموه في الصحبة يجري مثله في الهجرة فإنه ثبت في الحديث الصحيح كما هو ثابت في الواقع ان الهجرة قد تكون الى الله ورسوله وقد تكون لأجل منفعة دنيوية او امرأة يريد المهاجر أن يتزوجها . واذ كان كل منهما يسمى هجرة فالمهاجرون عندكم سواء في انه لا فضيلة لهم ولا أجر عند الله تعالى خلافا للنصوص القرآن ( ثانيهما ) ان الايمان بالله تعالى والعبادة الخالصة له لا يعدان عندكم من الفضائل لانهما مشتركان في الاسم مع الايمان بالجيت والطاغوت وعبادة الشيطان والاثوان فقد قال الله تعالى ( ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجيت والطاغوت ) الآية وقال ( بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون ) وقال ( ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان ) وقال ( ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم )

واذا نحن انتقلنا الى طبيعة الصحبة ، وما فيها من العلم والحكمة ، نقول ان ماهدي به الروافض من صحبة المؤمن للكافر ونحوها انما يصح في الصحبة الاتفاقية العارضة ، كصحبة يوسف لمن كان معه في السجن ، والرجلين الذين ضرب المثل بهما في سورة الكهف ، دون صحبة المودة ولا سيما الدائمة ، وذلك أن صحبة المودة الاختيارية لا تكون الا بين المتشاكلين في الصفات والافكار ، كما يدل عليه حديث « الارواح جنود مجنونة فما تعارفت منها اتلفت ، وما تناكر منها اختلف » رواه احمد والبخاري ومسلم وغيرهم . وقد تعارفت روحا النبي ﷺ وأبي بكر من قبل الاسلام فاثلتفتا ، وزادها الاسلام تعارفا واثلتفتا ، حتى اهما لم يفترقا في وقت من الاوقات ولا في طور من الاطوار ، وقد مهد ﷺ السبيل لاجتماع قبريهما اذ أرشد الامة الى دفنه في بيت عائشة الصديقة (رض) وهو يعلم انها لا بد أن تدفن والدها بجانبه . وعلماء التربية والاخلاق يعدون الصحبة والمعاشرة ركنا من أركان اقتباس كل من الصالحين من الآخر ، فيحثون على صحبة الاخيار ، ويحذرون من صحبة الاشرار ، قال الشاعر الحكيم :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدي

وقال آخر

وقائل كيف تفارقما فقلت قولاً فيه انصاف  
لم يك من شكلي ففارقته والناس أشكال وآلاف

(ثانياً) انكم تزعمون انه لافضيلة للصديق الاكبر (رض) في كونه مع الرسول  
«لا عظم صلوات الله عليه ثاني اثنين بشهادة رب العزة ، ولا في كون الله عز وجل ثالثهما ، لان العدد  
لا فضيلة فيه بزعمكم مهما تكن قيمة المعداد بذلك العدد ، وأنتم تعلمون أن المؤمنين  
بكتاب الله تعالى وبرسوله لا يقولون إن لفظ «اثنين» أو لفظ «ثاني» أو «ثالثهما» له  
فضيلة في حروفه أو تركيبها أو النطق به ، وإنما يقولون إن الفضيلة للصديق الاكبر (رض)  
في المعداد المراد بلفظ (ثاني اثنين) في الآية ولفظ «ما قولك يا أبا بكر في اثنين الله ثالثهما»  
في الحديث ، فثلاثة رب العالمين أحدهم وسيد ولد آدم وخاتم النبيين والمرسلين ثانيهم يكون  
لأبي بكر الصديق أعظم الشرف في أن يكون ثالثهم - أو كقلتم مما للعدد - ويزيد هذا  
الشرف الذاتي قيمة انه ليس مما يحصل مثله بالمصادفة ولا بالكسب والسعي ، وإنما الذي  
اختاره له هو رسول الله باذن الله ، والخبر بذلك هو الله ورسوله ، ولو وردت هذه الآية  
وهذا الحديث في علي رضي الله عنه وكرم وجهه لقلتم في الثلاثة حينئذ نحواً مما قالت  
النصارى في ثلوثهم «الآب والابن وروح القدس» كما قلتم في كونه كرم الله وجهه  
أحد الذين ثبتوا معه صلوات الله عليه في حنين ، فجعلتم هذا الثبات الذي لم ينفرد به ولم يثبت  
بنص القرآن ، ولا بحديث مرفوع ، ولا مرسل متواتر ، حجة على كونه وحده دون  
من اعترقتم بثباتهم معه سبباً للنصر ، وانقاذ الرسول من القتل ، وبقاء الاسلام  
والمسلمين في الوجود !! وكما فعلتم في حديث مؤاخاة النبي صلوات الله عليه له اذ فضلتهموه  
به على الصديق وغيره ، على حين قد ثبتت تسمية النبي صلوات الله عليه الصديق أخاً له بأحاديث  
أصح من ذلك الحديث كقوله صلوات الله عليه «لو كنت متخذاً من أمتي خليلاً دون ربي»  
لا اتخذت أبا بكر خليلاً ولكن أخي وصاحبي» رواه البخاري من حديث ابن الزبير  
وابن عباس وغيره وهو يدل على أن أبا بكر عند أعلى منزلة من جميع امته  
وقد قرأنا وسمعنا عنكم أنكم تفخرون بعدد آخر لم تثبت روايته بمثل ما ثبتت به  
برواية هذا العدد ولا يبلغ درجته في عظمة المعداد . قل الفخر الرازي : واعلم أن

الروافض في الدين كانوا اذا حلفوا قالوا وحق خمسة سادسهم جبريل ، وأرادوا به أن الرسول ﷺ وعلياً وفاطمة والحسن والحسين كانوا قد احتجبوا تحت عباءة يوم المباهلة فجاء جبريل وجعل نفسه سادساً لهم ، فذكروا للشيخ الامام الوالد رحمه الله تعالى ان القوم هكذا يقولون فقال رحمه الله : لكم ما هو خير منه بقوله ﷺ « ما ظنك باثنين الله ثالثهما ؟ » ومن المعلوم بالضرورة أن هذا أفضل وأكمل اهـ وأقول ان من أكبر جنائيات الروافض على الاسلام والمسلمين انهم جعلوا أبا بكر وعلياً رضي الله عنهما خصمين ، وما ورد في مناقبهما معارضا بعبه ببعض ، وكل هذا باطل ، فما كانا الا أخوين في الله وفي نصر رسوله واقامة الاسلام ، ولكل منهما مقام معلوم ، وما ورد في مناقب علي أعلى الله مقامه أكثر مما ورد في مناقب غيره كما قال الامام احمد رحمه الله تعالى . وقد غلط الرازي في نقله ان مسألة العباء أو الكساء وردت في قصة المباهلة فان المعروف انها وردت في اثبات جعل علي وزوجه وولديهما من أهل البيت النبوي عليهم السلام داخلين في معنى قوله تعالى ( انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً ) والآية وارادة في الأزواج الطاهرات ( رض ) إذ روي انه ﷺ جمعهم معه في الكساء ودعا الله بان يذهب عنهم الرجس ويطهرهم تطهيراً ، والمقام لا يسمح بالبحث في هذه المسألة هنا ( ثالثاً ) انكم زعمتم أن نبي رسول الله ﷺ الصديق عن الحزن يدل على انه ( رض ) كان عاصياً بذلك الحزن ومتصفاً بالجبن ، وهذا الزعم دليل على جهلكم بالقرآن وبمقام الرسول ﷺ وباللغة وبطباع البشر ، وانما أوقعكم في هذه الجهالات التعصب الذميم وسوء النية فيه ، وحسبي في اثبات جهلكم ما بينته في تفسير الجملة من معنى الحزن والنهي عنه وأن جملة « لا تحزن » لم ترد في غير هذه الآية من القرآن إلا في خطاب الله لرسوله ﷺ وفي خطاب الملائكة للوط عليه السلام ، فان كنتم تقولون انها تدل على العصيان والجبن يلزمكم من الضمن في الرسول الاعظم وفي نبي الله لوط ما هو صريح الكفر ، بل أثبت الله تعالى عروضا الحزن للنبي ﷺ بالفعل في قوله ( قد نعلم انه ليحزنك الذين يقولون ) ومن المتواتر أنه ﷺ كان أشجع الناس ، وحسب الصديق شرفاً أن ينهه رسول الله ﷺ عما نهاه ربه عنه ، وأي شرف أعلى من هذا ؟

( رابعا ) ان ما زعمتموه من احتمال أن يكون المراد من جملة ( إن الله معنا ) اثبات المعية للنبي ﷺ وحده لا يصدر مثله الا عنكم بالتبع لملاحدة سلفكم الباطنية الذين قالوا مثل هذا في الصلاة والصيام وغيرهما من العقائد وشرائع الاسلام ، فانه مما ياباه اللفظ والاسلوب والسياق والمقام ، وانما يقصد بالكلام الافهام ، وما زعمتموه صريح في انه ﷺ أفهم صاحبه غير الحق وأراد أن يغشه ويوهمه بالباطل أن الله معها ؟ حاش لله وحاش لرسوله ، ما هذا إلا من نوع تحريف اليهود والباطنية لكلام الله ، بما لا يليق بالله ولا برسوله . وهذه الجملة بعيدة أشد البعد عن جملة ( وانا أو إياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين ) المراد بها استمالة الكفار المعاندين لاستماع حجج اقرآن . وكانوا ( ينهون عنه وينأون عنه ) والترديد فيها حق فان أحد الفريقين على هدى او في ضلال مبين ، لا مفر من ذلك في نظر العقل ، وهو لا يمنع أن يكون الواقع بالفعل أن المخاطب لهم وهو الرسول ﷺ على الهدى وأن يكونوا هم في ضلال مبين ولما كان ابو جعفر محمد بن علي الطبرسي من علماء العربية ومعتدلي الشيعة أبت عليه كرامة العلم أن يسفه نفسه بنقل جهالتهم التي نقلها الرازي والالوسي للرد عليها ، فكان كل ما ضعف به مناقب الصديق ( رض ) في الآية ترجيح القول بان الضمير في قوله تعالى ( فأنزل الله سكينته عليه ) راجع الى النبي ﷺ واحتج عليه بما احتج غيره ممن رجحوا هذا القول من اتساق مرجع الضمائر - وقد علمت ما فيه - وأشار بعده الى ما للشيعة من الكلام في ذلك وقال انه أبى أن ينقله لئلا يتهم بما لا يحب أن يتهم به ( خامسا ) زعمكم أن عليا كرم الله وجهه هو المجهز لهم بشراء الابل لميثم برواية صحيحة بل الثابت في الصحيح ما تقدم في حديث الهجرة الذي سردناه آنفا من شراء الصديق للراحتين وأخذه ﷺ لاحداهما باليمن . ولو ثبت قولكم لم يكن دالا على ما زعمتموه كما هو ظاهر

هذا وانني أعتمد ان قائل ما ذكره المفسرون من تحريف الرافضة للآية الكريمة وللأحاديث الثريفة في مناقب الصديق ليسوا من الجهل باللغة العربية بحيث يعتقدون صحة ما قولوا وما كتبوا ، وانما هم قوم بهت ، يجحدون ما يتقدون ، وينتفرون بالكذب وهم يهملون ، ويحرفون بالكلام عن مواضعه كاليهود الاواين



الذين حرفوا البشارات بمحمد ﷺ وكدعاة النصرانية في هذا العصر، والذين وضعوا لهم قواعد الرفض وخطط التآويل والتحريف هم ملاحدة الشيعة الباطنية أعداء الاسلام الذين كانوا يتوسلون بها الى هدم هذا الدين وازالة ملك العرب تمهيداً لاعادة الديانة المجوسية والسلطة الكسروية ، وقد وضعوا لهم من الاحاديث والآثار عن أئمة آل البيت في تحريف القرآن والغلو فيهم ومن قواعد البدع ما كانوا به شر فرق المبتدعة في هذه الامة ، وقد برعوا في تربية عوامهم على بدعهم بما فيها من اغلو في تعظيم علي وآله بما هو وراء محيط الدين والعقل واللغة ، والغلو في بغض الصديق والفاروق وذوي النورين وأكابر المهاجرين وجمهور الصحابة والظمن فيهم بما هو وراء محيط الدين والعقل واللغة أيضاً . وانما خصوا الخليفتين الاولين منهم بمزيد البغض والذم لانهما هما اللذان جهز الجيوش وسيروها إلى بلاد فارس ففتحوها وازالوا دينها وملكها من الوجود . وقد صارت هذه التقاليد راسخه بالتربية والوراثة حتى صار من يسمونهم العلماء المجتهدين يكتبون مثل ما نقلناه عن بعض المعاصرين منهم في الكلام على غزوة حنين ، وهو أعرق في الغلو وأرسخ في الجهل مما نقله الرازي والالوسي هنا عن بعض متقدميهم . فاذا كان هذا حل من يسمونهم العلماء المجتهدين فكيف يكون حل من وطنوا أنفسهم على التقليد في طلب العلم؟ ثم كيف حل عوامهم الذين يلقونهم هذه الاضاليل ويربونهم على بغض من أقام الله بهم صرح هذا الدين ، وصرح في كتابه العزيز بانه رضي عنهم ورضوا عنه ، وعلى لعن من فضله الله ورسوله عليهم كاهم؟ وناهيك بهذه الآية تفضيلاً ، ومن أصدق من الله قبلاً ؟

ألا إن هؤلاء الروافض شر مبتدعة هذه الملة وأشد هم بلاء عليها ، وتفرقوا لكلماتها ، وقد سكنت رياح التفريق التي أثارها غيرهم من الفرق في الاسلام وبقيت ريحهم عاصفة وحدها ، فيؤلاء الايباضية لا يزال فيهم كثرة وامارة ، ولا نراهم يثيرون بها مثل هذه العداوة . ولو كانوا يقفون عند حد تفضيل علي على أبي بكر والقول بانه كان أحق بالخلافة منه لكان الامر ، وأمكن أن يتحدوا مع أهل السنة الذين يعذرونهم باعتقادهم هذا إذ لم يترتب عليه ضرر ، ويعتصموا بحبل الله ولا يتفرقوا هذا التفرق ولا

يتعادوا هذا التعادي اللذين أضعفا الاسلام وأهله ومزقاه كل ممزق، حتى استذل  
الاجانب أكثر أهله، وهم لا يزالون يشغلون المسلمين بالتعادي على ما مضى من  
التنازع في مسألة الخلافة، وبؤلفون الكتب والرسائل في القدح في الصحابة. وياليتهم  
يطلبون إعادة الخلافة لاهل البيت وتجديدها لاقامة دين الله وإعادة مجد الاسلام  
وسيادةته، فإن أهل السنة لا يختلفون في أن آل علي أصبح بطون قريش انساباً، وأكرمها  
احساباً، وأن الخلافة في قريش، فإن وجد فيهم من يجتمع فيه سائر شروطها ويرضاه أهل  
الحل والعقد من الامة فهو أولى من غيره. كلاً منهم ينتظرون تجديد الاسلام واقامته بظهور  
المهدي، وعامة المسلمين ينتظرونه معهم، فليكتبوا بهذا ويكفوا عن تأليف الكتب في  
الطعن في الصحابة الكرام، وبجملة السنة وحفاظها الاعلام، واثارة الاحقاد والاضغان،  
التي لا فائدة لهم منها في هذا الزمان، الا التقرب الى غلاتهم من العوام، طمعاً في الجاه  
الباطل والحطام، وانما فائدتها الحقيقية للاجانب من أعداء الاسلام، ومن العجائب ان  
شيعة الاعاجم في ايران قد شعروا بضرر الغلو وبالحاجة الى الوحدة دون شيعة العرب  
في العراق وسورية. فقد بلغنا عنهم ما نرجو أن يكونوا به خير قدوة لهم والله الموفق

(٤١) إِنَّمِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

روي عن أبي الضحى مسلم بن صبيح ان هذه الآية أول ما نزل من هذه  
السورة ثم نزل ما قبلها وما بعدها بعد ذلك، ولا يصح بهذا نقل، ولا يقبله فهم  
ولا عقل، والمتبادر من هذا السياق أن أوله خطاب الله للمؤمنين في قتال أهل الكتاب  
وما يسوغه وما ينتهي به من قبول الجزية منهم، ويتلوه انكاره عليهم التناقل عن نفر إذا  
استغفرهم الرسول لغزوة تبوك، وما قبله من أول السورة سياق مستقل تكلمنا  
عليه في أول تفسير السورة، وقد تقدم ان السورة نزلت كلها بعد غزوة  
تبوك - وما قيل من استثناء الآيتين اللتين في آخرها، فان صح أن شيئاً نزل منها قبل  
السفر فهذا السياق من أوله الى آخره لهذه الآية وحدها، وأما ما بعد هذه الآية  
فمظاهر ان أكثره نزل في أثناء السفر ومنه ما نزل بعده كما سنوضحه

وأما وجه اتصال الآية بما قبلها فهو أنه تعالى لما وبخ الله المؤمنين على التشاغل عن  
النفر لما استنفروهم الرسول ﷺ قفى عليه ببيان حكم النفر العام ، الذي يوجب  
القتال على كل فرد من الافراد بما استطاع ، ولا يعذر فيه أحد بالتخلف عن  
الاقدام ، وترك طاعة الامام ، فقال

﴿ انفروا خفافاً وثقالاً ﴾ الخفاف بالكسر جمع خفيف والثقل جمع ثقل .  
والخفة والثقل يكونان بالاجسام وصفاتها من صحة ومرض ، ونحافة وسمن ،  
وشباب وكبر ، ونشاط وكسل ، ويكونان بالاسباب والاحوال ، كالقلة والكثرة  
في المال والعيال ، ووجود الظهر ( الراحلة ) وعدمه ، وثبوت الشواغل وانتفاؤها .  
فاذا أعلن النفر العام ، وجب الامتثال الا في حال العجز التام ، وهو ما بينه تعالى في  
الآية ٩١ من هذا السياق ( ايس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون  
ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله ) الآية ، وعذر القسم الثالث مشروط بما اذا  
لم يجد الامام أو نائبه ما ينفق عليهم كما ذكر في الآية وستأتي . وما ورد عن مفسري  
السلف من تفسير الخفاف وانتقال ببعض ما ذكرنا من الكليات فهو للتمثيل لا  
للحصر ، قل ابن عباس في تفسيرهما : نشاطا وغير نشاط . وفي رواية عنه موسرين  
ومعسرين ، وفي رواية ثالثة خفافا من السلاح أي مقابلين منه ، وثالثا به أي مستكثرين  
منه . والحسن والضحاك ومجاهد وقتادة وعكرمة : شبانا وشيوخا . وعطية العوفي :  
ركبانا ومشاة . وأبو صالح : فقراء ، وأغنياء . وقال ابن زيد في معناه : اثنيل الذي له  
الضيعة يكره أن يدع ضيعته . وقال الحكم بن عيمنة : مشاغيل وغير مشاغيل

ومما هو نص في إرادة عموم الاحوال قول أبي أيوب الانصاري - وقد شهد  
المشاهد كلها الا غزاة واحدة : قال الله تعالى ( انفروا خفافا وثقالا ) فلا أجدي  
إلا خفيفا أو ثقيلا . رواه ابن جرير . وروي عن أبي راشد الحراني قل : وافيت  
المقداد بن الاسود فارس رسول الله ﷺ جالسا على تابوت من نوايت الصيارفة  
بمحصر - وقد فضل عنها من عظمه - يريد الغزو فقلت له : قد أعذر الله اليك ، فقال  
أبت علينا سورة البعوث - يعني براءة - ( انفروا خفافا وثقالا ) وروي عن حيان  
ابن زيد الشرعي قل : نفرنا مع صفوان بن عمرو - وكان واليا على حصص - قبل

الافسوس الى الجراجمة فرأيت شيخاً كبيراً هماً قد سقط حاجباه على عينيه من أهل دمشق على راحلته فيمن أغار، فقلت يا عم قد أعذر الله اليك، قال فرفع حاجبيه عن عينيه فقال يا ابن أخي استغفرنا الله خفافاً وثقالاً، ألا انه من يحبه الله يبتليه، ثم يعيده فيبقى، وانما يبتلي الله من عباده من صبر وشكر وذكر، ولم يعبد الا الله عز وجل، أقول بمثل هذا الفهم للقرآن والاهتداء به فتح سلفنا البلاد، وسادوا العباد، وكانوا خيراً لهم من ابناء جلدتهم، والمشاركين لهم في ملتهم. ولم يبق لأحد من شعوب أمتنا حظ من القرآن الا تغني بعضهم بتلاوته من غير فهم ولا تدبر، واشتغال آخريين باعراب جملة، ونكت البلاغة في مفرداته وأسانيه، من غير علم ولا فقه فيها، ولا فكر ولا تدبر لما أودع من العظات والعبر في مطاويها، فهم يتشدقون بأن (خفافاً وثقالاً) منصوبان على الحال، ولا يرشدون أنفسهم ولا غيرهم الى ما أوجباه على ذي الحال. وقد يذكرون بسمى الفقيه فيهم ما قيل من أن الآية منسوخة بقوله تعالى (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) وهو زعم مخالف لما عليه الأئمة كافة، من انه لا تعارض بين الآيتين كما سيأتي في تفسير الثانية. وبمثل هذا وذلك أضاع المسلمون ملكهم، وصار أكثرهم عبيداً لأعدائهم. ثم بين تعالى ما يجب من هذا النفر بقوله:

﴿وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله﴾ أي وجاهدوا أعداءكم الذين يقاتلون في سبيل الطاغوت من العلو والفساد في الارض، يبذل أموالكم وأنفسكم في سبيل الله الموصلة الى الحق وإقامة ميزان العدل. فمن قدر على الجهاد بماله وبنفسه معاً وجب عليه الجهاد بهما، ومن قدر على أحدهما دون الآخر وجب عليه ما كان في قدرته منهما. كان المسلمون في الصدر الاول ينفق كل على نفسه في القتال، ومن كان عنده فضل من المال بذل منه في تجهيز غيره كما فعل عثمان (رض) في تجهيز جيش العسرة في هذه الغزوة، وكما فعل غيره من اغنياء الصحابة (رض) وهكذا يفعل أهل نجد الآن

ولما صار بيت المال غنياً بكثرة الغنائم صار الأئمة والسلاطين يحجزون الجيش من بيت المال. وأئمة اليمن يدخرون المال لاجل القتال وينفقون على طائفة من الناس طول السنة لتكون مستعدة للقتال كلما استنفرت له. والدول المنظمة تقرر

في كل عام مبلغاً معيناً من المال في ميزانية الدولة للنفقات الحربية من برية وبحرية وهوائية. وإذا وقعت الحرب يزدون في هذه المبالغ، ويجددون لها كثيراً من الضرائب، بل يجعلون جميع أموال الدولة والامة ومصالحها ومرافقها تحت نفوذ قواد الحرب يتصرفون فيها بالنظام لا بالاستبداد، والمسلمون أولى منهم بكل ما ذكر

﴿ذلكم خير لكم﴾ أي ذلكم الذي أمرتم به من النفر والجهاد الذي هو أبعد مراحي الامم في حفظ حقيقتها، وعلو كلمتها، وتقرير سياستها — خير لكم في دنياكم وآخرتكم، أي خير في نفسه بصرف النظر عن مقابله، أو خير من القعود والمخل عنه، أما الدنيا فلا حياة للامم فيها ولا عز ولا سيادة الا بالقوة الحربية، واقعود عن القتال عند الحاجة اليه يغري الاعداء بالقاعد العاجزين، وحب الراحة يجلب التعب، وأما الآخرة فلا سعادة فيها الا لمن ينصر الحق، ويقيم العدل، ويتحلى بالفضائل، ويتخلى عن الرذائل، باتباع الدين القويم، والعمل بالشرع العادل الخيم. ولا يمكن هذا كله الا باستقلال لامة بنفسها، وقدرتها على حفظ سيادتها وسلطانها بقوتها، كما تقدم تفصيله في تفسير الآيات الكثيرة من سورة الانفال ولا سيما (٨: ٦٠) وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة\*) وفي أوائل هذه السورة

﴿ان كنتم تعلمون﴾ أي ان كنتم تعلمون حقيقة هذه الخيرية علماً إذعانياً يبعث على العمل. وجواب إن محذوف دل عليه ما قبله أي يكن خيراً لكم، ويقدره بعضهم أمراً بالامثال أي فانفروا واجاهدوا. وقد علم تلك الخيرية وامثال هذا الامر المؤمنون الصادقون، واستأذن بعض المنافقين النبي ﷺ في التخلف فأذن لهم على ضعف أعذارهم، وتخلف منهم ومن المؤمنين أناس آخرون فانزل الله في الجميع الآيات الآتية في اثناء السفر

(٤٢) لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكُمْ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْكُمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا اَخْرَجَكُم مَعَكُمْ،

(\*) راجعها في ص ٦٠ ج ١٠ تفسير



التوبة :س ه تخلف المنافقين عن غزوة تبوك لبعدا الشقة وعدم المنفعة ٤٦٣

يُهِلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (٤٣) دَفَعَ اللَّهُ عَنْكَ  
لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَاعْلَمْ الْكَاذِبِينَ

كان دأب المؤمنين وعادتهم إذا استنفرهم الرسول ﷺ للقتال أن ينفروا  
بهمة ونشاط ، ولما استنفرهم لغزوة تبوك تشاقلوا لما تقدم من الاسباب ، وللتشاقل  
درجات تختلف باختلاف قوة الايمان وضعفه ، ويسر الاسباب وعسرها ، وكثرة  
الاعذار وقتها ، ولكن نفر الاكثرون طائعين ، وتخلف الاقلون عاجزين . وأما  
المنافقون فقد كبر عليهم الامر ، وعظم فيهم الخطب ، وطفقوا ينتحلون الاعذار  
الواهية ، ويستأذنونهم ﷺ في القعود واتخلف فيأذن لهم ، فكان نزول هذه  
الآيات وما بعدها لبيان تلك الحال وأحكام تلك الوقائع . وهي لا تنهم إلا بمعرفة  
أسبابها ، كما كان يعرفها من وقعت منهم ومنهم وفيما بينهم . ومن حكمة الله  
تعالى في هذا الاسلوب أنه يضطر المؤمنين بعد ذلك العصر إلى البحث عن تاريخه  
ليستعينوا به على فهم ما تعبد لهم الله تعالى به من الآيات فيعرفوا نشأة دينهم ، وسياسة  
ملتهم ، وصفة تكون أمتهم ، ولا شيء أعون للامم على حفظ حقيقتها كمعرفة تاريخها .

﴿ لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصداً لاتبعوك ﴾ أي لو كان ما استنفرتهم  
له وودعوتهم اليه أيها الرسول عرضا - وهو ما يعرض للمرء من منفعة ومتاع ، مما لا ثبات  
له ولا بقاء - قريب المكان او المنزل ، ليس في الوصول اليه كبر عناء ، وسفرا قاصداً  
أي وسطا لا مشقة فيه ولا كلال <sup>(١)</sup> لاتبعوك فيه ، وأسرعوا بالنفر اليه ، لان حب  
المنافع المادية والرغبة فيه لاصقة بطبع الانسان ، وناهيك بها إذا كانت سهلة للمأخذ  
قريبة المنزل ، وكان الراغب فيها من غير الموقنين بالآخرة وما فيها من الاجر العظيم  
للمجاهدين ، كاولئك المنافقين ﴿ ولكن بعدت عليهم الشقة ﴾ التي دعوا اليها  
وهي تبوك — والشقة الناحية او المسافة والطريق التي لا تقطع إلا بتعبد المشقة

(١) يقول سير قاصد وسفر قاعد ، وإيلة قاصدة وإيال قواصد ، أي هينة  
السير ، من القصد وهو الاعتدال ، بوعف به القمل وزمانه ، وهو في الاصل وصف  
للفاعل ، ففي وصايا لقمان لابنه من التنزيل ( واقصد في مشيك )

والتعب — وكبر عليهم التعرض لقتل الروم في ديار مدحهم وهم أكبر دول الأرض الحربية ، فتخلفوا جبنا وحبا بالراحة والسلامة ﴿ وسيلفون بالله ﴾ أي بعد رجوعكم إليهم ، وقل ( سيلفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم ) كما قال ( يعتذرون إليكم إذا رجعتم إليهم ) ثلثين ﴿ لو استطعنا لخرجنا معكم ﴾ أي لو استطعنا الخروج إلى الجهاد بانتفاء الاعتذار المانعة لخرجنا معكم <sup>١١</sup> فاننا لم نتخلف عنكم الا مضطرين ﴿ يهلكون أنفسهم ﴾ بامتهان اسم الله تعالى بالخلف الكاذب لستر نفاقهم واخفائه ، يؤيدون الباطل بالباطل ، ويدعمون الاجرام بالاجرام ، أو بالتخلف عن الجهاد المفضي إلى الفضيحة ، وما تقتضيه من سوء المعاملة ، فالجمله مبينة لحلمهم في حلفهم أو ما كان سببا له ، وانهم يريدون به النجاة فيقعون في الهلاك ﴿ والله يعلم انهم لكاذبون ﴾ في زعمهم انهم لو استطاعوا الخروج لخرجوا معكم

﴿ عفا الله عنك ﴾ العفو التجاوز عن الذنب والتقصير وترك المؤاخذة عليه ويستعمل بمعنى الدعاء أي عفا عما تعلق به اجتهدك أيها الرسول حين استأذنتوك وكذبوا عليك في الاعتذار ﴿ لم أذنت لهم ﴾ أي لا شيء أذنت لهم بالعود والتخلف كما أرادوا ، وهلا استأنيت وتريثت بالأذن ﴿ حتى يتبين لك الذين صدقوا ﴾ في الاعتذار ﴿ وتعلم الكاذبين ﴾ فيه ، أي حتى تميز بين الفريقين فتعامل كلا بما يليق به ، وذلك أن الكاذبين لا يخرجون سواء أذنت لهم أم لم تأذن لهم ، فكان مقتضى الحزم أن تتلبث في الأذن أو تمسك عنه اختاراً لهم . روى ابن أبي شيبه وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ( عفا الله عنك لم أذنت لهم ) قال هم ناس قالوا استأذنوا رسول الله ﷺ فان أذن لكم فاقعدوا وان لم يأذن لكم فاقعدوا . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة في قوله ( والله يعلم انهم لكاذبون ) قال لقد كانوا يستطيعون الخروج ولكن كان تبطئة من عند أنفسهم وزهادة في الجهاد .

(١) قيل ان هذا ساد مسد جوابي القسم والشرط ، وقيل انه جواب القسم وجواب لو محذوف ، كما هو الشأن في تقدم القسم على الشرط . ومذهب ابن مالك انه جواب لو وهي مع جوابها جواب القسم

هذا وان بعض المفسرين ولا سيما الزمخشري قد أساءوا الادب في التعبير عن عفو الله تعالى عن رسوله ﷺ في هذه الآية، وكان يجب أن يتعلموا منها على الادب معه صلوات الله وسلامه عليه، إذ أخبره ربه ومؤديه بالعفو قبل الذنب، وهو منتهى التكرم واللطف، وبالغ آخرون كلراري في الطرف الآخر فاردوا أن يشبوا أن العفو لا يدل على الذنب، وغايته أن الاذن الذي عاتبه الله عليه هو خلاف الاولى، وهو جود مع الاصطلاحات المحدثثة والعرف الخاص في معنى الذنب وهو المعصية، وما كان ينبغي لهم أن يهربوا من اثبات ما أثبتته الله تعالى في كتابه تمسكا باصطلاحاتهم وعرفهم المخالف له ولمدلول اللغة أيضا، فلذنب في اللغة كل عمل يستتبع ضررا او فوت منفعة او مصلحة، مأخوذ من ذنب الدابة، وليس مرادفا للمعصية بل أعم منها والاذن العفو عنه قد استتبع فوت المصلحة المنصوصة في الآية وهي تمين الذين صدقوا والعلم بالكاذبين. وقد قال تعالى (إنا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) الآية

فلتفصي من إسناد الذنب إلى الانبياء بالتأويل ليوافق المذاهب والقواعد كالتفصي مما وصف الله به نفسه وما أسنده اليها من العلو والاستواء على العرش او غيرهما من الصفات. وهو يستلزم جعل بيان نظار المتكلمين لحقائق دين الله أفصح وأبين وأولى باتفاق من كتاب الله عز وجل الذي وصفه بأنه تبيان لكل شيء، ولو قيل: ان لازم المذهب مذهب مطلنا وإن لم يفتن له صاحب المذهب ويلزمه، كما يقوله الذين يكفرون كثيرا من المخالفين لهم، لجاز الحكم بكفر هؤلاء المتأولين المحرفين، وإن كن أهل الحق من علماء السلف يمنعون من الحكم بالكفر على الشخص المعين، فيما يتأول فيه مما هو كفر في نفسه، ويعدون من العذر بالجهل ما لا يعده المتكلمون عذرا

وقد كان الاذن المعاتب عليه اجتهادا منه ﷺ فيما لا نص فيه من الوحي. وهو جائز وواقع من الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم، وليسوا بمعصومين من الخطأ فيه، وإنما اعصمة المتفق عليها خاصة بتبليغ الوحي ببيان والعمل به، فيستحيل على الرسول أن يكذب او يخطيء فيما يبلغه عن ربه او يخالفه بالعمل، ويؤيده « تفسير القرآن الحكيم » « ٥٩ » « الجزء العاشر »

حديث طلحة في تأبير النخل إذ رآهم عليه السلام يلحقونها فقال «ما ظن يغني ذلك شيئاً»  
 فأخبروا بذلك فتركوه ظناً منهم أن قوله هذا من أمر الدين فنفضت النخل وسقط ثمرها ،  
 فأخبر بذلك فقال عليه السلام «ان كان ينفعهم ذلك فليصنعوه فني إنما ظننت ظناً فلا  
 تؤخذوني بالظن ، ولكن إذا حدثكم عن الله شيئاً فخذوا به فني لن أكذب على  
 الله عز وجل » رواه مسلم

وقد صرح علماء الاصول بجواز الخطأ في الاجتهاد على الانبياء (ع . م )  
 قالوا ولكن لا يقرهم الله على ذلك بل يبين لهم الصواب فيه . ومنه ما تقدم في سورة  
 الانفال من عتاب الله تعالى لرسوله عليه السلام في أخذ الفدية من أسارى بدر<sup>(١)</sup> والخطأ  
 هنالك أعظم مما هنا ، فغاية ما فيه هنا أنه مخالف لما يقتضيه الحزم ، وكان من لفه الرب  
 اللطيف الخبير ، برسوله البشير النذير ، ان أخبره بالعفو عنه ، قبل بينه له ، وأما  
 ذاك فقد بدأ عتابه له وللمؤمنين الذين عمل برأي جمهورهم في أخذ الفدية بقوله  
 ( ٨ : ٦٧ ) ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يشخن في الارض ثم بين أنه كان  
 مقتضياً لعذاب اليم لولا كتاب من الله سبق فكان ماذا ، وسنذكر فائدة أمثال هذا  
 الاجتهاد والخطأ في تفسير الآية ٤٧ وهي قريبة

ومن مباحث البلاغة في الآية نكتة الاختلاف في التعبير عن الصادقين والكاذبين  
 إذ عبر عن الاولين بالاسم الموصول بالفعل الماضي ، وعن الكاذبين باسم الفاعل وقديين  
 ذلك ابو السعود بقوله . وبغير الاسلوب بان عبر عن الفريق الاول بالموصول الذي  
 صلته فعل دال على الحدوث وعن الفريق الثاني باسم الفاعل المفيد الدوام ، للابذان بان  
 ما ظهر من الاولين صدق حادث في أمر خاص غير مصحح لنظمهم في سالك 'صادقين' ،  
 وأن ما صدر من الآخرين وان كان كذباً حادثاً متعقلاً بأمر خاص لكنه أمر حار على  
 عادتهم المستمرة ناشئ ، عن رسوخهم في الكذب ، والتعبير عن ظهور الصدق  
 بالثبوت ، وعما يتعاق بالكدب بالعلم ، لما هو المشهور من أن مدلول الخبر هو الصدق  
 والكذب احتمال عقلي فظهور صدقه إنما هو تبين ذلك المدلول وانقطاع احتمال

(١) راجع تفسير الآيات ( ٨ : ٦٧ و ٦٨ و ٦٩ في صفحة ٨٣ - ١٠٠ ج ١٠ )

تقيضه بعد ما كان محتملا له احتمالا عقليا ، وأما كذبه فأمر حادث لا دلالة للخبر عليه في الجملة حتى يكون ظهوره تبينا له بل هو تقيض لمذلوله ، فما يتعاق به يكون علما مستأنفا ، وإسناده إلى ضميره عليه الصلاة والسلام لا إلى المعلومين ببناء الفعل للفعل مع إسنادهما إلى الاولين لما أن المقصود ههنا علمه عليه الصلاة والسلام بهم ومؤخذتهم بموجبه ، بخلاف الاولين حيث لا مؤخذة عليهم . ومن لم يقتبه لهذا قل حتى يتبين لك من صدق في عذره ممن كذب فيه . وإسنادهما إلى الاولين وتعليق العلم بالآخرين مع أن مدار الاستناد والتعاق أولا وبالذات هو وصف الصدق والكذب كما أشير اليه لما أن المقصد هو العلم بكلا الفريقين ، باعتبار اتصافهما بوصفيهما المذكورين ، ومعاملتهما بحسب استحقاقهما ، لا العلم بوصفيهما بذاتيهما ، أو باعتبار قيامهما بموصوفيهما ، اه

(١٤) لَا يَسْتَمِذِّنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ  
يَجْهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ دَلِيلُ الْيَاسِقِينَ (٤٥) إِنَّهَا  
يَسْتَمِذِّنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآزَابَتْ  
قُلُوبُهُمْ فَمَنْ فِي رَبِّهِمْ يَتَرَدَّدُونَ (١٦) وَأَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَا أَدْرَا  
لَهُمْ عُدَّةً وَآلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ

ذكر البغوي وغيره عن ابن عباس (رض) أنه قال لم يكن رسول الله ﷺ يعرف المنافقين حتى نزلت سورة براءة ، واظهر أن مراده لم يكن يعرفهم كلهم ويعرف شؤونهم بمثل ما في هذه السورة من انفصل كما قل الله له في الذين مردوا على النفاق (لا تعلمهم نحن نعلمهم) وستأتي في هذا السياق . إذ من المعلوم أن ذكر المنافقين وبعض صفاتهم وأقوالهم ونفعهم جاءت في عدة سور نزلت قبل سورة براءة منها سور المنافقين والاحزاب والنساء والافال والقتل والحشر ، وأما سورة براءة فهي الفاضحة لهم والكاشفة لجميع أنواع نفاقهم الظاهرة والباطنة



وهذه الآيات أول السياق في هذا البيان للفرقة بينهم وبين المؤمنين في امر القتال ، ولعله صلوات الله عليه لم يعلم ذلك الا بعد نزولها . قال عز وجل

﴿ لَا يَسْتَأْذِنُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ﴾

هذا نفي للشأن يراد به بيان الواقع في نفسه فلا يلاحظ في الفعل فيه الزمان الحاضر أو المستقبل الذي وضع له المضارع بل بشملها كما يشمل الماضي ، كما تقول: الصائم لا يعتاب الناس ، والذي يزكي لا يسرق ، أي هذا شأن كل منها ، فالعنى انه ليس من شأن المؤمنين بالله الذي كتب عليهم القتال ، واليوم الآخر الذي يكون فيه الاجر الاكمل على الاعمال ، ولا من عادتهم أن يستأذنوك أيها الرسول في أمر الجهاد في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم إذا عرض المقتضي له ، لان هذا من لوازم الايمان التي لا تتوقف على الاستئذان ( انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون ) وإذا لم يكن من شأنهم ان يستأذنوا في الجهاد بل يقدمون عليه عند وجوبه من غير استئذان لما تقدم آنفاً ، بل هم يستعدون له في وقت السلم باعداد القوة ورباط الخيل من استطاع ذلك منهم ، فبل يكون من شأنهم أن يستأذنوك في التخلف عنه ، بعد إعلان النفي العام له ؟ كلا ان أقصى ما قد يقع من بعضهم التثاقل والبطء في مثل هذا السفر البعيد

ويحتمل ان يكون المعنى : لا يستأذنك هؤلاء المؤمنون في التعمد والتخلف كراهة ان يجاهدوا في سبيل الله فن الجهاد لا يكرهه المؤمن الصادق الذي يرجو الله والدار الآخرة ، ويعلم ان عاقبة الجهاد الفوز باحدى الحسنيين : الغنيمة والنصر ، او الشهادة والاجر ، وأنا قد يستأذن صاحب العذر الصحيح منهم وهم الذين قبل الله عذرهم وأسقط الحرج عنهم في الآيتين ( ٩١ و ٩٢ ) روى مسلم من حديث أبي هريرة مرفوعاً « من خير معاش الناس لم رجل ممسك عنان فرسه في سبيل الله يطير على متنه كما سمع هبة او فرقة طار عليه يبتغي القتل والموت مظانه » الخ يعني رجلاً اعد فرسه رباط في سبيل الله كما سمع هبة اي صيحة لقتال او في قتال او فرقة اي دعوة للاغثة والنصر فيه طار على فرسه يبتغي القتل والموت في مظانه اي المواضع التي يظن انه يلقي القتل والموت فيها

﴿ والله أعلم بالمتقين ﴾ له باجتناب ما يسخطه وفعل ما يرضيه ونيهم فيه وأنه ليس من شأنهم ان يستأذوا بالتخلف كراهة للقتال، فهو يحجزهم وصفهم، وقد استنبط من الآية انه لا ينبغي الاستئذان في أداء شيء من الواجبات، ولا في الفضائل والفواضل من العادات، كقرى الضيوف، وإغاثة الملهوف، وسائر عمل المعروف، ويعجني قول بعض العلماء مامعناه: «من قال لك تأكل؟ هل آتيك بكذا من الفاكهة أو الحلوى مثلاً؟ فقل له لا، فإنه لو أراد أن يكرمك لما استأذنتك

﴿ إنما يستأذك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ هذا تصرح بمفهوم ما سبق لزيادة تأكيد كيد وتريره، وجاء الحصر فيه بانما التي موضعها ما هو معلوم بالجملة، لان المعنى قد علم من مفهوم الحصر بالنفي والاثبات الذي قبله<sup>(١)</sup> والمعنى إنما يستأذنتك في التخلف عن الجهاد الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر لانهم يرون بذل المال للجهاد مغرماً يفوت عليهم بعض منافعهم به ولا يرجون عليه ثواباً كما يرجو المؤمنون، ويرون الجهاد بالنفس الآلام ومتاعب وتعرضاً للقتل الذي ليس بعده حياة عندهم، فطبيعة كفرهم بالله واليوم الآخر تقتضي كراهتهم للجهاد وفرارهم منه ما وجدوا له سبيلاً، بضد ما يقتضيه ايمان المؤمنين كما تقدم ﴿ وارتابت قلوبهم ﴾ اي وقد وقع لهم الريب والشك في الدين من قبل، فلم تطمئن به قلوبهم، ولم تدعن له نفوسهم، وانما الايمان هو اليقين المقارن للاذعان وخضوع النفس ﴿ فهم في ريبهم يترددون ﴾ متحيرين في امرهم، مذنبين في عماهم، يحسبون كل صيحة عليهم، فهم يوافقون المؤمنين فيما يسهل أدائه من عبادات الاسلام، فاذا عرض لهم ما يشق عليهم فعله ضاقت به صدورهم، والتسوا التفضي منه بما استطاعوا من الحيل والمعاذير الكاذبة، حتى انه كان يشق عليهم حضور صلاة الفجر والعشاء كما ورد في الصحيح. وسياقي في بيان فضائهم (لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا لولوا اليه وهم يجمعون) وقد ورد في بعض الروايات ان عدد هؤلاء المنافقين كان تسعة وثلاثين رجلاً، ولعل المراد المستأذنون أو المتخلفون منهم

## ٤٧٠ الاستئذان المنفي عن المؤمنين هنا غير المثبت لهم في سورة النور (التوبة س ٩)

روي عن ابن عباس ان هذه الآية منسوخة بآية سورة النور (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على امر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه، ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله، فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم ان الله غفور رحيم) والجمهور على انها محكمة، وما ارى هذا الرأي يصح عن ابن عباس، فان سورة النور نزلت قبل هذه السورة بالاتفاق، وموضوع الاستئذان فيها غير موضوعه هنا وإلا كانتا متناقضتين، فأية براءة في الاستئذان بالتخلف عن الجهاد والقعود عنه بعد النداء بالغير العام، وآية النور في استئذان من يكون مع النبي ﷺ على امر جامع كالجمعة والعديدن — وليكن منه الجهاد — ويعرض لأحدهم حاجة يريد قضاءها والعودة إلى الجماعة، فيكن بعضهم لا يرى بذلك بأسا كالذين كانوا مجتمعين معه ﷺ لصلاة الجمعة فجاءت العير بالتجارة فانقضوا اليها وتركوه قائما يختلج ليس معه إلا اثنا عشر منهم ابو بكر وعمر وجابر الذي اخرج الشيخان والنزمذي وغيرهم هذا الحديث عنه، وفي رواية ابن عباس عند ابن مردويه في تفسيره انه بقي معه سبعة عشر رجلا وسبع نسوة. وفي هذه الحادثة نزلت الآيات التي في آخر سورة الجمعة فصار المؤمنون بعد ذلك لا يخرجون من حضرة النبي ﷺ لحاجة تعرض لهم إلا إذا استأذنوه وأذن لهم، ولهذا قل الله تعالى في آية راءة (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله) الآية. والعجب من المفسرين الذين نقلوا هذه الرواية عن ابن عباس كيف سكتوا عن بيان هذا، من سلم منهم القول بالنسخ ومن لم يسلمه ؟

وحكى الرازي عن أبي مسلم الخراساني في قوله تعالى (لم أذن لهم) انه ليس فيه ما يدل على أن ذلك الاذن فيماذا، فيحتمل أن بعضهم استأذن في القعود فأذن له، ويحتمل أن بعضهم استأذن في الخروج فأذن له، مع انه كان خروجهم منه صوابا لأجل انهم كانوا عيوننا للمنفقين على المسلمين. فكانوا يشيرون الفتن ويبغون الغوائل، فلماذا السبب ما كان خروجهم مع الرسول مصلحة. قال القاضي: هذا بعيد لان هذه الآية نزلت في غزوة تبوك على وجه الذم للمتخلفين والمدح للمبادرين، وايضا ما بعد هذه الآية يدل على ذم القاعدين وبيان حالهم اه ما نقله

الرازي عنه وعن القاضي عبد الجبار في الرد عليه وكلاهما من المعتزلة  
وأقول: ان هذا الاحتمال الذي ذكره ابو مسلم مردود بان الخروج إلى الجهاد  
ما كان يحتاج إلى إذن بعد إعلان النفي فيستأذنوا له . واما كون خروجهم  
مفسدة فهو صحيح وسيأتي النص عليه ( في الآية ٤٧ ) ولكن اولئك المستأذنين  
لم يكونوا يريدون الخروج كما تقدم فكانت المصلحة في عدم الاذن لهم لينكشف  
سترهم ، فيعرف النبي والمؤمنون كنههم ، ويثبت هذا قوله تعالى  
﴿ ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ﴾ من الزاد والراحلة وغير ذلك  
كما يعد لمثل هذا السفر البعيد وكانوا مستطيعين لذلك ولم يفعلوا كما دلت عليه  
الآية ﴿ ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم ﴾ الانبعاث مطاوع البعث وهو إثارة  
الانسان أو الحيوان وتوجيهه إلى الشيء بقوة ونشاط كبعث الرسل ، أو إزعاج كبعث  
البعير فانبعث ، وبعث الله الموتى . والتثبيط التعويق عن الامر والمنع منه بالتكسيل  
او التخذيل ، ولم ترد في التنزيل إلا في هذه الآية . والمعنى كره الله نفرهم وخروجهم  
مع المؤمنين لما سبذكر من ضرره العائق عما احبه وقدره من نصرهم ، فثبطهم بما أحدث  
في قلوبهم من الخواطر والخواف التي هي مقتضى سنه في تأثير النفاق ، فلم يعدوا  
للخروج عدته لانهم لم يريدوه ، وانما أرادوا بالاستئذان ستر ما عزموا عليه من  
العصيان ﴿ وقيل أعدوا مع القاعدین ﴾ في هذا القيل وجوه أحدها: انه تمثيل لداعية  
العودة التي هي أثر التثبيط ، وفي معناه انه أمر قدرتي تكويني لا خطاب كلامي ، والثاني  
اقه قول الشيطان بالوسوسة . والثالث انه قول بعضهم لبعض . والرابع انه حكاية  
لاذن الرسول ﷺ لهم ، وانه قاله بعبارة تدل على السخط لاعلى الرضاء ، اذ معناه  
أعدوا مع الاطفال والزمنى والعجزة والنساء ، فأخذوه على ظهره لموافقتهم لمرادهم  
ويحتج المجبرة ومنهم الاشعرية على المعتزلة بهذه الآية ، ويتأولها هؤلاء بأنها  
لا تنافي وجوب مراعاة المصالح وتحسين العقل وتقييده ، ومذهبنا في أمثالها انها  
بيان لسنة الله تعالى في ترتيب الاعمال الاختيارية ، على ما يبعث عليها من العقائد  
والصفات النفسية ، وموافقة ذلك هنا لحكمته وعنايته تعالى بأمر المؤمنين ، وذلك توفيق

أقدار لا أقدار ، في ضمن دائرة الاختيار ، فلا جبر ولا اضطرار للعبد ، ولا وجوب على الرب ، فالحكمة والرحمة وما في شرعه من موافقة المصالح ودرء المفاسد مما يجب له ، ولا يجب عليه شيء إلا ما أوجبه وكتبه على نفسه كالرحمة

(٤٧) لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا وَضَعُوا خِلَالَكُمْ

يَبْتَغُونَكُمْ الْبُتْمَةَ وَأُنْيَكُمْ سُدًّا وَإِنَّ اللَّهَ دَائِمٌ بِالظَّالِمِينَ

(٤٨) أَقْدِمُوا الْبُتْمَةَ مِنْ قَبْلِ وَقَابُوا لَكِ الْآثُورَ حَتَّى

جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونَ

هاتان الآيتان في بيان حال هؤلاء المنافقين ما كانت تكون عليه لو خرجوا ، والذكر بما كان من أحوالهم السابقة الدالة على ذلك . قال عز وجل ﴿ لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا ﴾ هذا انتفات عن خطاب الرسول ﷺ في أمرهم إلى خطاب جماعة المؤمنين الذين معه ، يقول : لو خرج هؤلاء المنافقون المستأذنون في القعود في جماعتكم أيها المؤمنون ما زادوكم شيئا من الأشياء إلا خبالا ، أي اضطرابا في الرأي ، وفسادا في العمل ، وضعفا في القتال ، وخالا في النظام ، فان الخبال كما قل الراغب : هو الفساد الذي يلحق الحيوان فيورثه اضطرابا كالجنون ، والمرض المؤثر في العقل والفكر . والمراد ما زادوكم قوة ومنعة واقداما ، كـهو شأن القوة العددية المتحدة في العقيدة والمصاحبة ، بل ضعفا وفسلا ومفسدة ، كـحصل في غزوة حنين ، فان المنافقين ولوا الادبار في أول المعركة ، وتبعهم ضعفاء الايمان من المؤلفة قلوبهم من طلقاء فتح مكة ، فاضطرب لذلك الجيش كله وفسد نظامه ، فولى أكثر المؤمنين معهم بلا روية ولا تدبر ، كما هو شأن جماعات البشر في مثل هذه الاحوال ﴿ ولا وضعوا خلالكم ﴾ الوضع والايضاع كما في التاج أهون سير الدواب ، وقيل ضرب من سير الابل دون الشد ، وقيل هو فوق الخبب . قل الازهري ، ويقال : وضع الرجل اذا عدا أي أسرع وهو مجاز ، ويقال أوضع راحلته اه وخلال الأشياء



ما يفصل بينها من فروج ونحوها، ولا تغنى ولا وضعوا ركايبهم - أو - ولا أسرعوا في الدخول في خلالكم وما بينكم سعيًا بالثيمة وتفريق الكلمة ﴿ يفتونكم الفتنة ﴾ اي حل كونهم يفتون بذلك ان يفتنوك بالتشكيك في الدين وانتشيط عن القتال، والتخويف من قوة الاعداء ﴿ وفيكم سماعون لهم ﴾ اي وفيكم اناس من ضعفاء الايمان او ضعفاء العزم والعقل كثير وسمع لهم ، لاستعدادهم لقبول وسوستهم . وقيل اناس تمامون يسمعون لاجلهم ما يعينهم من اقوالكم فيلقونها اليهم ، وهو بعيد وان رجحه الطبري وقدمه الزمخشري ، وسماع بالتشديد صيغة مبالغة لا يختص بما قاله الطبري فيها ، فان اولئك المنافقين الذين استأذنوا لم يكونوا معروفين متميزين بحيث تكون لهم هيئة مجمعة في الجيش تتخذ الجواميس لتنظيم عملها

﴿ والله عليم بالظالمين ﴾ من هؤلاء وغيرهم ، اي محيط علما بذواتهم وسرائرهم واعمالهم ما تقدم منها وما تأخر ، وبما هم مستعدون له في كل حال مما وقع ومما لم يقع ولا يقع ، ككون هؤلاء المنافقين لا يزيدون المؤمنين لو خرجوا فيهم الا خبالا الخ فهو كقولهم في حلفاء اليهود منهم الذين كانوا يغرونهم بعداوة النبي صلى الله عليه وسلم ويغرونهم بما يعدونهم به من نصرهم عليه الذي حكاه عنهم في سورة الحشر وكذبهم فيه بقوله ( انن اخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ، ونئن نصروهم ليوان الادبار ثم لا ينصرون ) فاحكامه تعالى فيهم على علم تام ، ليس فيها ظن ولا اجتهدا كاجتهاد لرسول في الاذن لهم ، الذي تثبت هذه الآية نفسها انه مبني على أصل صحيح ، وهو ان خروجهم شر لا خير ، وضعف لا قوة ، ولكنه لم يكن صلى الله عليه وسلم يعلم انهم لا يخرجون اذا لم يأذن لهم ، لان هذا من الغيب الذي لا يعلمه الا الله ومن اعلمه الله ، ولم يعلمه تعالى بذلك قبل نزول هذه الآيات فاجتهاده صلوات الله وسلامه عليه فيهم كاجتهاده في الاعراض عن الاعمى ( عبد الله بن ام مكتوم ) عند ما جاءه وهو يدعو اكابر رجال قريش الى الاسلام وقد لاح له بارقة رجاء في ايمانهم بتحدثهم معه ، فانه صلى الله عليه وسلم علم ان اقباله عليه ينفرهم ويقطع عليه طريق دعوتهم ، وكان يرجو بايمانهم انتشار الاسلام في جميع

العرب ، فتولى عنه وتلهم بهذه الفكرة ، ولم يكن يعلم قبل اعلام الله تعالى ان سنته في البشر ان يكون اول من يتبع لانبيا والمصلحين فقراء الاعم وأوساطها ، دون اكابر مجرميها المترفين ورؤسائها الذين يرون في اتباع غيرهم ضعة بذهاب رياستهم ، ومساواتهم لمن دونهم الخ فيكفرون عنادا ، ويجحدون بآيات الله استكباراً لا اعتقادا وكان من حكمة الله عز وجل في تربية رسوله وتكميله ان يبين له بعض الحقائق بعد اجتياحه الشخصي البشري فيها لتكون اوقع في نفسه وانفس أتباعه ، فيحرصوا على العمل بمقتضاها ولا يبيحوا لانفسهم تحكيم آرائهم او هواهم فيها ، وكذلك كل - فما الصالحون الذين اورثهم الله بهداية كتابه وسنة رسوله الارض من بعد اهلها ، خلف من بعدهم خلف تركوها ، فغلب عليهم الجهل والنفاق ، فسلبهم ذلك الملك العظيم ، فهل يفقه اهل عصرنا ويعتبرون ؟ ومتى يتدبرون ويهتدون ؟

﴿ لقد ابتغوا الفتنة من قبل ﴾ أي تالله لقد ابتغى هؤلاء المنافقون إيقاع الفتنة في المسلمين من قبل هذا العهد - عهد غزوة تبوك - وأوله ما كان في غزوة أحد ( ٣ : ١٢٢ ) إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا ) وذلك انهم لما خرجوا الى أحد اعترضهم عبد الله بن أبي بن سلول زعيم المنافقين بنحو ثلاث الجيش في موضع يسمى الشوط ، بين المدينة وأحد ، وطفق يقول لهم في النبي ﷺ : أطاعهم وعصاني . وفي رواية : أطاع الولدان ومن لا رأي له ، فما ندري علام تقتل أنفسنا ههنا ؟ وكان رأي ابن أبي لعمنة الله عدم الخروج إلى أحد ، ورأي الجمهور - ولا سيما الشبان - الخروج فعمل ﷺ برأي الاكثر على انه كان خلاف رأيه أيضا ، فرجم ابن أبي عن اتبعه من المنافقين ، وكاد يفشل بنو سلمة من الاوس وبنو حارثة من الخزرج بقوله وفعله ، فصممهما الله تعالى من الفتنة بفضله ، وذلك قوله تعالى ( والله وليهما ) وتقدم تفصيل ذلك في الكلام على غزوة أحد من تفسير الجزء الرابع

﴿ وقلبوا لك الامور ﴾ اي دبروا لك الحيل والمكائد ، ودوروا الآراء في كل وجه من وجوها لا بطل دينك ، وفرض قومهم من حولك ، فان تقليب الشيء تصريفه في كل وجه من وجوهه ، والنظر في كل ناحية من انحائه ، ليعلم أيها الاولى

بلاختيار . وما زال هؤلاء المنافقين ضلع مع اليهود وضلع مع المشركين ، في كل مافعلا من عداوتك و قتال المؤمنين ﴿ حتى جاء الحق ﴾ بالنصر الذي وعدك به ربك و كانوا به يمترون ، ﴿ وظهر امر الله وهم انه كارهون ﴾ اي ظهر دين الله على الدين كله بالتفكيك باليهود الغادرين ، والنصر على المشركين ، وبإبطال الشرك يفتح مكة ودخول الناس في الاسلام أفواجا ، وهم كارهون لذلك ، حتى كانوا يعدد الفتح بمنون انفسهم بظهور المشركين على المؤمنين في حنين

وقد روى ابن جرير الطبري في تفسير الآية من طريق ابن اسحاق عن الزهري ويزيد بن رومان وعبد الله بن أبي بكر وعاصم بن عمر بن قتادة وغيرهم ، كل قد حدث في غزوة تبوك ما بلغه عنها وبعض القوم يحدث ما لم يحدث بعض وكل قد اجتمع حديثه في هذا الحديث : ان رسول الله ﷺ امر اصحابه بالتهيؤ لغزو الروم ، وذلك في زمان عسرة من الناس ، وشدة من الحر ، وجذب من البلاد ، وحين طاب الثمار ، وأجبت الظلال ، والناس يحبون المقام في ثمارهم وظلالهم ، ويكرهون الشخوص عنها على الحال من الزمان الذي هم عليه ، وكان رسول الله ﷺ قلما يخرج في غزوة إلا كفى عنها وأخبر (١) انه يريد غير الذي يصمد له ، إلا ما كان من غزوة تبوك فانه يبينها للناس لبعث الشقة ، وشدة الزمان ، وكثرة العدو الذي صمد له ، ليتأهب الناس لذلك اهبتهم ، فأمر الناس بالجهاد وأخبرهم انه يريد الروم ، فتجهز الناس على ما في انفسهم من الكره لذلك الوجه ، لما فيه مع ما عظموا من ذكر الروم وغزوهم ، ثم ان رسول الله ﷺ جد في سفره فأمر الناس بالجهاد والانسكاس<sup>٢</sup> وحض اهل الغنى على النفقة والجهاد في سبيل الله ، فلما خرج رسول الله ﷺ ضرب عسكره على ثنية الوداع ، وضرب عبد الله بن أبي بن سلول عسكره على ذي حدة أسفل منه نحو ذاب جبل بالجبة أسفل من ثنية الوداع ، وكان فيما يزعمون ليس بأقل العسكرين ، فلما سار رسول الله ﷺ تخلف عنه عبد الله بن أبي فيمن تخلف

(١) هذا التعبير خطأ فانه انما كان يكتمني للتعمية والاخبار تصرح بما كان يخبر بغير

الحق (٢) الانكماش هنا الاسراع في الامر والجد فيه

من المنافقين وأهل الريب ، وكان عبد الله بن أبي أخا بني عوف بن الخزرج ،  
وعبد الله بن نبل أخا بني عمرو بن عوف ، ورفاعة بن يزيد بن ثابت أخا بني  
قينقاع ، وكانوا من عطاء المنافقين ، وكانوا ممن يكيد للإسلام وأهله ، قل وفيهم -  
كما ثنا ابن حميد قل ثنا سلمة عن محمد بن إسحاق عن عمرو بن عبيد عن الحسن  
البصري - أنزل الله ( لقد ابتغوا الفتنة من قبل ) الآية اه وأول هذا التلخيص  
موافق لما خصناه من قبل وبقية ما ذكره عن ابن أبي وعسكره فيه مبالغة أشار الطبري  
إلى عدم ثقته بها بقوله [ فيما يزعمون ] وتقدمت رواية من قل ان المتخلفين ٣٦ رجلا  
وزعم بعض المفسرين ان المراد بالفتنة في هذه الآية محاولة المنافقين اغتيال  
رسول الله ﷺ عند خروجهم هذا والصواب ان هذه الحادثة وقعت في أثناء  
العودة من تبوك ، وهي المشار اليها في آية ( ٧٤ : وهو ما لم ينزلوا ) وسيأتي بيانها .

( ٤٩ ) وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَتَذُنَّ لِي وَلَا تَفْتِنِي . أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا  
وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمْ حِيطَ بِهَا يَأْتِكُمْ فِرِينَ ( ٥٠ ) إِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ  
وَإِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا تَذْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ رَبِّ ، وَيَتَوَّأَوْا وَهُمْ  
فَرِحُونَ ( ٥١ ) تُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَدَلَّى  
اللَّهُ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ( ٥٢ ) تُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى  
الْحُسْنَيْنَيْنِ ؟ وَتَجْنُّ تَرَبَّصُكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ دُونِهِ  
أَوْ بِأَيْدِينَا . فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ

هذا شروع في بيان حال أناس من أولئك المنافقين بأقوال قالوها فيما بينهم جهراً  
وأمرأ أكنوها في أنفسهم سرراً ، وأقوال سيقولونها ، وأقسام سيقسمونها ، وأعداء  
سيعتدرونها غير ما سبق منهم ، وشؤون عامة فيهم - أكثرها من أنباء الغيب -  
مع ما يتعلق بذلك ويناسبه من الحكم والأحكام ، والعقائد والآداب ، قال عز وجل

﴿ ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني ﴾ هذا بيان لأول استئذان معين وقع عن أولئك المنافقين في التخلّف واتنقت الروايات على أن جد بن قيس من شيوخهم قال هذا للنبي (ص) في أول عهد الدعوة للغزوة وأثناء التجييز للسفر ، وروي أن غيره منهم قل لما دعاهم الى تبوك : انه يفتنكم بالنساء . أخرج ابن المنذر والطبراني وابن مردويه وابو نعيم في المعرفة عن ابن عباس (رض) قال : لما أراد النبي ﷺ أن يخرج الى غزوة تبوك قال لجد بن قيس « ما تقول في مجاهدة بني الاصفر ؟ » قال اني أخشى ان رأيت نساء بني الاصفر ان افتن ، فاذن لي ولا تفتني . وروي ابن أبي حاتم وابن مردويه عن جابر بن عبد الله (رض) قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لجد بن قيس « يا جده لك في جلاد بني الاصفر ؟ » قال جد : أأذن لي يا رسول الله فاني رجل أحب النساء ، واني أخشى ان أنا رأيت نساء بني الاصفر ان افتن . <sup>١</sup> <sup>٢</sup> <sup>٣</sup> <sup>٤</sup> <sup>٥</sup> <sup>٦</sup> <sup>٧</sup> <sup>٨</sup> <sup>٩</sup> <sup>١٠</sup> <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup> <sup>١٠١</sup> <sup>١٠٢</sup> <sup>١٠٣</sup> <sup>١٠٤</sup> <sup>١٠٥</sup> <sup>١٠٦</sup> <sup>١٠٧</sup> <sup>١٠٨</sup> <sup>١٠٩</sup> <sup>١١٠</sup> <sup>١١١</sup> <sup>١١٢</sup> <sup>١١٣</sup> <sup>١١٤</sup> <sup>١١٥</sup> <sup>١١٦</sup> <sup>١١٧</sup> <sup>١١٨</sup> <sup>١١٩</sup> <sup>١٢٠</sup> <sup>١٢١</sup> <sup>١٢٢</sup> <sup>١٢٣</sup> <sup>١٢٤</sup> <sup>١٢٥</sup> <sup>١٢٦</sup> <sup>١٢٧</sup> <sup>١٢٨</sup> <sup>١٢٩</sup> <sup>١٣٠</sup> <sup>١٣١</sup> <sup>١٣٢</sup> <sup>١٣٣</sup> <sup>١٣٤</sup> <sup>١٣٥</sup> <sup>١٣٦</sup> <sup>١٣٧</sup> <sup>١٣٨</sup> <sup>١٣٩</sup> <sup>١٤٠</sup> <sup>١٤١</sup> <sup>١٤٢</sup> <sup>١٤٣</sup> <sup>١٤٤</sup> <sup>١٤٥</sup> <sup>١٤٦</sup> <sup>١٤٧</sup> <sup>١٤٨</sup> <sup>١٤٩</sup> <sup>١٥٠</sup> <sup>١٥١</sup> <sup>١٥٢</sup> <sup>١٥٣</sup> <sup>١٥٤</sup> <sup>١٥٥</sup> <sup>١٥٦</sup> <sup>١٥٧</sup> <sup>١٥٨</sup> <sup>١٥٩</sup> <sup>١٦٠</sup> <sup>١٦١</sup> <sup>١٦٢</sup> <sup>١٦٣</sup> <sup>١٦٤</sup> <sup>١٦٥</sup> <sup>١٦٦</sup> <sup>١٦٧</sup> <sup>١٦٨</sup> <sup>١٦٩</sup> <sup>١٧٠</sup> <sup>١٧١</sup> <sup>١٧٢</sup> <sup>١٧٣</sup> <sup>١٧٤</sup> <sup>١٧٥</sup> <sup>١٧٦</sup> <sup>١٧٧</sup> <sup>١٧٨</sup> <sup>١٧٩</sup> <sup>١٨٠</sup> <sup>١٨١</sup> <sup>١٨٢</sup> <sup>١٨٣</sup> <sup>١٨٤</sup> <sup>١٨٥</sup> <sup>١٨٦</sup> <sup>١٨٧</sup> <sup>١٨٨</sup> <sup>١٨٩</sup> <sup>١٩٠</sup> <sup>١٩١</sup> <sup>١٩٢</sup> <sup>١٩٣</sup> <sup>١٩٤</sup> <sup>١٩٥</sup> <sup>١٩٦</sup> <sup>١٩٧</sup> <sup>١٩٨</sup> <sup>١٩٩</sup> <sup>٢٠٠</sup> <sup>٢٠١</sup> <sup>٢٠٢</sup> <sup>٢٠٣</sup> <sup>٢٠٤</sup> <sup>٢٠٥</sup> <sup>٢٠٦</sup> <sup>٢٠٧</sup> <sup>٢٠٨</sup> <sup>٢٠٩</sup> <sup>٢١٠</sup> <sup>٢١١</sup> <sup>٢١٢</sup> <sup>٢١٣</sup> <sup>٢١٤</sup> <sup>٢١٥</sup> <sup>٢١٦</sup> <sup>٢١٧</sup> <sup>٢١٨</sup> <sup>٢١٩</sup> <sup>٢٢٠</sup> <sup>٢٢١</sup> <sup>٢٢٢</sup> <sup>٢٢٣</sup> <sup>٢٢٤</sup> <sup>٢٢٥</sup> <sup>٢٢٦</sup> <sup>٢٢٧</sup> <sup>٢٢٨</sup> <sup>٢٢٩</sup> <sup>٢٣٠</sup> <sup>٢٣١</sup> <sup>٢٣٢</sup> <sup>٢٣٣</sup> <sup>٢٣٤</sup> <sup>٢٣٥</sup> <sup>٢٣٦</sup> <sup>٢٣٧</sup> <sup>٢٣٨</sup> <sup>٢٣٩</sup> <sup>٢٤٠</sup> <sup>٢٤١</sup> <sup>٢٤٢</sup> <sup>٢٤٣</sup> <sup>٢٤٤</sup> <sup>٢٤٥</sup> <sup>٢٤٦</sup> <sup>٢٤٧</sup> <sup>٢٤٨</sup> <sup>٢٤٩</sup> <sup>٢٥٠</sup> <sup>٢٥١</sup> <sup>٢٥٢</sup> <sup>٢٥٣</sup> <sup>٢٥٤</sup> <sup>٢٥٥</sup> <sup>٢٥٦</sup> <sup>٢٥٧</sup> <sup>٢٥٨</sup> <sup>٢٥٩</sup> <sup>٢٦٠</sup> <sup>٢٦١</sup> <sup>٢٦٢</sup> <sup>٢٦٣</sup> <sup>٢٦٤</sup> <sup>٢٦٥</sup> <sup>٢٦٦</sup> <sup>٢٦٧</sup> <sup>٢٦٨</sup> <sup>٢٦٩</sup> <sup>٢٧٠</sup> <sup>٢٧١</sup> <sup>٢٧٢</sup> <sup>٢٧٣</sup> <sup>٢٧٤</sup> <sup>٢٧٥</sup> <sup>٢٧٦</sup> <sup>٢٧٧</sup> <sup>٢٧٨</sup> <sup>٢٧٩</sup> <sup>٢٨٠</sup> <sup>٢٨١</sup> <sup>٢٨٢</sup> <sup>٢٨٣</sup> <sup>٢٨٤</sup> <sup>٢٨٥</sup> <sup>٢٨٦</sup> <sup>٢٨٧</sup> <sup>٢٨٨</sup> <sup>٢٨٩</sup> <sup>٢٩٠</sup> <sup>٢٩١</sup> <sup>٢٩٢</sup> <sup>٢٩٣</sup> <sup>٢٩٤</sup> <sup>٢٩٥</sup> <sup>٢٩٦</sup> <sup>٢٩٧</sup> <sup>٢٩٨</sup> <sup>٢٩٩</sup> <sup>٣٠٠</sup> <sup>٣٠١</sup> <sup>٣٠٢</sup> <sup>٣٠٣</sup> <sup>٣٠٤</sup> <sup>٣٠٥</sup> <sup>٣٠٦</sup> <sup>٣٠٧</sup> <sup>٣٠٨</sup> <sup>٣٠٩</sup> <sup>٣١٠</sup> <sup>٣١١</sup> <sup>٣١٢</sup> <sup>٣١٣</sup> <sup>٣١٤</sup> <sup>٣١٥</sup> <sup>٣١٦</sup> <sup>٣١٧</sup> <sup>٣١٨</sup> <sup>٣١٩</sup> <sup>٣٢٠</sup> <sup>٣٢١</sup> <sup>٣٢٢</sup> <sup>٣٢٣</sup> <sup>٣٢٤</sup> <sup>٣٢٥</sup> <sup>٣٢٦</sup> <sup>٣٢٧</sup> <sup>٣٢٨</sup> <sup>٣٢٩</sup> <sup>٣٣٠</sup> <sup>٣٣١</sup> <sup>٣٣٢</sup> <sup>٣٣٣</sup> <sup>٣٣٤</sup> <sup>٣٣٥</sup> <sup>٣٣٦</sup> <sup>٣٣٧</sup> <sup>٣٣٨</sup> <sup>٣٣٩</sup> <sup>٣٤٠</sup> <sup>٣٤١</sup> <sup>٣٤٢</sup> <sup>٣٤٣</sup> <sup>٣٤٤</sup> <sup>٣٤٥</sup> <sup>٣٤٦</sup> <sup>٣٤٧</sup> <sup>٣٤٨</sup> <sup>٣٤٩</sup> <sup>٣٥٠</sup> <sup>٣٥١</sup> <sup>٣٥٢</sup> <sup>٣٥٣</sup> <sup>٣٥٤</sup> <sup>٣٥٥</sup> <sup>٣٥٦</sup> <sup>٣٥٧</sup> <sup>٣٥٨</sup> <sup>٣٥٩</sup> <sup>٣٦٠</sup> <sup>٣٦١</sup> <sup>٣٦٢</sup> <sup>٣٦٣</sup> <sup>٣٦٤</sup> <sup>٣٦٥</sup> <sup>٣٦٦</sup> <sup>٣٦٧</sup> <sup>٣٦٨</sup> <sup>٣٦٩</sup> <sup>٣٧٠</sup> <sup>٣٧١</sup> <sup>٣٧٢</sup> <sup>٣٧٣</sup> <sup>٣٧٤</sup> <sup>٣٧٥</sup> <sup>٣٧٦</sup> <sup>٣٧٧</sup> <sup>٣٧٨</sup> <sup>٣٧٩</sup> <sup>٣٨٠</sup> <sup>٣٨١</sup> <sup>٣٨٢</sup> <sup>٣٨٣</sup> <sup>٣٨٤</sup> <sup>٣٨٥</sup> <sup>٣٨٦</sup> <sup>٣٨٧</sup> <sup>٣٨٨</sup> <sup>٣٨٩</sup> <sup>٣٩٠</sup> <sup>٣٩١</sup> <sup>٣٩٢</sup> <sup>٣٩٣</sup> <sup>٣٩٤</sup> <sup>٣٩٥</sup> <sup>٣٩٦</sup> <sup>٣٩٧</sup> <sup>٣٩٨</sup> <sup>٣٩٩</sup> <sup>٤٠٠</sup> <sup>٤٠١</sup> <sup>٤٠٢</sup> <sup>٤٠٣</sup> <sup>٤٠٤</sup> <sup>٤٠٥</sup> <sup>٤٠٦</sup> <sup>٤٠٧</sup> <sup>٤٠٨</sup> <sup>٤٠٩</sup> <sup>٤١٠</sup> <sup>٤١١</sup> <sup>٤١٢</sup> <sup>٤١٣</sup> <sup>٤١٤</sup> <sup>٤١٥</sup> <sup>٤١٦</sup> <sup>٤١٧</sup> <sup>٤١٨</sup> <sup>٤١٩</sup> <sup>٤٢٠</sup> <sup>٤٢١</sup> <sup>٤٢٢</sup> <sup>٤٢٣</sup> <sup>٤٢٤</sup> <sup>٤٢٥</sup> <sup>٤٢٦</sup> <sup>٤٢٧</sup> <sup>٤٢٨</sup> <sup>٤٢٩</sup> <sup>٤٣٠</sup> <sup>٤٣١</sup> <sup>٤٣٢</sup> <sup>٤٣٣</sup> <sup>٤٣٤</sup> <sup>٤٣٥</sup> <sup>٤٣٦</sup> <sup>٤٣٧</sup> <sup>٤٣٨</sup> <sup>٤٣٩</sup> <sup>٤٤٠</sup> <sup>٤٤١</sup> <sup>٤٤٢</sup> <sup>٤٤٣</sup> <sup>٤٤٤</sup> <sup>٤٤٥</sup> <sup>٤٤٦</sup> <sup>٤٤٧</sup> <sup>٤٤٨</sup> <sup>٤٤٩</sup> <sup>٤٥٠</sup> <sup>٤٥١</sup> <sup>٤٥٢</sup> <sup>٤٥٣</sup> <sup>٤٥٤</sup> <sup>٤٥٥</sup> <sup>٤٥٦</sup> <sup>٤٥٧</sup> <sup>٤٥٨</sup> <sup>٤٥٩</sup> <sup>٤٦٠</sup> <sup>٤٦١</sup> <sup>٤٦٢</sup> <sup>٤٦٣</sup> <sup>٤٦٤</sup> <sup>٤٦٥</sup> <sup>٤٦٦</sup> <sup>٤٦٧</sup> <sup>٤٦٨</sup> <sup>٤٦٩</sup> <sup>٤٧٠</sup> <sup>٤٧١</sup> <sup>٤٧٢</sup> <sup>٤٧٣</sup> <sup>٤٧٤</sup> <sup>٤٧٥</sup> <sup>٤٧٦</sup> <sup>٤٧٧</sup> <sup>٤٧٨</sup> <sup>٤٧٩</sup> <sup>٤٨٠</sup> <sup>٤٨١</sup> <sup>٤٨٢</sup> <sup>٤٨٣</sup> <sup>٤٨٤</sup> <sup>٤٨٥</sup> <sup>٤٨٦</sup> <sup>٤٨٧</sup> <sup>٤٨٨</sup> <sup>٤٨٩</sup> <sup>٤٩٠</sup> <sup>٤٩١</sup> <sup>٤٩٢</sup> <sup>٤٩٣</sup> <sup>٤٩٤</sup> <sup>٤٩٥</sup> <sup>٤٩٦</sup> <sup>٤٩٧</sup> <sup>٤٩٨</sup> <sup>٤٩٩</sup> <sup>٥٠٠</sup> <sup>٥٠١</sup> <sup>٥٠٢</sup> <sup>٥٠٣</sup> <sup>٥٠٤</sup> <sup>٥٠٥</sup> <sup>٥٠٦</sup> <sup>٥٠٧</sup> <sup>٥٠٨</sup> <sup>٥٠٩</sup> <sup>٥١٠</sup> <sup>٥١١</sup> <sup>٥١٢</sup> <sup>٥١٣</sup> <sup>٥١٤</sup> <sup>٥١٥</sup> <sup>٥١٦</sup> <sup>٥١٧</sup> <sup>٥١٨</sup> <sup>٥١٩</sup> <sup>٥٢٠</sup> <sup>٥٢١</sup> <sup>٥٢٢</sup> <sup>٥٢٣</sup> <sup>٥٢٤</sup> <sup>٥٢٥</sup> <sup>٥٢٦</sup> <sup>٥٢٧</sup> <sup>٥٢٨</sup> <sup>٥٢٩</sup> <sup>٥٣٠</sup> <sup>٥٣١</sup> <sup>٥٣٢</sup> <sup>٥٣٣</sup> <sup>٥٣٤</sup> <sup>٥٣٥</sup> <sup>٥٣٦</sup> <sup>٥٣٧</sup> <sup>٥٣٨</sup> <sup>٥٣٩</sup> <sup>٥٤٠</sup> <sup>٥٤١</sup> <sup>٥٤٢</sup> <sup>٥٤٣</sup> <sup>٥٤٤</sup> <sup>٥٤٥</sup> <sup>٥٤٦</sup> <sup>٥٤٧</sup> <sup>٥٤٨</sup> <sup>٥٤٩</sup> <sup>٥٥٠</sup> <sup>٥٥١</sup> <sup>٥٥٢</sup> <sup>٥٥٣</sup> <sup>٥٥٤</sup> <sup>٥٥٥</sup> <sup>٥٥٦</sup> <sup>٥٥٧</sup> <sup>٥٥٨</sup> <sup>٥٥٩</sup> <sup>٥٦٠</sup> <sup>٥٦١</sup> <sup>٥٦٢</sup> <sup>٥٦٣</sup> <sup>٥٦٤</sup> <sup>٥٦٥</sup> <sup>٥٦٦</sup> <sup>٥٦٧</sup> <sup>٥٦٨</sup> <sup>٥٦٩</sup> <sup>٥٧٠</sup> <sup>٥٧١</sup> <sup>٥٧٢</sup> <sup>٥٧٣</sup> <sup>٥٧٤</sup> <sup>٥٧٥</sup> <sup>٥٧٦</sup> <sup>٥٧٧</sup> <sup>٥٧٨</sup> <sup>٥٧٩</sup> <sup>٥٨٠</sup> <sup>٥٨١</sup> <sup>٥٨٢</sup> <sup>٥٨٣</sup> <sup>٥٨٤</sup> <sup>٥٨٥</sup> <sup>٥٨٦</sup> <sup>٥٨٧</sup> <sup>٥٨٨</sup> <sup>٥٨٩</sup> <sup>٥٩٠</sup> <sup>٥٩١</sup> <sup>٥٩٢</sup> <sup>٥٩٣</sup> <sup>٥٩٤</sup> <sup>٥٩٥</sup> <sup>٥٩٦</sup> <sup>٥٩٧</sup> <sup>٥٩٨</sup> <sup>٥٩٩</sup> <sup>٦٠٠</sup> <sup>٦٠١</sup> <sup>٦٠٢</sup> <sup>٦٠٣</sup> <sup>٦٠٤</sup> <sup>٦٠٥</sup> <sup>٦٠٦</sup> <sup>٦٠٧</sup> <sup>٦٠٨</sup> <sup>٦٠٩</sup> <sup>٦١٠</sup> <sup>٦١١</sup> <sup>٦١٢</sup> <sup>٦١٣</sup> <sup>٦١٤</sup> <sup>٦١٥</sup> <sup>٦١٦</sup> <sup>٦١٧</sup> <sup>٦١٨</sup> <sup>٦١٩</sup> <sup>٦٢٠</sup> <sup>٦٢١</sup> <sup>٦٢٢</sup> <sup>٦٢٣</sup> <sup>٦٢٤</sup> <sup>٦٢٥</sup> <sup>٦٢٦</sup> <sup>٦٢٧</sup> <sup>٦٢٨</sup> <sup>٦٢٩</sup> <sup>٦٣٠</sup> <sup>٦٣١</sup> <sup>٦٣٢</sup> <sup>٦٣٣</sup> <sup>٦٣٤</sup> <sup>٦٣٥</sup> <sup>٦٣٦</sup> <sup>٦٣٧</sup> <sup>٦٣٨</sup> <sup>٦٣٩</sup> <sup>٦٤٠</sup> <sup>٦٤١</sup> <sup>٦٤٢</sup> <sup>٦٤٣</sup> <sup>٦٤٤</sup> <sup>٦٤٥</sup> <sup>٦٤٦</sup> <sup>٦٤٧</sup> <sup>٦٤٨</sup> <sup>٦٤٩</sup> <sup>٦٥٠</sup> <sup>٦٥١</sup> <sup>٦٥٢</sup> <sup>٦٥٣</sup> <sup>٦٥٤</sup> <sup>٦٥٥</sup> <sup>٦٥٦</sup> <sup>٦٥٧</sup> <sup>٦٥٨</sup> <sup>٦٥٩</sup> <sup>٦٦٠</sup> <sup>٦٦١</sup> <sup>٦٦٢</sup> <sup>٦٦٣</sup> <sup>٦٦٤</sup> <sup>٦٦٥</sup> <sup>٦٦٦</sup> <sup>٦٦٧</sup> <sup>٦٦٨</sup> <sup>٦٦٩</sup> <sup>٦٧٠</sup> <sup>٦٧١</sup> <sup>٦٧٢</sup> <sup>٦٧٣</sup> <sup>٦٧٤</sup> <sup>٦٧٥</sup> <sup>٦٧٦</sup> <sup>٦٧٧</sup> <sup>٦٧٨</sup> <sup>٦٧٩</sup> <sup>٦٨٠</sup> <sup>٦٨١</sup> <sup>٦٨٢</sup> <sup>٦٨٣</sup> <sup>٦٨٤</sup> <sup>٦٨٥</sup> <sup>٦٨٦</sup> <sup>٦٨٧</sup> <sup>٦٨٨</sup> <sup>٦٨٩</sup> <sup>٦٩٠</sup> <sup>٦٩١</sup> <sup>٦٩٢</sup> <sup>٦٩٣</sup> <sup>٦٩٤</sup> <sup>٦٩٥</sup> <sup>٦٩٦</sup> <sup>٦٩٧</sup> <sup>٦٩٨</sup> <sup>٦٩٩</sup> <sup>٧٠٠</sup> <sup>٧٠١</sup> <sup>٧٠٢</sup> <sup>٧٠٣</sup> <sup>٧٠٤</sup> <sup>٧٠٥</sup> <sup>٧٠٦</sup> <sup>٧٠٧</sup> <sup>٧٠٨</sup> <sup>٧٠٩</sup> <sup>٧١٠</sup> <sup>٧١١</sup> <sup>٧١٢</sup> <sup>٧١٣</sup> <sup>٧١٤</sup> <sup>٧١٥</sup> <sup>٧١٦</sup> <sup>٧١٧</sup> <sup>٧١٨</sup> <sup>٧١٩</sup> <sup>٧٢٠</sup> <sup>٧٢١</sup> <sup>٧٢٢</sup> <sup>٧٢٣</sup> <sup>٧٢٤</sup> <sup>٧٢٥</sup> <sup>٧٢٦</sup> <sup>٧٢٧</sup> <sup>٧٢٨</sup> <sup>٧٢٩</sup> <sup>٧٣٠</sup> <sup>٧٣١</sup> <sup>٧٣٢</sup> <sup>٧٣٣</sup> <sup>٧٣٤</sup> <sup>٧٣٥</sup> <sup>٧٣٦</sup> <sup>٧٣٧</sup> <sup>٧٣٨</sup> <sup>٧٣٩</sup> <sup>٧٤٠</sup> <sup>٧٤١</sup> <sup>٧٤٢</sup> <sup>٧٤٣</sup> <sup>٧٤٤</sup> <sup>٧٤٥</sup> <sup>٧٤٦</sup> <sup>٧٤٧</sup> <sup>٧٤٨</sup> <sup>٧٤٩</sup> <sup>٧٥٠</sup> <sup>٧٥١</sup> <sup>٧٥٢</sup> <sup>٧٥٣</sup> <sup>٧٥٤</sup> <sup>٧٥٥</sup> <sup>٧٥٦</sup> <sup>٧٥٧</sup> <sup>٧٥٨</sup> <sup>٧٥٩</sup> <sup>٧٦٠</sup> <sup>٧٦١</sup> <sup>٧٦٢</sup> <sup>٧٦٣</sup> <sup>٧٦٤</sup> <sup>٧٦٥</sup> <sup>٧٦٦</sup> <sup>٧٦٧</sup> <sup>٧٦٨</sup> <sup>٧٦٩</sup> <sup>٧٧٠</sup> <sup>٧٧١</sup> <sup>٧٧٢</sup> <sup>٧٧٣</sup> <sup>٧٧٤</sup> <sup>٧٧٥</sup> <sup>٧٧٦</sup> <sup>٧٧٧</sup> <sup>٧٧٨</sup> <sup>٧٧٩</sup> <sup>٧٨٠</sup> <sup>٧٨١</sup> <sup>٧٨٢</sup> <sup>٧٨٣</sup> <sup>٧٨٤</sup> <sup>٧٨٥</sup> <sup>٧٨٦</sup> <sup>٧٨٧</sup> <sup>٧٨٨</sup> <sup>٧٨٩</sup> <sup>٧٩٠</sup> <sup>٧٩١</sup> <sup>٧٩٢</sup> <sup>٧٩٣</sup> <sup>٧٩٤</sup> <sup>٧٩٥</sup> <sup>٧٩٦</sup> <sup>٧٩٧</sup> <sup>٧٩٨</sup> <sup>٧٩٩</sup> <sup>٨٠٠</sup> <sup>٨٠١</sup> <sup>٨٠٢</sup> <sup>٨٠٣</sup> <sup>٨٠٤</sup> <sup>٨٠٥</sup> <sup>٨٠٦</sup> <sup>٨٠٧</sup> <sup>٨٠٨</sup> <sup>٨٠٩</sup> <sup>٨١٠</sup> <sup>٨١١</sup> <sup>٨١٢</sup> <sup>٨١٣</sup> <sup>٨١٤</sup> <sup>٨١٥</sup> <sup>٨١٦</sup> <sup>٨١٧</sup> <sup>٨١٨</sup> <sup>٨١٩</sup> <sup>٨٢٠</sup> <sup>٨٢١</sup> <sup>٨٢٢</sup> <sup>٨٢٣</sup> <sup>٨٢٤</sup> <sup>٨٢٥</sup> <sup>٨٢٦</sup> <sup>٨٢٧</sup> <sup>٨٢٨</sup> <sup>٨٢٩</sup> <sup>٨٣٠</sup> <sup>٨٣١</sup> <sup>٨٣٢</sup> <sup>٨٣٣</sup> <sup>٨٣٤</sup> <sup>٨٣٥</sup> <sup>٨٣٦</sup> <sup>٨٣٧</sup> <sup>٨٣٨</sup> <sup>٨٣٩</sup> <sup>٨٤٠</sup> <sup>٨٤١</sup> <sup>٨٤٢</sup> <sup>٨٤٣</sup> <sup>٨٤٤</sup> <sup>٨٤٥</sup> <sup>٨٤٦</sup> <sup>٨٤٧</sup> <sup>٨٤٨</sup> <sup>٨٤٩</sup> <sup>٨٥٠</sup> <sup>٨٥١</sup> <sup>٨٥٢</sup> <sup>٨٥٣</sup> <sup>٨٥٤</sup> <sup>٨٥٥</sup> <sup>٨٥٦</sup> <sup>٨٥٧</sup> <sup>٨٥٨</sup> <sup>٨٥٩</sup> <sup>٨٦٠</sup> <sup>٨٦١</sup> <sup>٨٦٢</sup> <sup>٨٦٣</sup> <sup>٨٦٤</sup> <sup>٨٦٥</sup> <sup>٨٦٦</sup> <sup>٨٦٧</sup> <sup>٨٦٨</sup> <sup>٨٦٩</sup> <sup>٨٧٠</sup> <sup>٨٧١</sup> <sup>٨٧٢</sup> <sup>٨٧٣</sup> <sup>٨٧٤</sup> <sup>٨٧٥</sup> <sup>٨٧٦</sup> <sup>٨٧٧</sup> <sup>٨٧٨</sup> <sup>٨٧٩</sup> <sup>٨٨٠</sup> <sup>٨٨١</sup> <sup>٨٨٢</sup> <sup>٨٨٣</sup> <sup>٨٨٤</sup> <sup>٨٨٥</sup> <sup>٨٨٦</sup> <sup>٨٨٧</sup> <sup>٨٨٨</sup> <sup>٨٨٩</sup> <sup>٨٩٠</sup> <sup>٨٩١</sup> <sup>٨٩٢</sup> <sup>٨٩٣</sup> <sup>٨٩٤</sup> <sup>٨٩٥</sup> <sup>٨٩٦</sup> <sup>٨٩٧</sup> <sup>٨٩٨</sup> <sup>٨٩٩</sup> <sup>٩٠٠</sup> <sup>٩٠١</sup> <sup>٩٠٢</sup> <sup>٩٠٣</sup> <sup>٩٠٤</sup> <sup>٩٠٥</sup> <sup>٩٠٦</sup> <sup>٩٠٧</sup> <sup>٩٠٨</sup> <sup>٩٠٩</sup> <sup>٩١٠</sup> <sup>٩١١</sup> <sup>٩١٢</sup> <sup>٩١٣</sup> <sup>٩١٤</sup> <sup>٩١٥</sup> <sup>٩١٦</sup> <sup>٩١٧</sup> <sup>٩١٨</sup> <sup>٩١٩</sup> <sup>٩٢٠</sup> <sup>٩٢١</sup> <sup>٩٢٢</sup> <sup>٩٢٣</sup> <sup>٩٢٤</sup> <sup>٩٢٥</sup> <sup>٩٢٦</sup> <sup>٩٢٧</sup> <sup>٩٢٨</sup> <sup>٩٢٩</sup> <sup>٩٣٠</sup> <sup>٩٣١</sup> <sup>٩٣٢</sup> <sup>٩٣٣</sup> <sup>٩٣٤</sup> <sup>٩٣٥</sup> <sup>٩٣٦</sup> <sup>٩٣٧</sup> <sup>٩٣٨</sup> <sup>٩٣٩</sup> <sup>٩٤٠</sup> <sup>٩٤١</sup> <sup>٩٤٢</sup> <sup>٩٤٣</sup> <sup>٩٤٤</sup> <sup>٩٤٥</sup> <sup>٩٤٦</sup> <sup>٩٤٧</sup> <sup>٩٤٨</sup> <sup>٩٤٩</sup> <sup>٩٥٠</sup> <sup>٩٥١</sup> <sup>٩٥٢</sup> <sup>٩٥٣</sup> <sup>٩٥٤</sup> <sup>٩٥٥</sup> <sup>٩٥٦</sup> <sup>٩٥٧</sup> <sup>٩٥٨</sup> <sup>٩٥٩</sup> <sup>٩٦٠</sup> <sup>٩٦١</sup> <sup>٩٦٢</sup> <sup>٩٦٣</sup> <sup>٩٦٤</sup> <sup>٩٦٥</sup> <sup>٩٦٦</sup> <sup>٩٦٧</sup> <sup>٩٦٨</sup> <sup>٩٦٩</sup> <sup>٩٧٠</sup> <sup>٩٧١</sup> <sup>٩٧٢</sup> <sup>٩٧٣</sup> <sup>٩٧٤</sup> <sup>٩٧٥</sup> <sup>٩٧٦</sup> <sup>٩٧٧</sup> <sup>٩٧٨</sup> <sup>٩٧٩</sup> <sup>٩٨٠</sup> <sup>٩٨١</sup> <sup>٩٨٢</sup> <sup>٩٨٣</sup> <sup>٩٨٤</sup> <sup>٩٨٥</sup> <sup>٩٨٦</sup> <sup>٩٨٧</sup> <sup>٩٨٨</sup> <sup>٩٨٩</sup> <sup>٩٩٠</sup> <sup>٩٩١</sup> <sup>٩٩٢</sup> <sup>٩٩٣</sup> <sup>٩٩٤</sup> <sup>٩٩٥</sup> <sup>٩٩٦</sup> <sup>٩٩٧</sup> <sup>٩٩٨</sup> <sup>٩٩٩</sup> <sup>١٠٠٠</sup> <sup>١٠٠١</sup> <sup>١٠٠٢</sup> <sup>١٠٠٣</sup> <sup>١٠٠٤</sup> <sup>١٠٠٥</sup> <sup>١٠٠٦</sup> <sup>١٠٠٧</sup> <sup>١٠٠٨</sup> <sup>١٠٠٩</sup> <sup>١٠١٠</sup> <sup>١٠١١</sup> <sup>١٠١٢</sup> <sup>١٠١٣</sup> <sup>١٠١٤</sup> <sup>١٠١٥</sup> <sup>١٠١٦</sup> <sup>١٠١٧</sup> <sup>١</sup>



مس النار دون إحاطتها لو لم يكن سببه الكفر بتكذيب الرسول فيما جاء به من حكم الجهاد وثوابه والعقاب على تركه ، أو الشك في ذلك كما قال آتفا (وارتابت قلوبهم) ولما يكون الكفر إلا شكاً أو ظناً ، فإن رأيت صاحبه موقناً فيه فاعلم أن يقينه سيكون النفس اليه عن جهل لا عن علم ، والمراد أن جهنم ستكون محيطة بهم جامعة لهم يوم القيامة ، وإنما عبر عن ذلك باسم الفاعل الدال على الحال لا فائدة لتحقيق ذلك حتى كأنه واقع مشاهد ، ويحتمل أن يقال : إنها محيطة بهم الآن لأن أسباب الإحاطة معهم فكأنهم في وسطها قاله الزمخشري ، وإنما تحيط النار بمن أحاطت به خطاياهم حتى لا رجاء في توبته (بل من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأوائك أصحاب النار هم فيها خالدون) .

﴿ إن تصبك حسنة تسؤهم ﴾ المتبادر أن هذا إخبار عن شأنهم في ماضيهم وحاضرهم ومستقبلهم ، والحسنة كل ما يحسن وقعه ويسر من غنيمة ونصرة ونعمة ، أي أنه يسوءهم كل ما يسرك ، كما ساءهم النصر في بدر وغدير بدر من الغزوات

﴿ وإن تصبك مصيبة ﴾ أي نكبة وشدة كالذي وقع في غزوة أحد ﴿ يقولوا ﴾

قد أخذنا أمرنا من قبل ﴿ أي قد أخذنا أمرنا بالحزم والحذر الذي هو دأبنا من

قبل وقوعها إذ تخلفنا عن القتال ، ولم نأق بأيدينا إلى الهلاك ﴾ ويتولوا وهم فرحون ﴿ أي وينصرفوا عن الموضع الذي يقولون فيه هذا القول عند بلوغهم خبر المصيبة إلى أهلهم أو يعرضوا سنك بجانبهم وهم فرحون فرح البطر والتمتأة . وتقدم في معنى الآية قوله ( ٣ : إن تمسككم حسنة تسؤهم ) الآية وهي في سياق غزوة أحد وقد ورد في التفسير المأثور ما يدل على أن الآية خبر عن مستقبل الأمر في غزوة تبوك . روى ابن جرير عن ابن عباس (رض) قل : إن تصبك في سفرك هذا لغزوة تبوك حسنة تسؤهم ، قل : الجد وأصحابه . وروى ابن أبي حاتم عن جابر بن عبد الله (رض) قل : جعل المنافقون الذين تخلفوا في المدينة يخبرون عن النبي صلوات الله عليه أخبار السوء ، يقولون إن محمداً وأصحابه قد جهدوا في سفرهم وهلكوا ، قبلهم تكذيب خبرهم وعفية النبي صلوات الله عليه وصحابته فسأهم ذلك ، ونزل الله تعالى ( إن تصبك حسنة تسؤهم ) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في الآية

قال: إن أظفرك الله وردك سالما ساءهم ذلك وإن تصبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرنا في القعود قبل أن تصيبهم . والاول أبلغ وهو يشمل هذا وغيره

﴿ قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا ﴾ أي قل أيها الرسول لهؤلاء المنافقين الذين تفرحهم مصيبتك ، وتسوءهم نعمتك وغنيمتك ، لن يصيبنا إلا ما كتبه الله وأوجبه لنا بوعده في كتابه ، وتقديره لنظام سنته في خلقه ، من نصر وغنيمة وتمحيص وشهادة وضمن لحسن العاقبة ﴿ هو مولانا ﴾ أي هو وحده مولانا يتولانا بالتوفيق والنصر ، وتولاه بالرجاء اليه ، والتوكل عليه ، فلا نياش عند شدة ، ولا نبطر عند نعمة ، وقد قال لنا في وعده (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير \* وان تولوا فاعلموا ان الله مولانا كم نعم المولى ونعم النصير ) وقل في بين سنته في خلقه ( أفلم يسروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها \* ذاك بان الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم ) وقال في سنته في العواقب ( ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين )

﴿ وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ أمر مبني على مقبله ، أي وإذ كن الله هو مولاهم فحق عليهم أن يتوكلوا عليه وحده دون غيره . مع اتيان بما أوجبه عليهم في شرعه ، والاهتداء بسنته في خلقه ، ومنها ما أخبرهم به من أسباب النصر المادية والمعنوية التي فصلها في سورة الانفال وغيرها ، كاعداد ما تستطيع الامم من قوة ، و لقاء التنازع الذي يولد الفشل ويفرق الكلمة ، وذلك بأن يكوا الله توفيتهم لما يتوقف عليه النجاح وتسهيل أسبابه التي لم يصل إليها كسبهم ، وما أجمل من ظن أن التوكل وكتابة المقادير ، يقتضيان ترك العمل والتدبير ، وقد سطنا اقول في الامرين في مواضع من هذا التفسير . ويقابل التوكل عليه تعالى بالمعنى الذي ذكرناه ، وما أيدناه به من كتاب الله ، تتكامل الماديين على حولهم وقوتهم وحدها ، حتى إذا ما أدركهم المجز وخانتهم اقوة أمام قوة تفوقها ، خانتهم الصبر ، وأدركهم اليأس .

اذ ليس لهم ما للمؤمنين من التوكل على ذي القوة التي لا تملوها قوة — وشر منه اتكل الخرافين على الأوهام، وتعلق آمالهم بالأماني والأحلام، حتى اذا ما انكشفت أوهامهم، وكذبت أحلامهم، وخابت آمالهم، نكسوا رؤوسهم، ونكسوا على أعقابهم، واستسكانوا لأعدائهم، وكفروا بوعا ربهم بنصر المؤمنين. ووعد الله اصدق من دعواهم الايمان، وانما وعد بالنصر اولياءه لا أولياء الشيطان

﴿ قل هل تربصون بنا الا إحدى الحسنيين ﴾ التربص التمهّل في انتظار ما يرجى او يتمنى وقوعه، ومضمون هذا بدل مما قبله او بيان له، والحسنيان مثني الحسنى وهي اسم التفضيل للمؤنث، والاستفهام للتقرير والتحقيق، والجملة تفيد الحصر، أي قل لهم أيضا هل تربصون بنا أيها الجاهلون الا إحدى العاقبتين اللتين كل واحدة منهما حسنى العواقب وفضلاها، وهما النصر والشهادة، النصر المضمونة إجماعة، والشهادة المكتوبة لبعض الافراد؟ أي لاشيء يتنظر لنا غير هاتين العاقبتين مما كتب لنا ربنا وأنتم تجهلون ما تربصون بنا ﴿ ونحن تربص بكم ﴾

في مقابلة ذلك إحدى السوءين: ﴿ ان يصيبكم الله بعذاب من عنده او بأيدينا ﴾ الاولى أن يهلككم بقارعة سماوية لا كسب لنافيها، كما أهلك من قبلكم من الكافرين الذين كذبوا الرسل، والثانية أن يأذن لنا بقتلكم، ان اغراكم الشيطان باظهار كفركم، بهذا الاستدراج في الاستمرار على اجرامكم، كما قال في سياق غزوة الاحزاب (لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم) الآيات - وحكم التمرع انهم لا يقتلون ماداموا يظهرن الاسلام، باقامة الشعائر وأداء الأركان، ولا سيما الصلاة والزكاة. ولم تذكر هاتان العاقبتان لهم بصيغة الحصر كما قبتي المؤمنين لجواز ان يتوبوا عن نفاقهم ويصح إيمانهم، وقد تاب بعضهم، واعترفوا بما كانوا عليه بعد ظهور أمرهم، كالذين أخبرهم النبي بما اعتروا به من اغتياله ﷺ ومن المعقول أن يكون أكثر الباقيين قد تابوا بعد أن أنجز الله لرسوله جميع ما وعده به، ووقع ما كانوا يحذرونه من تنزيل سورة تنبيههم بما في قلوبهم، ومنها فضيحتة تعالى لزعيمهم الذي مات على كفره. ولو ذكر ذلك في التنزيل

ببصيفة الحصر لكان خبراً بخلاف ما سيقع وهو هلاكهم بكفرهم بدون الشرط الذين يديناه ﴿ فتربصوا إنا معكم متربصون ﴾ أي وإذا كان الأمر كذلك فتربصوا إنا معكم متربصون ماذا كر من عاقبتنا وعاقبكم ، ان اصررتم على كفركم وظهر أمركم ، سنا نحن فيه على دينه من ربنا ولا بينة لكم ، ويالله ما أبلغ الایجاز في حذف مفعولي تربصهما وفي التعبير عن تربص المؤمنين بالصفة الدالة على تمكن الثقة من متعلقه !

(٥٣) قُلْ أَنْفَقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ مَا فَسَقْتُمْ (٥٤) وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقَبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنْهُمْ كَفَرُوا بِاللهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ (٥٥) فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ

هذه الآيات الثلاث في مسألة النفقة في القتال ، وهي الجهاد المفروض في المال ، ومثلها سائر النفقات ، في حكم ما يعتورها من الرياء والاخلاص . روى ابن جرير الطبري عن ابن عباس ان النبي ﷺ لما دعا الجذ بن قيس الى جهاد الروم قال: اني اذا رأيت النساء لم أصبر حتى افتن ولكن أعينك مالي ، ففيه نزل

﴿ قُلْ أَنْفَقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ ﴾ وقد ضعف (الطبري) هذا القول بالتعبير عنه بقل ، والحق ان الآية عامة تشمل هذا وغيره ، وأنها نزلت مع غيرها من هذا السياق في أثناء السفر لا عقب قول جند بن قيس ما قال قبله . والمعنى: قل أيها الرسول لهؤلاء المنافقين: انفقوا ما شئتم من أموالكم في الجهاد أو غيره مما أمر الله به في حال الطوع للثقة ، أو الكره خوف العقوبة ، فمهما تنفقوا في الحالين لن يتقبل الله منكم شيئاً منه ، مادمتم على شك مما جاءكم به الرسول من أمر

الدين والجزاء على الاعمال في الآخرة . وقيل معناه ان النبي ﷺ لا يقبل منهم ما ينفقونه ، ولكن هذا لا يصح على اطلاقه في جميعهم ، لان مقتضى اجراء احكام الشريعة عليهم تقتضي وجوب اخذ زكاتهم ونفقاتهم ، الا ان يوجد مانع خاص في شأن بعضهم ، كما سيأتي في تفسير ( ومنهم من عاهد الله ) الآيات . قال الامام ابن جرير وتبعه غيره : وخرج قوله ( انفقوا طوعا او كرها ) مخرج الامر ومعناه الخبر . والعرب تفعل ذلك في الاماكن التي يحسن فيها . « ان » اتي بمعنى الجزاء كما قال جل ثناؤه ( استغفر لهم أولا تستغفر لهم ) فهو في لفظ الامر ومعناه الخبر ومنه قول الشاعر

أسيئي بنا أو أحسنني لاملومة لدينا ولا مقلية ان تقلت

وكذلك قول ( انفقوا طوعا او كرها ) انما معناه : ان تنفقوا طوعا او كرها ، لن يتقبل منهم . ﴿ انكم كنتم قوما فاسقين ﴾ هذا تعليل لعدم قبول نفقاتهم . ومعناه ان انفاقكم طائعين او مكرهين سيان في عدم القبول لانكم كنتم قوما فاسقين . و ( انما يتقبل الله من المتقين ) والمراد بالفسوق الخروج من دائرة الايمان ، الذي هو شرط لقبول الاعمال مع الاخلاص ، وهو كثير الاستعمال في القرآن ، — وتخصيصه بالمعاصي من اصطلاح الفقهاء . فليعتبر بهذا منافقوه هذا الزمان ، الذين ينفقون أموالهم رياء الناس ، ويعلنون أمرها في صحف الاخبار ، يشتهروا بها في الاقطار ، ثم يمين تعالى ما في هذا التعليل من الاجمال فقال

﴿ وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ﴾ أي وما منعهم قبول نفقاتهم شيء من الاشياء إلا كفرهم بالله وصفاته على الوجه الحق . ومنها الحكمة والتميز عن العبث في خلق الخلق وهدايتهم وجزائهم على أعمالهم ، وكفرهم برسالة رسوله وما جاء به من البينات والهدى . قرأ الجمهور ( تقبل ) بالمشاة القوية وقرأها حمزة والكسائي بالتحتية ، وتأنيت النفقات لفظي لا حقيقي فيجوز تذكير فعله ﴿ ولا يأتون اصلاها إلا وهم كسالى ، ولا ينفقون إلا وهم كارهون ﴾ ففعلهم هذين الركنين من أركان الاسلام . اللذين هما أظهر آيات الايمان ، لا يدل على صحة إيمانهم لانهم يأتونها رياء ونية لا ايمانا بوجوبها ، ولا قصداً إلى



تكميل أنفسهم بما شرعها الله لاجله ، واحتسابا لاجرهما عنده ، أما الصلاة فلا يأتونها إلا وهم كسالى أي في حال الكسل والتثاقل منها . فلا تنشط لها أبدانهم ، ولا تشرح لها صدورهم ، زاد في سورة النساء ( يراءون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلا ) وقد أمر الله المؤمنين بإقامة الصلاة (١) لا بمجرد الاتيان بصورتها ، ووصفهم بالخشوع فيها ، وهو ينافي الكسل عند القيام اليها ، فعلى كل مسلم أن يحاسب نفسه ليعلم هل صلاته صلاة المؤمنين ، أم صلاة المنافقين ؟

وأما الانفاق في مصالح الجهاد وغيرها فلا يؤتونه إلا وهم كارهون له ، غير طيبة أنفسهم به ، لانهم يعدون هذه النفقات مغارم مضروبة عليهم ، يقوم بهامرافق المؤمنين وهم يعلمون من أنفسهم انهم ليسوا منهم ، فلا يرون لهم بها نفعا في الدنيا ، ولا يؤمنون بنفعها لهم في الآخرة . وبما قررناه يندفع ايراد بعضهم أن الكفر وحده كاف في عدم قبول نفقاتهم فأبي حاجة إلى وصفهم بالكسل عند إتيان الصلاة وكره أداء الزكاة وغيرها من نفقات البر ؟ ونحل الجواب عنده على مذهب المعتزلة والاشعرية ، فإن وصفها بما ذكر تقرير لكفرهم ودفع للشبهة التي ترد عليه بالصلاة والزكاة كما بيناه قل لزخشري ( فان قات ) الكراهية خلاف الطوعية وقد جعلهم الله طائعين في قوله ( طوعا ) ثم وصفهم بانهم ( لا ينفقون الا وهم كارهون ) ( قات ) الاراد بطوعهم انهم يبدلون عنه غير إزام من رسول الله ﷺ أو من رؤسائهم ، وما طوعهم ذلك إلا عن كراهية واضطرار ، لا عن رغبة واختيار اه على أنه فسر الكره في الآية الاولى بالاكره

والرجح عندي ما قدمته من أن الاراد بطوعهم ما كان بقصد التقية لاختفاء كفرهم ، وهو يقتضي كرهه في قلوبهم وعدم إخلاصهم فيه ، وهو ما أثبتته لهم في الآية الثانية بصيغة الحصر ، وحاصله أن المراد به طوعية المصاحبة أو الطمع ، لا طاعة الشرع ، وقد يقال ان التردد بين الطوع والكره في مثل هذا التعبير لا يقتضي إثبات وقوع كل منهما ، وانما المراد منه انه مهما يكن الواقع فبهي غير مقبولة ،

(١) اقامتها ادائها مقومة كاملة الاركان والآداب البدنية والقلبية . راجع تفسير ( الذين يقيمون الصلاة ) في أول سورة البقرة ص ٥٧ ، ١٢٨ ج ١ تفسير

لوجود الكفر المانع من القبول ، ومن أطاع الله ورسوله فيما يسهل عليه وعصاهما فيما يشق عليه فلا يعد مدعنا الامر والنهي لانه حكم الله ، ومن لم يكن مدعنا لا يكون مؤمنا ، ( فتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض ؟ فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى اشد العذاب ) وقديما المؤمنون بالرسول ﷺ على الطاعة في المنشط والمكره

ولما كان أولئك المنافقون من اولي الطول والسعة في الدنيا كما سيأتي في قوله ( ٨٦: ٩ ) استأذنتهم اولو الطول منهم وقولوا ذرنا نحن مع القاعدين ) وكان ترف الغنى وطغيانه أقوى اسباب إغراضهم عن آيات الله والتأمل في محاسن الاسلام — بين الله تعالى للمؤمنين سوء عاقبتهم فيه فقال

﴿ فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم ﴾ الاعجاب بالشيء أن تسر به سرور راض به فتعجب من حسنه كما قال الزمخشري ، والخطاب للرسول ﷺ او لكل من سمع القول أو بلغه ، والكلام مرتب على ما قبله ، كأنه يقول إذا كان هذا شأنهم في مظنة ما ينتفعون به من أموالهم ، لا يقبل الله منه صرف ولا عدلا ، فلا تعجبك أيها الرسول او أيها السامع أموالهم ولا أولادهم التي هي في نفسها من أكبر النعم وأجلها ، ولا تظن انهم وقد حرموا من ثوابها في الآخرة قد صفا لهم نعيمها في الدنيا ، وعلل النهي بقوله ﴿ انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا ﴾ بما يعرض لهم فيها من المنغصات والحسرات ، أما الاموال فانهم يتعبدون في جمعها ، ويحرصون على حفظها ، ويشق عليهم ما ينفقونه منها من زكاة وإعانة على قتال وإنفاق على قريب من المؤمنين ، واشق منه اعتقادهم انهم يتركونها بعدهم لمصالح المسلمين ، لان ورثتهم منهم في الغالب حتى زعيمهم الاكبر عبد الله بن ابي ( لعنه الله ) كما سيأتي في الآيات التي نزلت في خبر موته على كفره واعيدت هذه الآية فيها . وأما الاولاد فلا لهم يروهم قد نشؤا في الاسلام واطمأنت به قلوبهم ، وانهم يجاهدون في سبيل الله بأموالهم وانفسهم ، وكل هذه حسرات في قلوبهم . ولقد كان ثعلبة الذي عاهد الله لئن آتاه من فضله ليصدقن وليكونن من الصالحين ، ثم نقض عهده وأخلف الله ما وعده بعد أن أغناه — اشد هم حسرة بامتناع الرسول ﷺ وخلفائه عن قبول زكاته

﴿وتزهد انفسهم وهم كافرون﴾ فيعذبون بها في الآخرة أشد مما عذبوا بها في الدنيا بموتهم على كفرهم المحبط لعملهم \* زهوق النفس خروجها من الاجساد. وقال بعض المفسرين: هو الخروج بصعوبة ، وفي التنزيل (وقل جاء الحق وزهد الباطل) أي هلك واضمحل ، وجعله في الاساس مجازاً ، والظاهر انه من زهد السهم إذا سقط دون الهدف ، وورد زهدت الناقة بمعنى أسرع ، فالتعبير بالزهوق هنا إيمان الاول أي الهلاك وهو الاظهر ، وإما من الاسراع للإشارة إلى انه لم يبق من أعمارهم الا القليل حقيقة ، او من قبيل قوله تعالى فيهم (قل إن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل وإذا لا تتمعون الا قليلا)

(٥٦) وَيَخْلِفُونَ بِاللّٰهِ اِنْهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ ، وَاَلَيْسَ لَهُمْ قَوْمٌ يَعْلَمُونَ (٥٧) لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأًا أَوْ مَفْزَئًا أَوْ مُدْخَلًا لَّوَلَوْ اِلَيْهِ وَهُمْ يَبْجُمُونَ

هاتان الآيتان في بيان سبب النفاق ومصانعة المنافقين للمؤمنين وهو الخوف وبيان حالهم فيه ، قال عز وجل ﴿ويخلفون بالله انهم لمنكم﴾ قال الطبري : ويخلفون بالله لكم أيها المؤمنون هؤلاء المنافقون كذباً وباطلاً انهم لمنكم في الدين والملة ﴿وما هم منكم﴾ أي ليسوا من اهل دينكم وملتكم بل هم اهل شك ونفاق ﴿ولكنهم قوم يعرفون﴾ يقول ولكنهم قوم يخفونكم فهم خوفاً منكم يقولون بالسنتهم انهم منكم ليأمنوا فيكم فلا يقتلوا اه وأقول إن الفرق بالتحريك الخوف الشديد الذي يفرق بين القلب وإدراكه — أوهو كما قال الراغب تفرق القلب من الخوف ، واستعمال الفرق فيه كاستعمال الصدع والشق فيه ، وفعله بوزن فرح ، فالعنى انهم يخلفون من شدة خوفهم الذي فرق قلوبهم ومزقها . ثم بين سوء حالهم في هذا الفرق بقوله

﴿لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا لولوا اليه وهم يجمعون﴾ الملجأ المكان الذي يلجأ اليه الخائف ليعتصم به من حصن أو قلعة أو جزيرة في بحر أو قنة في جبل ،

والمغارات جمع مغارة وهي الغار في الجبل ، وتقدم اشتقاقه في تفسير آية الغار ، والمدخل بالتشديد (مفتعل من الدخول) السرب في الأرض يدخله الإنسان بمشقة ، والجماح السرعة الشديدة التي تنعسر مقاومتها أو تتعذر . يقول أنهم لشدة كرههم للقتال معكم ولما شربتمكم ، ولشدة رعبهم من ظهور نفاقهم لكم ، يحنون الفرار منكم والمعيشة في مضيق من الأرض يعتصمون به من انتقامكم ، بحيث لو يجدون ملجأ يلجئون إليه - أو مغارات يغفرون فيها - أو مدخلا يندسون وينجحرون فيه ، لولوا إليه - أي إلى ما يجدونه مما ذكر - وهم يسرعون متقمحين كالفرس الجموح لا يردم شيء . وهذا الوصف من أبلغ مبالغة القرآن في تصوير لحقائق التي لا تتجلى للفهم والعبرة بدونها ، فتصور شخوصهم وهم بدون بغير نظام ، يلهثون كما نلث الكلاب ، يتساقطون إلى تلك الملاحي من مغارات ومدخلات ، فيسلقون إليها ، أو يندسون فيها . فكذلك كان تصورهم عند ما سمعوا الآية في وصفهم قال ابن جرير : وإنما وصفهم الله بما وصفهم به من هذه الصفات لأنهم إنما أقاموا بين أظهر أصحاب رسول الله ﷺ على كفرهم ونفاقهم وعداوتهم لهم ، ولما هم عليه من الإيمان بالله وبرسوله ، لأنهم كانوا في قومهم وعشيرتهم وفي دورهم وأموالهم ، فلم يقدرُوا على ترك ذلك ورفاقه فصانعوا القوم بالنفاق ، ودافعوا عن أنفسهم وأموالهم وأولادهم بالكفر (كذا ولعل أصله : جمع الكفر) ودعوى الإيمان ، وفي أنفسهم ما فهم من البغض لرسول الله ﷺ وأهل الإيمان به والعداوة لهم اهـ

(٥٨) وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْذِرُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ (٥٩) وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ

كان المنافقون يرتقبون الفرص للصد عن الاسلام بالطعن على النبي ﷺ

بالشبه التي يظنون أنها توقع الريب في قلوب ضعفاء الايمان من اُخانب الذي  
يوافق أهواءهم، وقد كان منها قسمة الصدقات والغنائم . روى البخاري والنسائي  
ومصنفوا التفسير المأثور عن أبي سعيد الخدري (رض) قال بينما النبي ﷺ يقسم  
قسماً إذ جاءه ذو الخويصرة التميمي فقال اعدل يا رسول الله ، فقال « ويلك ومن  
يعدل اذا لم أعدل؟ » فقال عمر بن الخطاب (رض) ائذن لي فأضرب عنقه ، فقال  
رسول الله ﷺ « دعه فان له أتحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم  
يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية » الحديث بطوله <sup>١</sup> قال (ابو سعيد)  
فنزلت فيهم (ومنهم من يلزمك في الصدقات) الآية . وروى ابن مردويه عن  
ابن مسعود (رض) قال لما قسم النبي ﷺ غنائم حنين سمعت رجلاً يقول ان  
هذه قسمة ما أريد بها وجه الله ! فأتيت النبي ﷺ فذكرت له ذلك فقال « رحمة  
الله على موسى لقد أؤذي بأكثر من هذا فصبر » ونزل (ومنهم من يلزمك في  
الصدقات) وروى سنيد وابن جرير عن داود بن أبي عاصم قال أتى النبي ﷺ  
بصدقة قسمها ههنا وههنا حتى ذهبت ورآه رجل من الانصار فقال ما هذا بالعدل،  
فنزلت هذه الآية . وهنالك روايات أخرى يدل مجموعها على أن هذا القول قاله  
أفراد من المنافقين ، وكان سببه حرمانهم من العطية كما هو مصرح به في الآية،  
وكانوا من منافقي الانصار ، بل كان جميع المنافقين قبل فتح مكة من أهل المدينة وما  
حولها ولم يكن أحد منهم من المهاجرين لان جميع هؤلاء السابقين الاولين أسلموا  
في وقت ضعف الاسلام واحتملوا الايذاء الشديد في سبيل اسلامهم ، ولان الانصار  
الاولين كالذين بايعوا النبي ﷺ في منى وقد تقدم في الكلام على غزوة حنين من هذا  
الجزء سبب حرمان النبي ﷺ الانصار من غنائم هوازن ومن استاء منهم ومن  
تكلم وارضاء النبي ﷺ لهم (٢) ولكن الآية نص في قسمة الصدقات فجعل الغنائم  
سبباً لنزولها من جملة تساهلهم فيما دونه أسباب النزول . قال تعالى

﴿ ومنهم من يلزمك في الصدقات ﴾ المز مصدر لمزه اذا عابه وطمع عليه  
مطلقاً او في وجهه ، وأما همزه همزاً فمعناه عابه في غيبته، وأصله العض والضغط على  
(١) وقومه هم الخوارج الذين ظهروا بعده ﷺ (٢) راجع ص ٢٤٧ ج ١٠ تفسير



الشيء . والمعنى ومن هؤلاء المنافقين من يعيبك ويظن عليك في قسمة الصدقات . وهي أموال الزكاة المفروضة يزعمون انك تحابي فيها ﴿ فان أعطوا منها رضوا ﴾ وان لم يكن عطاؤهم باستحقاق كأن أظهروا الفقر كذبا واحتيالا أو كان لتأليف قلوبهم ﴿ وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون ﴾ أي وإن لم يعطوا منها فاجأهم السخط أو فاجؤك به وان لم يكونوا مستحقين للعطاء ، لانه لا هم لهم ولا حظ من الاسلام ، الا المنفعة الدنيوية كئيل الحطام . وقد عبر عن رضاهم بصيغة الماضي للدلالة على أنه كان يكون لاجل العطاء في وقته ويتقضي ، فلا يعدونه نعمة يتمنون دوام الاسلام لدوامها ، وعبر عن سخطهم باذا الفجائية وبفعل المضارع للدلالة على سرعته واستمراره . وهذا دأب المنافقين وخلقهم في كل زمان ومكان ، كما تراه بالبيان ، حتى من مدعي كمال الايمان ، والعلم والعرفان

﴿ ولو انهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله ﴾ أي ولو انهم رضوا ما أعطاهم الله من فضله بما أنعم عليهم من الغنائم وغيرها ، وأعطاهم رسوله بقسمة للغنائم والصدقات كما أمره الله تعالى

﴿ وقلوا احسبنا الله ﴾ أي هو محسبنا وكافينا في كل حال ﴿ سيؤتينا الله من فضله ورسوله ﴾ أي سيعطينا الله من فضله في المستقبل من الغنائم والكسب لان فضله دائم لا ينقطع ، ويعطينا رسوله بما يرد عليه من الغنائم والصدقات زيادة مما أعطانا من قبل .

لا يبخس أحدا منا حقا يستحقه في شرع الله تعالى ﴿ انا الى الله راغبون ﴾ لا نرغب الى غيره في شيء ، لان بيده ملكوت كل شيء ، فالله نتوجه ، ومنه نرجو أن ييسر لنا في الرزق بما يوفقنا له من العمل ويهبه لنا من النصر - لكان خيرا لهم الرغب بالتحريك يتعدى بنفسه يقال رغبه ، ويتعدى بفي يقال رغب فيه ،

أي أحب حصوله له وتوجه شوقه الى طلبه ، ويتعدى بعن لصد ذلك فيقال رغب عنه ، ومنه ( ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ) وأما تعديته بالي فهو بمعنى التوجه الى الغاية التي ليس بعدها غاية ، ولا ينبغي هذا الا لله تعالى اذا أريد بالغاية ما بعد الأسباب المعروفة للبشر وهو مقام التوكل ، ولذلك لم يقل انهم يقولون حسبنا الله ورسوله ، كما يقولون سيؤتينا الله من فضله ورسوله .

فليرسل ﷺ كسب في الايتاء بعد فضل الله تعالى ولكن المحاسب الكافي هو الله وحده ، كما قال ( أليس الله بكاف عبده ؟ ) وقال ( ومن يتوكل على الله فهو حسبه ) ولذلك استعمل في التبريل بالصيغة الدالة على الحصر ، وما تم الا هذه الجملة في هذه السورة ومثلها في سورة الانبياء ( انا الى ربنا راغبون ) وقوله تعالى لرسوله في سورة الانشراح ( والى ربك فارغب )

واما حذف جواب الشرط للعلم به من القرينة ، وتفصيل المعنى ولو انهم رضوا من الله بنعمته ، ومن الرسول بقسمته ، وعلقوا أملهم ورجاهم بفضل الله وكفايته ، وما سينعم به في المستقبل ، وبعدها الرسول ﷺ في القسمة ، وانتهت رغبتهم في هذا وغيره الى الله وحده ، لكان خيراً لهم من الطمع في غير مطمع ، ولمز الرسول المعصوم من كل ملز ومهمز ، صلوات الله وسلامه عليه . ولا يتان تهديان المؤمن الى القناعة بكسبه وما يناله بحق من صدقة ونحوها ، ثم بان يوجه قلبه الى ربه ، ولا يرغب الا اليه في شيء من رغبته التي وراء كسبه وحقوقه الشرعية ، لا الى الرسول ولا الى من دونه فضلاً وعدلاً وقرباً من الله تعالى بالاولى ، فتعسا لعباد القبور ، والراغبين الى ما دفن فيها في مهمات الامور ،

( ٦٠ ) إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا  
وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ  
السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

لما كان طمع البشر في المال لاحد له ، وقد يكون الفتي أشد طمعا فيه من الفقير ، وكان ضعيف الايمان لا يرضيه قسمة الرسول المعصوم له اذالم يعطه ما يرضي طمعه ، وكان غير المعصوم من اولياء الامور ومن الاغنياء عرضة لاتباع الهوى في قسمة الصدقات ، بين الله تعالى مصارفها بنص كتابه فقال

﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾ هذه الآية ناطقة بوجوب قصر الصدقات الواجبة وهي زكاة النقود عينا أو تجارة والانعام والزرع والركاز والمعدن على

الاصناف السبعة او الثمانية المنبوضة فيها دون غيرهم ، وهي حجة على من لمز النبي صلوات الله وسلامه عليه من المنفقين بعدم اعطائهم منها . وهم ليسوا منهم . وقاطعة لا طاع أمثالهم ، واللام في قوله ( للفقراء ) للملك والاستحقة أو بتقدير مفروضة كما يدل عليه قوله في آخر الآية ( فريضة من الله ) وسيأتي حكم سائر المعطوفات

وجهور الفقهاء على أن الفقراء والمساكين صنفان مستقلان ، وقد اختلفوا في تعريف كل منهما . بما ذهب به بعضهم الى أن الفقير أسوأ حالا وأشد حاجة من المسكين وبعضهم إلى العكس ، وجعلوا ذلك من تقاليد المذاهب التي يتعصب لها بعضهم على بعض . ويرى بعض العلماء المستقلين أنهما قسمان لصنف واحد يختلفان بالوصف لا بالجس ، وهو المختار لنا ، ولم يجمع الذكور الحكيم بينهما إلا في هذه الآية . ويكفي من دلالة العطف فيها على المفارقة ما اخترناه في تعاريفها في الوصف . فالفقير في اللغة خلاف الغني ومقابلة التضاد كما يدل عليه قوله تعالى ( إن يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما ) وقوله ( ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل مما كرم الله له ) وقوله ( إن يكونوا فقراء يغفهم الله من فضله ) والغني المطلق هو الله تعالى وكل عباده فقير إليه كما قال ( والله الغني وأنتم الفقراء ) . وأما فقر الناس بعضهم إلى بعض فهو أمر نسبي ، فما من غني إلا وهو مفتقر إلى غيره ممن فوقه ومن دونه أيضا ، ولكن ذكر الفقير في مقابلة الغني أو إطلاق ذكره يدل على المحتاج في معيشتة إلى مواساة غيره لعدم وجود ما يكفيه بحسب حاله ، ويطلق الفقير في اللغة على الكسير الفقار ومن يشتكي فقاره . وهي جمع فقر وفقارة ( بفتحهما ) عظام الظهر المضودة من لدن السكاقل إلى عجب الذنب في الصلب . وهذا هو المعنى الأصلي والمعنى الأول مأخوذ منه كما قيل . ومنه الفقرة وهي الداعية او المصيبة التي تكسر فقار الظهر

وأما المسكين فمأخوذ من مادة السكون المراد به قلة الحركة والاضطراب الحسي من الضعف والعجز ، أو النفسي من القناعة والصبر ، وإنما يطلق على الفقير إذا كان الفقر سبب سكونه . قل في الصحاح : المسكين الفقير وقد يكون بمعنى الذلة والضعف اه وقال بعضهم أنه الفقير القانع الذي لا يسأل ، وقيل خلاف ذلك ،

والاول أولى . وقالوا : ان لفظ المسكين يستعمل بمعنى الذليل والضعيف ، وبمعنى المتواضع الخبت والخاشع لله تعالى ، ومقابلته الجمظري الجواظ المتكبر ، ويقال سكن الرجل وتسكن وتمسكن إذا صار مسكينا . ولكن صيغة تمسكن يدل على تكلف المسكنة ومحاولتها بالتخلق والتعود . وقال اللحياني : تمسكن لربه تضرع . وفي الحديث المرفوع « اللهم احيني مسكينا وتوفني مسكينا ، واحشني في زمرة المساكين » رواه ابن ماجه والحاكم من حديث أبي سعيد الخدري ( رض ) وصححه وأقره الذهبي وسكن ضعفه النووي ، ورواه الترمذي من حديث انس بسند ضعيف . وقال ابن الجوزي انه موضوع وخطأه السيوطي وفيه زيادة عند الحاكم وأخرى عند الترمذي وقد ثبت عنه عليه السلام انه كان يستعين بالله من الفقر ، وقد أمّن عليه ربه بقوله ( ووجدك عائلا فأغنى ) فلا يعقل مع هذا أن يسأله أشد الفقر ، وقد عاش عليه السلام مكفيا ومات مكفيا .

وقال الفيروز آبادي : والمسكين من لا شيء له أو الفقير المحتاج . والمسكين من أذله الفقر أو غيره من الاحوال اهتال شارحه قال ابن عرفة : فاذا كانت مسكنته من جهة الفقر حلت له الصدقة وكان فقيراً مسكينا ، وإذا كان مسكينا قد أذله سوى الفقر فالصدقة لا تحل له ، إذ كان شائعا في اللغة أن يقال ضرب فلان المسكين وظلم المسكين - وهو من أهل الثروة واليسار - وإنما لحته اسم المسكين من جهة الذلة فمن لم تكن مسكنته من جهة الفقر فالصدقة عليه حرام اهـ

فعلم من هذا كله أن الفقير في اللغة المحتاج وهو ضد الغني أي المكفي ما يحتاج اليه ، من الغناء ( بالفتح ) وهو الكفاية ، وان المسكين وصف من السكون يوصف به الفقير وغيره . وقد اختلف العلماء فيه هل هو أسوأ حالا وأشد حاجة من الفقير أو أحسن كما تقدم ؟ ويقال في الترجيح بين القولين زيادة عما قلناه في الحديث آفاه : إما أن يكون المسكين في الآية صنفا مستقلا للفقير ، وإما أن يكون أخص منه لأن المسكنة فيه وصف للفقير ، كما ذكر الوجهين ابن عرفة وغيره ، فان كان صنفا مستقلا وجب أن يكون غير فقير لان وصف المسكنة فيه لم يكن له بسبب فقره بل بتواضعه وأدبه مثلا كما هو المراد بدعاء النبي عليه السلام الذي ذكرناه آفاه

فكيف يكون أسوأ من الفقير في شدة الحاجة التي يستحق بها الصدقة؟ وإن كان أخص من الفقير بوصف المسكنة التي كان سببها الفقر فلا يظهر أن يكون المراد بها شدة الفقر وسوء الحال فيه لأن ذكر الفقراء في هذه الحالة يعني عن ذكر المساكين لأنه يشملهم بعمومه لهم، ويكون استحقاق الشديد الفقر للصدقة أولى من استحقاق من دونه فيه. فلا يصح في الكلام البليغ أن يقال أعط هذه الصدقة أو أطعم هذا الطعام للفقراء ولا شد الناس فقراً، لأن ذكر أشدهم فقراً بعد ذكر الفقراء يكون لغواً إلا أن يراد به الاضراب عما قبله، وحينئذ يقال بل لا أشدهم فقراً، ولا يظهر هنا إرادة التأكيد للاهتمام، فترجح أو تعين أن يراد بالمساكين من جماعتهم مسكنة الفقر أقل اضطراباً فيه وأكثر نجماً وسكوناً لخفته عليهم وعدم وصوله بهم إلى الدرجة التي لا تقاوم ولا يمكن إخفاؤها بالتجمل، ولا يرد على هذا قوله تعالى (أو مسكيناً ذا متربة) لأن شدة الحاجة الملصقة بالتراب لا تنافي التجمل والتعفف. ويدل على هذا قوله ﷺ «ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان، ولا اللقمة واللقمتان، إنما المسكين الذي يتعفف، اقرءوا إن شئتم (لا يسألون الناس الخاف) وفي لفظ» ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه، ولا يظن له فيصدق عليه، ولا يقوم فيسأل الناس» والحديث بلغظية متفق عليه وهو صريح فيما اخترناه وإنما أطلقنا في المسألة لتفنيد ما أطاله فيها كثير من المقلدين فالفقراء في آية الصدقات هم المستحقون لها بفقرهم كما قل في آية سورة البقرة (إن تبدوا الصدقات فنعما هي وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) وكما قال في مال الفيء من سورة الحشر (للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم، لا يسألون الناس إلخافاً) ثم خص المساكين من الفقراء بالذكر لأنهم ربما لا يظن لهم اتجملهم وقال النبي ﷺ لما ذلما بعثه إلى اليمن والياً وقضياً «انك تأتي قوماً من أهل الكتاب قد دعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله قد افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة، فإن هم أطاعوك فأعلمهم أن الله قد افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد



في فقرائهم ، فإن هم أطاعوك لذلك فأياك وكرائم أموالهم ، وائق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب » رواه الجماعة كلهم من حديث ابن عباس (رض) وكرائم أموال الناس خيارها ونفائسها التي تضمن الانفس بها ، فلا يجوز للحكام والعاملين على الصدقات أخذها في الصدقة لتعطى للفقراء ولا بالرشوة المحرمة بالأولى . والمساكين يدخلون في عموم الفقراء في هذا الحديث وأمثاله كالأيات لغة ، وحيث يذكر المسكين أو المساكين في القرآن يراد به ما يعم الفقراء بالتغليب أو بطريق الأولى إذ ورد ذلك في الأمر بالاحسان بهم وفي كفارات الظهار والمين وصيد الحرم والغنائم وصدقة التطوع ، فهما صنفان لجنس أو نوع واحد من المستحقين . وجلة القول أن بين الفقير والمساكين عموما وخصوصاً وجهياً في اللغة ، وعموما وخصوصاً مطلقاً في استعمال الشرع للفظين في آية لصدقات الجماعة بينهما ، وحيث ذكر أحدهما وحده يراد به ما يعم الآخر ، فاللفظان مختلفان في مفهومهما متحدان فيما يصدقان عليه وما يعطاه الفقير والمساكين من الصدقة يختلف باختلاف الأحوال ، ومقدار المال ، وهو خاص بالمسلمين بخلاف صدقة التطوع .

والعاملين عليها أي الذين يوليهم الامام أو نائبه العمل على جمعها من الاغنياء وهم الجباة ، وعلى حفظها وهم الخزنة ، وكذا الرعاة للانعام منها ، والكتبة لديوانها ، ويجب أن يكونوا من المسلمين ، يقال كان فلان عامل الامام أو السلطان على بلد كذا أو على الزكاة أو الخراج ، وفي الأساس : ويقال من الذي عمل ( بالتشديد والبناء للمفعول ) عليكم ؟ أي نصب عاملاً عليكم اه وقل في أول المادة : تقول اعط العامل عماله ، ووفه جعالتهم ، وهو بالضم فيهما جزاء العمل وأجرته النعينة . وقال الجوهرى : رزق العامل على عمله ، ولا يشترط في العامل على الصدقات أن يكون مستحقاً للصدقة بفقره مثلاً ، ولكن إن وجد من موأهل للعمل من المستحقين يكون أولى من غيره ، وإنما عمالته على عمله لا على فقره ، فإن لم تكفه كان له أن يأخذ بفقره ما يأخذه أمثاله ، وإن كانت زائدة على حاجته أو كان غير محتاج فله أن يأكل منها ويهدي ويتصدق ، وقد تجب عليه الزكاة بما يأخذ منها بشرطها من النصاب والحول ، وقد يستغنى عنه فيسقط سهمه

ولا تجوز العالة لمن تحرم عليهم الصدقة من آل الرسول ﷺ وهم بنو هاشم بالاتفاق. وكذا بنو المطلب. ودليله أن الفضل بن عباس والمطلب بن ربيعة بن عبد المطلب. سألا النبي ﷺ أن يؤمرهما على الصدقات بالعالة كما يؤمر الناس فقال لهما « إن الصدقة لا تحل لمحمد ولا لآل محمد، إنما هي أوساخ الناس » وفي لفظ « لا تنبغي » بدل « لا تحل » رواه أحمد ومسلم .

وروى أحمد والشيخان عن بسر بن سعيد أن ابن السعدي المالكي (١) قال: استعماني عمر على الصدقة فلما فرغت منها وأديتها إليه أمر لي بعمالة، فقلت: إنما عملت لله فقال خذ ما أعطيت فاني عملت على عهد رسول الله ﷺ فعملني فقلت مثل قولك. فقال لي رسول الله ﷺ « إذا أعطيت شيئا من غير أن تسأل فكل وتصدق »

﴿والمؤلفة قلوبهم﴾ أي الجماعة الذين يراد تليف قلوبهم بالاستمالة إلى الاسلام، أو التثبت فيه، أو بكف شرهم عن المسلمين، أو رجاء فمهمهم في الدفاع عنهم أو نصرهم على عدو لهم، لا في تجارة وصناعة ونحوهما. فإن من يرى أن مخالفه في الدين مصدر نفع له يوشك أن يواده فإن لم يواده لم يحاده كالمعدو الذي يخشى ضرره ولا يرجو نفعه، وذكر الفقهاء أن المؤلفة قلوبهم قسمان: كفار ومسلمون. والكفار ضربان.

والمسلمون أربعة فيجموع الفريقين ستة، وهذا بيانهم بالتفصيل والاختصار (الاول) قوم من سادات المسلمين وزعمائهم لهم نظراء من الكفار إذا أعطوا دجى اسلام نظرائهم، واستشهدوا له باعطاء أبي بكر (رض) لعدي بن حاتم والزبرقان ابن بدر مع حسن اسلامهما لمكانتهما في أقوامهما

(الثاني) زعماء ضعفاء الايمان من المسلمين مطاعون في أقوامهم يرجى باعطائهم تثبيتهم وقوة ايمانهم ومناصحتهم في الجهاد وغيره كالذين اعطاهم النبي ﷺ العطايا الوفرة من غنائم هوازن وهم بعض الضلحاء من أهل مكة الذين أسلموا فكان منهم المنافق ومنهم ضعيف الايمان، وقد ثبت أكثرهم بعد ذلك وحسن اسلامهم. (الثالث) قوم من المسلمين في اشغور وحدود بلاد الاعداء يعطون ليارجى.

(١) السعدي نسبة إلى بني سعد لان أباه استرضع فيهم والمالكي نسبة إلى

أحد أجداده

من دفاعهم عن وراءهم من المسلمين اذا هاجهم العدو . وأقول ان هذا العمل هو الرابطة وهؤلاء الفقهاء يدخلونها في سهم سبيل الله كالغزو المقصود منها . وأولى منهم بالتأليف في زماننا قوم من المسلمين يتلفهم الكفار ليدخلوهم تحت حمايتهم . أو في دينهم فالتناجد دول الاستعمار الطامعة في استعباد جميع المسلمين وفي ردهم عن دينهم بخصصون من أموال دولهم سبها للمؤلفة قلوبهم من المسلمين ، فمنهم من يؤلفونه لاجل تنصير دواخراجه من حظيرة الاسلام ، ومنهم من يؤلفونه لاجل الدخول في حمايتهم ومشاقه الدول الاسلامية والوحدة الاسلامية ، ككثير من أمراء جزيرة العرب وسلاطينها !! أفليس المسلمون أولى بهذا منهم ؟

(الرابع) قوم من المسلمين يحتاج اليهم لجباية الزكاة ممن لا يعطيها الا بنفوذهم وتأثيرهم الا ان يقا تلوا فيختر بتأليفهم وقيامهم بهذه المساعدة للحكومة أخف الضررين . وأرجح المصلحتين . وهذا سبب جزئي قاصر فثله ما يشبهه من المصالح العامة (الخامس) من الكفار من يرجى إيمانه بتأليفه واستمالته كصفوان بن أمية الذي وهب النبي ﷺ له الامان يوم فتح مكة وأمهله اربعة اشهر لينظر في امره بطلبه . وكان غائبا فحضر وشهد مع المسلمين غزوة حنين قبل ان يسلم وكان النبي ﷺ استعار سلاحه منه لما خرج إلى حنين . وهو القائل يومئذ : لأن يرثني رجل من قريش أحب إلي من ان يرثني رجل من هوازن . وقد أعطاه النبي ﷺ إبلا كثيرا محملة كالت في واد فقال : هذا عطاء من لا يخشى الفقر ، وروى مسلم والترمذي من طريق سعيد بن المسيب عنه قول : والله لقد أعطاني النبي ﷺ وانه لا أبغض الناس إلي ، فما زال يعطيني حتى انه لأحب الناس إلي . وأخرج الترمذي من طريق معروف بن خربوذ قال كان صفوان احد العشرة الذين انتهى اليهم شرف الجاهلية ووصله لهم الاسلام من عشرة بطون . وقال ابن سعد كان أحد المطعمين في الجاهلية والفصحاء . وقد حسن اسلامه

(السادس) من الكفار من يخشى شره فيرجى باعطائه كف شره وشر غيره معه قال ابن عباس ان قوما كانوا يأتون النبي ﷺ فان اعطاهم مدحوا الاسلام وقالوا هذا دين حسن ، وان منعهم ذموا وعابوا . وكان من هؤلاء سفيان بن حرب

وعينة بن حصن والاقرع بن حابس الذين تقدم في قسمة غنائم هوازن من تفسير هذه السورة أن النبي ﷺ أعطى كل واحد منهم مائة من الابل وعن ابي حنيفة ان سهم هؤلاء قد انقطع باعزاز الله للاسلام وهو قول للشافعي . واحتجوا بما روي ان مشركا جاء يلتمس من عمر مالا فلم يعطه وقال ( من شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ) ولا حجة في هذا بل قد يكون في غير الموضوع اذ لم يقل أحد ان كل مشرك يعطى التأليفه . وقالوا أيضاً ان عينة بن حصن والاقرع بن حابس جاءا يطلبان من ابي بكر ( رض ) ارضا فكتب لهما خطا بذلك فزقه عمر ( رض ) وقال هذا شيء كان يعطيكوه رسول الله ﷺ تأليفا لكم ، فاما اليوم فقد ائز الله الاسلام وأغنى عنكم ، فان ثبتم على الاسلام والا فيدينكم السيف فرجعوا الى ابي بكر فقالوا : أنت الخليفة أم عمر ؟ بذلت لنا الخط ومزقه عمر - فنال هوازن شاء . فقد وافقه ولم ينكر ذلك أحد من الصحابة . وهذه الرواية لا تقتضي سقوط هذا السهم ، وانما ذلك اجتihad من عمر بأنه ليس من المصلحة استمرار هذا التأليف لهذين الرجلين الطامعين وأمثالهما ، بعد الأمن من ضرر ارتدادهما لو ارتدوا ، لان الاسلام قد ثبت في أقوامهما حتى انه لا يترتب على قتلهما - لو ارتدا - أدنى فتنة . واحتجوا أيضاً بأنه لم ينقل أن عثمان وعلياً أعطيا أحداً من هذا الصنف ، وهذا لا يدل على سقوط السهم وانما هو خبر سابي لا حجة فيه ، وقصارى ما يدل عليه ان الخليفتين لم يعرض لهما حاجة الى تأليف أحد من الكفار لذلك . وهو لا ينافي ثبوته لمن احتاج اليه من الأئمة بعدهما . وأما من ادعى انه منسوخ بالاجماع لما تقدم من عمل الخلفاء والسكوت عليه من سائر الصحابة فدعواه ممنوعة . لا الاجماع بثابت بما ذكره ، ولا كونه حجة على نسخ الكتاب والسنة صحيحاً ، وان اختلف فيه الاصوليون بما لا محل لذكره هنا وقال الامام الشوكاني في نيل الاوطار . وقد ذهب الى جواز التأليف العمرة والجبائي والبلخي وابن بشر ، وقال الشافعي لا تتألف كافراً فاما الفاسق فيعطى من سهم التأليف . وقال ابو حنيفة وأصحابه قد سقط بانتشار الاسلام وغلبته ،

واستدلوا على ذلك بامتناع ابي بكر من اعطاء ابي سفيان وعيينة والافرع وعباس بن مرداس ، والظاهر جواز التايف عند الحاجة اليه ، فان كان في زمن الامام قوم لا يطيعونه الا للدنيا ، ولا يقدر على ادخالهم تحت طاعته بالقسر والغلب ، فله أن يتألفهم ولا يكون لنفسه الاسلام تأثير لانه لم ينفع في خصوص هذه الواقعة اه  
وهذا هو الحق في جملته وانما يجيء الاجتهاد في تفصيله من حيث الاستحقاق ومقدار الذي يعطى من الصدقات ومن الغنائم ان وجدت وغيرها من اموال المصالح ، ولو اوجب فيه الاخذ برأي أهل الشورى كما كان يفعل الخلفاء في الامور الاجتهادية . وفي اشتراط المعجز عن ادخال الامام اياهم تحت طاعته بالغلب نظر ، فن هذا لا يطرد بل الاصل فيه ترجيح أخف الضررين وخير المصلحتين .

﴿ وفي الرقاب ﴾ اي وللصرف في اعانة المكاتبين من الارقاء في فك رقابهم من الرق الذي هو من أكبر الاصلاح البشري انقصود من رحمة الاسلام أولشراء العبيد من قن ومبعض وغير ذلك وإعتاقهم . والمختار الجمع بينهما كما قال الزهري قال في منتقى الاخبار عند ذكر الوارد في هذا الصنف : وهو يشمل المكاتب وغيره . وقال ابن عباس لا بأس أن يعتق من زكاة ماله . ذكره عنه احمد والبخاري ، وعن البراء بن عازب قل جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال دلني على عمل يقربني من الجنة ويبعدني من النار ، فقال « أعتق النسمة وفك الرقبة » فقال يا رسول الله أو ايسا واحداً ؟ قال « لا ، عتق الرقبة أن تنفرد بعتقها ، وفك الرقبة أن تعين بثمانها » رواه أحمد والدارقطني . وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قل « ثلاثة ، كل حق على الله عونته : الغازي في سبيل الله ، والمكاتب الذي يريد الاداء ، والناكح المتعفف » <sup>(١)</sup> رواه الخمسة الا ابا داود اهو يعني بالخمسة : الامام احمد وأصحاب السنن الاربعة . قال الشوكاني : حديث البراء ، قل في مجمع الزوائد رجاله ثقات ، وحديث ابي هريرة ، قال الترمذي حسن صحيح . ثم قال :

قد اختلف العلماء في المراد بقوله تعالى ( وفي الرقاب ) فروي عن علي بن أبي طالب وسعيد بن جبير والليث والثوري والعترة والحنفية والشافعية وأكثر

(١) أي مرید ازواج لتعفف بالاحصان

« الجزء العاشر »

« ٦٣ »

« تفسير القرآن الحكيم »



أهل العلم ان المراد به المكاتبون يعنون من الزكاة على الكتابة. وروي عن ابن عباس والحسن البصري ومالك وأحمد بن حنبل وأبي نور وأبي عبيد واليه مال البخاري وابن المنذر أن المزداد بذلك انها تشتري رقاب لتعتق. واحتجوا بأنها لو اختصت بالمكاتب لدخل في حكم الغارمين لانه غارم ، وبأن شراء الرقبة لتعتق أولى من اعانة المكاتب لانه قد يمان ولا يعتق ، لان المكاتب عبد ما بقي عليه درهم ، ولان الشراء ييسر في كل وقت بخلاف الكتابة. وقل لزهري انه يجمع بين الامرين واليه أشار المصنف وهو الظاهر لان الآية تحتمل الامرين. وحديث البراء المذكور فيه دليل على أن فك الرقاب غير عتقها ، وعلى أن العتق واعانة المكاتبين على مال الكتابة من الاعمال المقربة من الجنة والمبعدة من النار وهو الحق

﴿والغارمين﴾ الظاهر ان هذا معطوف على قوله لفقراء والمساكين لانه عطف لأشخاص موصوفين ، لا على ما قبله وهو (في الرقاب) أي وللغارمين ، وهم الذين عليهم غرامة من المال بديون ركبهم وتعذر عليهم أدائها ، واشترط الفقهاء ان تكون الديون في غير معصية الله تعالى الا اذا علم ان الغارم تاب الى الله تعالى ، وفي غير إسراف وسفاهة الا اذا رشد فكلت مساعدته من الصدقة عوناً له على رشده وكذا الغارمون لاصلاح ذات البين ، وقد كانت العرب ذا وقعت بينهم فتنة اقتضت غرامة في دية او غيرها قام احدهم فتبرع بالتزام ذلك والقيام به حتى ترتفع تلك الفتنة اثارة ، وكانوا اذا علموا ان احدهم التزم غرامة او تحمل حمالة بادروا الى معونته على ادائها وان لم يسأل ، وكانوا يمدون سؤال المساعدة على ذلك فخراً ، لاضعة وذلك

عن أنس ان النبي ﷺ قال «ان المسئلة لا تحل إلا لثلاثة : لذي فقر مدقع ، أو لذي غرم مفظع ، أو لذي دم موجع» رواه أحمد وأبو داود . وعن قبيصة بن مخارق الهلالي قل : تحملت حمالة فأتيت رسول الله ﷺ أسأله فيها فقال «أقم حتى تأتيننا صدقة فنأمر لك بها» ثم قال - يا قبيصة ان المسئلة لا تحل الا لأحد ثلاثة : رجل تحمل حمالة فحلت له المسئلة حتى يصيها ثم يمسك ، ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله فحلت له المسئلة حتى يصيب قواماً من عيش - أو قل -

سداداً من عيش، ورجل أصابته فاقة حتى يقول ثلاثة من ذوي الحجا من قومه: لقد أصابت فلانا فاقة فحلت له المسئلة، حتى يصيب قواما من عيش - أو قال - سداداً من عيش، فما سواه من المسئلة يا قبيصة فسُحِتْ ياكلها صاحبها سحتاً» رواه أحمد ومسلم والنسائي وأبو داود

﴿وفي سبيل الله﴾ هذا معطوف على قوله (وفي الرقاب) لا على ما قبله لانه صرف في مصلحة عامة لا لأشخاص مستهم الحاجة . والسبيل الطريق وسبيل الله الطريق . الاعتقادي العملي الموصل الى مرضاه ومثوبته كما تقدم مراراً . ولكثرة اقتران الجهاد والقتال الديني في القرآن بكونه في سبيل الله اتفقت المذاهب على أن الغزاة والمرابطين هم المقصودون بهذا الصنف من مستحقي الصدقات إما وحدهم وهو قول الجمهور ، وإما مع غيرهم مما يشملهم عموم الاضافة في سبيل الله ، على بحث في تخصيصه سيأتي قريباً . وقد جاء في التنزيل ذكر الهجرة في سبيل الله والضرب (أي السفر) في سبيل الله والانفاق في سبيل الله والمصصة (أي المجاعة) في سبيل الله وروي عن ابن عمر (رض) ان المراد بأصحاب هذا السهم هنا : الحجاج والعمار ، وروي عن أحمد واسحاق بن راهويه انهما جعللا الحج من سبيل الله

وفي كتاب المقنع - من أشهر كتب الحنابلة - في عد الاصناف مانصاً (السابع) في سبيل الله وهم الغزاة الذين لا ديوان لهم . ولا يعطى منها في الحج ، وعنه (أي الامام أحمد) يعطى الفقير قدر ما يحج به الفرض أو يستعين به فيه اه وقد ضعف فقهاء الحنابلة هذه الرواية بانها خلاف المتبادر وهو ان الفقير انما يعطى لفقره ما يسد به حاجته وحاجة من يموه ممن تجب عليه نفقتهم ، والحج غير واجب عليه

ومذهب الشافعية كذهب الحنابلة في ان سهم سبيل الله للغزاة غير المرتبين في ديوان السلطان سواء اكانوا اغنياء ام فقراء . ونص الشافعي في الام : ويعطى في سبيل الله جل وعز من غزا من جيران الصدقة فقيراً كان او غنياً ولا يعطى منه غيرهم . لان يحتاج الى الدفع عنهم فيعطاه من دفع عنهم المشركين اه وانما اشترط جيران الصدقة لانه لا يجوز عنده نقل الزكاة الى أبعد من مسافة القصر

وقال الألويسي في تفسير الكلمة عند الحنفية: أريد بذلك عند أبي يوسف منقطعو الغزاة والحجج . وقيل المراد طلبية العلم واقتصر عليه في الفتاوى الظهيرية وفسره في البدائع بجميع التقرب فيدخل فيه كل سعي في طاعة الله وسبل الخيرات . قال في البحر ولا يخفى أن قيد الفقر لا بد منه على الوجوه كلها ، فحينئذ لا تظهر ثمرته في الزكاة ، وإنما تظهر في الوصايا والوقف اه ونقول انه بهذا التقييد أبطل كون سبيل الله صنفا مستقلا إذ أرجعه إلى الصنف الأول وهم الفقراء والمساكين اه وقال القاضي أبو بكر بن العربي المالكي في أحكام القرآن : قوله (وفي سبيل الله) قال مالك سبل الله كثيرة ولكني لأعلم خلافا في أن المراد بسبيل الله ههنا الغزو من جملة سبيل الله (هكذا) إلا ما يؤثر عن أحمد وإسحاق فإنهما قالا : انه الحج . والذي يصح عندي من قولهما أن الحج من جملة السبل مع الغزو لانه طريق بر فأعطي منه باسم السبيل ، وهذا يحل عقد الباب ، ونحرم قانون الشريعة ، ويشتر سلك النظر ، وما جاء قط باعطاء الزكاة في الحج أثر . وقد قال علماؤنا : ويعطى منها الفقير بغير خلاف لانه قد سمي في قول الآية ، ويعطى الغني عند مالك بوصف سبيل الله تعالى كان غنيا (١) في بلده أو في موضعه الذي يأخذ به لا يلتفت الى غير ذلك من قوله الذي يؤثر عنه ، قال النبي ﷺ « لا تحمل الصدقة الا خمسة : غاز في سبيل الله » (٢) وقال أبو حنيفة لا يعطى الغازي الا اذا كان فقيرا . وهذه زيادة على النص وعنده أن الزيادة على النص نسخ ولا نسخ في القرآن الا بقرآن مثله أو بخبر متواتر . وقد بينا انه فعل مثل هذا في الخمس في قوله (ولذي القربى) فشرط في قرابة رسول الله ﷺ الفقر وحينئذ يعطون من الخمس وهذا كله ضعيف حسبا بيناه . وقال محمد بن عبد الحكم : يعطى من الصدقة في الكراع والسلاح وما يحتاج اليه من آلات الحرب وكف العدو عن الحوزة لانه كله من سبيل الغزو ومنفعته ، وقد اعطى النبي ﷺ من الصدقة مائة ناقة في نازلة سهل بن أبي حشمة إطفاء لثائرة اه وما قاله مالك وابن عبد الحكم من أصحابه من التعبير بالغزو بدل الغزاة ، ومن

(١) كذا في الاصل المطبوع ولعل اصله : وان كان غنيا الخ

(٢) كذا في الاصل المطبوع ولعله سقط منه لفظ : الحديث

الصرف في السلاح والكراع الخ هو الحق الظاهر من كون هذا السهم في المصلحة العامة لا لأشخاص الغزاة

وقال السيد حسن صدیق فی فتح البیان وهو علی مذهب أهل الحديث المستقلين - بعد ذكر قول الجمهور أنهم أغزاة والمرابطون وإن كانوا أغنياء ، وبعد ذكر الرواية المتقدمة عن ابن عمر وعن أحمد واسحق مانصه : وقيل إن اللفظ عام فلا يجوز قصره على نوع خاص ويدخل فيه جميع وجوه الخير من تكفين الموتى وبناء الجسور والحصون وعمارة المساجد وغير ذلك . والاول أولى لاجماع الجمهور عليه اهـ

وقل في الروضة الندية : ومن جملة سبيل الله الصرف في العلماء الذين يقومون بمصالح المسلمين الدينية فإن لهم في مال الله نصيباً سواء كانوا أغنياء أو فقراء . بل الصرف في هذه الجهة من أهم الأمور لأن العلماء ورثة الأنبياء وجملة الدين وهم تحفظ بيضة الاسلام وشريعة سيد الانام ، وقد كن علماء الصحابة يأخذون من العطاء ما يقوم بما يحتاجون اليه مع زيادات كثيرة يتفوضون بها في قضاء حوائج من يرد عليهم من الفقراء وغيرهم والامر في ذلك مشهور . ومنهم من كان يأخذ زيادة على مائة ألف درهم ، ومن جملة الاموال التي كانت تفرق بين المسلمين على هذه الصفة الزكاة وقد قال عليه السلام لمر ما قل له يعطي من هو أحوج منه « ماأتاك من هذا المال وأنت غير مستشرف ولا سائل فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك » كافي الصحيح والامر ظاهر اهـ

اقول : ما ذكره السيد رحمه الله تعالى هنا غير ظاهر على إطلاقه وحديث عمر (رض) يفسر حديث ابن السعدي الذي تقدم في بحث العاملين على الصدقات وهو انه كان عمالة كما رجحه بعضهم ، ورجح آخرون ان المراد به العطاء من بيت المال كالفنائم ، وفيه ان عمر لم يكن غنيا كما هو معروف ولفظ الحديث صريح فيه . والحديث متفق عليه من حديث ابن عمر قل سمعت عمر يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء فاقول اعطه من هو أفقر اليه مني ، فقل « خذ ، اذا جاك من هذا المال شيء وأنت غير مشرف ولا سائل فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك »

قل الحافظ في شرحه من الفتح : قل الطحاوي ليس معنى هذا الحديث

في الصدقات وإنما هو في الاموال التي يقسمها الامام، وليست هي من جهة الفقر ولكن من الختوق، فله قل عمر أعطه من هو أفقر اليه مني، لم يرض بذلك لانه انما أعطاه لمعنى غير الفقر. قل ويؤيده قوله في رواية شعيب « خذه فتموله » فدل ذلك على أنه ليس من الصدقات

« وقال الطبري اختلفوا في قوله « خذه » بعد اجماعهم على انه أمر ندب قليل هو ندب لكل من أعطي عطية أبي قبولها كأنها من كان، وهذا هو الراجح، يعني بالشرطين المتقدمين، وقيل هو مخصوص بالسلطان، ويؤيده حديث سمرة في السنن « إلا أن يسأل ذا سلطان » وكان بعضهم يقول : يحرم قبول العطية من السلطان وبعضهم يقول يكره، وهو محمول على ما اذا كانت العطية من السلطان الجائر، او الكراهة محمولة على الورع وهو المشهور من تصرف السلف والله أعلم والتحقيق في المسئلة ان من لم كون ماله حلالا فلا ترد عطيته، ومن علم كون ماله حراما فتحرم عطيته، ومن شك فيه فالاحتياط رده وهو الورع، ومن أباحه أخذ بالاصل. قال ابن المنذر واحتج من رخص فيه بان الله تعالى قال في اليهود (سماعون لا تكذب أ كالون ناسحت) وقدرهن الشارع درعه عند يهودي مع علمه بذلك، وكذلك أخذ الجزية منهم مع العلم بان أكثر أموالهم من ثمن الخمر والخنزير والمعاملات الفاسدة. وفي حديث الباب ان الامام أن يعطي بعض رعيته اذارأى لذلك وجها وان كان غيره أحوج اليه منه، وان رد عطية الامام ليس من الادب ولا سيما من الرسول ﷺ لقوله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه) لاية اه

(أقول) ان بعض السلف اباح اخذ مال السلاطين وغيرهم اذا كان بحق وان كان اصله حراما ويستدلون بما قاله ابن المنذر وبغيره مما لا محل له هنا. وأما السنة في هذا السهم فقد استدلوامنها بأحاديث (منها) روى أبو داود وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد الخدري (رض) قال قل رسول الله ﷺ « لا تحل الصدقة لغني الخامسة: لعامل عليها، أو رجل اشتراها بماله، أو غارم، أو غاز في سبيل الله، أو مسكين تصدق عليه منها فأهدى لغني منها » ورواه مالك في الموطا من مرسل عطاء بن يسار وهي احدى روايتي أبي داود. واسناد من اسنده زيادة يجب



لاخذ بها ، وقد أسنده معمر وسفيان الثوري  
(ومما ماروى أحمد من حديث أبي لاس الخزاعي قال حملنا رسول الله على ابل  
من الصدقة ائى الحج - وروى عن أم معقل الاسدية ان زوجها جعل بكراً<sup>(١)</sup> في  
سبيل لله وانها أرادت العمرة فسألت زوجها البكر فأبى فأنت النبي ﷺ فذكرت  
له ذلك فأمره ان يعطيها وقال رسول الله ﷺ « الحج والعمرة في سبيل الله »  
ورواه بنحوه اصحاب السنن ، وهو ضعيف وفي اسناده مجهول ، ويعارضه ما رواه  
ابوداود من طريق محمد بن اسحق عن أم معقل قالت : لما حج رسول الله ﷺ  
حجة الوداع وكان لنا جمل فجعله أبو معقل في سبيل الله وأصابنا بمرض وهلك أبو  
معقل وخرج النبي ﷺ ، فلما فرغ من حجته جئته فقال « يا أم معقل ما منعك  
ان تخرجي ؟ » قالت لقد تهيمأنا فهلاك أبو معقل ، وكان لنا جمل هو الذي يحج عليه  
فاوصى به أبو معقل في سبيل الله ، فقال « فهلا خرجت عليه فان الحج من سبيل الله ؟ »  
وهذا ضعيف أيضاً لا للخلاف في ان اسحق بل لانه مدلس ، وقد عنعن هنا ، ومن  
وثقه يردون ما عنعن فيه لتدليسه

واقول من جهة المعنى — اولا — ان جعل أبي معقل جمل في سبيل الله أو وصيته  
به صدقة تطوع وهي لا يشترط فيها ان تصرف في هذه الاصناف التي قصرها  
عليها الآية — وثانياً — ان حج امرأته عليه ليس تمليكا لها يخرج الجمل عن ابقائه على  
ما اوصى به أبو معقل . ويقال مثل هذا في حديث أبي لاس — ثالثا — ان الحج من  
سبيل الله بالمعنى العام للفظ ، والراجح المختار انه غير مراد في الآية

ويأتي ههنا تحرير المراد من هذا العموم : اما عموم مدلول هذا اللفظ فهو  
يشمل كل امر مشروع أريد به مرضاة الله تعالى باعلاء كلمته وإقامة دينه وحسن  
عبادته ومنفعة عبادته ، ولا يدخل فيه الجهاد بالمال والنفس إذا كان لاجل الرياء  
والسمعة . وهذا العموم لم يقل به أحد من السلف ولا من الخلف ولا يمكن أن  
يكون مراداً هنا ، لان الاخلاص الذي يكون به العمل في سبيل الله أمر باطني لا يعلمه  
الا الله تعالى ، فلا يمكن أن تناط به حقوق مالية دولية ، واذا قيل ان الاصل في كل

طاعة من المؤمن أن تكون لوجه الله تعالى فيراعى هذا في الحقوق عملاً بالظاهر -  
اقتضى هذا أن يكون كل مصل وصائم ومتصدق وتال للقرآن وذاكر لله تعالى  
ومميط للاذى عن الطريق مستحقاً بعمله هذا الزكاة الشرعية فيجب أن يعطى منها  
ويجوز له أن يأخذ وان كان غنياً ، وهذا ممنوع بالاجماع أيضاً ، وإرادته تنافي حصر  
المستحقين للصدقات في الاصناف المنصوصة لان هذا الصنف لا حد لجماعاته  
فضلاً عن أفراد ، واذا وكل أمره الى السلاطين ولا مراة تصرفا فيه بأهوائهم  
تصرفاً تذهب به حكمة فرضية الصدقة من أصنافها

( فان قيل ) نخصص العموم بما رواه أحمد - وقل ما أجوده من حديث -  
وأبو داود والنسائي بأسانيد صحيحة كما قال النووي - عن عبد الله بن عدي بن الخيار أن  
رجلين أخبراه أنهما أتيا النبي ﷺ يسألانه من الصدقة فقلب فيهما البصر وراهما جليدين  
فقال « ان شئكما أعطيتكما ولا حظ فيها لغني ولا لقوي مكتسب » ومحدث أبي سعيد  
المتقدم آتفا ( قلنا ) ان هذا ليس تخصيصاً لعموم « سبيل الله »

والتحقيق ان سبيل الله هنا مصالح المسلمين العامة التي بها قوام أمر الدين  
والدولة دون الافراد ، وان حج الافراد ليس منها لانه واجب على المستطيع دون  
غيره ، وهو من الفرائض العينية بشرطه كالصلاة والصيام لا من المصالح الدينية  
الدولية وسيأتي بيانه بشيء من التفصيل ، ولكن شعيرة الحج واقمة الامة لها منها  
فيجوز الصرف من هذا السهم على تأمين طرق الحج وتوفير الماء والغذاء واسباب  
الصحة للحجاج ان لم يوجد لذلك مصرف آخر

﴿ وابن السبيل ﴾ اتفقوا على انه المنقطع عن بلده في سفر لا يتيسر له فيه  
شيء من ماله ان كان له مال ، فهو غني في بلده ، فقير في سفره ، فيعطى لفقره  
العارض ما يستعين به على العودة الى بلده ، وهو من عناية الاسلام بالسياحة  
بالاعانة عليها ولا يعرف مثله في دين ولا شرع آخر - واشتروا أن يكون سفره في  
طاعة أو في غير معصية على الاقل ، وليكن اختلفوا في السفر المباح كما للتنزه  
لا الاستشفاء ، وانما أخذ هذا الشرط من قواعد الدين العامة كالتعاون على البر  
والتقوى وعدم التعاون على الاثم والعدوان ، ومن الطاعة في السفر كونه بقصد

ما أرشد إليه الوحي من النظر في آيات الله وسننه في الأمم كما فصلناه في الاصلين. ١٣ و ١٤ من خلاصة تفسير سورة الانعام (ص ٨٩ ج ٨ تفسير) وقلمايو جد غني يسافر في أمصار الحضارة في هذا العصر لا يقدر على جاب المال من باده الى بلد آخر

﴿ فريضة من الله ﴾ أي فرض الله لهم ذلك، أو هذه الصدقات فريضة منه تعالى. فليس لأحد فيها رأي، أو تدبير الكلام إنما الصدقات لمن ذكر من اصناف المحتاجين وفيما ذكر من مصالح الامة حل كونها فريضة لهم من الله تعالى ﴿ والله عليم حكيم ﴾ عليم بحال عباده ومصالحهم، حكيم فيما يشرع لهم، فهو لتطوير أنفسهم وتزكيتها بما يحمل عليها من الاخلاص والشكر له وإرضائه بنفع عباده كما قل فيما سياتي في هذه السورة (١٠٣- خذ من أموالهم صدقة تطوّرهم وتزكّيهم بها) وهو حجة على نفاة المصالح في أفعال الله وأحكامه

هذا ما فتح غنينا في معنى الآية ونعززه بمباحث في نظمها وأحكامها وحكمها ومدارك الأئمة وما تقتضيه مصالح الامة وحالة هذا العصر فيها فنقول:

#### (١) مصارف الصدقات قسمان : أشخاص ومصالح

علم مما تقدم ان مصارف الصدقات في الآية قسمان (أحدهما) أصناف من الناس إما كونها تملك بالوصف المتقضي للتملك وعبر عنه بلام الملك (وثانيهما) مصالح عامة اجتماعية ودولية لا يقصد بها أشخاص يملكونها بصفة قائمة فيهم وعبر عنه بفي الظرفية وهو قوله تعالى (وفي الرقاب) وقوله (وفي سبيل الله) والاول الفقراء والمساكين يستحقونها بقهرهم ما داموا فقراء - والماملون عليها يستحقونها بعملهم وان كانوا أغنياء، والمؤلفة قلوبهم يستحقها منهم من ثبت عند أولي الامر الحاجة الى تأليفه - والغارمون بقدر ما يخرجهم من غرمهم، وابن السبيل بقدر ما يساعده على العود الى أهله وماله. وهذا في معنى الفقير ولكن قد يكون فقره عارضا بسبب السياحة - والقسم الثاني فك الرقاب وتحريرها وهي مصالحة عامة في الاسلام، وليس فيها تملك لأشخاص معينين بوصف فيهم - وفي سبيل الله وهو يشمل سائر المصالح الشرعية العامة التي هي ملك امر الدين والدولة وأولها وأولاه

بالتقديم الاستعداد للحرب بشراء السلاح وأغذية الجند وأدوات النقل وتجهيز الغزاة ، وتقدم مثله عن محمد بن عبد الحكم . ولكن الذي يجز به الغازي يعود بعد الحرب الى بيت المال ان كان مما يبق كالسلاح والخيل وغير ذلك ، لانه لا يملكه دائماً بصفة الغزو التي قامت به بل يستعمله في سبيل الله وبق بعد زوال تلك الصفة منه في سبيل الله ، بخلاف الفقير والعامل عليها والغارم والمؤلف وابن السبيل فانهم لا يردون ما أخذوا بعد فقد الصفة التي أخذوها . ويدخل في عمومها انشاء المستشفيات العسكرية وكذا الخيرية العامة ، واشراع "ضرق" وتعبيدها ومد الخطوط الحديدية العسكرية لا التجارية . ومنها بناء البوارج المدرعة والمناطيد والطيارات الحربية والحصون والخنادق

ومن أهم ما يتفق في سبيل الله في زماننا هذا إعداد الدعاة الى الاسلام وإرسالهم الى بلاد الكفار من قبل جمعيات منظمة تقدم المال الكافي كما يفعل الكفار في نشر دينهم . وقد بينا تفصيل هذه المصلحة المفيدة في تفسير قواه تعالى (٣: ١٠٤) ولكن منكم أمة يدعون الى الخير (الآية ١١) ويدخل فيه المفقة على المدارس للعلوم الشرعية وغيرها مما تقوم به المصاحبة العامة . وفي هذه الحالة يعطى منها معلوم هذه المدارس ما داموا يؤدون وظائفهم المشروعة التي ينقطعون بها عن كسب آخر . ولا يعطى عالم غني لاجل علمه وان كان يفيد الناس به

والترتيب في هذه الأصناف لبيان الاحق فالأحق للصدقات على القاعدة الغالبة عند فصحاء العرب في تقديم الأهم فالأهم على ما دونه في الموضوع ، وان كانت او لا تنفيذ الترتيب في معطوفاتها ، فالفقر والمساكين أحق من غيرهم بهذه الصدقات ، لانهم المتصودون بها أولاً وبالذات ، بدليل الحديث المتقدم « تؤخذ من اغنيائهم فتد في فقرائهم » ويليهام العاملون عليها لانهم هم الذين يقومون بجمعها وحفظها ، وقال بعض الفقهاء : انهم أول من يعطى عماله منها الا اذا كان لهم رواتب من بيت المال او رأى ولي الامر اعطاءهم عمالهم منه ، ويليهام المؤلفة قلوبهم عند الحاجة اليهم وهم يعطون من الغنائم أيضاً ، فالحاجة اليهم عارضة لا

كالعامين على الصدقات ، ويليه مصلحة فك الرقاب والعق وهي من المصالح الاجتماعية الكمالية لا الضرورية ، فن تأخيرها لا يرهق معوزاً كالفقير ، ولا يضيع مصلحة تشتد الحاجة اليها كتأليف القلوب ، ويليه مساعدة الغارم على الخروج من غرمة ، فهو دون مساعدة الرقيق على الخروج من رقه ، ويليه المصلحة العامة المعبر عنها بسبيل الله . فهي من قبيل العام الذي يراد به ما وراء ذلك الخاص مما قبلها الذي تكثر الحاجة اليه . وأما ابن السبيل فهو دون جميع ما قبله لندرة وجوده

ولولا إيراد الترتيب لذكر المستحقين من الأفراد أو صافهم التي اشتقت منها القابهم فقماً ( وهم الفقراء والمساكين والعاملون عليهم والمؤلفة قلوبهم والغارمون وابن السبيل ) ثم ذكرت بعدهم المصالح التي أدخل عليها « في » وهي الرقاب وسبيل الله وليس المراد من هذا الترتيب أن كل صنف يحجب مادونه حجب حرمان أو نقصان كترتيب الوارثين ، وإنما يظهر اختباره في حل قلة المال . فليفتحه حيثئذ أنه يقدم فيه الأهم وهو الفقراء والمساكين والكن بعدهم العامان عليها ان كانوا هم الذين جمعوها ولم ير الامام اعطاءهم عما لهم من يدت المال ، وسيأتي ذكر خلاف العلماء في قسمتها في المسألة الثالثة من هذه المباحث

هذا ما نفهمه من الآية عند قراءتها ، ولكننا بعد أن كتبنا ما فهمناه راجعنا الكشف الذي يعني بهذه النكت الدقيقة فرأينا رأياً آخر في نكتة اختلاف التعبير من حيث تقسيم الاصناف الى قسمين يخالف رأينا من بعض الوجوه قال :

( فان قلت ) لم عدل عن الماء الى « في » في الاربعة الاخيرة ؟ ( قلت ) لا يذن بانهم أرسخ في استحقاق التصديق عليهم ممن سبق ذكره لان « في » للراء فنيه على انهم أحق بأن توضع فيهم الصدقات ويجعلوا مظنة لها ومصبا ، وذلك لما في فك الرقاب من الكتابة أو الرق والاسر ، وفي فك الغارمين من الغرم ، من التخليص والانتقاذ ، ولجمع الغازي الفقير أو المتقطع في الحج بين الفقر والعبادة ، وكذلك ابن السبيل جامع بين الفقر والغربة عن الاهل والمال . وتكرير « في » في قوله ( وفي سبيل الله وابن السبيل ) فيه فضل ترجيح لذين على الرقاب والغارمين اه وقد ذكر احمد بن المنير في ( الانتصاف ) نكتة اخرى هي اقرب الى ما قلناه قل :



ونمسر آخره وأظهر وأقرب. وذلك أن الأصناف الأربعة الأولى ملكاً للمعاساة يدفع إليهم وإنما يأخذونه مديوناً فيكون دخول اللام لا ثقباً بهم، وأما الأربعة الأواخر فلا يملكون ما يصرف نحوهم بل ولا يصرف إليهم ولكن في مصالح تتعلق بهم، فالمال الذي يصرف في الرقب إنما يتناوله السادة المكاتبون والبايعون فليس نصيبهم مصروفاً إلى أيديهم حتى يعر عن ذلك باللام المشعرة بملكهم لما يصرف نحوهم، وإنما هم محال لهذا الصرف والمصلحة المتعلقة به وكذلك الغارمون إنما يصرف نصيبهم لأرباب ديونهم تخيصة لذمهم لا لهم. وأما سبيل الله فواضح فيه ذلك. وأما ابن السبيل فكانه كان مندرجاً في سبيل الله وإنما أفرد بالذكر تنبيهاً على خصوصيته مع أنه مجرد من الحرفين جميعاً، وعطف على المجرور باللام ممكن، ولكنه على القريب منه أقرب والله أعلم، وكان جدي أبو العباس أحمد بن فارس الفقيه الوزير استنبط من تعابير الحرفين المذكورين وجهاً في لاستدلال مالك على أن الفرض بيان المصروف واللام لذلك لأم مالك، فيقول متعلق الجار الواقع خبراً عن الصدقات محذوف فيتعين تقديره فأما أن يكون التقدير إنما الصدقات مصروفة للفقراء كقول مالك أو مملوكة للفقراء كقول الشافعي لكن الأول متعين لأنه تقدير يكتفى به في الحرفين جميعاً يصح تعاق اللام به وفي معاً، فيصح أن تقول هذا الشيء مصروف في كذا ولكن بخلاف تقديره مملوكة فإنه إنما يلتزم مع اللام، وعند الانتهاء إلى «في» يحتاج إلى تقدير مصروفة ليلتزم بها فتقديره من اللام عام يتعلق شامل الصحة متعين والله الموفق اهـ

وما قاله ابن المنبر يوافق قولاً في الجملة إلا أنه جعل سهم الغارمين من المصالح وهو محتمل وما قلناه فيهم أظهر لأنه لا يشترط أن يعطى كل ما يأخذونه لأرباب ديونهم ولا سمي الغارمين لأصلاح ذات البين، فما يعطونه مساعدة على ما يعطون غيرهم أو تعويض عما أعطوا. وأجاز الوجهين في ابن السبيل، وضمه ظاهر فهو ممن يملكون سهمهم.

### (٢) أنواع الصدقات وعروض التجارة منها

ذكرنا في أول تفسير الآية أن أنواع الصدقات : زكاة التقدين وزكاة الانعام وزكاة الزروع وزكاة المعدن والركز، وهو ما يوجد في الأرض من

الكنوز المدفونة، ولكل منها نصاب لا تجب الزكاة فيما دونه وهو مبين في كتب السنة والفقه، ولعلنا نذكره في تفسير (١٠٣ : خذ من أموالهم صدقة) وجمهور علماء الملة يقولون بوجوب زكاة عروض التجارة وليس فيها نص قطعي من الكتاب أو السنة، وإنما ورد فيها روايات يقوي بعضها بعضها مع الاعتبار المستند إلى النصوص، وهو أن عروض التجارة المتداولة للاستغلال نقود لا فرق بينها وبين الدراهم والدنانير التي هي أثمانها إلا في كون النصاب يتقلب ويتردد بين الثمن وهو النقد، والمثلن وهو العروض، فلو لم تجب الزكاة في التجارة لأمكن لجميع الأغنياء أو أكثرهم أن يتجروا بنقودهم، ويتجروا أن لا يحول الحول على نصاب من التقدين أبداً، وبذلك تبطل الزكاة فيهما عندهم

ورأس الاعتبار في المسألة أن الله تعالى فرض في أموال الأغنياء صدقة لمواساة الفقراء ومن في معناهم، وإقامة المصالح العامة التي تقدم بيمانها. وإن الفائدة في ذلك للأغنياء تطهير أنفسهم من رذيلة البخل وتزكيتها بفضائل الرحمة بالفقراء وسائر أصناف المستحقين ومساعدة الدولة والامة في إقامة المصالح العامة الأخرى التي تقدم ذكرها، والفائدة للفقراء وغيرهم إغنائهم على نوائب الدهر — مع ما في ذلك من سد ذريعة المفاصد في تضخم الأموال وحصرها في أناس معدودين وهو المشار إليه بقوله تعالى في حكمة قسمة الغنيء (كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم) فهل يعقل أن يخرج من هذه المقاصد الشرعية كلها التجار الذين ربما تكون معظم ثروة الامة في أيديهم؟ وسند ذكر سائر فوائد الزكاة ومنافعها العامة والخاصة في تفسير آية (١٠٣ خذ من أموالهم صدقة) أن شاء الله تعالى

### (٣) توزيع الصدقات على الاصناف كلهم أو بعضهم

قال القاضي أبو الوليد محمد بن رشد الحفيد في بحث من تجب له الصدقة من كتابه (بداية المجتهد) مانصه:  
فأما عددهم فهم الثمانية الذين نص عليهم في قوله تعالى (أما الصدقات للفقراء والمساكين) الآية — واختلفوا من العدد في مسألتين (إحداها) هل يجوز أن

تصرف جميع الصدقة إلى صنف واحد من هؤلاء الاصناف ، أم هم شركاء في الصدقة لا يجوز أن يخص بها صنف دون صنف ؟ فذهب مالك وأبو حنيفة إلى أنه يجوز للإمام أن يصرفها في صنف واحد أو أكثر من صنف واحد إذا رأى ذلك بحسب الحاجة . وقال الشافعي : لا يجوز ذلك بل يقسم على الاصناف الثمانية كما سمي الله تعالى وسبب اختلافهم معارضة اللفظ للمعنى ، فإن اللفظ يقتضي القسمة بين جميعهم والمعنى يقتضي أن يؤثر بها أهل الحاجة ، إذ كان المقصود بها سد الخلة ، فكان تعديدهم في الآية عند هؤلاء إنما ورد لتمييز الجنس — أعني أهل الصدقات — لا لتشريكهم في الصدقة . فلول أول ظهور من جهة اللفظ ، وهذا أظهر من جهة المعنى . ومن الحجة لشافعي ما رواه أبو داود عن الصادق أن رجلاً سأل النبي ﷺ أن يعطيه من الصدقة فقال له رسول الله ﷺ « ان الله لم يرز أن يحكم بني ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها فجزأها ثمانية أجزاء ، فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقك » اهـ ثم ذكر المسألة الثانية وهي الاختلاف في المؤلفة قلوبهم وقد تقدمت وأقول ان الإمام الشافعي رحمه الله تعالى قد أطل في مسألة وجوب تعميم ما يوجد من الاصناف في كتابه الام في فصول كثيرة ، وقد بين النووي المذهب فيها واقامة الميزان بالتعميم والتحالفين فيه من السلف وعلماء الامصار في شرح المذهب . قل : « قل الشافعي والاصحاب رحمهم الله : ان كان مفرق الزكاة هو المالك أو وكيله سقط نصيب العامل ووجب صرفها الى الاصناف السبعة الباقين إن وجدوا والا فالوجود منهم ، ولا يجوز ترك صنف منهم مع وجوده ، فإن تركه ضمن نصيبه . وهذا لا خلاف فيه الا ما سيأتي ان شاء الله تعالى في المؤلفة قلوبهم ، وبمذهبنا في استيعاب الاصناف قال عكرمة وعمر بن عبد العزيز والزهري وداود وقال الحسن البصري وعطاء وسعيد بن جبير والشافعي والشافعي واشوري ومالك وأبو حنيفة وأحمد وأبو عبيد : له صرفها الى صنف واحد ، قل ابن المنذر وغيره وروي هذا عن حذيفة وابن عباس ، قال أبو حنيفة : وله صرفها الى شخص واحد من أحد الاصناف ، قال مالك ويصرفها الى أمسهم حاجة ، وقال ابراهيم النخعي ان كانت قليلة جاز صرفها الى صنف والا وجب استيعاب الاصناف »

التوبة ٩ مكة الزكاة من الدين وحكم دار الاسلام ودار الكفر أو المذبذبة فيها ٥١١

قلوا ومعناها (أي آية اصدقت) لا يجوز صرفها الى غير هذه الاصناف وهو فيهم  
مخير اه ثم ذكر ما يجب على الامام أو نائبه من ذلك ولا حاجة الى نقله  
أقول: ان خلاف السالف وأئمة الامصار في المسألة يدل على انه لم يسبق فيها سنة عملية  
مجمع عليها من عهد الرسول ولا من خلفائه الراشدين، فدل هذا على انهم كانوا يرونها  
من المصالح التي يترجح فيها العمل بما يراه اولو الامر في درجة الاستحقاق وقلة  
المال وكثرته من الصدقات وفي بيت المال، وأقرب اقول الأئمة في مراعاة  
المصلحة قول مالك وابراهيم النخعي، وبعدها عن المصلحة والنص جميعا قول  
أبي حنيفة إلا إذا كان المال قليلا جداً بحيث إذا أعطاه واحداً انتفع به وإذا وزعه  
على من يوجد من الاصناف أو على أفراد صنف واحد كالفقراء لم يصب أحداً منهم  
ماله موقع من كفايته وأما جواز اعطاء المال الكثير الى واحد من المستحقين من  
صنف واحد فلا وجه له ولا شبهة، والله تعالى قد ذكر أصنافاً بصيغة الجمع فلا يمكن  
ان يقول ابو حنيفة ولا من دونه علماً وفيها ان اعطاء واحد من صنف واحد يعد  
امثالاً لامر الله وعملًا بكتابه

وينبغي جماعة الشورى من اهل الحل والعقد ان يضعوا في كل عصر وقطر  
نظاماً لتقديم الاهم فلاهم ذاك لم تكف الصدقات للجميع ليمنعوا السلاطين والامراء  
من التصرف فيها باهوائهم، وذلك ان بعض الاصناف يوجد في بعض الازمنة  
والامكنة دون بعض كما ان درجات الحاجة تختلف

(٤) الزكاة المطقة والعينة ومكاتها في الدين وحكم دار الاسلام ودار الكفر أو المذبذبة فيها

فرضت الزكاة المطلقة بمكة في أول الاسلام وترك أمر مقدارها ودفعها إلى  
شعور المؤمنين وأريحيهم، ثم فرض مقدارها من كل نوع من أنواع الاموال في  
السنة الثانية من الهجرة على المشهور وقيل في الاولى ذكره الذهبي في تاريخ الاسلام،  
وكانت تصرف للفقراء كما قال تعالى في سورة البقرة (ان تبدوا الصدقات فنعما هي  
وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) وقد نزلت في السنة الثانية وكما قال النبي  
ﷺ لما ذ «تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم» وتقدم. ثم نزلت هذه المصارف  
السبع أو الثمان في سنة تسع، فتوهم بعض العلماء ان فرض الزكاة كان في هذه السنة.

والحكمة فيما ذكر أن تعيين المقادير وقيام أولي الامر بتحصيلها وتوزيعها على من فرضت لهم وتعدد أصنافهم كل ذلك إنما وجد بوجود حكومة إسلامية تناط بها مصالح الأمة في دينها ودنياها في دار تسمى دار الاسلام لان أحكامه تنفذ فيها بسلطانه، وكانت أول دار للاسلام دار الهجرة إذ كانت مكة دار كفر وحرب، لا ينفذ فيها للاسلام حكم، بل لم يكن لأحد من أهله فيها حرية الجهر بالصلاة الا بحماية قريب او جار من المشركين

وإمام المسلمين في دار الاسلام هو الذي تؤدي له صدقات الزكاة ، وهو صاحب الحق بجمعها وصرفها لمستحقها ، ويجب عليه ان يقاتل الذين يمتنعون عن أدائها اليه كما فعل خايفة رسول الله ﷺ ورضي عنه فيمن منعوا الزكاة من العرب وقال « والله لأقاتن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لو منعوني عناقاً<sup>(١)</sup> كانوا يؤدونها الى رسول الله ﷺ فقاتلتهم على منعها » وهو متفق عليه . فان زكاة هي الركن الثالث من أركان الاسلام - بعد الشهادتين والصلاة المفروضة - وأظهر آيات الايمان ، وتقدم في هذه السورة اشتراط أدائها في قبول اسلام الكفار وعدم إخوانا المسلمين في الدين ، وكان النبي ﷺ يبايع المسلمين على أدائها ، وأجمع المسلمون على كفر جاحدها ومستحل تركها ، وقد بينا مكانة الزكاة في الاسلام ودلالاتها على صدق الايمان وضلال تركها في هذا الزمان في مواضع كثيرة من هذا التفسير

ولكن أكثر المسلمين لم يبق لهم في هذا العصر حكومات إسلامية تقيم الاسلام بالدعوة اليه والدفاع عنه، والجهاد الذي يوجبه وجوباً عينياً أو كفائياً ، وتقيم حدوده ، وتأخذ الصدقات المفروضة كما فرضها ، وتضعها في مصارفها التي حددها ، بل سقط أكثرهم تحت سلطة دول الأفرنج ، وبعضهم تحت سلطة حكومات مرتدة عنه أو ملحدة فيه ، وبعض الخاضعين لدول الأفرنج رؤساء من المسلمين الجفرافيين اتخذهم الأفرنج آلات لاختضاع الشعوب لهم باسم الاسلام حتى فيما يهدمون به الاسلام ، ويتصرفون بنفوذهم وأمرهم في مصالح المسلمين وأموالهم الخاصة بهم فيما له صفة دينية من صدقات

(١) "عناق بالفتح الانثى من المعز قبل ان تستكمل الحول، وفي رواية: عناق الا وهو للمبالغة



الزكاة والوقف وغيرها، فأمثال هذه الحكومات لا يجوز دفع شيء من الزكاة لها مما يمكن لقب رئيسها ودينه الرسمي

وأما بقايا الحكومات الإسلامية التي يدين أئمتها ورؤساؤها بالاسلام ولا سلطان عليهم للاجانب في بيت مال المسلمين فهي التي يجب أداء الزكاة الظاهرة لأئمتها، وكذا الباطنة كالمتدين إذا طلبوها، وإن كانوا جائرين في بعض أحكامهم كما قال الفقهاء، وتبرأذمة من أداها اليهم وإن لم يضعوها في مصارفها المنصوصة في الآية الحكيمة بالعدل. والذي نص عليه المحققون كافي شرح المذهب وغيره ان الامام أو السلطان اذا كان جائراً لا يضع الصدقات في مصارفها الشرعية فلا فضل لمن وجبت عليه ان يؤديها لمستحقها بنفسه، اذا لم يطلبها الامام أو العامل من قبله

(٥) لا تعطى الزكاة للمرتدين، ولا للملاحدة والباحين

من المعلوم بالاختبار أنه قد كثر الالحاد والزندقة في الامصار التي أفسد التفرنج تربيتها الإسلامية وتعليم مدارسها، ومن المعلوم من الدين بالضرورة ان المرتد عن الاسلام شر من الكافر الاصلي فلا يجوز أن يعطى شيئاً من الزكاة ولا من صدقة التطوع، وأما الكافر الاصلي غير الحربي فيجوز أن يعطى من صدقة التطوع دون الزكاة المفروضة

والملاحدة في أمثال هذه الامصار أضف (منهم) من يجاهر بالكفر بالله إما بالتعطيل وانكار وجود الخالق، وأما بالشرك بعبادته، ومنهم من يجاهر بانكار الوحي وبمثة الرسل، أو بالطعن في النبي ﷺ أو في القرآن أو في البعث والجزاء، ومنهم من يدعي الاسلام بمعنى الجنسية السياسية ولكنه يستحل شرب الخمر والزنا وترك الصلاة وغيرها من أركان الاسلام، فلا يصلي ولا يزكي ولا يصوم ولا يحج البيت الحرام مع الاستطاعة، وهؤلاء لا اعتداد باسلامهم الجغرافي، فلا يجوز اعطاء الزكاة لاحد من ذكر، بل يجب على المزكي أن يتحرى بزمانه من يثق بصحة عقيدتهم الإسلامية وادعائهم للامر والنهي القطعيين في الدين، ولا يشترط في هؤلاء عدم اقتراف شيء من الذنوب، فان المسلم قديذب ولكنه يتوب. ومن أصول أهل السنة انهم لا يكفرون (تفسير القرآن الحكيم) (٦٥) (الجزء العاشر)

أحداً من اهل القبلة بذنب ولا ببدعة عملية أو اعتقادية هو فيها متأول لا جاحد  
لأنص . وان الفرق عظيم بين المسلم المذعن لامر الله ونهيه إذا أذنب، والمستحل  
لتترك الفرائض واقتراف الفواحش فهو يصير عليهما بدون شعور ما بأنه مكلف  
من الله بشيء ، ولا بأنه قد عصاه وأنه يجب عليه أن يتوب اليه ويستغفره

ولا ينبغي اعطاء الزكاة لمن يشك المسلم في اسلامه . وما أدري ما يقول فيمن  
يراهم بعينه في المقاهي والحانات والملاهي يدخنون أو يسكرون في نهار رمضان  
حتى في وقت صلاة الجمعة، وربما كان الملهى تجاه مسجد من مساجد الجمعة؟ هل يعد  
هؤلاء من المسلمين المذنبين؟ أم من الملاحدة لا باحيين؟ مهما يكن ظنه فيهم فلا  
يعظم من زكاة ماله شيئاً، بل يتحرى بهما من يثق بدينه وصلاحه، الا اذا علم أن في  
اعطاء الفاسق استصلاحاً له فيكون من المؤلفة قلوبهم

#### (٦) التزام أداء الزكاة كاف لاعادة مجد الاسلام

المال قوام الحياة الاجتماعية والمالية او ملاكها وقيام نظامها كما قال الله تعالى  
( ولا تؤثروا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً ) وان الاسلام يمتاز على  
جميع الاديان والشرائع بفرض الزكاة فيه كما يعترف له بهذا حكماء جميع الامم  
وعقلاؤها . ولو أقام المسلمون هذا الركن من دينهم لما وجد فيهم - بعد أن كثرهم الله  
ووسع عليهم في الرزق - فقير مدقع، ولا ذو غرم مفجع، ولكن أكثرهم تركوا هذه  
الفريضة فجنوا على دينهم وملتهم وأمتهم، فصاروا أسوأ من جميع الامم حالاً في  
مصلحتهم المالية والسياسية، حتى فقدوا ملكهم وعزهم وشرفهم، وصاروا عالة على  
اهل الملل الاخرى حتى في تربية أبنائهم وبناتهم، فهم يلقونهم في مدارس دعاة  
النصرانية او دعاة الاتحاد فيفسدون عليهم دينهم ودنياهم، ويقطعون روابطهم  
المالية والجنسية، ويعدونهم ليكونوا عبيداً اذلة للاجانب عنهم . واذا قيل لهم لماذا  
لا تؤسسون لانفسكم مدارس كمدارس هؤلاء الرهبان والمبشرين؟ أو الملاحدة  
الاباحيين؟ قالوا اننا لانجد من المال ما يقوم بذلك . وانما الحق انهم لا يجدون من الدين  
والعقل وعلو الهمة والغيرة ما يمكنهم من ذلك، فهم يرون ابناء الملل الاخرى يبنون

للمدارس وللجمعيات الخيرية والسياسية مالا يوجب عليه دينهم ، وانما أوجبه عليهم عقولهم وغيرتهم الملية والقومية ولا يغارون منهم ، وانما يرضون ان يكونوا عالة عليهم . تركوا دينهم ، فضاعت باضاعتهم له دنياهم ( نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون )

فالواجب على دعاة الاصلاح فيهم ان يبدؤا باصلاح من بقي فيه بقية من الدين والشرف بتأليف جمعية لتنظيم جمع الزكاة منهم ، وصرفها قبل كل شيء في مصالح المرتبطين بهذه الجمعية دون غيرهم ، ويجب أن يراعى في نظام هذه الجمعية ان لسهم المؤلفة قلوبهم مصرفا في مقاومة الردة والاحاد ، وان لسهم فك الرقاب مصرفا في تحرير الشعوب المستعمرة من الاستعباد ، اذا لم يكن له مصرف في تحرير الافراد ، وان لسهم سبيل الله مصرفا في السعي لاعادة حكم الاسلام ، وهو أهم من الجهاد لحفظه في حال وجوده من عدوان الكفار ، ومصرفا آخر في الدعوة اليه والدفاع عنه بالألسنة والاقلام ، اذا تعذر الدفاع عنه بالسيوف والاسنة وبألسنة النيران . ألا ان إيتاء جميع المسلمين أو أكثرهم للزكاة وصرفها بالنظام ، كاف لاعادة مجد الاسلام ، بل لاعادة ماسلبه الاجانب من دار الاسلام ، وإنقاذ المسلمين من رق الكفار ، وما هي الا بذل العشر أو ربع العشر مما فضل عن حاجة الاغنياء . وانما نرى الشعوب التي سادت المسلمين بعد ان كانوا سادتهم يبدلون أكثر من ذلك في سبيل أمتهم وملتهم ، وهو غير مفروض عليهم من ربهم

وقد كثر تساؤل أذكىاء المسلمين عن احياء فريضة الزكاة وقوي استعداد أهل الغيرة للقيام به في هذا العصر ، وكاد بعض أهل الاهواء يستغلون هذا الاستعداد لمنافعهم ، فهل نجد من أهل الاستقامة من ينهض به نهضة تكون أهلا لان يثق بها العالم الاسلامي ويعززها ، قبل أن يقطع عليهم المنافقون والاعداء طريقها ؟

طالما طالبنا العقلاء بالدعوة الى هذا العمل الجليل ، ومازلنا نسوف انتظارا للانصار الذين أشرنا الى صفتهم ، وقد اضطررنا الى التصريح بالاقتراح هنا قبل العثور عايهم . وسنعود إن شاء الله تعالى الى بقية فوائد الزكاة وحكمها وأحكامها في تفسير آية ( خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ) في اواخر هذه السورة

(٦١) وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ ، قُلْ أُذُنُ حَيْرٍ لَّكُمْ يَرْمِي بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ بِالْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ، وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

هذا ضرب آخر من دلائل نفاق أولئك المنافقين وآثاره وهو إيذاء الرسول ﷺ بالطعن في أخلاقه العظيمة ، وشماله الكريمة ، كإيذاء أولئك الذين لمزوه في بعض أفعاله العادلة ، وهي قسمة الصدقات ، وناهيك بكفر من يصغرون ماعظمه رب العالمين ، بقوله لرسوله ( وإنك لعلی خلق عظیم )

أخرج ابن اسحاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : كان نبيل ابن الحارث يأتي رسول الله ﷺ فيجلس إليه فيسمع منه ثم ينقل حديثه إلى المنافقين وهو الذي قال لهم إنما محمد أذن ، من حديثه شيئاً صدقه ، فأنزل الله فيه

﴿ ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن ﴾ ولكن منطوق الآية يستند هذا القول إلى جماعة منهم وهو أقرب وإن كان الاسناد إلى الجماعة يصدق بقول واحد وإقرار الباقي . والاول مروى عن السدي عن ابن أبي حاتم قال : اجتمع ناس من المنافقين فيهم جلاس بن سويد بن صامت ومختي بن حنبل ووديع بن ثابت فأرادوا أن يلعنوا في النبي ﷺ فنهى بعضهم بعضاً وقالوا نخف أن يبلغ محمدًا فيقع بكم ، وقال بعضهم إنما محمد أذن نخلف له فيصدقنا ، فنزل ( ومنهم ) وذكر الآية الأذى ما يؤلم الحي المدرك في بدنه أو في نفسه ولو الماء خفيفاً ، يقال : أذى الإنسان ( كرضي ) بكذا أذى ، وتأذى تأذياً ، إذا أصابه مكروه يسير - كذا قالوا - وأذى غيره إيذاء ، وأنكر الفيروزبادي لفظ الإيذاء وإن كان هو القياس لأنهم يسمعون من العرب إلا الأذى والأذى والأذى ، وربما يشهد له قوله تعالى ( لن يضرركم إلا أذى ) من سورة آل عمران لأنه من أذى المتعدي بنفسه لا من أذى اللازم إلا أن يقال إنه اسم مصدر ، وتقييدهم للأذى بالمكروه اليسير غير مسلم على إطلاقه ،

فالظاهر انه يطلق على اليسير والخفيف وعلى الشديد ، وقوله تعالى ( ان يضروكم إلا أذى ) من الاول لانه مستثنى من الضرر ، ومثله ماورد في الاذى من المطر وأذى الرأس من القمل ، ومن الثاني قوله تعالى في سورة الاحزاب ( ٣٣ : ٥٧ ) ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا ( ٥٨ ) والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً ( فقد ورد في المأثور تفسير الذين يؤذون الله بالذين نسبوا اليه الابن والبنات ، والذين يؤذون رسوله بالذين شجوا رأسه يوم أحد ، وبالذين كانوا يكذبون برسائله ويقولون ساحر وشاعر وكاهن ، والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بالطاعنين في الاعراض وبالزناة الذين يتبعون النساء لمرادتهن . وناهيك بالوعيد الشديد للجميع وأما قولهم ( أذن ) فهو من تسمية الشخص باسم الجارحة للمبالغة في وصفه بوظيفتها وهو كثرة السمع لما يقال وتصديقه كأنه كاه أذن سامعة ، كقولهم لاجسوس عين ، ويطلق على لازمه وهو عدم الدقة في التمييز بين ما يسمع ، وتصديق ما يعقل وما لا يعقل ، فيراد به الذم بالغرارة وسرعة الانخداع . وهو من أكبر عيوب الملوك والرؤساء لما يترتب عليه من قبول الغش بالكذب والتميمة ، وتقريب المنافقين ، وإبعاد الناصحين . وكان عليه السلام يعامل المنافقين بأحكام الشريعة وآدابها التي يعامل بها عامة المسلمين كما أمره الله تعالى ببناء المعاملة على الظواهر ، فظنوا أنه يصدق كل ما يقل له . قرأ الجمهور ( أذن ) بضمين : ونافع بسكون الذال ، وهما لغتان

وقد لقنه الله تعالى الرد عليهم بقوله ﴿ قل أذن خير لكم ﴾ أي نعم هو أذن ولكنه نعم الأذن ، لانه أذن خير لا كما تزعمون ، فهو لا يقبل مما يسمعه إلا الحق وما وافق الشرع ، وما فيه الخير والمصلحة للخلق ، وليس بأذن في غير ذلك كسماع الباطل والكذب والغيبة والتميمة والجدل والمراء ، فهو لا يبغي سمعه لشيء من ذلك ، وإذا سمعه من غير أن يستمع اليه لا يقبله ، ولا يصدق ما لا يجوز تصديقه شرعاً أو عقلاً ، كما هو شأن من يوصفون بهذا الوصف من الملوك والزعماء فيستعين المتماقون وأصحاب الاهواء به على السعاية عندهم ، لا بعاد الناصحين المخلصين عنهم ،



وهم لهم على إيداء من يبعون إيداءه ، والاضافة هنا إضافة الموصوف إلى الصفة ،  
وقرأ نافع [أذن] بالتنوين و [خير] بالرفع صفة له

والرد من باب أسلوب الحكيم فهو في أوله يوافقهم على قولهم ، ثم يتبعه ما ينقضه  
عليهم حتى ينقض على رؤوسهم ، كقوله في سورة ( المنافقين ) وهم هم ( يقولون  
لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الاذل . والله العزة والرسول والمؤمنين )  
الآية . فهم كانوا يعنون انهم الاعزة ويعرضون بالرسول والمؤمنين به ، فقلب  
عليهم مرادهم على تقدير تسليم أصل القضية وهي إخراج الاعز الاذل ، باثبات  
العزة لله والرسول والمؤمنين ، والتعريض بأنهم هم الاذلون ولو شاء الرسول ﷺ  
لأخرجهم ، ولكنه لا يفعل الا إذا أظهروا كفرهم ، لان قاعدة شريعته الحكم  
على الظواهر . وجعله ابن المنير في الانتصاف من قبيل القول بموجب العلة فقال :  
لا شيء ابلغ من الرد عليهم بهذا الوجه ، لانه في الاول إطاع لهم بالموافقة ثم كر  
على طمعهم بالحسم وأعقبهم في تنقصه بالياس منه ، ويضاهي هذا من مستعملات  
الفقهاء القول بالموجب لان في أوله إطاعا للخصم بالتسليم ، ثم بالطمع على قرب ،  
ولا شيء أقطع من الاطاع ثم اليأس يتلوه ويعقبه اه

ثم فسر المراد من أذن الخير بأفضل الخير وأعلاه على طريق البيان المستأنف  
فقال ﴿ يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ﴾ أي يصدق بالله تعالى وما يوحيه اليه من  
خبركم وخبر غيركم ، وهو الشبر القطعي الصدق ، الذي لا يحوم حوله الشك ، لانه  
برهاني وجداني عياني له بما كشفه الله له من عالم الغيب ، وإيمانه به ثبت وأرسخ في  
اليقين من تصديق غيره بما قامت عليه الادلة العقلية القطعية ، ويصدق في الدرجة  
الثانية تصديق ائتمان وجنوح للمؤمنين الصادقي الايمان من المهاجرين والانصار  
الذين برهنوا على صدقهم بمجاهدتهم معه في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ، فهو  
يصدق أخبارهم لا لذاتها بمجرد سماعها ، بل لما علمه من آيات إيمانهم الذي يوجب  
عليهم الصدق ولا سيما الصدق بما يحدونه به ، ولما يحده في أخبارهم من أماراته  
وآياته . ويتضمن هذا أنه لا يؤمن هؤلاء المنافقين بإيمان تسليم وائتمان ، ولا يصدقهم  
في أخبارهم وان وكدها بالايمان ، كما ظن من قبل منهم [ هو أذن ] اغتراراً بلطفه

وآدبه ﷺ إذ كان لا يواجه أحداً بما يكره ، وبمعاملته إياهم كما يعامل أمثالهم من عامة أصحابه . وفي هذا تهديد لهم وتخويف بأن ينبت الله تعالى بما كانوا يسرونه في أنفسهم وفيما بينهم كما سيأتي قريباً في قوله ( يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم ) وتخويف من المؤمنين الذين يسيئون الظن فيهم كعمر بن الخطاب ( رض ) أن يظهروا على كفرهم فيخبروه به فيأذن بالانتقام منهم

وأما كونه ﷺ أذن خير لهم مع هذا فهو معاملته لهم بالحلم وما يقتضيه حكم الشرع من العمل بالظواهر ، ومنها قبول المعاذير قبل نهيبها عنها في هذه السورة . ولو كان يعاملهم بمقتضى ما يسمع عنهم كما تقتضيه استعمال كلمة أذن - لما سلموا من عقابه ، لأن أخبار السوء عنهم كثيرة بكثرة أعمال السوء فيهم ، فلو كان يقبل أخبار الشر لقبها من المؤمنين الصادقين فيهم ولعاقبهم عليها

وفسر الزمخشري قراءة التنوين في قوله ( أذن خير ) بأن كلا من اللفظين خبر لمبتدأ محذوف ، أي هو أذن هو خير لكم ، يعني أن كان كما تقولون فهو خير لكم لأنه يقبل معاذيركم ، ولا يكافئكم على سوء دخيلتكم . وقدر غيره : أذن ذو خير لكم ، أو بمعنى : أخير لكم

ونسكتة تعدية الايمان بالباء في الله تعالى وباللام في المؤمنين أن الأول على الأصل في آمن به ضد كفر به ، وصدق به ضد كذب به . وأما الثاني فقد ضمن معنى الميل والائتمان والجنوح للمؤمنين به ، وفي معناه آيات كقوله تعالى ( فآمن له لوط ) وقوله ( فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه ) وقوله إخباراً عن قول أخوة يوسف لا يبهم ( وما أنت بمؤمن لنا ) وقوله في جدال قوم نوح له ( أنؤمن لك واتبعك الأرذلون ) ففي كل هذا معنى التصديق المتضمن للائتمان والتسليم والميل عن جانب إلى جانب ، وإنما يكون هذا في إيمان الناس بعضهم لبعض لافي الايمان بالله عز وجل . وبهذا يعلم كذبهم في زعمهم تصديقه ﷺ لهم فيما يعتذرون له ، فهو لا يصدقهم وإن حلفوا لأنه إنما يؤمن المؤمنين الصادقين ، دون المنافقين الكاذبين

﴿ ورحمة للذين آمنوا منكم ﴾ أي هو أذن خير لكم على كونه يؤمن للمؤمنين دون غيرهم ، وهو رحمة للذين آمنوا منكم إيماناً صحيحاً صادقاً إذ كان سبب إيمانهم

٥٢٠ إيذاء الرسول فيما يتعلق برسالته كفروا في العادات ذنب التفسير: ج ١٠

وهدايتهم الى ما فيه سعادة الدنيا والآخرة ، دون من أظهر الاسلام وأمر الكفر منافقافهو نعمة عليه في الدارين ، كما قل ( ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم ) والآيات في هذا المعنى كثيرة. ولما كان كل منهم يدعي الايمان كان قوله ( منكم ) تعريضا بغير الصادقين منهم لاتصريحاً . وفائدته ان يعلموا ان الرسول ﷺ عالم بان منهم منافقين ولكنه لا يعرف أعيانهم وأشخاصهم ، ويخشى أن يخبره ربه بهم ، ويكشف له عن أسرار قلوبهم ، كما سيأتي في قوله تعالى ( يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم ) وقيل ان المراد بالذين آمنوا منهم الذين أظهروا الايمان ، وانه رحمة لهم بقبول ظواهرهم ومعاملتهم بها معاملة المؤمنين . ولذلك قل «الذين آمنوا» فعبر عنهم بالفعل ، ولم يقل المؤمنين بالوصف ، وهذا القول ضعيف ، وكثيراً ما ناط التنزيل الجزاء على لايمان بالتعبير عن أهله بالفعل الماضي

وقرأ حمزة (ورحمة) بالخفض عطفاً على (خير) قيل في معناه أي هو أذن خير ورحمة لكم ، وفيه نظر أيضاً فانه لو أريد هذا لما فصل بين الخير والرحمة بقوله ( يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ) بل هو يؤيد ما قلناه ، والتقدير أذن خير لكم كفة ، وأذن رحمة للذين آمنوا منكم خاصة ، فكل ما في اختلاف التعبير أن اين الرسول ﷺ ولطفه وإلقاءه السمع الى محدثه ، وعدم معاملته بمقتضى سره وسريته ، هو خير المنافقين من عدمه ، فانه لو أمره الله تعالى أن يعاملهم بما يخفون من الكفر لكان ذلك أمراً بقط رقابهم ، وبقاؤهم خير لهم بالمعنى الذي يعتقدونه من لفظ الخير ، وخير لهم في نفس الامر ، لانه امهال لهم يرجي أن يتوب بسببه من فيه استعداد للايمان منهم بما يراه من آيات الله وتأيد رسوله والمؤمنين . فالخيرية دنيوية وهي للجميع ، والرحمة دنيوية وأخروية وانما هي للمؤمنين . واما إرساله ﷺ رحمة للعالمين ، فالمراد به عموم دعوته وهدايته ، لا انه رحمة لمن كفر به كمن آمن به .

ويؤيد ما اخترناه قوله تعالى ﴿ والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم ﴾ فهو مقابل قوله (ورحمة للذين آمنوا منكم ) يدل على أن إيذاء الرسول ﷺ بالقول او الفعل ينافي الايمان الذي هو سبب الرحمة ، فجزاؤه ضد جزائه وهو العذاب الشديد

الايلام ، وفي اضافة لرسول الى اسم الله عز وجل إيدان بان إيداءه إيداء لمرسله .  
 اى سبب اعقابه ، كما ان طاعته طاعته له وسبب لثوابه ، (من يطع الرسول فقد أطاع  
 الله) وقوله (لهم عذاب اليم) جملة مستقلة هي خبر لما قبلها ، وفي هذا تأكيد لضمونها .  
 والآية وما في معناها دليل على ان ايداء الرسول ﷺ كفر اذا كان فيما  
 يتعلق بصفه الرسالة ، فان ايداءه في رسالته ، في صدق الايمان بطبيعته ، وأما الايداء  
 الخفيف فيما يتعلق بالعادات والشؤون البشرية فهو حرام ، لا كفر ، كإيداء الذين  
 كانوا يطيلون المسك في بيوتهم عند نسيائه بعد الطعام فنزل فيهم ( ان ذلکم کان  
 يؤذي النبی فيستحي منکم - الى قوله - وما کان لکم ان تؤذوا رسول الله ولا  
 أن تنکحوا أزواجه من بعده أبداً ، ان ذلکم کانت عند الله عظیما ) وقل في  
 الاعراب الذين كانوا يرفعون أصواتهم في ندائه ويسمونهم باسمه ( يا أيها الذين  
 آمنوا لا ترفعوا أصواتکم فوق صوت النبی ولا تجهروا له بالقول کجهر بعضهم  
 لبعض أن تحبط أعمالکم وأنتم لا تشعرون ) فهذه آداب المؤمنين التي فرضها عليهم  
 ربهم مع رسوله ﷺ وفي التفسير فيها أخبار حبوط الاعمال بدون شعور من المقصر  
 وصرح بعض العلماء بأن ايداءه ﷺ بعد انتقاله الى الرفيق الأعلى ، كإيداءه  
 في حل حياته الدنيا ، ومنه نكاح أزواجه من بعده ، قال بعضهم : ومنه الخوض  
 في أبويه وآل بيته بما يعلم انه يؤذيه لو كان حيا ، ولكنهم جعلوه ذنباً لا كبراً .  
 ولا شك ان الايمان به ﷺ مانع من تصدي المؤمن لما يعلم أو يظن انه يؤذيه صلوات  
 الله وسلامه عليه ايداء ما . ولكن لا يدخل في هذا كل ما يؤذي أحداً من سلائل آله  
 وعترته بأي سبب من أسباب التنازع بين الناس في الحقوق المالية والجائية والمخاضات  
 الشخصية ، لان منها ما يكون فيها المنسوب الى الآل الكرام جانياً آمناً ومعتدداً ، وقد  
 قال الله تعالى ( لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم ) وقال ﷺ « ان لصاحب  
 الحق مقالا » وسببه كما في صحيح البخاري ان رجلاً نقاضى رسول الله ﷺ فأغاظه  
 فهم به أصحابه فقال « دعوه ان لصاحب الحق مقالا » الحديث . وهذه فاطمة  
 سيدة نساء أهل بل سيدة نساء العالمين كرم عليهما السلام قد تأذت من الصديق  
 الأكبر الذي كان أحب الرجال اليه ، كما كانت أحب النساء اليه ، لانه لم يعطها ما ظنت .

من ميراثها منه ﷺ وعذره أنه منفذ لأمره ومقيم لشرعه ، وقد أخبره ﷺ بنطق فيه ان الانبياء لا يورثون وما تركوه فهو صدقة ، فعمله بوصيته ، لا يمكن أن يعد ايداء له ، فتأذيها عليها السلام ، لم يكن عن ايداء منه عليه الرضوان ، وكل منهما ممدور ، فإذا يقال بعد هذا فيمن ارتدوا عن الاسلام من مدعي هذا النسب الشريف بحق وبغير حق ، كغلاة الشيعة الباطنية من فاطمية مصر وادسمايلية وغيرهم الذين أسسوا جميعاً بهم السرية لمحو الاسلام من الارض ، من طريق دعوى عصمة أئمة آل البيت ، كما هو معلوم وبيناه مراراً ؟ هل يقال ان من يؤذيهم يعد مؤذياً لرسول الله ﷺ وهم أعدى أعدائه ، وأخبث المفسدين لدينه ؟ ومن دونهم مبتدعة الروافض ، وخرافاتهم معروفة ، وجناباتهم على الاسلام والمسلمين مشهورة ، وقد بينا بعضها في تفسير هذه السورة ، على أن من آثر الادب مع احده من آل الرسول على حقه الشخصي حباً له ﷺ كان ذلك من كمال ايمانه كما فعل الامام احمد (رح) في العفو عن المعتصم العباسي لقرباته . وقد بينا الحق في أصل هذه المسألة في الآل والأبوين الطاهرين في تفسير ( وإذ قال إبراهيم لآبيه آزر ) ؟ الآيات فتراجع في تفسير سورة الانعام (ص ٥٥٠ ج ٧)

(٦٢) يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ اِيْرْضُوكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ (٦٣) أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا، ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ

روى ابن ابي حاتم عن قتادة قال : ذكر لنا أن رجلاً من المنافقين قال في شأن المتخلفين في غزوة تبوك الذين نزل فيهم ما نزل : والله ان هؤلاء لخيارنا وأمرافنا ، وإن كان ما يقول محمد حقاً لهم شر من الحر . فسممها رجل من المسلمين فقال : والله إن ما يقول محمد لحق ، ولأنت أشر من الحر . فسعى بها الرجل إلى نبي الله ﷺ فأخبره ، فأرسل إلى الرجل فدعاه فقال « ما حملك على الذي قلت ؟ » فجعل يلتعن ( أي يلعن نفسه ) ويحلف بالله ما قال ذلك . وجعل



الرجل المسلم يقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب ، فأنزل الله في ذلك ﴿يخلفون بالله لكم ليرضوكم﴾ الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي مثله وسمى الرجل المسلم عامر بن قيس من الانصار . وهذا ليس بمحصر ، بل المراد أن الآية نزلت في هذا وأمثاله ، فإن من عادة المنافقين والكاذبين من عصاة المؤمنين وغيرهم أن يكثرُوا الخلف ليصدقوا لانهم لعلمهم بكذبهم يظنون أو يعلمون أنهم متهمون في أقوالهم وأعمالهم ، فيخلفون لازالة التهمة ، وهذا معلوم في كل زمان ، وقد تقدم في الآية (٤٢) من هذا السياق حلفهم أنهم لو استطاعوا الخروج في غزوة تبوك لخرجوا ، والتصريح بعلم الله بكذبهم في حلفهم هذا - وفي الآية (٥٦) منه (ويخلفون بالله أنهم لمكم) الخ وسياقي في آية (٧٤) منه مثل هذا الخلف على قول من الكفر قالوه أنهم ما قالوه ، وفي آيات ٩٥ و ٩٦ و ١٠٧ منه نحو من ذلك

فقوله تعالى ﴿يخلفون بالله ليرضوكم﴾ خطاب للمؤمنين في بعض شؤون هؤلاء المنافقين معهم في غزوة تبوك ، أخبرهم بأنهم شعروا بما لم يكونوا يشعرون من ظهور نفاقهم فكثرت اعتذارهم وحلفهم للمؤمنين في كل ما يعلمون أنهم متهمون به من قول وعمل ، ليرضوهم فيطمئنوا لهم ، فتنتفي داعية إخبار الرسول ﷺ بما ينكرون منهم ، وقد رد الله تعالى عليهم بقوله ﴿والله وأحق أن يرضوه﴾ أي والحال أن الله ورسوله أحق بالارضاء من المؤمنين ، فإن المؤمنين قد يصدقونهم فيما يخلفون عليه إذا لم يكن كذبهم فيه ظاهراً معلوماً باليقين ، وإلا كان الله لا يخفى عليه شيء ، فهو يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور ، وهو يوحى إلى رسوله من أمور الغيب ما فيه المصلحة

وكان الظاهر أن يقال « يرضوها » ونكتة المدلول عنه إلى (يرضوه) الاعلام بان ارضاء رسوله من حيث أنه رسوله عين ارضائه تعالى ، لانه ارضاء له في اتباع ما أرسله به ، وهذا من بلاغة القرآن في الإيجاز ، ولو قال ( يرضوها ) لما أفاد هذا المعنى ، إذ يجوز في نفس العبارة أن يكون إرضاء كل منهما في غير ما يكون به إرضاء الآخر ، وهو خلاف المراد هنا ، وكذلك لو قيل « والله أحق أن يرضوه ورسوله أحق أن يرضوه » لا يفيد هذا المعنى أيضاً وفيه ما فيه من الركاقة والتطويل ،

وقد خرج علماء النحو على قواعدهم فقال بعضهم كابى السعد: ان الضمير المفرد هنا يعود إلى ما فهم مما قبله الذي يفسر باسم الإشارة أو « ماذكر » كقول رؤية:

فيها خطوط من سواد وبلق كأنه في الجلد توليع البلق

يعني كأن ذلك أو كأن ماذكر، وهو يخرج ضعيف لا يظهر في المثنى. وقال بعضهم إن الضمير عائد إلى اسم الجلالة ويقدر مثله الرسول، وقال بعضهم أنه للرسول وحده لأن الكلام في أيدائه، وهو أضعف مما قبله، وأقرب الأقوال إلى قواعدهم قول سيبويه إن الكلام جملتان حذف خبر أحدهما لدلالة خبر الأخرى عليه كقول الشاعر:

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأي مختلف

فهذا لا تنكف فيه من ناحية التركيب العربي ولكن تفوت به النكتة التي ذكرناها، وهي من بلاغة القرآن التي يجب على أهل البيان اقتباسها، واستعمال مثل هذا التعبير في كل ما كان مثله في المعنى، ولولا هذا التنبية لما عطينا بنقل اقوالهم في الاعراب لأنه مخالف لمنهاجنا

وقوله ﴿ إن كانوا مؤمنين ﴾ تذييل لبيان ان ما قبله هو مقتضى الايمان الصحيح الذي لا ينجي في الآخرة غيره، أي إن كانوا مؤمنين كما يدعون وبجملفون. فليرضوا الله تعالى ورسوله، وإلا كانوا كاذبين، وفي الآية عبرة للمنافقين في زماننا ككل زمان، وعبرة بحالهم لمن يراهم يكذبون وبجملفون عند الحاجة إلى تأكيد أخبارهم فيما يحاولون به إرضاء الناس ولا سيما الملوك والامراء والوزراء الذين يتقربون اليهم فيما لا يرضى الله تعالى بل فيما يسخطه من المقاصد، التي يتوسلون اليها بأخس الوسائل.

﴿ ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فإن له نار جهنم خلداً فيها ﴾ الاستفهام هنا للتوبيخ وإقامة الحجة، والمحادة مفاعلة من الحد وهو طرف الشيء، كالمشاققة من الشق وهو بالكسر الجانب ونصف الشيء المنشق منه، وكلاهما بمعنى المعادة من العدو وهي بالضم جانب الوادي، لأن العدو يكون في غاية البعد عن يعاديه عداً البغض والشتان، بحيث لا يتزاوران ولا يتعاونان، فشبه بمن يكون كل منهما في حد وشق وعدوة، كما يقال هما على طرفي نقيض، وكذلك

المنافقون يكونون في الحد والجانب المقابل للجانب الذي يحبه الله لعباده والرسول لأئمة من الحق والخير والعمل الصالح ولا سيما الجهاد بالمثل والنفس للدفاع عن الملة والامة وإعلاء شأنهما. والعاصي وان خالف أمر الله ورسوله ونهيهما في بعض الامور لا ينتهي إلى هذه الغاية أو العدو في البعد عنهما ، فليس في الآية حجة لمن يكفرون العصاة . وجهنم دار العذاب وتقدم هذا الاسم مراراً

والمعنى : ألم يعلم هؤلاء المنافقون أن الشأن والامر الثابت الحق هو : من يعادي الله ورسوله بتعدي حدود الله ، أو يلمز الرسول في اعماله كتقسمة الصدقات ، أو أخلاقه وشماله كقولهم : هو أذن - فجزاؤه ان له نار جهنم يصلها يوم القيامة خالداً فيها لا مخرج له منها ﴿ ذلك الخزي العظيم ﴾ أي ذلك الصلي الابدی هو الذل والنكال العظيم الذي يتضامل دونه كل خزي وذل في الحياة الدنيا

(٦٤) يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ، قُلِ اسْتَخِرُوا إِنْ أَلَّاهُ مَخْرُجٌ مَّا يَحْذَرُونَ (٦٥) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ، قُلْ أَيْبَاءُ اللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولُهُ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ (٦٦) لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً بَأْأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ

هذه الآيات في بيان شأن آخر من شؤون المنافقين التي كشفت سواهم فيها غزوة تبوك . أخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله تعالى ﴿ يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم ﴾ قال يقولون القول فيما بينهم ثم يقولون عسى أن لا يفشى علينا هذا . وأخرجوا إلا الاول منهم عن قتادة قال كانت هذه السورة تسمى الفاضحة فاضحة المنافقين ، وكان يقال لها المنبئة أنبأت بمثلهم وعوراتهم

الجمهور على أن جملة (يحذر) خبر على ظاهرها ، وعن الزجاج أنها انشائية في المعنى ، أي ايحذروا ذلك . وهو ضعيف . فالحذر كاتعب الاحتراز والتحفظ مما يخشى ويخف منه كما يؤخذ من مفردات الراغب وأساس البلاغة ( في مادي حذر ، وحرز ) ويستعمل في الخوف الذي هو سببه وقد استشكل هذا الحذر منهم وهم غير مؤمنين بالوحي ، وأجاب أبو مسلم عن هذا الاشكال بأنهم أظهروا الحذر استهزاء ، وأجاب الجمهور بما حاصله أن أكثر المنافقين كانوا شاكين مرتدين في الوحي ورسالة الرسول ﷺ ولم يكونوا موقنين بشيء من الإيمان ولا من الكفر ، فهم مذبذبون بين المؤمنين الموقنين والكافرين الجازمين بالكفر ، ومنهم من كان شكه قويا ، ومن كان شكه ضعيفا ، وتقدم شرح حالهم وبيان أصنافهم في أول سورة البقرة فراجع تفسيره وما فيه من بلاغة المثيلين اللذين ضربهما الله تعالى لهم . وهذا الحذر والاستفاق أثر طبيعي للشك والارتياب ، فلو كانوا موقنين بتكذيب الرسول ﷺ لما خطر لهم هذا الخوف على بال ، ولو كانوا موقنين بتصديقه لما كان هناك محل لهذا الخوف والحذر لان قلوبهم مطمئنة بالإيمان

١. اختلف المفسرون في ضمير (عليهم) قل بعضهم هو للمنافقين المذكورين والمراد بنزوله عليهم نزوله في شأنهم ، وبيان كنهه حالهم ، كقوله تعالى ( واتبعوا ما تنزلوا الشياطين على ملك سليمان ) أي في شأن ملكه . ويقال : كان كذا على عهد الخلفاء ، أي في عهدهم وزمنهم . والمراد بانبايئهم بما في قلوبهم لازمه وهو فضيحتهم وكشف عوارهم ، ونذارهم ما قد يترتب عليه من عقابهم ، وقل آخرون : هو للمؤمنين أي يحذر المنافقون أن ينزل على المؤمنين آية تنبئهم بما في قلوبهم أي قلوب المنافقين الحذرين من الشك والارتياب وتربص الدوائر بهم بالمؤمنين ، وغير ذلك من الشر الذي يسرونه في أنفسهم ، والاضغان التي يخفونها في قلوبهم . قيل فيه تفكيك للضمائر ، وأجيب بأن تفكيك الضمائر غير ممنوع ، ولا ينافي بالبلاغة الا اذا كان المعنى به غير مفهوم

ولنا هذا المقام بحثان (احدها) انه ليس ههنا تفكيك للضمائر ، فانه قد سبق

ان المنافقین یحلفون المؤمنین یرضوہم ، وقد یختمہم اللہ تعالیٰ علی اہتمامہم بارضاء المؤمنین دون ارضاء اللہ ورسولہ وھما احق بالارضاء ، وأوعدهم علی ذلک بانہ محادۃ للہ ورسولہ یرضوہم بہا الخلود فی النار ، ثم ینبہہم بطریقۃ الاستئذان سبب حلفہم المؤمنین واهتمامہم بارضائہم ، بأنہم یحذرون أن تنزل علیہم سورۃ تنبہہم بما فی قلوبہم ، فتبطل ثقتہم بہم ، فأعید الصبر علی المؤمنین لان سیاق الکلام فیہم (والبحث الآخر) ان انزال الوحي یعدی بالی وبعی الی الرسول الذی یتلقاہ عن اللہ تعالیٰ ویعدی بہما الی قومہ المنزل لیتلی علیہم لاجل ہدایتہم ، وكلا الاستعمالین مکرر فی اقرآن . قال تعالیٰ ( ٢ : ١٣٦ ) قولوا آمنا باللہ وما انزل الینا ) الخ وقل ( ٣ : ٨٤ ) قل آمنا باللہ وما انزل علینا ) الخ وقل ( ٧ : ٢ ) اتبعوا ما انزل الیکم من ربکم ) وقل ( ٢ : ٢٣١ ) واذکروا نعمۃ اللہ علیکم وما انزل علیکم من الکتاب والحکمۃ یعظکم بہ ) وقل ( ٢١ : ١٠ ) لقد انزلنا الیکم کتاباً فیہ ذکرکم افلاتعقلون ؟

قل تعالیٰ لرسولہ ﷺ ﴿ قل استہزؤا ان اللہ مخرج ما یحذرون ﴾ استدلل أبو مسلم الاصفہانی بہذا الجواب علی ان المنافقین اظهروا الحذر مما ذکر استہزاء ولم یکنوا یحذرون ذلک بالفعل لعدم ایمانہم ، وبردہ إسناد الحذر الیہم فی اول الآیۃ وأخرہا ، ولو صح هذا لذكر ذلک عنہم بالحکایۃ فأسند الحذر الی قولہم ولم یسندہ الیہم ، کما أسند الیہم کثیراً من الاقوال فی ہذہ السورۃ وغیرہا ، ومنها قولہ تعالیٰ فی أوائل سورۃ البقرۃ ( واذلقوا الذین آمنوا قالوا آمنا وذا خلوا الی شیاطینہم قالوا إنا معکم ، انما نحن مستہزؤون ) ویؤید وقوع الحذر منہم قولہ تعالیٰ فی السورۃ المضافۃ الی اسمہم ( یحسبون کل صیحة علیہم ) وفي الآیۃ التالیۃ لہذہ الآیۃ بیان لضرب آخر من استہزائہم فی هذا المقام من سیاق غزوۃ تبوک ، فلاستہزاء دأبہم ودیدنہم ، وحذرہم من تنزیل السورۃ ایس من هذا الاستہزاء . بل من خوف عاقبتہ ، وانما العجب من أمرہم استمرارہم علیہ مع هذا الحذر ، واما أمرہم بہ فہو للہدید والوعید علیہ و بیان کونہ سبباً لاخراجہ تعالیٰ مایحذرون ظہورہ من مخبات سرائرہم ، ومکنونات ضمائرہم ، والاصل فی الاخراج أن یكون للشیء الخفی المستتر ، أو المتمکن المستقر . ومن الأول قولہ تعالیٰ فی



المنافقين (٤٧: ٣٠) أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن إن يخرج الله أضغانهم) وقوله بعده (ويخرج أضغانكم) ومنه اخراج الموتى بالبعث ، و اخراج الحب والنبات من الارض ، ومثله في التنزيل كثير . ومن اشثني النفي من الاوطان والديار وفيه آيات كقوله تعالى (الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق) الآية . فقوله تعالى (مخرج ما تحذرون) معناه انه مخرجه الآن بتنزيل هذه السورة التي لم تدع في قلوبهم شيئاً من مخبات نفاقهم إلا اخرجته واظهرته لهم وللمؤمنين

قل تعالى ﴿ ولئن سألتهم ليقولنّ انما كنا نخوض ونلعب ﴾ روي فيمن نزلت فيهم هذه الآية عدة روايات نذكر أمثالا : أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في الآية قل : بينما رسول الله ﷺ في غزوته الى تبوك وبين يديه أناس من المنافقين ؟ فقالوا أيرجو هذا الرجل أن يفتح له قصور الشام وحصونها ؟ هيهات هيهات . فأطاع الله نبيه ﷺ على ذلك ، فقال النبي ﷺ « احبسوا عليّ هؤلاء الركب » فتأهم فقال قلتم كذا ، قاتم كذا . قالوا يابني الله انما كنا نخوض ونلعب ، فأنزل الله فيهم ماتسمعون . وأخرج الفريابي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن سعيد بن جبير قال بينما النبي ﷺ في مسيره وأناس من المنافقين يسرون مامه فقالوا إن كان ما يقول محمد حقاً فلنحن شر من الحير ، فأنزل الله تعالى ما قالوا ، فأرسل اليهم : ما كنتم تقولون ؟ فقالوا انما كنا نخوض ونلعب . وأخرج ابن اسحاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن كعب بن مالك قال : قل مخشي بن حبر لوددت اني أقاضى على ان يضرب كل رجل منكم مائة على أن ننجو من أن ينزل فينا قرآن ، فقال رسول الله ﷺ لمار بن ياسر « أدرك القوم فانهم قد احترقوا فسلهم عما قالوا ، فن هم أنكروا وكنتموا فقل بلى قد قلتم كذا وكذا » فأدركهم فقال لهم فجاءوا يعتذرون فأنزل الله (لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم إن نعف عن طائفة منكم) الآية . فكان الذي عفا الله عنه مخشي بن حبر فتسمى عبد الرحمن وسأل الله أن يقتل شهيداً لا يعلم بمقتله ، فقتل باليمامة لا يعلم بمقتله ولا من قتله ولا يرى له أثر ولا عين . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في رهط من

المنافقين من بني عمرو بن عوف فيهم وديعة بن ثابت ورجل من أشجع حليف لهم يقال له مخشي بن حدير كانوا يسرون مع رسول الله ﷺ وهو منطلق إلى تبوك فقال بعضهم لبعض اتحسبون قتال بني الأصفر كقتال غيرهم والله لكأننا بكم غداً نقادون في الجبال . قال مخشي بن حدير : لوددت اني أقاضي ، فذكر الحديث مثل الذي قبله ، وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود نحوه .

والمعنى ان الله تعالى نبأ رسوله بما كان يقوله هؤلاء المنافقون في أثناء السير إلى تبوك من الاستهزاء بتصديده لقتال الروم الذين ملأ صيتهم بلاد العرب بما كان تجارهم يرون من عظمة ما فيهم في الشام إذ كانوا يرحلون إليها في كل صيف ، نبأه نبأ مؤكداً بصيغة القسم انه إن سألهم عن اقوالهم هذه يعتذرون عنها بأنهم لم يكونوا فيها جادين ولا منكرين ، بل هازلين لاعيين ، كما هو شأن الذين يخوضون في الاحاديث المختلفة للتسلي والتلهي ، وكانوا يظنون ان هذا عذر مقبول لجهلهم ان اتخذ أمور الدين لعباً ولهوياً ، لا يكون إلا من اتخذ هزواً ، وهو كفر محض ، ويفعل عن هذا كثير من الناس يخوضون في القرآن والوعد والوعيد ، كما يفعلون اذ يخوضون في باطلهم وامور دنيهم ، وفي الرجال الذين يتفكحون بالتناذر عليهم والاستهزاء بهم وانما يستعمل «الخوض» فما كان بالباطل لانه مأخوذ من الخوض في البحر او في الوحل ، فيراد به الاكثار ، والتعرض لتقحم الاخطار ، قال تعالى في سورة الزخرف والمعارج ( فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون ) وقال في سورة النساء ( ١٣٩ : ٤ ) وقد نزل عليكم في الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستنهزوا فلا تعمدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره ، انكم اذا مثلهم ، ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً ) وقد بينا في تفسير هذه الآية ان الخطاب فيها الكل من يظهر الاسلام من مؤمن ومنافق ، وانه يدخل في عمومها المبتدعون المحدثون في الدين ، والذين يخوضون في الداعين إلى الكتاب والسنة ويستنهزون بهم لاعتصامهم بهما وإيثارهم إياهما على المذاهب المقلدة (راجع ص ٤٦٣ ج ٥ تفسير)

وبعد ان نبأ الله تعالى رسوله بما يعتذرون به لقننه مايرد به عليهم بقوله ﴿ قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن ؟ ﴾ والمعنى ان الخوض واللعب إذا كان موضوعه صفات الله وأفعاله وشرعه وآياته المنزلة وأفعال رسوله وأخلاقه وسيرته كان ذلك استهزاء بها، لان الاستهزاء بالشئ عبارة عن الاستخفاف به، وكل مايلعب به فهو مستخف به ، - وقد حررنا معنى اللفظ في تفسير ما أسنده تعالى الى المنافقين من قولهم لشيأطينهم (إنا معكم إنما نحن مستهزؤن) أي بقولنا للمؤمنين آمنا (١) كما ان من يحترم شيئاً او شخصاً او يعظمه فإنه لا يجعله موضوع الخوض واللعب. وتقديم معمول فعل الاستهزاء عليه يفيد القصر، والاستفهام عنه الانكار التوبيخي، والمعنى: ألم تجدوا ما تستهزؤن به في خوضكم ولعبكم الا الله وآياته ورسوله فقصرتم ذلك عليهما، فهل ضاقت عليكم جميع مذاهب الكلام تخوضون فيها وتعبثون دونها، ثم تظنون ان هذا عذر مقبول فتدلون به بالاعذار ولا حياء ؟ ﴿ لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم ﴾ أي قد كفرتم بهذا الخوض واللعب بعد إيمانكم ، فاعتذاركم قرار بدينكم، وانما الاعتذار الادلاء بالعدر، وهو بالضم مايراد به محو الذنب وترك المؤاخذه عليه، وأنتم قد جئتم بما يثبت الذنب ويقتضي العقاب، أو هو كما قيل « عذر قبح من الذنب ». يقال اعتذر إلي عن ذنبه فعذرته ( من باب ضرب ) أي قبلت عذره ورفعت اللوم عنه، وهو على الراجح المختار مأخوذ من عذرا صبي يعذره - أي ختنه ، فعذره - تطهيره بالختان إذ هو قطع لعذرتيه أي قلقتيه التي تمسك النجاسة

( فان قيل ) ظاهر هذا انهم كانوا مؤمنين فكفروا بهذا الاستهزاء الذي سموه خوضاً ولعباً ، وظاهر السياق أن الكفر الذي يسرونه ، هو سبب الاستهزاء الذي يعلنونه ، ( قلنا ) كلاهما حق ، ولكل منهما وجه ، فالاول بيان لحكم الشرع وهو أنهم كانوا مؤمنين حكماً ، فانهم ادعوا الايمان، فجرت عليهم أحكام الاسلام ، وهي انما تبني على الظواهر ، والاستهزاء بما ذكر عمل ظاهر يقطع الاسلام وبقتضي الكفر، فيه صاروا كافرين حكماً ، بعد أن كانوا مؤمنين حكماً ، والثاني وهو ما دل عليه السياق هو الواقع بالفعل ، والآية نص أصريح في ان

الخوض في كتاب الله وفي رسوله وفي صفات الله تعالى ووعدته ووعيده وجعلها موضوعا للعب والهزؤ كل ذلك من الكفر الحقيقي الذي يخرج به المسلم من الملة ، وتجري عليه به أحكام الردة ، إلا أن يتوب ويجدد اسلامه

ثم قال تعالى ﴿ ان نعت عن طائفة منكم نعتب طائفة بانهم كانوا مجرمين ﴾ الطائفة مؤنث الطائف ، من الطوف او الطواف حول الشيء . والطائفة من الناس لجماعة منهم ومن الشيء المقطعة منه ، يقال ذهبت طائفة من الليل ومن العمر ، واعطاء طائفة من ماله ، واذا أريد بالطائفة الجماعة كان ألقابا ثلاثة على قول الجمهور في الجمع . والخطاب هنا للمعتذرين او لجملة المذائقين ، فان كانت هذه الآية بما أمر الله رسوله أن يقول لهم كالذي قلناه فامراد بالعفو والتعذيب ما يفعله (ص) في المدينة ، والا كان المراد ما سيكون في الآخرة ، والمعنى اننا ان نعتب عن بعضكم بتأيبهم بما يقتضي العفو وهو التوبة والانابة (ومنهم نخشي بن حمير) نعتب بعضاً آخر باتصافهم بالاجرام وورسوخهم فيه وعدم تحولهم عنه ، أى بالاصرار على النفاق وما يستلزمه من الجرائم الظاهرة ، وهذا التقسيم عقلي إذ لا يخلو حالهم من التوبة أو الاصرار ، فمن تاب من كفره ونفاقه عفي عنه ، ومن أصر عليه وأظهره عوقب به ، فان كان الوعيد من النبي ﷺ فعنه ان هذا ما سننفذ حكم الشرع عليكم به عند الرجوع من دار الحرب إلى دار الاسلام ، لان دار الحرب لا تقام فيها الحدود وأمثالها من الاحكام ، والمختار عندنا انه من الله تعالى وأن المراد به عفو الله وتعذيبه في الآخرة . وقل الضحك : يعني انه ان عفا عن طائفة منهم فليس بتارك الآخرين ( فان قيل ) انه يبين سبب التعذيب وهو الاصرار على الاجرام ولم يبين سبباً للعفو ، أفليس هذا دليلاً على أنه لمحض الفضل ؟ ( قلنا ) ان ما بينه يدل على ما لم يبينه ، فنه لما ذكر أنهم كفروا بعد إيمانهم ، دل على أنهم استحقوا العذاب بكفرهم ، فبيانهم بعد هذا لسبب تعذيب بعضهم دل على أن التعذيب ينتفي بانتفاء هذا السبب ، وانما يكون ذلك بترك النفاق وإجرامه والتوبة منهما ، والادلة العامة تدل على ان الوعيد على الكفر لا بد من نفوذه على من لم يتوب منه ، وان الوعيد على الذنوب بعضه ينفذ وبعضه يدركه العفو .

وأما عدد من يتوب ويعفى عنه ، وعدد من يصر ويعاقب بالفعل من كل من الطائفتين ، فيصح أن يكون واحداً أو اثنين أو أكثر ، فإن كان واحداً فلا يسمى طائفة وإنما يكون واحداً من الطائفة ممثلاً لها ، وروي عن الكلبي أن رسول الله ﷺ لما أقبل من غزوة تبوك وبين يديه ثلاثة رهط استهزؤا بالله وبرسوله وبالقرآن ، قل وكان رجل منهم لم يمانئهم في الحديث يسير مجانباً لهم يقال له يزيد بن وداعة فنزلت ( إن نعت عن طائفة منكم نعت طائفة ) فسمي طائفة وهو واحد اه وبناء على هذه الرواية قال من قل ان الطائفة من الواحد إلى الالف وروي عن مجاهد - ومن زعم أنها تطلق على الرجل والنفر ، وروي عن ابن عباس ، وهو غلط ، والرواية المذكورة عن الكلبي لا تقتضيه ، وهي لا تصح سنداً فالكلبي متروك ، ولا معنى فإن الذي كان يسير مجانباً لهم لا يتناوله وعيدهم ، ولكن المتعلقين بالروايات يحكمونها في العقائد والاحكام ، أفلا يحكمونها في اللغة أيضاً فيقولون ان الواحد يسمى طائفة ؟ وقد حافظ بعض المفسرين على اللغة في هذه الرواية فقالوا ان التاء في طائفة للمبالغة كراوية لكثير الرواية ، وهو غير ظاهر هنا وإنما الظاهر ما شرحناه والله الحمد والمنة . والظاهر ان أكثر أوائك المناققين قد تابوا واهتدوا بعد نزول هذه السورة التي نبأهم بما قلوبهم كما سيأتي قريباً وقد ظهر بما قررناه وجه الاتصال بين الشرط والجزاء ، بما سقط به استشكل بعض كبار العلماء ، كسلطانهم العز بن عبد السلام ، وأستغفينا به عما تكلفه المتكلفون لحل الاشكال

(٦٧) الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ : يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ، نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ، إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٦٨) وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ، هِيَ حَسْبُهُمْ ، وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ (٦٩) كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ



التوبة: س ٩ المنافقون بعضهم من بعض يأمرُونَ بالمنكر وينهون عن المعروف ٥٢٣

قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا ، فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاَسْتَمْتَعْتُمْ  
بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ  
كَالَّذِي خَاضُوا ، أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ - (٧٠) أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ  
قَوْمَ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمَ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ  
وَالْمُؤْتَفِكَةَ : أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ، فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ  
وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ

هذا بيان عام لحال جميع المنافقين ذكر انهم وإن انشدهم ، مقرون بالوعيد الشديد  
على ما أعد لهم من الجزاء مع اخوانهم الكفار على فسادهم وإفسادهم ، يتلوه  
ضرب المثل لهم بحال أمثالهم في الأمم قبلهم . فتصالحها بما قبلها من بيان شؤون  
المنافقين المتعلقة بغزوة تبوك هو من قبيل التناسب بين القواعد العلمية في الاخلاق ،  
والسنن العامة في روابط الاجتماع ، وبين الوقائع الخاصة التي تعد من الشواهد  
على هذه القواعد والسنن

قل عز وجل ﴿ المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض ﴾ أي أهل النفاق  
من الرجال والنساء متشابهون فيه وصفاً وعملاً كأن كلا منهم عين الآخر كما قيل  
تلك العصا من هذه العصية هل تلد الحية إلا حية

وكما قل تعالى في آل ابراهيم وآل عمران ( ذرية بعضهم من بعض ) وفي استجابته لدعاء  
الذاكرين المتفكرين ( لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض )  
ثم بين هذا التشابه بقوله ﴿ يأمرُونَ بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم ﴾  
المنكر الشرعي ما ينكره الشرع ويستقبحه ، والمنكر العقلي والفطري ما تستنكره  
العقول الراجحة والفطر السليمة ، لمنافاته للفضائل والمنافع الفردية والمصالح  
العامة ، والشرع هو القسطاس المستقيم في ذلك كله ، والمعروف ما يقابل المنكر

مقابلة التضاد ، ومن المنكر الذي يأمر به بعضهم بعضا الكذب والخيانة وإخلاف الوعود والفجور والغدر بنقض العهود ، قل ﷺ « آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف ، وإذا أئتمن خان » رواه الشيخان وترمذي والنسائي من حديث أبي هريرة وفي حديث آخر « أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر » رواه احمد والشيخان وأصحاب السنن الثلاثة من حديث عبد الله بن عمرو . ومن المعروف الذين ينهون عنه الجهاد وبذل المال في سبيل الله للقتال وغير القتال كقولهم الذي ذكر في سورتهم ( هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا )

وقبض الايدي ضم اصابعها الى باطن الكف وهو كناية عن الامتناع من البذل ، كما أن بسط اليد كناية عن الانفاق والبذل ، فهم ينهون الناس عن البذل ، ويمتنعون منه بالفعل ، واقتصر من منكراتهم الفعلية على هذا لانه شرها وأضرها ، وأقواها دلالة على النفاق ، كما أن الانفاق في سبيل الله أقوى الآيات على الايمان ، والآيات في هذا الانفاق كثيرة جداً تقدم كثير منها في سورتي البقرة والانفال وهذه السورة

﴿ نسوا الله فنسيهم ﴾ أي نسوا الله ان يتقربوا اليه بالانفاق في سبيله وغير ذلك من فعل ما أمر به وترك ما نهى عنه ، يعني انهم لرسوخهم في الكفر لم يعد يخطر ببالهم ان له تعالى عليهم حق الطاعة والشكر ، فهم لا يذكرونه بشيء من اعمالهم ، وانما يتبعون فيها اهواءهم من الرياء ووسوسة الشيطان ، وقد حذرهم ربهم طاعة الشيطان ولا سيما في البخل فقال ( الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا ) الفحشاء ما فحش قبحه وعظم كالتزنا واللواط والبخل الشديد ، وفسرت به في الآية كما فسر الفاحش بالبخل في قول طرفة بن العبد في معلقته

ارى الموت يعتام الكرام ويصطفى عقيمة مال الفاحش المتشدد  
وأما نسيان الله تعالى لهم فهو عبارة عن مجازاتهم على نسيانهم اياه مجرمانهم من

خوائد ذكره ، وفضيلة التقرب اليه بالانفاق والجهاد في سبيله ، وغير ذلك من توفيقه .  
واصفه في الدنيا ، وحرمانهم من اثواب على ذلك في الآخرة كما سيأتي قريباً في  
قوله ( حبطت أعمالهم ) فالمراد بالنسيان لازمه وهو جعلهم كالمنسي الذي لا يتعهد  
ولا يعتنى بشأنه ، لا كالمنسي مطلقاً

﴿ ان المنافقين هم الفاسقون ﴾ الراسخون في الفسوق وهو الخروج من  
محيط الايمان وفضائله ، الناكبون عن صراطه المستقيم الى طرق الشيطان ورذائله ،  
وقد تقدم قريباً قوله تعالى ( انكم كنتم قوماً فاسقين ) وهو في طائفة منهم فلم  
يذكر بصيغة الحصر لانه لا يصح فيهم ، وانما صح هنا لانه في جنس المنافقين ، والحصر  
فيهم اضافي ، فهم اشد فسوقاً من جميع اجناس العصاة حتى الكفار الذين يعتقدون  
صحّة عنائدهم الباطلة وتعاليمهم المنكرة ، فلا يبلغ فسوقهم وخروجهم من طاعة الله  
بمخالفة دينهم ، ولا الخروج من فضائل الفطرة السليمة ، حد فسوق المنافقين الذين  
يخالف ظاهرهم باطنهم ، والمرجع في تفصيل حالهم الى ما تقدم من الآيات في اوائل سورة  
البقرة وفي آيات من سورة النساء ، وناهيك بما تقدم من هذه السورة وما تأخر  
ثم قفى تعالى على بيان حالهم هذه بذكر ما اعد لهم ولاخوانهم الكفار من

العقاب فقال ﴿ وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها ﴾  
الوعد يستعمل في الخير والشر ، وفيما ينفع وفيما يضر ، والوعيد خاص بالثاني ،  
ولا يكاد يذكر الوعد فيه إلا مع ذكر متعلقه صراحة أو ضمناً كهذه الآية وقد  
فصلنا هذه المسألة في الجزء السابع من هذا التفسير ( ص ٤٢٤ ) وذكر في هذه  
الآية المنافقات مع المنافقين للنص على أن في النساء نفاقاً كالرجال ، وإن كان هذا  
معروفاً في طباع الناس ، كما قرن ذكر الذكور والاناث في صفات الايمان ، وآخر ذكر  
الكفار في مقام الوعيد للايدان بأن المنافقين - وإن أظهروا الايمان وعملوا أعمال  
الاسلام - شر من الكفار الصراخاء ، ولا سيما المتدينين منهم بأديان باطلة من الاصل  
أو محرفة ومنسوخة كأهل الكتاب ، وقد تكرر هذا في القرآن وبيننا وجهه . وتقدم  
آنفاً ذكر الخلود في جهنم وعيداً على محادة الله ورسوله ، وزاد هنا ثلاثاً فقال

﴿هي حسبهم﴾ الخ فزيادة التشديد في الوعيد للفرق بين جزاء جماعة المذنبين والكفار الراسخين في النفاق والكفر المتعاونين على أعمالها ، وجزاء أفراد العاصين لله ورسوله ، فمفسد هؤلاء الأفراد شخصية كبيرها وصغيرها ، وأما مفسد جماعات النفاق والكفر القومية والامم المتعاونة فيها فهي أكبر لأنها أعم . والمعنى أن نار جهنم فيها من الجزاء ما يكفيهم عقابا في الآخرة ﴿ولعنه الله﴾ في الدنيا والآخرة بحرمانهم من رحمته الخاصة ، التي لا يستحقها إلا المؤمنون الصادقون ، الذين تذكر صفاتهم في الآيات المقابلة لهذه عقوبتها ﴿ولهم عذاب مقيم﴾ أي ثابت لا يتحول عنهم ، والظاهر من العطف أنه نوع من العذاب نفسي معنوي غير عذاب جهنم الحسي الخاص بها بنوعيه الظاهر والباطن : الظاهر كالسموم الذي يلفح وجوههم ، والحرارة التي تنضج جلودهم ، والحميم الذي يصهر ما في بطونهم ، والزقوم طعام الائم ، والضريع الذي لا يسمن ولا يغني من جوع . والباطن المعبر عنه بقوله تعالى في الحطمة (التي تطلع على الافئدة) فهذا النوع المقيم إن كان في الدنيا فهو ما يلصق بقلوب المنافقين من خوف الفضيحة ، وما تقدم بيانه في تفسير قوله تعالى في أموالهم وأولادهم ( إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا ) وغير ذلك من تعذيب الضمير والوجدان ، ولكل طائفة من الكفار عذاب دينوي مقيم بحسب حالهم ، ولا سيما المعطلين منهم ، الذين لا هم لهم إلا في لذات الدنيا ، فكل ما يفوتهم منها أو ينقصها عليهم لهم فيه عذاب لا يشعر به المؤمنون الراضون بقضاء الله ، الصابرون على بلائه ، الشاكرون لنعمائه ، وإن كان في الآخرة فهو حرمانهم من لقاء الله تعالى وكرامته ، والحجاب دون رؤيته ، كما قال ( كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون \* ثم انهم لصالو الجحيم ) وما يذكره في قلوبهم إطلاع الله تعالى إياهم على أهل الجنة وما هم فيه من النعيم المقيم ، كما تقدم في سورة الاعراف . ولعل هذا هو المراد ، وبذل عليه ما يقابله في جزاء المؤمنين من الرضوان الأكبر الذي عطف على نعيم الجنة ، ولا مانع من شموله لما في الدنيا والآخرة ، ولكنه في عذاب الآخرة المعنوي أظهر ، وأعم وأشمل ، وتقدم ذكر العذاب المقيم في سورة المائدة بما يدل على انه في النار (٥: ٤٠)

﴿ كالذين من قبلكم ﴾ هذا عود الى خطاب المنافقين الذين نزلت في شأنهم الآيات السابقة واللاحقة بعد ذكر حال جنس المنافقين وصفاتهم في كل زمان يقول لهم: انتم ايها المنافقون المؤذون لله ورسوله محمد ﷺ والمؤمنين كأولئك المنافقين الذين خلوا من قبلكم في اقوام الانبياء، مفتونون بأموالكم وأولادكم، مغرورون بدنياكم، كما كنوا مفتونين ومغرورين بأموالهم وأولادهم، ولكنهم ﴿ كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولاداً فاستمتعوا بخلاقهم ﴾ اي فكان مطلبهم من أعمالهم وسعيهم التمتع والتنعيم بنصيبهم وحظهم الدنيوي من الاموال والاولاد لم يكن لهم مطلب ولا غرض من الدنيا إلا التمتع بعظمتها وتطعيم بها القوة، وبلذاتها تزيهم بها اشرورة، وبزينةها تفرحهم بها كثرة الذرية. لانهم لم يكن لهم مقاصد شريفة عالية من الحياة سواها كالذي يقصده أهل الايمان بالله ورسوله والدار الآخرة من إعلاء كلمة الحق، وإقامة ميزان العدل في الخلق، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر، بل كان خلاقهم كخلاق السباع والانعام من العدوان والذات البدنية والنسل ﴿ فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم ﴾ من القوة والاموال والاولاد سواء، لم تفضلوا عليهم بشيء من إرشاد كلام الله وهدى رسوله في الفضائل والأعمال الصالحة التي تنزكي بها النفس البشرية، وتكون بها أهلاً للسعادة الدنيوية والآخرية، فكنتم أجدر باللائمة والعقاب منهم، لانهم أوتوا من القوة المضغية، والاموال المبطرة، والاولاد الفاتنة، فوق ما أوتيتم، ولم يروا من آيات الله تعالى ما رأيتم، ولا سمعوا من حكم كلامه وشرائعه ما سمعتم، ولا نصب لهم من المثل الأعلى اهداية رسوله ما نصب لكم هدي محمد ﷺ، فان الله نزل عليه أحسن الحديث وأفضل الكتب وأكمل به الدين، وجعله خاتم النبيين، أعاد ذكر استمتاع من قبلهم لما يقتضيه التبكيت والتأنيب من الاطئاب لبيان اختلافه الحاليين، فهو يقول لهم انكم فعلتم فعلهم حذوا القذة بالقذة مع توفر الدواعي على ضده ﴿ وخضتم كالذي خاضوا ﴾ أي وخضتم في حماة الباطل كالخوض الذي خاضوه من كل وجه، على ما بين حالكم وحالهم من الفرق، الذي كان يقتضي أن:



تكونوا أهدي منهم، وقل الفراء من علماء العربية إن (الذي) تأتي مصدرية كما فيكون التقدير: وخضم كخوضهم، وقيل إن (الذي) هنا لجنس كمن وماوانه بمعنى الذين، ولكن هذا ضعيف لفظاً ومعنى إذ المراد أنكم تخوضون كخوض من قبلكم - وهو الذي يقتضيه العطف - لا كالذين خاضوا مطلقاً من أي فريق كانوا

﴿أو لئلك حببت أعمالهم في الدنيا والآخرة﴾ حبط العمل بكسر الباء حبطاً بسكونها وحبوطاً: فسد وذهبت فائدته، وحبط دم القليل: هدر، وهو من حبط بطن البعير حبطاً (بفتح الحين) انتفخ وفسد من كثرة أكل الحندقوق فلم يثبط أي أولئك المستمعون بخلافهم وحبطهم ما ذكر والخائضون في الباطل حبطت أعمالهم الدنيوية في الدنيا فكان ضررها أكبر من نفعها لهم لاسرافهم فيها وافسادهم في الأرض كما تحببطون الماشية تأكل الخضر فتستوبله فتنتفخ وتفسد ويكون سبب هلاكها، وحبطت أعمالهم الدنيوية في الآخرة من العبادات وصلة الرحم وصنع المعروف والصدقة وقرى الضيوف فلم يكن لها أجر ينتقد من عذاب النار ويدخلهم الجنة لأنها كانت لأجل الرياء والسمعة وحب الطهور والثناء، ولأجل أن يعاملوا معاملة المسلمين ويجري عليهم أحكامهم، لم تكن لأجل تزكية النفس، ولا لمرضاة الله عز وجل، وفي التنزيل عدة آيات في حبوط الاعمال بالشرك والرياء أي بطلان ثوابها وهو مستعار من حبط بطون الماشية كما تقدم، وبإلها من استعارة فإن الماشية عندما تأكل الخضر من النبات تلذذاً به فتكثر منه فتستوبله وتستوخمه يكون حظها منها فساد بطونها وهلاكها، بدلاً من التغذي والانتفاع الذي تطلبه بشهوتها. وقيل إن المراد بحبوط أعمالهم في الدنيا فشلهم وخيبتهم فيما كانوا يكدون للمؤمنين

وجملة القول إن أعمالهم إما دنيوية وإما دنيوية: فالدينية تحبط كلها في الآخرة لأن شرط قبولها الإيمان والاخلاص، وتحبط في الدنيا إذا ظهر نفاقهم. وافتضح أمرهم، ولحبوطها معنى آخر وهو: أنها لا تأثير لها في تهذيب أخلاقهم وتزكية أنفسهم من الفحشاء والنكر ومساويء الاخلاق، لأن هذا لا يحصل إلا بالاخلاص. وأما الدنيوية فهي قسمان (١) تمتع بالاموال والاولاد والقوة، (٢) كيد ومكر ونفاق. وقد بينا معنى حبوطهما آنفاً بما يطرد في أزمنة الانبياء وما يشبهها كعهد

التوبة: ٥٣٩ تذكر المنافقين والكفار بما حل بهم من قوام الانبياء

الخلفاء الراشدين . وأما أعمال النفاق الدنيوية في أيام الملوك والامراء الظالمين  
الفاستقين ، فنها تكون أكثر رواجاً ونتاجاً من أعمال الصادقين المحاصين ، ولادليل  
على فساد الملوك والامراء ولرؤساء أدل من تقيهم للمنافقين المتملقين منهم ،  
وإبعادهم للناصحين الصادقين عنهم قل الصادق الامين عليه السلام «الارواح جنود مجنده»  
فما عارف منها انتاف ، وما تنكر منها اخلف «متفق عليه

﴿ واولئك هم الخاسرون ﴾ اتاموا الخسران دون غيرهم ممن لم يكن كل  
حظهم من نعم الله الاستمتاع العاجل ، والخوض في الباطل ، اذ جاء خسارهم من  
مظنة الربح والمنفعة ، كقوله تعالى فيهم ( قل هل ننبئكم بالاخرين اعمالا ؟  
الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ) وكل  
خسار دون هذا هين كاه . ليس بخسار ، وهذا معنى صيغة الحصر في الجملة ، فهل يعتبر  
بهذا أهل هذا الزمان ؟ أم هل يعتبر به التالون والمفسرون للقرآن ، أم يقرؤنه  
ويفسرونه لكسب الخطام ؟

﴿ ألم يأتهم نبي الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وصالح  
مدين والمؤتفكات ﴾ هذا استفهام تقرير وتوبيخ لمن نزلت فيهم الآيات من  
الكفار والمنافقين في عهد النبي عليه السلام يذكرهم بالاقيام الذين ضلوا من قبلهم ووصلت  
اليهم سيرتهم ، وكانوا أشد قوة واكثر اموالا واولادا منهم ، والمؤتفكات جمع  
مؤتفكة من الاتفك وهو الانقلاب والخسف وهي قرى قوم لوط . وقد فصل  
التنزيل قصصهم في عدة سور وبين هنا خلاصة نبأهم ومحل العبرة فيه بقوله :

﴿ اتهم رسالهم بالبينات ﴾ أي فأعرضوا عنها وعاندوا الرسل ، فأخذهم العذاب وهو  
الطوفان الذي أغرق قوم نوح ، والريح العقيم التي اهلكت عاداً قوم هود ،  
والصيحة التي أخذت ثمود ، والعذاب الذي هلك به النمرود الذي حاول احراق  
ابراهيم ، والخسف الذي نزل بقرى قوم لوط وهم فيها ﴿ فما كان الله ليظلمهم ﴾  
ما كان ليفعل كذا معناه ما كان من شأنه ، وهو يتضمن نفي الفعل بدليله ،  
فهو أبلغ منه ، أي فما كان من سنة الله ولا من مقتضى عدله وحكمته أن يظلمهم بما

حل بهم من العذاب وقد نذرهم وعذر الله عنهم ليجتنبوا ولكن كانوا انفسهم يظلمون  
 بجهودهم وعنادهم ، وعدم مبالاةهم بانذار رسالهم . والمراد من ضرب هذا المثل  
 للكافرين برسالة محمد ﷺ من المجاهدين والمنافقين ان سنة الله في عباده واحدة  
 لا ظلم فيها ولا محاباة ، فلا بد ان يحل بهم من العذاب ما حل بأمثالهم من أقوام الرسل  
 ان لم يتوبوا ، كما قال في سورة القمر (كفاركم خير من اولئكم؟ أم لكم براءة في الزبر)؟  
 وأما قوم محمد ﷺ فقد أهلك الله تعالى أكابر الجاحدين المعاندين منهم في  
 أول غزوة هاجمهم فيها وهي غزوة بدر ، ثم خذل الله من بعدهم في سائر الغزوات  
 (وأخرج الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من ديارهم ، وقذف في قلوبهم الرعب  
 يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين ، فعتبروا يا أولي الابصار) ثم صار  
 الناس يدخلون في دين الله أفواجا ، وأما المنافقون فما زالوا يكيدون له في السر ،  
 حتى فضحهم الله تعالى بهذه السورة في آخر الامر ، فتاب أكثرهم ، ومات زعيمهم  
 عبد الله بن أبي بغيضة وكفرده ، ولم تقم للنفاق قائمة من بعده ، وسيأتي في هذه السورة  
 نبأ موته ، ولو بقي لهم قوة يكيدون بها للاسلام لما خفي أمرها على المؤرخين ، فكان  
 قوم محمد ﷺ بهذا التحريض خير أقوام النبيين ، نشر الله تعالى بهم أعلام هذا  
 الدين ، فسادوا به جميع العالمين ، ولولا ما أحدثه الروافض المنافقون ، والخواارج  
 المغرورون ، من الشقاق بين المسلمين ، لعمت سيادة الاسلام جميع العالمين

(٧١) وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ : يَا مَعْرُوفٍ  
 بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ  
 وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ  
 (٧٢) وَعَدَّ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ  
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكِنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ  
 وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ، ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

هاتان الآيتان معظوفتان على الآيات الأربع التي قبلها لبيان المقابلة بين المؤمنين والمنافقين وما بينهما من التضاد في الأقوال والأفعال التي يقتضيها الإيمان - الذي يدعيه المنافقون كذبا وتقية - والجزاء عليه وعليها. قال عز وجل

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ تقدم بيان معنى الولاية بمعناها العام في تفسير قوله تعالى (٢٥٧.٢) الله ولي الذين آمنوا <sup>(١)</sup> وفي مواضع أخرى من أجزاء التفسير ، وولاية النصرمة الحربية وما يتعلق بها في مواضع أهمها في شأن المسلمين وأهل الكتاب تفسير قوله تعالى (٥ : ٤٥) يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ، بعضهم أولياء بعض <sup>(٢)</sup> وفي ولاية المؤمنين بعضهم لبعض والكفار بعضهم لبعض تفسير قوله تعالى (٨ : ٧٢ و٧٣) <sup>(٣)</sup>

ولاية المؤمنين والمؤمنات بعضهم لبعض في هذه الآية تعم ولاية النصرمة ، وولاية الاخوة والمودة ، ولكن نصرمة النساء تكون فيما دون القتال بالفعل ، فللنصرمة أعمال كثيرة ، مالية وبدنية وأدبية ، وكان نساء النبي ﷺ ونساء أصحابه يخرجن مع الجيش يسقين الماء ويجهزن الطعام ، ويضمدن جراح الجرحى ، وفي الصحيح ان فطمة عليها السلام كانت هي وأم سليم وغيرها ينقرن قرب الماء في غزوة أحد ويسرعن بها إلى المقاتلة والجرحى يسقينهم ويغسلن جراحهم. وكان النساء يحرضن على القتال ، ويرددن المهزوم من الرجال ، قال حسان :

يظل جيادنا متمطرات يلطمهن بالخمر النساء

وفي سيرة الخنساء رضي الله عنها انها كانت تحرض أبناءها على القتال بشعرها كلما قتل واحد حتى اذا ما قتل الثالث قالت : الحمد لله الذي أكرمني بشهادتهم. هذا شأن الخنساء في الاسلام وكانت من أرق النساء قلبا ، وأكدهن حزنا ، ورتاؤها لاخويها ملأ أندية الادب شجوا وشجنا . ونكتة الفرق بين المؤمنين والمنافقين في الوصف المتقابل هنا ان المنافقين لا ولاية بينهم بأخوة تبلغ فضيلة الايثار ، ولا تناصر يبلغ الاقدام على القتال ، لان النفاق شكوك وذبذبة من لوازمها الجبن والبخل ، وهما الخلقان المانعان من التناصر ببذل النفس والمال ، بل قصاراهم التعاون بالكلام

وما لا يشق من الاعمال. وانما تكون ولاية التناصر بالقتل لأصحاب العقيدة بتهمة الملة  
الراسخة ، سواء كانت حقاً أو باطلاً ، ولذلك أثبتنا اقرار اليهود والنصارى بعض كل  
منها لبعض والكفار على الاطلاق ، ولم يثبتها للمنافقين الخالص بعضهم مع بعض ،  
بل كذب منافقي المدينة في وعدهم لليهود خلفائهم بنصرهم على النبي ﷺ والمؤمنين  
إذا قاتلهم في قوله (١١: ٥٩) ألم تر إلى الذين نفقوا يقرءون لآخوانهم الذين كفروا  
من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحداً أبداً ، وإن قوتلتم  
لننصرنكم ، والله يشهد إنهم لكاذبون (١٢) لئن أخرجوا لآخرجون معهم ، ولئن  
قوتلوا لا ينصرونهم ، ولئن نصروهم ليوطنوا لآدابار ثم لا ينصرون )

فهذا ما يتعلق بالمقابلة بين المؤمنين والمنافقين في علاقة بعضهم ببعض ، وخصايسته  
ان المنافقين يشبه بعضهم بعضاً في شكهم وارتياحهم ونفاقهم وآثاره من قول وعمل ،  
وان المؤمنين بعضهم أولياء بعض في لولاية العامة من اخوة ومودة وتعاون وتراحم ،  
حتى شبه النبي ﷺ جماعتهم بالجد الواحد ، وبالبنان يشد بعضه بعضاً ، وولاية  
النصرة في الدفاع عن الحق والعدل ، والملة والوطن ، وإعلاء كلمة الله عز وجل .  
وفي آثار ذلك من القول والعمل المضاد لما عليه المنافقون وهو ما يبينه بياناً ممتدة نفا بقوله

﴿ يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ﴾ كما ان المنافقين يأمرون بالمنكر  
وينهون عن المعروف ، وهاتان الصفتان من أخص صفات المؤمنين التي يمتازون بها  
على المنافقين وعلى غيرهم من الكفار ، وهما سياج حفظ الفضائل ، ومنع فشو الرذائل ،  
فراجع مزاياهما في تفسير (١٠٤: ٣) واتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون  
بالمعروف وينهون عن المنكر <sup>(١)</sup> وقد فضل الله تعالى بهما أمة محمد (ص) على سائر الأمم  
في قوله (١١٠: ٣) كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر  
وتؤمنون بالله) الآية (٢) وورد في فرضيتهما وقوائدهما آيات أخرى وأحاديث حكيمة

﴿ ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ﴾ أي يؤدون الصلاة المفروضة وما  
شأوا من التطوع على أقوم وجه وأكمله في شروطها وأركانها وآدابها وألأسيما الخشوع



لله تعالى وكثرة ذكره فيها ، وما يوجبها الايمان من حضور القلب في مناجاته ، ويعطون الزكاة المفروضة عليهم لمن فرضت لهم في الآية الستين من هذه السورة وما وقفوا له من التطوع . وفائدة اقامة هذين الركنين من أركان الاسلام مع الاخلاص في الايمان قد بينه الله تعالى في قوله ( ان الانسان خلق هلوفا \* اذا مسه الشر جزوعا \* واذا مسه الخير منوعا \* الا المصلين الذين هم على صلاتهم ساجدون \* والذين في أموالهم حق معلوم \* للسائل والمحروم \* والذين يصدقون بيوم الدين ) الآيات ، فالصلاة والزكاة علاج لما في جبلة الانسان من الهلع والجبن الحاجم له عن الاقدام في الدفاع عن الحق وإعلاء كلمة الله ، ومن الشج الصاد له عن الانفاق في سبيل الله ، ولذلك كان المنافقون أجبن الناس وأبخلهم .

وقد جعل الله تعالى هذه الاربعة غاية للاذن للمؤمنين بقتل من يقتلونهم ويبادونهم في الدين ، وسببا لنصرهم وتمكينهم في الارض بالملك والسيادة ، إذ قل بعد أول ما نزل من الاذن لهم في قتال ( ٢٢:٣٩ الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ) وبهذه الصفات فتتح المسلمون الفتوحات ، ودانت لهم الامم طوعا ، وبتركتها سلبا أكثر ملكهم ، والباقي على وشك الزوال ان لم يتوبوا إلى ربهم ، ويرجعوا الى هداية دينهم ، ولا سيما اقامة هذه الاربعة منه .

واقامة المؤمنين للصلاة يقابل في صفات المنافقين نسيانهم لله عز وجل ، لان روح الصلاة مراقبة لله تعالى وذكره بالقلب واللسان ، ولا فائدة لها بدون ذلك كما قال تعالى ( ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ، وان ذكر الله أكبر ) أي ان ذكره الذي شرعت الصلاة له هو أكبر من كل شيء ، إذ به يستحكم للمؤمن ملكة المراقبة لله تعالى في جملة أحواله وأعماله ، فينتهي عن الفحشاء والمنكر ، وتزكو نفسه ، وتعلو همته ، وتكمل شجاعته ، ويتم سخاؤه وتجدته ، ولذلك قال ( قد أفاج من تركي \* وذكر اسم ربه فصلی ) وقال لموسى عليه السلام ( ونم الصلاة لذكري )

وايتاء المؤمنين للزكاة يقابل في صفات المنافقين قوله ( ويقبضون أيديهم ) ولقد كان المنافقون يصلون ولكنهم لم يكونوا يقيمون الصلاة ، وكانوا يزكون

وينفقون، ولكن خوفاً أورياً لاطاعة الله، وقد تقدم في هذا السياق (٥٣) وما منعهم أن يقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون) وتقدم في سورة النساء (٤ : ١٤١) واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً) ومن لم يتدبر هذه الآيات كلها والمقارنة بين صلاة المؤمنين وسلاة المنافقين وزكاتها لا يفتقه حكمة الله تعالى في هذين الركنتين اللذين هما أعظم أركان الاسلام، وهذا الفقه لا يجده طالبه فيما يسميه الناس كتب الفقه، وان زعم الخاسرون الجاهلون انها تغني عن هداية كتاب الله تعالى، وانه لم يبق للمسلمين فائدة منه الا التعبد بتلاوته، والتبرك بمصاحفه، وكذا اتجار بعض حفاظ ألفاظه بتغنيهم به !!

ثم قال ﴿ويطيعون الله ورسوله﴾ أي يستمرون على الطاعة، بترك ما نهوا عنه وفعل ما أمروا به بقدر الاستطاعة، وهو يقبل وصفه المنافقين بأنهم هم الفاسقون، فان الفسق هو الخروج من حضيرة الطاعة كما تقدم، وقوله تعالى : ﴿أولئك سيرحهم الله﴾ يقابل نسيانه تعالى للمنافقين ولعنه لهم كما علم مما فسرناها به آنفاً. والمراد انه تعالى يتعهد المؤمنين والمؤمنات برحمته الخاصة المستمرة في مستقبل أسره في الدنيا والآخرة باستمرارهم على طاعته وطاعة رسوله، وقد قال المحققون من علماء العربية ان السين في مثل «سيرحهم» لتأكيد الاثبات كأن «لن» لتأكيد النفي، وكلتاها للمستقبل. وقوله ﴿ان الله عزيز حكيم﴾ تذييل لتعليل هذا الوعد المؤكد وهو انه تعالى عزيز لا يمتنع عليه شيء من وعده ولا من وعيده، وحكيم لا يضع شيئاً منها الا في موضعه، ولولا ان الوعد هنا للمقابلة بالوعيد الذي قبله لكان المناسب ان يقال : ان الله غفور رحيم

ولما ذكر صفاتهم ورحمته لهم بالاجمال، بين ما وعدهم من الجزاء المفسر لرحمته المؤكدة بالتفصيل، في متابلة ما أوعده بالمنافقين واخوانهم الكفار تفسيراً لنسيانه لهم، فقال ﴿وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن﴾ الآية نص في مساواة النساء

الرجال في نعيم الآخرة كله حتى أعلاه ، بالنعم لمساكنهم لهم في التكليف وولاية الايمان ، إلا ما خصهم الشرع به لضعفهم ، وانفرادهم بوظائفهم الخاصة بهم ، إذ حظ عنهم وجوب القتل ، والصلاة والصيام في بعض الاحوال ، وهذا من المعلوم بالضرورة من أحكام الاسلام ، وإن جهله أو تجاهله أعداؤه الطغام ، والجنات البساتين الملتفة الاشجار بحيث تجن الارض أي تغطيها وتسترها . وجريان الانهار من تحت أشجارها ، مزيد في جمالها ، وما نفع من أسون مائها ، والخلود فيها عبارة عن المقام الدائم ، وتقديم مثله مراراً وأما المساكن الطيبة في جنات عدن فهي الدور والحيام ، التي يطيب لها كنيها بها المقام في ذلك المقام ، لاشتمالها على جميع المرافق والاثاث والرياش والزينة والرزق الذي يتم به راحة المتقيم فيها وغبطته ، ومنها الغرفات التي قال الله تعالى فيها (٣٧: ٣٤) وهم في الغرفات آمنون) وقال (٥٨: ٢٩) والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوءنهم من الجنة غرفا تجري من تحتها الانهار ، خالدين فيها نعم أجر العاملين ) وقال ( ٢٠: ٣٩ ) لكن الذين اتوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الانهار )

وأما إضافة هذه الجنات الى [عدن] فقد تعددت في التنزيل بما جاوز جمع اقلية ومعنى العدن في اللغة الإقامة والاستقرار والثبت ، يقال عدن في مكان كذا ( من بابي ضرب وقعد ) أقام وثبت فيه ، ومنه المعدن لمستقر الجواهر كالذهب والفضة والماس وغرها . وفسروها بقولهم : جنات إقامة وخلود كقوله تعالى (جنة الخلد - وجنة المأوى ) ولكن هاتين وردتا باللفظ المفرد مضافاً إلى معرفة ، فهما اسمان لدار النعيم كلفظ الجنة في مثل ( ادخلوا الجنة - و- يدخلون الجنة ) وسيأتي في سورة يونس ( تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم ) وأما «جنات عدن» فهو جمع اضيف الى هذا اللفظ المفرد (عدن) فجعله بمعنى إقامة - كما قيل - يقتضي جعله مكرراً مع قوله قبله ( جنات تجري من تحتها الانهار ) لانها وصفت بالإقامة وبالخلود فيها أيضاً ، على ما في تنكير عدن بهذا المعنى من الضعف ، فوجب أن يكون لفظ عدن معرفة ، ومعنى التركيب : في جنات المكان المسمى بهذا الاسم ( عدن ) . وقد ورد في الاحاديث ما يفسر هذا وهو ذكر جنة عدن باللفظ المفرد المضاف ، وفي بعضها ما يدل على أن المراد بها مكان أو منزل من منازل دار النعيم كالفرديوس « تفسير اقرآن الحكيم » « ٦٩ » « الجزء العاشر »

الذي هو أوسط الجنة أو أعلاها ، وهو ما يكون فيه تجلي الرؤية ، التي هي أعلى النعيم وأكمل المعرفة :

روى الشيخان من حديث أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه ( وهو أبو موسى الأشعري رضي الله عنه ) في تفسير آيات سورة الرحمن ( ولمن خف مقام ربه جنتان ) وقوله بعد وصفهما ( ومن دونهما جنتان ) عن النبي ﷺ قل « جنتان من فضة ، آنيتهما وما فيهما من فضة ، وجنتان من ذهب ، آنيتهما وما فيهما من ذهب ، وما بين القوم وبين أن ينظروا ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن » أي حالة كونهم في جنة عدن ، فالمتبادر من هذا أن جنة عدن مكان سام في طبقة من طبقات الجنة ، لا أنها نكرة مضافة إلى نكرة . ومجموع الحديث والآيات يدل على أن عدنا منزل في أعلى الجنة ، وأن فيه جنات أي بساطين متعددة ، لكل من خاف مقام ربه منها جنتان ، ومن دونهما جنتان ، وهي كالاربع الموصوفة في سورة الرحمن ويقرب من حديث أبي موسى المتفق عليه حديث أبي هريرة المتفق عليه أيضا « أن في الجنة مائة درجة أعدها الله لجاهدين في سبيله كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والأرض ، فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة ، ومنه تفجر أنهار الجنة ، وفوقه عرش الرحمن » فيفهم منه أن الفردوس هو جنة عدن ، وهذا ما قلناه مقاتل والكلبي قلا : عدن أعلى درجة في الجنة وفيها عين التسنيم والجنات محدقة حولها الخ وتتمته في تفسير البغوي . وقد ثبت في الرفع أن أعلى درجة في الجنة على الإطلاق تسمى الوسيلة وهي درجة النبي ﷺ التي طلب منها أن نسألها له في دعاء الأذان « اللهم رب هذه الدعوة التامة ، والصلاة القائمة ، آت محمداً الوسيلة والفضيلة ، والدرجة الرفيعة ، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته » فهذه درجة خاصة ،

ومن هنا يعلم أن قوله تعالى ﴿ ورضوان من الله أكبر ﴾ بعد ذكر جنات عدن يراد به أعلى درجات الرضوان ، وما هو إلا مقام رؤية الرب تعالى التي تكمل بها معرفة الرحمن ، ويتم سعادة الإنسان ، فلا إنسان جسد وروح ، ففي الجنات ومساكنها أعلى النعيم الجسماني ، ورضوان الله الأكبر هو أعلى النعيم الروحاني ، فالتنوين فيه

للعظيم ، والدليل على ما حررته أنه لم يعطف مفردا على ما قبله مما وعدوا به على الإيمان وأعماله لأنه فوق كل جزاء ، كما أشير إليه في قوله (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة) بل جاء مرفوعا في اللفظ كرقعة معناه ، في جملة مستقلة تقديرها : وهنالك رضوان من الله أكبر وأعظم من تلك الجنات وما فيها . لا يتدر قدره ، ولا يكتنه سره

فهذا ما يفهم بمعونة الحديث من اختلاف اعرابه ووصفه باسم التفضيل (أكبر) . وقد ورد لفظ (رضوان) معطوفا على ما قبله غير موصوف بهذا لوصف ولا موصولا بكونه من الله في آية (٢١) يبشرونهم برحمة منه ورضوان) من هذه السورة وذكرت في تفسيرهما ورد من قوله تعالى في سورة آل عمران (ورضوان من الله) معطوفا على الجنات والأزواج فلم يجوز في بلاغة القرآن أن يكون ما هنا من اختلاف الأعراب ووصف أكبر بغير وائدة وهل نجد له من النائدة ما هو أبقى بهما ورد في الحديث الصحيح من نعمة الرؤية ، كلا ، ولم يبين هذا بنص صريح في القرآن ، لئلا يكون فتنة لمن لم تسم أرواحهم إلى إدراك هذه المعان ، فحكمة الرحمة بضمف الانسان ، واللييب يفهم بالاشارة ، ما لا يفهمه النبي بأفصح عبارة ، فلم ترك كيف اختلف الالباء في فهم قوله سبحانه (وجوه يومئذ ناضرة \* إلى ربها ناظرة)

وأما تحقيق معنى الرؤية والحكم فيما اختلفوا فيه من معنى هذه الآية ، ومعنى رداء الكبرياء ، وغيره من الحجب التي تحجب العبد عن ربه ، فقد فصلته في تفسير سورة الاعراف تفصيلا يقربه من العقل والعلم (صفحة ١٢٨ - ١٧٨ ج ٩ تفسير) فهو وما هنا مما انفرد هذا التفسير بتحقيقه بالهام الله تعالى وفضله وله الحمد والملة :

ووجه المقابلة الضدية بين ما هنا وفي وعيد المنافقين قبله ظاهر ، فالجنات التي تجري من تحتها الأنهار والخلود فيها مقابل لنار جهنم والخلود فيها ، والمساكن الطيبة في جنات عدن مقابل للعذاب المقيم ، ورضوان الله الأكبر للمؤمنين مقابل لعنة الله للمنافقين والكافرين ، اذ هي الطرد والحرمان من رحمته الخاصة ، نعوذ بوجهه

﴿ذلك هو الفوز العظيم﴾ أي ذلك الذي ذكر من الوعد للمؤمنين والمؤمنات بالنعيم الجسماني والروحاني ، هو الفوز العظيم الذي يجزى به أولئك المؤمنون الصالحون المصاحون دون غيره من هذه الحظوظ الدنيوية الخسيسة الفانية التي يتكالب عليها الكفار



والمنافقون الفاسدون المفسدون، وإنما هي في نظر المتقين بلغة عامل، وزاد مسافر،  
فما على المؤمن إلا أن يحاسب نفسه وينصب لها الميزان، من كفة المؤمنين  
وكفة المنافقين في هذه الآيات، وبحكم لها أو عليها بحكم الله عز وجل لا بهواها،  
ولا يفتن أحد بقلب الاسلام، ولا بدعوى الايمان، الا اذا شهد بصدقه القرآن  
وقد ورد في وصف الجنة ودرجاتها وحورها روايات كثيرة منها المنكر  
والموضوع، والمرسل والموقوف، ومن المرفوع منها ما أخرجه ابن ابي حاتم وابن  
مردويه عن الحسن انه سأل عمران بن حصين وأبا هريرة عن تفسير (ومساكن طيبة في  
جنت عدن) فذكر انهما قالاه: على الخبر سقطت وانهما سألا عنها رسول الله ﷺ  
وذكرا وصفا طويلا منه، أنه يوجد هنالك ألوف من البيوت في كل منها ألوف من  
الخور العين . . وهو منكر لا يصح له متن ولا سند. وقد قال المحقق ابن القيم:  
إنه لم يثبت في نساء الجنة حديث صحيح بأكثر من زوجين لكل رجل، وقد روى  
ابن ابي شيبة عن كعب الاحبار معنى هذا الحديث والظاهر ان المرفوع من دسانسه أيضا

(٧٣) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ  
وَمَا لَهُمْ حِمْيَرٌ وَبَنِي إِسْرَافِيلَ (٧٤) يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا، وَلَقَدْ نَالُوا  
كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ يَتَنَالَوْنَ. وَمَا  
نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرُسُلُهُ مِنْ فَضْلِهِ، فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ  
خَيْرًا لَهُمْ، وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يَكْذِبْهُمْ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ

هاتان الآيتان تهديد للمنافقين، وانذار لهم بالجهاد كالكفار المجاهرين، إذا  
استرسلوا بهذه الجرأة في اظهار ما ينافي الايمان والاسلام، من الاقوال والافعال،  
كالقول الذي انكروه بعد ان اظهره الله عليه وكذبهم الله تعالى في انكارهم،  
أو بجهاد دون جهاد الكفار المخاريين، وأقله ألا يعاملوا بعد هذا الامر كعامل

المؤمنين الصادقين ، وأن يقابلوا بالغلبة والتجهم لا بالطلاق والبشر واللين ، وغير ذلك مما يأتي بيانه في هذه السورة . قال عز وجل :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ﴾ أي ابذل جهدك في مقاومة الفريقين الذين يعيشون مع المؤمنين بمثل ما يبذلون من جهدهم في عداوتك ، وعاملهم بالغلبة والشدة الموافقة لسوء حالهم ، وقدم ذكر الكفار في جهاد الدنيا لانهم المستحقون له باظهارهم لعداوتهم له (ص) ولما جاء به ، والمنافقون يخفون كفرهم وعداوتهم وبظهورهم الاسلام فيعاملون معاملة المسلمين في الدنيا ، وقدم ذكر المنافقين في جزاء الآخرة لان كفرهم اشد ، وعذرهم فيه اضعف ، وقد تقدم تفسير الجهاد بمعناه العام المستعمل في القرآن ومعناه الخاص بالقتال في مواضع اجمعها الاستطراد الذي كتبناه في آخر آية الجزية (ص ٣٠٦ ج ١٠) وفيها ان الجهاد مشاركة من الجهد وهو الطاقة والمشقة كالمقاتلة من اقتتل ، وانه حسي ومعنوي ، وقولي وفعلي ، واتفق علماء الملة على ان المنافقين يعاملون بأحكام الشريعة كالمسلمين الصادقين ، فلا يقتلون إلا إذا اظهروا الكفر البواح بالردة ، أو بغوا على جماعة المسلمين بالقوة ، أو امتنع بعض طوائفهم من اقامة شعائر الاسلام وأركانها. وروي في تفسير الآية المأثور عن ابن عباس (رض) قال : جهاد الكفار بالسيف وجهاد المنافقين باللسان ، ففسر الكفار هنا بالحريين ، وسيأتي من جهاد المنافقين حرمانهم من الخروج واقتال مع النبي ﷺ ومن صلاته على جنازتهم . وعن ابن مسعود (رض) قال لما نزلت ( يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ ) أمر رسول الله أن يجاهد بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، فإن لم يستطع فليقله بوجه مكفهر ، فقوله « فليقله » يفهم منه ان هذا في جهاد الافراد بالمعاملة ، لا في جهاد الجماعات بالمقاتلة ، فهو إذا بمعنى ازالة المنكر في قوله (ص) « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده » فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك اضعف الايمان « رواه الجماعة إلا البخاري . من حديث ابي سعيد الخدري (رض) وزاد ابن مسعود لقاء الكافر أو المفاق بوجه مكفهر أي عبوس مقضب ، ولكن لا يظهر جملة دون كراهة القلب ، ولا ان كراهة القلب لا تستطاع ، ولم نقف على سند هذا الحديث فنعرف مكانه من الصحة .

وكان من شمائله (ص) طلاقة الوجه والبشاشة في وجوه جميع من يلقاهم حتى الكفار والمنافقين ، روى الشيخان وابو داود والترمذي عن عائشة ان رجلا استأذن على النبي (ص) فلما رآه قل « بئس اخو العشرة ، وبئس ابن العشرة » فلما جالس تطلق النبي (ص) في وجهه وانبسط اليه ، فلما انطلق الرجل قلت له عائشة : يا رسول الله حين رأيت الرجل قلت له كذا وكذا ثم تطلعت في وجهه وانبسطت اليه ، فقل رسول الله (ص) « يا عائشة متى عهدتني فاحشا ؟ ان شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة من تركه الناس اتقاء شره » وكان ذلك الرجل على الراجح عيينة بن حصن الذي تقدم ذكره في المؤلفة قلوبهم في سياق قصة الغنائم بعد غزوة حنين وسياق مصارف الزكاة ، وكان سيدقومه على حماقته فلقب بالاحق المطاع وقد أسلموا تبعاً له فكان اسلامهم أصح من اسلامه

ولا تعارض بين الحديثين لان حديث عائشة في شمائل النبي وآدابه العامة ، وحديث ابن مسعود في معاملة خاصة بالمنافقين والكفار هي من قبيل العقوبة ، فالاول بمعنى قوله تعالى ( فبما رحمة من الله انت لهم ، ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ) وفي معناه احاديث كثيرة ، والثاني مفسر للآية التي نحن بصدد تفسيرها وفي معناها قوله تعالى ( قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة ) والغلظة في اللغة الخشونة والشدة ، ومعاملة العدو المحارب بها من الشيء في موضعه ، ومعاملته باللين والرحمة وضع لها في غير موضعها

وضع الندى في موضع السيف في العلا مضر كوضع السيف في موضع الندى واما الاعداء غير المحاربين كالمنافقين الذين قال الله عنهم لرسوله ( هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله اني يؤفكون ) والكفار المعاهدين والذميين الخائنين فكان (ص) يعاملهم اولا بلطفه ولينه بناء على حكم الاسلام الظاهر ، وكانت هذه المعاملة هي التي جرأت المنافقين على اذاه بما تقدم في هذا السياق ، ومنه قولهم فيه ( هو اذن ) وكذلك كفار اليهود كان (ص) عاهدهم ووفى لهم ، وكانوا يؤذونه حتى بتحريف السلام عليه بقولهم : السام عليكم ، وهو الموت فيقول « وعليكم » ثم تكرر نقضهم لعهدهم حتى كان من امرهم ما تقدم بيانه في تفسير سورة الانفال

(ص ٩٤ ج ١٠) فأمره الله تعالى في هذه الآية بالغلظة على الفريقين في جهاده التأديبي لهم - ومثلها بنصها في سورة التحريم - وهو جهاد فيه مشقة عظيمة، لانه موقف وسط بين رحمته ودينه للمؤمنين المخلصين، وشدته في قتاله للاعداء الحربيين، يجب فيه إقامة العدل واجتناب الظلم. ومن كلام عمر (رض) فيه: أذلهم ولا تظلموهم. وهذه الغلظة الارادية (أي غير الطبيعية) تربية للمنافقين وعقوبة، يرجى ان تكون سببا لهداية من لم يطع الكفر على قلبه. وتحيط به خطايا نفاقه، فان كفراره (ص) في وجوههم تحقير لهم يتبعه فيه المؤمنون، وبه وبما سيأتي يفقدون جميع منافع اظهار الاسلام الادبية، ومظاهر اخوة الايمان وعطفه، فمن رأى أنه محتقر بين قومه وابناء جنسه، من الرئيس والامام الاعظم وغيره يضيق صدره، ويرجع الى نفسه بالحاسبة، فيرهب اذا انصف وتدبر مليمة مذنبه، فلا يزال ينحي عليها باللأئمة، حتى تعرف ذنبها، وتثوب إلى رشدها، فتتوب الى ربها، وهي سياسة حكمة كانت سبب توبة اكثر المنافقين، وإسلام ألوف الألوف من الكافرين.

هذا. وان معاشره الرئيس من امام وملك وأمير لمنافقي قومه بمثل ما يعاشر به المخلصين منهم، فيه توطين لانفسهم على النفاق، وحمل لغيرهم على الشقاق، فكيف إذا وضع الحاسنة موضع الخاشية، والايثار لهم، حيث تجب الاثرة عليهم، وبالغ في تكريمهم بالحباء والاصطفاء، لمباغتهم في التملق له ودهان الدهاء، والاطراء في الثناء؟ فان هذه المعاملة مفسدة لخلق الدهماء، ومثيرة لحفاظ المخلصين الفضلاء، وكم أفسدت على الملوك الجاهلين امرهم، وكانت سببا لاضاعة ملكهم.

﴿وما أؤاهم جهنم وبئس المصير﴾ هذا جزاؤهم في الآخرة عطفه على جزائهم في الدنيا، فهم لا مأوى لهم ياجئون اليه هنالك لإدارة العذاب الكبرى، التي لا يموت من أوى اليها ولا يحيا، فهم يصيرون اليها معتولين، ويُدْعَوْنَ اليها مقهورين، لا يأوون اليها مختارين، وبئس المصير هي (انها ساءت مستقرا ومقاما)

﴿يخلفون بالله ما قالوا، ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم﴾ هذا استئناف لبيان السبب المقضي لجهادهم كالكفار، وهو انهم أظهروا الكفر بالقول،

وهو بشر ما يعري به من الفعل ، وهو الفتك برسول الله ﷺ وقد أظهره الله على ذلك ، وأنبأه بأنهم سينكرونه اذا سأهم عنه ، ويحلفون على انكارهم ليصدقوا كدأهم الذي سبق : ( اتخذوا أيمانهم جنة ) وكانوا يحلفون للمؤمنين ليرضوهم ، وكانوا يخوضون في آيات الله وفي رسوله بما هو اسمهم زاء خرجوا به من حظيرة الايمان الذي يدعونه ، الى محذور الكفر الذي يكتمونونه . وفي هذه الآية اسناد قول آخر من الكفر اليهم ينافي الاسلام الظاهر ، فضلا عن الايمان الباطن ، والمعنى يحلفون بالله أنهم ما قالوا تلك الكلمة التي أسندت اليهم ، والله تعالى يكذبهم ويثبت بتأكيد القسم و « قد » أنهم قالوا كلمة الكفر التي رويت عنهم ، ولم يذكر الكلمة التي نفوها وأثبتها ، لأنها لا ينبغي أن تذكر في نص الكتاب فيتعبد المسلمون بتلاوتها ؛ وقد اختلف رواة التفسير المأثور في تعيينها والقائلين لها ، فمن ابن عباس واثس وعروة انها نزات فيمن قال منهم : لئن كان محمد صادقاً لنحن شر من الخير . وفيه عدة روايات تقدم بعضها في الذين قالوا ( انما كنا نخوض ونلاعب ) واشهرها في كتب التفسير ما أخرجه عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عروة ان رجلا من الانصار يقال له اجلاس ( بضم الجيم ) ابن سويد قال ليلة في غزوة نبوك : والله لئن كان ما يقول محمد حقاً لنحن شر من الخير ، فسمعه غلام له يقال له عمير بن سعد . وكان ربيبه - فقال : أي عم تب إلى الله . وجاء الغلام إلى النبي (ص) باخبره فمرسل النبي (ص) اليه فجعل يحلف ويقول والله ما قلت يا رسول الله ، فقال الغلام بلى والله لقد قلت فتب إلى الله ولولا أن ينزل القرآن فيجعلني معك ما قلت ، فجاء لוחي إلى النبي (ص) فسكتوا فلا يتجر كون إذا نزل الوحي ، فرفع عن النبي (ص) فقال ( يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر - إلى قوله - فان يتوبوا بك خيراً لهم ) فقال قد قلت وقد عرض الله علي التوبة فاننا أتوب ، فقبل منه ذلك ، وقتل له قتيل في الاسلام فوداه رسول الله (ص) فاعطاه دينه فاستغنى بذلك وكان هم ان يلحق بالمشركين وقال النبي (ص) للغلام « وعت اذنك » واخرج عبد الرزاق عن ابن سيرين قال : لما نزل القرآن أخذ النبي (ص) بأذن عمير فقال له « يا غلام وعت اذنك وصدقك ربك » اهـ وقد أشار الحافظ الذهبي إلى ضعف حديث جلاس هذا مع قوله



انه كان من المنافقين وتاب. وروي انه كان من الخلفين لم يحضر غزوة تبوك وأخرج ابن جرير والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس (رض) قال كان رسول الله ﷺ جالساً في ظل شجرة فقال «انه سيأتيكم انسان ينظر اليكم بعيني شيطان فاذا جاء فلا تكلموه» فلم يلبثوا أن طلع رجل أزرق فدعاه رسول الله ﷺ فقال «علام تشتمني أنت وأصحابك؟» فانطلق الرجل فجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما قالوا حتى تجاوز عنهم وأنزل الله (يخلفون بالله ما قالوا) الآية وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة قال: ذكر لنا أن رجلين اقتتلا أحدهما من جبهة والآخر من غفارة وكانت جبهة حلفاء الانصار فظهر الغفاري على الجبني، فقتل عبد الله بن أبي الأوسى انصره وأخاهم، والله مامثلنا ومثل محمد الا كمال القاتل. ستمن كذبك يا كاذب. والله (لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الأعراس منها الاذل) فسعى بها رجل من المسلمين الى رسول الله ﷺ فأرسل اليه فسأله فجعل يخف بالله ما قاله فأنزل الله (يخافون بالله ما قالوا) ولقد قولوا كلمة الكفر (الآية)

وأقول: ان قول عبد الله بن أبي هذا قد رواه الشيخان وغيرهما فأخرجه البخاري في تفسير سورة المنافقين وانه كان في عزة؛ وذكر الحافظ في شرحه عن محمد بن كعب عن زيد بن أرقم عند النسائي وعن سعيد بن جبير مرسل عن عبد بن حميد باسناد صحيح انها غزوة تبوك، وان الذي علمه اهل البخاري انها في غزوة بني المصطلق. وان هذا القول كن سبب نزول سورة المنافقين؛ وليس فيه ان آية براءة التي تفسرها نزلت في ذلك. وحدث البخاري ومسلم عن جابر بن عبد الله من طريقين ان الخصاص الذي كن سبب قول ابن أبي [عنه الله] ما قل كان بين مهاجري وانصاري وذكر الحافظ في شرحه رواية قتادة في ذلك، وفي المسألة روايات أخرى ولا مانع من التعدد عقلاً، وإن لم يصح نقلاً وابن أبي كان من الخلفين لم يخرج في غزوة تبوك كالجلال وهو ابننا لم يزلوا وهو اغتيال رسول الله ﷺ في العقبة منصرفه من تبوك. ذكر ابن اقيم في هذه المسألة من زاد المعاد مانصه :-

ذكر ابو الاسود في مغازيه عن عروة قال: رجع رسول الله ﷺ قافلاً

من تبوك إلى المدينة ، حتى إذا كان ببعض الطريق مكر برسول الله ﷺ ناس من المنافقين فتآمروا أن يطرحوه من عقبة في الطريق ، فلما بلغوا العقبة أرادوا أن يسلكوها معه ، فلما غشيهم رسول الله ﷺ أخبر خبرهم فقال « من شاء منكم أن يأخذ ببطن الوادي فإنه أوسع لكم » وأخذ رسول الله ﷺ العقبة وأخذ الناس ببطن الوادي إلا النفر الذين هموا بالذكر برسول الله ﷺ لما سمعوا بذلك استعدوا وتلثموا وقد هموا بأمر عظيم ، وأمر رسول الله ﷺ حذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر فمشيا معه ، وأمر عمارا أن يأخذ بزمام الناقة وأمر حذيفة أن يسوقها فيمينا هم يسرون إذ سمعوا وكزة اقوم من ورائهم قد غشوه فغضب رسول الله ﷺ وأمر حذيفة أن يردهم ، وأبصر حذيفة غضب رسول الله ﷺ فرجع ومعه محجن واستقبل وجوه رواحلهم فضر بها ضربا بالمحجن وأبصر القوم وهم متلثمون ولا يشعر إلا أن ذلك فعل المسافر ، فارعبهم الله سبحانه حين أبصروا حذيفة وظنوا أن مكرهم قد ظهر عليه فأسرعوا حتى خالطوا الناس ، وأقبل حذيفة حتى أدرك رسول الله ﷺ فلما أدركه قل « اضرب الراحلة يا حذيفة وامش أنت يا عمار وراءها » فأسرعوا حتى استموا بأعلاها ، فخرجوا من العقبة ينتظرون الناس فقال النبي ﷺ لحذيفة « هل عرفت من هؤلاء الرهطاء الركب أحدا ؟ » قال حذيفة عرفت راحلة فلان وفلان ، وقال كانت ظلمة الليل وغشيتهم وهم متلثمون فقال رسول الله ﷺ « هل علمتم ما كان شأن الركب وما أرادوا ؟ » قالوا لا والله يا رسول الله ، قل « فانهم مكرروا ليسيروا معي حتى إذا طلعت في العقبة طرحتوني منها » قالوا ولا تأمر بهم يا رسول الله إذا فنضرب أعناقهم ؟ قال « أكره أن يتحدث الناس ويقولوا أن محمدا قد وضع يده في أصحابه » فسماهم لها قال « اكتماهم » وهذا السياق رواه البيهقي وغيره من هذه الطريق ، وقد روى القصة ابن اسحاق في سيرته وذكر أسماء أولئك الرهط بما أنكروا عليه بعضه ، والصحيح في عدد هؤلاء المنافقين ما رواه مسلم من حديث عمار وحذيفة اللذين كانا مع راحلة النبي ﷺ في العقبة وقد أخبرهما بأسمائهم وأمرهما بكتامها فقد روى في صحيحه من

حديث قيس بن عباد قل قلنا لمار أرأيت قتالكم (١) أرأياً رأيتموه فان الرأي مخطيء ويصيب ؟ أو عهداً عهدته اليكم رسول الله ﷺ ؟ فقال ما عهد إلا نارسول الله ﷺ شيء لم يعهده لي الناس كافة. وقل (٢) ان رسول الله ﷺ قال «ان في أمتي» — قول شعبة وأحسبه قال حدثني حذيفة ، وقل غندر أراه قول «في أمتي» — اثنا عشر منقلاً لا يدخلون الجنة ولا يجدون ريحها حتى يلج الجمل في سم الخياط ، ثمانية منهم تكفيهم الدُّبيلة : سراج من النار يظهر في أكتافهم حتى ينجم من صدورهم» (٣) وروى بعده من حديث أبي الطفيل قل كان بين رجل من أهل العقبة وبين حذيفة بعض ما يكون بين الناس ، فقل أنشدك بالله كم كان أصحاب العقبة ؟ قل فقل له القوم أخبره إذ سألك . قل كنا نخبر انهم أربعة عشر فان كنت منهم فقد كان القوم خمسة عشر ، وأشهد بالله ان اثني عشر منهم حرب له ولرسوله في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد ، وعذر ثلاثة (٤) قالوا ما سمعنا منادي رسول الله ﷺ ولا علمنا بما أراد القوم ، وقد كان في حرة فحشى فقل «ان الماء قبيل فلا يسبقني اليه احد» فوجد قوما قد سبقوه فلمنهم يومئذ . إهـ

وقد ذكر الطبراني في مسند حذيفة أسماء أصحاب العقبة وروى عن ابن عبد العزيز بن بكار انه قال : هم معتب بن بشير ، ووديعه بن ثابت ، وجد بن عبد الله ابن نبتل بن الحارث من بني عمرو بن عوف ، والحارث بن يزيد الطائي ، وأوس ابن قيطي ، والحارث بن سويد ، وسعد بن زرارة ، وقيس بن فهد ، وسويد وداعس من بني الحبلى ، وقيس بن عمرو بن سهل ، وزيد بن اللصيت ، وسلالة بن الحمام ، وهما من بني قينقاع أظهروا الاسلام اهـ من تفسير ابن كثير ونما

(١) يعني مع علي كرم الله وجهه (٢) أي وقال أيضاً في غير سياق ذلك الجواب (٣) الدبيلة «كجبهة» قال في اللسان : الدبلة والدبيلة داء يجتمع في الجوف وفي حديث عامر بن الطفيل «فاخذته الدبيلة» هي خراج ودمل كبير تظهر في الجوف فتقتل صاحبها غالباً ، وهي تصغير دبلة ، وكل شيء جمع فقد دبيل والدبيلة الداهية وهي مصغرة للتكبير اهـ وقوله ﷺ «سراج من النار» تشبيه للمبالغة كما في النهاية وجمع البحار ، ولم يغمروا ذلك تفسيراً بيننا ولا ذكروا مصداقه كيف كان

ذكرت عددهم وأسماءهم حتى لا يكون خلفهم من منافقي الروافض سبيل الى تضليل عوام المسلمين، بما اعتادوا من الطعن في خير أصحاب النبيين والمرسلين

﴿ وما ننموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله ﴾ نتم منه الشيء أنكره وعابه كما في الأساس ، وكذا عاقبه عليه ، وقال الراغب نتمت الشيء إذا نكرته إما باللسان وإما بالعقوبة . أي وما أنكر هؤلاء المنافقون من أمر الاسلام وبعثة الرسول ﷺ فيهم شيئاً يقتضي الكراهة والكفر والهم بالانتقام ، الا إغناء الله تعالى إياهم ورسوله من فضله تعالى بإغنائهم التي هي عندهم غاية الغايات في هذه الحياة ، وكانوا كسائر الانصار من الفقراء . فالإغناء من فضل الله ببعثة الرسول والنصر له وما فيه من الغنائم كما وعده . وقدم شرحه في تفسير آية (٥٩) ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقلوا حسبن الله سؤتنا الله من فضله ورسوله) كما تقدم في الكلام على قسمة غنائم حنين قوله ﷺ للانصار « وكنتم عالة فأغناكم الله بي »

والذين قالوا ان الآية نزلت في الجلاس بن سويد حملوا الإغناء على الدية التي ذكرت في قصته، وهو ضعيف لان الكلام في توبيخ المنافقين كافة ولا سيما الذين هموا بالم ينالوا ولم يكن جلاس منهم، وغاية ما يقال فيها انها تدخل في عموم الإغناء فيحمل جلاس من توبيخها علاوة على ما يحمله سائر المنافقين، وقد تاب وأتاب (رض) وهذا التعبير من نوع البديع الذي يسمونه المدح في معرض الذم كقول الشاعر في كره ساسة الترك في الآستانة للعرب :

وما تقوموا منا بني العرب خلة سوى ان خير اخلق لم يك أعجبا

﴿ فَن يَتُوبُوا يَك خَيْرًا لَهُمْ ﴾ أي فَن يَتُوبُوا من النفاق ، وما يصدر عنه من مساوئ الأقوال والأفعال ، يكن ذلك المتاب خيراً لهم في الدنيا والآخرة ، كما يدل عليه مقابله في الجملة التالية، أما في الدنيا فبما فيه من الفوائد الروحية والعلمية بالآيمان بالله ، والتوكل عليه ، والرضا بقضائه ، والصبر على بلائه ، والشكر لنعمائه ، وعلو الهمة ، والتوجه الى سعادة الآخرة ، ومعاشرة الرسول الاعظم ، ومشاهدة

ما حجب به النفاق عنهم من أنواره ، ومعارفه وفضائله ، ومن الفوائد الاجتماعية بأخوة المؤمنين وما فيها من الود الخاص ، والوفاء الكامل ، والايثار على النفس ، وغير ذلك من مزايا التعاون والاتحاد ، والحب والاخلاص ، التي قلما توجد أو تكمل في غير الاسلام — وأما في الآخرة فيما تقدم بيانه قريباً من وعد الله للمؤمنين

﴿ وإِنْ يَتَوَلَّوْا ﴾ عما دعوا اليه من التوبة بالاصرار على النفاق ، ومساوية المدنسنة

للارواح المفسدة للاخلاق ﴿ يعذبهم الله عذاباً أليماً في الدنيا والآخرة ﴾ أما في الدنيا فبمثل ما تقدم من قوله تعالى (٥٥) فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا) وسيأتي مثله قريباً ، وقوله بعده في وصف ما يلازم قلوبهم من الفرق (٥٧) لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلاً لولوا اليه وهم يجمعون) وفي معناه (يحبسون كل صيحة عليهم) فهم في جزع دائم ، وهم ملازم ، وكذا ما ذكر آنفاً في تفسير جهادهم ، وما ترى في بقية الآية من حرمانهم من كل ولي ونصير في العالم ، وما سيأتي من الآيات في هذه السورة من الشدة في معاملتهم — وأما في الآخرة فحسبك ما تقدم آنفاً من وعيدهم

﴿ وما لهم في الارض من ولي ولا نصير ﴾ أي وما لهم في الارض كلها أدنى ولي يتولاهم ويهتم بشأنهم ، ولا أضعف نصير ينصرهم ويدافع عنهم ، لأن من خذله الله وأذنه بحرب منه لا يقدر أحد أن يجيره منه ، وأما ناحية الاسباب الدنيوية فأبوابها قد أغلقت في وجوههم ، فإن الله تعالى حصر ولاية الاخوة والمودة وولاية النصرة في المؤمنين والمؤمنات ، دون المنافقين والمنافقات ، فلن يجدوا بعد الآن أحداً من المسلمين يتولاهم أو ينصرهم بما يظهرون من الاسلام ، وقد كان منهم ما كان ، ولا من قبائلهم وأولي أرحامهم لأن الاسلام قد أبطل عصبية الانساب — ولا من الغرباء بما كان يكون عند العرب من الجوار والخلف ، فقد قضى الاسلام على الجاهلية وجوارها ، ولا من أهل الكتاب أيضاً — فإن احلافهم منهم قد قضى عليهم في الحجز ، بالقتل والجلاء ، ولا سبيل لهم الى غيرهم في شاسع الامصار ، على ان الله تعالى وعد المؤمنين بملك قيصر وكسرى ، وهكذا كان ،



وصدق ما أخبر الله به من انتفاء الاولياء والانصار لهم في الارض كلها ، وهذا من نبي الغيب الذي يكثر في قرآن ، ولم يفتن جمهور المفسرين لجميع اقراده . هذا ما يخص حرمانهم من الاولياء والانصار في الدنيا كلها - ومن المعلوم بالنصوص الاخرى انه ليس للمنافقين ولا للكفار ولي ولا نصير في الآخرة ، وإنما خص أمر الدنيا بالذكر هنا لانه هو الذي بهم هؤلاء المنافقين دون الآخرة التي لا يوقنون بها

(٧٤) وَمِنْهُمْ مَنْ سَعِدَ اللَّهُ لِنِائِهِمْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَدِّقَهُ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّادِقِينَ (٧٥) فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُرْضُونَ (٧٦) فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَبُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ (٧٧) أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سَرَّهُمْ وَجَوَّاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ ذَلُّمٌ الْغُيُوبِ

هذا بيان لحال طائفة أخرى من أولئك المنافقين الذين أغناهم الله ورسوله من فضله بعد الفقر والاملاق ، ويوجد مثلهم في كل زمان ، وهم الذين يلجئون الى الله تعالى في وقت العسرة والفقر ، او الشدة والضر ، فيدعونه ويعاهدونه على الشكر له ، والطاعة لشرعه ، إذا هو كشف ضرهم ، وأغنى فقرهم ، فإذا استجاب لهم نكسوا على رؤوسهم ، ونكصوا على أعقابهم ، وكفروا بالنعمة ، وبطروا الحق ، وهضموا حقوق الخلق ، وهذا مثل من شر أمثالهم :

﴿ ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين ﴾ اي ومن هؤلاء المنافقين من عاهد الله تعالى وأقسم اوكد اليمين لئن آتاهم من فضله مالا وثروة ليشكرن له نعمته بالصدقة منها والاعمال الشرعية النافعة التي ينظمون بها في سلك الصالحين انقائهم بحقوق الله وحقوق عباده وأعاد الام لواقعة في جواب القسم في (لنكونن) لتأكيد العزم على الاستعانة والتوسل بفضل المال ، الى الاستقامة على منهج الصلاح ، بما هو وراء الصدقات ، التي عقدوا العهد والقسم عليها اولا

وبالذات ، ﴿ فلما آتاهم من فضله ﴾ ما طالبوا من سعة رزقه ﴿ بخلوا به وتولوا ﴾ اي مال بشوا أن يخلوا بما آتاهم عقب حصوله وأمسكوه فلم يتصدقوا بشيء منه ، وتولوا وانصرفوا عن الاستعانة به على الطاعة واصلاح حالهم وحال امتهم كما عاهدوا وأقسموا ، ولم يكن توليهم هذا أمراً عارضاً شغلهم عنه شاغل يزول بزواله ، بل تولوا ﴿ وهم معرضون ﴾ بكل قواهم عن الصدقة والعمل الصالح ، فكان الاعراض صفة راسخة فيهم حكمة عليهم ، بحيث إذا ذكروا بما يجب عليهم لا يذكرون ، وإذا دعوا اليه لا يستجيبون ،

﴿ فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم ﴾ يقال أعقبه الشيء إذا جعله عاقبة امره وممرته . أي فأعقبهم الله تعالى او أعقبهم ذلك البخل وتولي الاعراض ، بعد العهد الموثق بأوكد الايمان ، نفاقاً راسخاً في قلوبهم متمكناً منها ، لازماً لها ﴿ إلى يوم يلقونه ﴾ للحساب في الآخرة ، لانه باغ المنتهى الذي لا رجاء معه في التوبة . ذلك

﴿ بما أخلفوا الله ما وعده و بما كانوا يكذبون ﴾ فذكر سببين هما أخص صفات المنافقين وأظهر الآيات الدالة على نفاقهم : اخلاف الوعد والكذب كما تقدم بيانه ونصوص الاحاديث فيه ، فكيف اذا كان الوعد لله تعالى مع العهد والقسم ، وقد عبر عن اخلافهم الوعد بالفعل الماضي لانه في حادثة واقعت ، وعبر عن كذبهم بصيغة المضارع الدالة على الاستمرار ، لأن ذلك شأنهم الدائم الذي هو أخص لوازم النفاق ، فلنفاق مضطر إلى الكذب في كل وقت لان ظاهره يخالف باطنه ، ولا بد له من كتمان ماني باطنه و اظهار خلافه دائماً لئلا يظهر فيفتضح ويعاقب ، ولا يحصل ذلك إلا بالكذب . واسناد أعقابهم النفاق الى الله تعالى او الى البخل والتولي عن الطاعة قولان للمفسرين مآلها واحد ، الا ان الثاني أدب . وذلك ان سنته تعالى في البشر أن العمل بما يقتضيه النفاق يمكن النفاق ويقويه في القلب ، كما ان العمل بمقتضى الايمان يزيده قوة ورسوخاً في النفس ، وهكذا جميع صفات النفس وأخلاقها وعقائدها ، تقوى وترسخ بالعمل الذي يصدر عنها ، فاسنادها الى العمل يكون صحيحاً بهذا الاعتبار لا بالمعنى الذي تقوله المعتزلة القدريّة ، كما ان اسنادها

إلى الله تعالى يكون صحيحا لأنها مقتضى سننه وتقديره ، لا بالمعنى الذي تقوله  
الجبرية والصوفية ، فالمراد من التقديرين واحد . ويؤيده ما ورد في سبب النزول وهو :  
أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن  
عباس في قوله تعالى ( ومنهم من عاهد الله ) الآية . ان رجلا كان يقال له ثعلبة  
من الانصار اتى مجلسا فأشهدهم فقال : لئن آتاني الله من فضله آتيت كل ذي  
حق حقه ، وتصدقت وجعلت منه للقرابة ، فأبتلاه الله فأتاه من فضله ، فأخلف  
ما وعده ، فأغضب الله بما أخلفه ما وعده ، فقص الله شأنه في القرآن ، اهـ

وأخرج الحسن بن سفيان وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والعسكري في  
الامثال والطبراني وابن منبده والبارودي وأبو نعيم في معرفة الصحابة ، وابن  
مردويه والبيهقي في الدلائل وابن عساكر عن أبي امامة الباهلي (رض) قال : جاء  
ثعلبة بن حاطب إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا ،  
قال « ويحك يا ثعلبة أما ترضى أن تكون مثلي ؟ فلو شئت أن يسير ربي هذه  
الجبال معي لسارت » قال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا فوالذي به شك  
بالحق إن آتاني الله مالا لأعطين كل ذي حق حقه . قل « ويحك يا ثعلبة قليل  
تطيق شكره ، خير من كثير لا تطيق شكره » فقال يا رسول الله ادع الله تعالى لي  
فقال رسول الله ﷺ « اللهم ارزقه مالا » فتجر واشترى غنما فبورك له فيها وتمت  
كما ينمو الدود حتى ضاقت به المدينة فتدحى بها فكان يشهد الصلاة بالنهار مع رسول  
الله ﷺ ولا يشهد بها بالليل . ثم تمت كما ينمو الدود فضاقت بها مكاها فتدحى به  
فكان لا يشهد الجمعة ولا جنازة مع رسول الله ﷺ فجعل يتلفى الركبان ويسألهم  
عن الاخبار ، وفقده رسول الله ﷺ فسأل عنه فأخبروه انه اشترى غنما وان  
المدينة ضاقت به ، وأخبروه بخبره فقال رسول الله ﷺ « وبع ثعلبة بن حاطب »  
ثم ان الله تعالى أمر رسوله ﷺ أن يأخذ الصدقات وأنزل الله تعالى (خذ  
من أموالهم صدقة ) الآية . فبعث رسول الله ﷺ رجلين رجلا من جهينة  
ورجلا من بني سلمة يأخذان الصدقات ، فكتب لها اسنان الابل والغنم كيف  
يأخذانها على وجهها ، وأمرهما ان يمرا على ثعلبة بن حاطب ورجل من بني سليم

فخرجوا فمرا بثعلبة فسألاه الصدقة فقال أرياني كتابكما ، فنظر فيه ، فقال ما هذا إلا جزية ، انطلقا حتى تفرغا ثم مرا بي ، قال فانطلقا وسمع بها السلمي فاستقبلها بخيار إبله فقالا انما عليك دون هذا (١) فقال ما كنت أتقرب الى الله إلا بخير مالي فقبلاه ، فلما فرغ مرا بثعلبة فقال أرياني كتابكما فنظر فيه فقال ما هذا إلا جزية انطلقا حتى ادى رأيي ، فانطلقا حتى قدما المدينة فلما رآها رسول الله ﷺ قال قبل أن يكلمهما « وحي ثعلبة بن حاطب » ودعا للسلمي بالبركة ، وأنزل الله ( ومنهم من عاهد الله لئن آتانا الله من فضله لنصدقن ) الثلاث الآيات . قال فسمع بعض من اقارب ثعلبة . فأنى ثعلبة فقال : ويحك يا ثعلبة انزل الله فيك كذا وكذا . قال فقدم ثعلبة على رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله هذه صدقة مالي ، فقال رسول الله ﷺ « ان الله تعالى قد منعني ان أقبل منك » قال فجعل يميكي ويحني التراب على راسه ، فقال رسول الله ﷺ « هذا عملك بنفسك امرتك فلم تطعني » فلم يقبل منه رسول الله ﷺ حتى مضى . ثم أتى ابا بكر فقال يا ابا بكر اقبل مني صدقتي فقد عرفت منزلتي من الانصار ، فقال ابوبكر لم يقبلها رسول الله ﷺ وأقبلها ؟ فلم يقبلها ابوبكر . ثم ولي عمر بن الخطاب (رض) فأتاه فقال يا ابا حفص يا امير المؤمنين اقبل مني صدقتي ، وتوسل اليه بالمهاجرين والانصار وأبواب النبي ﷺ ، فقال عمر لم يقبلها رسول الله ﷺ ولا ابوبكر أقبلها انا ؟ فأبى ان يقبلها . ثم ولي عثمان فهلك في خلافة عثمان وفيه نزلت ( الذين يلزمون المطوعين من المؤمنين في الصدقات ) قال وذلك في الصدقة اه

وفي الحديث اشكالات تتماق بسبب نزول الآيات وظاهر سياق القرآن انه كان في سفر غزوة تبوك ، وظاهره انها نزلت عقب فرضية الزكاة والمشهور انها فرضت في السنة الثانية وفيه خلاف تقدم في تفسير قسمة الصدقات . وبعد قبول توبة ثعلبة وظاهر الحديث ولا سيما بكانه انها توبة صادقة ، وكان العمل جاريا على معاملة المنافقين بظواهرهم ، وظاهر الآيات انه يموت على نفاقه ، ولا يتوب عن بخله وإعراضه ، هو ان النبي ﷺ وخليفته عاملا بذلك لظاهر الشريعة ، وهذا لا نظير له في الاسلام (١) وهو الوسط اذ كان (ص) يقول لعمال الصدقة « وانقوا كرائم أموال الناس »

﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ﴾ أي ألم يعلم هؤلاء المنافقون الذين يعلنون غير ما يسرون، ويقولون مالا يفعلون، ويتذجون فيما بينهم بالانتم والعدوان ولمز الرسول، أن الله يعلم سرهم الكامن في أعماق قلوبهم، ونجواهم التي يخصون بها من يشقون بمشاركتهم إياهم في نفاقهم ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ كلها ( لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء \* يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور ) فهم يكذبون على الله فيما يعاهدونه به، وعلى الناس فيما يحلفون عليه باسمه

الاستفهام في قوله تعالى ألم يعلموا للتوبيخ والانذار، أول التنبية القاطع لطريق الاعتذار، فإن المنافقين كانوا يؤمنون بوجود الله وعلمه إيماناً اجمالياً تقليدياً، وإنما كانوا يرتابون في الرسالة والوحي والبعث، ولكن ماذا من عملهم وأيمانهم الكاذبة باسمه هو عمل من لا يؤمن به، ولا يعلم أنه يعلم سره ونجواه وأنه علام الغيوب، فإن من يعلم هذا علماً صحيحاً فلا بد أن يستحي من الله ويخف عقابه إن كان يؤمن بالبعث والجزاء، ولكنهم لا يعلمون ذلك ولا يؤمنون بهذا

(٧٨) الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٧٩) اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

هذا بيان لحال أولئك المنافقين في جملتهم مع المؤمنين في جملتهم فيما كان من أمرهم في الصدقات للجهاد، إذ لم يقف المنافقون عند حد بخايمهم ومخلفهم، بل تعدوا إلى أمر المؤمنين وذمهم، بما بذله غنيهم وفقيرهم، ولحكمهم من تردوا في هذه الهاوية من النفاق، وهو أنه لم يعد لهم أدنى حظ من التلبس بالاسلام، ولا أدنى نفع



التوبة: س ٩ نذر المذنبين للمتطوعين والتطوع لغة وشرعا وعرفا ٥٦٣

من استغفار الرسول ودعائه لهم، لرسوخهم في الكفر بالله ورسوله وعدم الرجاء في إيمانهم، قال عز وجل :

﴿الذين يلزمون المطوعين من المؤمنين في صدقات وأنذر أولئك أن يمدوا أيديهم في أموالهم﴾ أي أولئك هم الذين يلزمون المتطوعين من المؤمنين ويعيونهم في أمر الصدقات التي هي أظهر آيات الإيمان - أو أعني بما ذكر من الذم الذين يلزمون المطوعين ويذمونهم في أخص فضائلهم التي تجرد أولئك المنافقون منها . فأصل « المطوعين » المتطوعين أدغمت التاء في الطاء فهي كالمطهرين بتشديد الطاء والمطهرين . والتطوع في العبادة مازاد على الفريضة ، والصدقات جمع صدقة تطاق على الأنواع والأفراد منها . وقوله « في الصدقات » كقوله ( ومنهم من يلزمك في الصدقات ) ولكن اللز هنا لك في قسمتها وههنا في صفة ادائها ومقدارها والنية فيها كما يذكر في سبب النزول قريباً . وقال المفسرون أنه متعلق بيلزمون ولا يجوز تعلقه بالمطوعين للفصل بكونهم من المؤمنين ، وهذا الفصل ليس بأجنبي بل هو بيان للمتطوعين ، ولكن التطوع والزمز كلاهما يتعديان بالباء لا بفي فلا بد من التقدير كما فعلنا . والمتطوعون والمطوعة يطلق على الذين يتبرعون بالجهاد والغزو من تلقاء أنفسهم بدون أن يدعوهم الإمام أو الساطان لذلك بالتعيين وتكون نفقتهم من بيت المال ، هذا هو المعنى الاصطلاحي ، والمتطوعون بالحرب في هذا العصر تتولى نفقتهم إدارة العسكر من مال الحكومة إذ لا يمكنهم في النظام العسكري الحديث أن يتولوا أمر النفقة على أنفسهم

والتطوع في أصل اللغة تكلف الطاعة أو الإتيان بما في الطوع من العمل ، وقد يطلق في اللغة على ما يعجب كما قيل في تفسير آية السعي بين الصفوا المروءة ( ومن تطوع خيراً فإن الله شاكر عليم ) واستعمل في القرآن والحديث بمعنى النفل أي الزيادة على الواجب . قال تعالى في آيات الصيام ( وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ، فمن تطوع خيراً فهو خير له ) أي فمن زاد في الفدية على طعام مسكين واحد أو في الصيام على شهر رمضان فهو خير له ، وفي حديث الأعرابي المستفيض في كتب الفقه أن النبي ﷺ عند ما ذكر له الصلوات الخمس وصيام رمضان وشرائع الإسلام وسأله هل عليه

غيرها ؟ قل له ﷺ « لا ، إلا أن تطوع » أي تطوع وتبرع من تلقاء نفسك ولا يظهر كون التطوع هنا بمعنى التبرع بالغزو إذ الكلام خاص بغزوة تبوك وقد تقدم أن النفر إليها كان واجباً على كل من قدر عليه لأن الله قد استنفر المؤمنين لها، وروى الثقاتين عنها، وقال (انفروا خفافاً وثقلاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله) ولكن يصح أن يكون المراد بالمطوعين ما يدل عليه المعنى اللغوي العام وهم الذين نفروا للجهاد بأموالهم وأنفسهم طاعة لله ولرسوله من غير أن يكره أحد منهم على ذلك أو يطلب بشخصه له . وأظهر منه أن يراد هنا التطوع بالصدقات وهو المختار عندنا ، على أن الأمر واقع في شأنها وما يتعلق بصفاتها ومقدارها ، لا متعلق بها نفسها ، وهو الواقع المعقول ، والمنقول في سبب النزول الآتي

﴿ والذين لا يجِدُونَ إلا جهدهم ﴾ أي ولهمزون الذين لا يجِدُونَ إلا جهدهم ، والجهد بالضم والفتح الطاقة وهي أقصى ما يستطيعه الإنسان ، مأخوذ من طاقة الحبل وهي الفتلة الواحدة والفتيل من الفتل التي يتألف منها ، وتسمى قوة وجمعها قوى . كما بيناه في تفسير ( وعلى الذين يطيقونه فدية ) من آيات الصيام . والمراد بهم الفقراء الذين تصدقوا بقابل هو مبلغ جهدهم وآخر طاقتهم ، وعظفهم على المطوعين من عطف الخص على العام تنويعاً بهم ، لأن مجال لمزهم وعيبيهم عند المنافقين أوسع ، والسخرية منهم في عرفهم أشد ، وإن كانوا أجدر بالثناء والاكبار عند المؤمنين ، ولذلك قيل أنهم هم المراد بقوله تعالى ﴿ فيسخرُون منهم ﴾ أي يستهزئون بهم احتقاراً لما جاؤا به وعداً له من الحماقة والجنون في الدين ، وقيل أنه عام يشمل المكثرين والمقلين

قال تعالى في بيان جزاء هؤلاء اللامزين الآخرين ﴿ سخر الله منهم وهم عذاب أليم ﴾ هذا التعبير يسمى مشاكلة ، وما هو إلا العدل في جزاء المماثلة ، أي جزاءهم بمثل ذنبهم فجعلهم سخرية للمؤمنين وللناس أجمعين ، بفضيحتهم لهم في هذه السورة ببيان هذا الخزي وغيره من مخازيهم وعيوبهم ، ولهم فوقه عذاب أليم تقدم بيانه في هذا السياق بهذا اللفظ وغيره

لا يتجلى المراد من هذه الآية إلا ببيان ما نزلت فيه ومن نزلت فيهم وقد روي فيه عدة روايات في الصحاح والسنن والتفسير المأثور: أخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي مسعود البدرى (رض) قال: لما أمرنا بالصدقة كنا نتحامل فجاء أبو عقيل بنصف صاع، وجاء إنسان بأكثر منه، فقال المنافقون إن الله غني عن صدقة هذا، وما فعل الآخر هذا الإرياء. فنزلت (الذين يلهون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم) الآية هذا لفظ البخاري في كتاب التفسير، وقال في الزكاة: لما نزلت آية الصدقة الخ وفي رواية: كنا نتحامل على ظهورنا. قل الحافظ في تفسير «نتحامل» من فتح الباري: أي يحمل بعضنا لبعض بالاجرة، وقال صاحب المحكم: تحامل في الأمر تكلفه على مشقة، ومنه تحامل على فلان أي كلفه مالا يطيق، وذكر الروايات في اسم أبي عقيل ولقبه - وهو الحبج - وما ورد فيه ثم لخص الروايات في ذلك بما نختاره على ما جمعه السيوطي في الدر المنثور لبيان طرقه وصفته فقال:

وروى البزار من طريق عمر بن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال قل رسول الله ﷺ «تصدقوا فاني أريد أن أبعث بعثا» قل فجاء عبد الرحمن ابن عوف فقال: يا رسول الله عندي أربعة آلاف: الفين أقرضهما ربي، والفين أمسكهما لعمالي، فقال «بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت» قال وبات رجل من الانصار فأصاب صاعين من تمر - الحديث. قال البزار لم يسنده الا طائوت ابن عباد عن أبي عوانة عن عمر، قال وحدثناه أبو كامل عن أبي عوانة فلم يذكر أبا هريرة فيه، وكذلك أخرجه عبد بن حميد عن يونس بن محمد عن أبي عوانة وأخرجه ابن أبي حاتم والطبري وابن مردويه من طرق أخرى عن أبي عوانة مرسلا، وذكره ابن اسحاق في المغازي بغير إسناد. وأخرجه الطبري من طريق يحيى بن أبي كثير، ومن طريق سعيد بن قتادة وابن أبي حاتم من طريق الحكم ابن أبان عن عكرمة والمغنى واحد قال: وحث رسول الله ﷺ على الصدقة يعني في غزوة تبوك فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف فقال يا رسول الله مالي ثمانية آلاف جئت بك بنصفها وأمسكت نصفها، فقال «بارك الله لك فيما أمسكت وفيما

اعطيت » وتصدق يومئذ عاصم بن عدي بمائة وسق من تمر . وجاء ابو عقيل بصاع من تمر - الحديث . وكذا أخرجه الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس نحوه ، ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال : جاء عبدالرحمن بن عوف باربعين اوقية من ذهب بمعناه ، وعند عبد بن حميد وابن ابي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال جاء عبدالرحمن بن عوف بأربعمائة اوقية من ذهب فقال ان لي ثمانمائة اوقية من ذهب - الحديث ، وأخرجه عبدالرزاق عن معمر عن قتادة فقال : ثمانية آلاف دينار ، ومثله لابن ابي حاتم من طريق مجاهد ، وحكي عياض في الشفاء انه جاء يومئذ بتسعائة بعير . وهذا اختلاف شديد في القدر اندي أحضره عبدالرحمن بن عوف وأصح الطرق فيه ثمانية آلاف درهم ، وكذلك أخرجه ابن ابي حاتم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس او غيره والله أعلم ، ووقع في معاني الفراء ان النبي ﷺ حث الناس على الصدقة فجاء عمر بصدقة وعثمان بصدقة عظيمة وبعض أصحاب النبي ﷺ يعني عبدالرحمن بن عوف ثم جاء ابو عقيل بصاع من تمر فقال المنافقون ما أخرج هؤلاء صدقة تهم الارياء . وأما ابو عقيل فانما جاء بصاعه ليذكر بنفسه ، فزلت . ولابن مردويه من طريق ابي سعيد فجاء عبدالرحمن بن عوف بصدقته ، وجاء المطوعون من المؤمنين الحديث اه ثم بين تعالى عقابهم الخاص بأمر الدين ، بما جعل حكمهم في ذنوبهم حكم الكافرين ، فقال ﴿ استغفر لهم او لا تستغفر لهم ، ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ﴾ هذه الآية بمعنى آية سورة المنافقين ( سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ، ان الله لا يهدي القوم الفاسقين ) وفيها زيادة تأكيد بذكر السبعين مرة والتصریح بان سبب عدم المغفرة هو الكفر الخ ، وعدد السبعين يستعمل بمعنى الكثرة المطلقة في عرف العرب فليس المراد به هذا العدد بعينه ، بل المعنى مهما تكرر من الاستغفار فلن يستجاب لك فيهم وحسنت هذه الزيادة فيها لتأخر نزولها ، فهي امر معناه الخبر ، كما قال الجمهور - تقديره - الاستغفار لهؤلاء المنافقين المعينين وعدمه بيان ، فلن يغفر الله لهم وإن كثر الاستغفار .

والظاهر انه كان ﷺ يستغفر لهم ، رجاء أن يهديهم الله تعالى فيتوب عليهم ويغفر

التوبة: س ٩ منع الكفر من مغفرته تعالى لمن استغفر لهم الرسول ٥٦٧

لهم ، كما كان يدعو للمشركين كما اشتد إيدأؤهم له ويقول « اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون » رواه ابن حبان في صحيحه من حديث سهل بن سعد ، وروى مثله الشيخان من حديث ابن سعد قال : كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَحْكِي نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ضَرَبَهُ قَوْمُهُ فَأَدْمَوْهُ وَهُوَ يَمْسَحُ الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ وَيَقُولُ - وَذَكَرَهُ . وَفِي مُسْلِمٍ « رَبِّ اغْفِرْ » الخ . قول بعض العلماء انه ﷺ يعني نفسه حين شجوا رأسه في أحد ، فهو الحاكِي والحَكِي عنه . والاستغفار للمشركين في جملتهم لا يدخل في معنى قوله تعالى لَا تَنفِرْ فِي هَذِهِ السُّورَةِ (١١٤) مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ) لَأَنَّ النَّهْيَ هُنَا عَنِ الِاسْتِغْفَارِ لِمَنْ تَبَيَّنَ لِلنَّبِيِّ أَنَّهُ مِنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ وَلَا سِيَّامَا بَعْدَ الْمَوْتِ عَلَى الشِّرْكِ لَا الْأَحْيَاءِ غَيْرَ الْمَعِينِينَ ، وَهَؤُلَاءِ الْمُنَافِقُونَ الْمَعْنِيُّونَ هُنَا مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ لِأَنَّهُمْ هُمُ الْمَعْنِيُّونَ الَّذِينَ أَخْبَرَهُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَمَا تَقْدُمُ وَفِي سِيَاقِي ، وَلِلذَلِكَ بَيْنُ سَبَبِ عَدَمِ مَغْفَرَتِهِ لَهُمْ بِقَوْلِهِ :

﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ أي ذلك الامتناع من المغفرة بسبب كفرهم بالله ورسوله ، فهم لا يوقنون بما وصف به نفسه من العلم بسرهم ونجواهم و سائر الغيوب ، ولا بوحية لرسوله وما أوجبه من اتباعه ، ولا يبعثه للموتى وحسابهم وجزائهم ، وليس سببه عدم الاعتداد باستغفارك أيها الرسول لهم فإن شرط قبوله مع قابلية المغفرة وضعه في موضعه ، وهو ما سبق في سورة النساء (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) يعني أن المغفرة إنما وعد بها التائبون المستغفرون من ذنوبهم إذا استغفرت لهم . وهؤلاء كفار في باطنهم ، مصررون على كفرهم ، فاسقون عن أمر ربهم ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ أي جرت سنته في الراسخين في فسوقهم وتمردهم المصيرين على نفاقهم ، الذين أحاطت بهم خطاياهم ان يفتقدوا الاستعداد للتوبة والايان فلا يهتدون إليها سبيلا ، وتقدم وصفهم بهذا الفسوق في الآية (٦٧) ومثال هذه الجملة بنصها في الآية (٣٧) من هذه السورة وقد ذكر الرازي وتبعه الألوسي في سبب نزول هذه الآية عن ابن عباس (رض) انه لما نزل قوله تعالى ( سخر الله منهم ) سأله عليه الصلاة والسلام اللامزون الاستغفار لهم فهم أن يفعل ، فنزلت فلم يفعل . وقيل نزلت بعد أن



فعل . واختار الرازي عدمه لانه لا يجوز الاستغفار للكافر . وفي التعليل بحث وهو أن من ظاهره الاسلام كالمناقين لا يحكم بكفره إلا بوحى من الله تعالى أو صدور ما يدل على الكفر دلالة قطعية ، ولمز المطوعين ليس منه . على أن طلبهم الاستغفار إظهار للتوبة . وهذه الرواية لم ترها في كتب التفسير المأثور فلا ندرى من أين جاء بها الرازي وهو لم يعزها إلى أحد من المحدثين ولا من رواة التفسير كعادته ، وهي معارضة بما ورد في سبب نزولها من انه الاستغفار لعبد الله بن أبي ريس المنافقين وزعيمهم . روى هذا بعض رواة التفسير المأثور عن ابن عباس وعروة والشعبي والسدي فيراجع في الدر المنثور ، وسندين ذلك وما فيه من المباحث والاشكال بعد تفسير قوله تعالى (٨٤) ولا تصل على أحد منهم مات أبداً) وما هو ببعيد

(٨١) فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ (٨٢) فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكِوْا كَثِيرًا يَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٨٣) فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ

كانت الآيات من أول هذه السورة الى الآية ٢٨ منها في شأن المؤمنين مع المشركين في القتال بعد فتح مكة وضم محال دولة الشرك ، وجاءت بضع آيات بعدها في شأن المؤمنين مع أهل الكتاب في القتل والجزية مع بيان حالهم في الخروج عن هداية دين انبيائهم ، يتلوها ما كان من اعلان النفير العام لقتال الروم في تبوك من أرض الشام المعروف . وفي الكلام عليها بيان احوال المذمومين

مع المؤمنين من استمقالهم للجهاد واستئذانهم في انتخلف عنه وظهور أمارات نفاقهم في الاقوال والافعال وفضيحتهم فيها ، ووعيدهم عليها ، وعلى نفاقهم الصادرة عنه . وما كان من ذلك في أثناء السفر والعودة منه . وانتهى ذلك بالآية الثمانين وعاد الكلام في هذه الآيات الى بيان حال الذين تخلفوا عن القتال وظلوا في المدينة وما يجب من معاملتهم بعد الرجوع اليها ، وكل هذا قد نزل في أثناء السفر . قال عز وجل :

﴿ فرح الخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله ﴾ الفرحة شعور النفس بالارتياح والسرور ، والخلاف مصدر خالقه يخالقه كالخالقة ، واستعمل ظرفاً بمعنى بعد وخلف ، قال في الاساس : وجلست خلاف فلان وخلفه اي بعده . اهـ . ومنه (١٧ : ٧٥) وإن كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها ، وإذا لا يلبثون خلافك إلا قليلا ) وهي قراءة ابن عامر وحزرة والكسائي ويعقوب وحمص . وقرأ الباقر ( خلفك ) واستشهد اللسان على هذه اللغة ببضعة شواهد ، وههنا يصح المعنيان والخلفون اسم مفعول من خلف فلانا وراءه ( بالتشديد ) اذا تركه خلفه . والمعنى فرح الخلفون من هؤلاء المنافقين أي الذين تركهم الرسول ﷺ عند خروجه إلى غزوة تبوك بقعودهم في بيوتهم مخالفين لله تعالى وله ، وهذا المعنى أصح هنا ، وانما فرحوا لانهم لا يؤمنون بما في الخروج معه من الاجر العظيم الذي لا تذكر بجانبه

راحة القعود في البيوت شيئاً ﴿ وقلوا لا تنفروا في الحر ﴾ أي قلوا لاخوانهم في النفاق لا تنفروا معه في الحر ، نهياً لهم عن المعروف واغراء بالثبات على المنكر .

وهو عدم النفرة ، او قالوه ثابتاً لهم فيه ، و تثبيطاً للمؤمنين عنه ﴿ قل نار جهنم أشد حراً ﴾ اي قل أيها الرسول تفنيداً لقولهم وتسفيهاً لحلوهم : نار جهنم التي أعدها الله تعالى لمن عصاه وعصى رسوله أشد حراً من تلك الايام في أوائل فصل الخريف فهو لا يلبث ان يخف ويترول ، على كونه مما تحتمله الجسوم ، واما نار جهنم فخرها على شدته دائم ، فهو يلفح وجوههم ، وينضج جلودهم ، وينزع شواهم ،

وفي هذا آ كبير عبرة لمن يتركون الجهاد وغيره من الواجبات إثارا للراحة والنعيم وما يفعله في حال وجوبه عليهم إلا المناقون. ثم قال:

﴿لو كانوا يفقهون﴾ أي لو كانوا يعقلون ذلك ويعتبرون به لما خالفوا وقعدوا، ولما فرحوا بعودهم إذ أجزموا قعدوا، بل لحزنوا واكتأبوا وبكوا وانتحبوا، كما فعل المؤمنون الذين أرادوا الخروج والنفقة فمجزوا، وسيأتي بيان حالهم قريبا.

﴿فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا﴾ في هذا الأمر بقلة الضحك وكثرة البكاء وجوه (أحدها) وهو المختار عندنا أن هذا هو الأجدر بهم، بل الواجب عليهم بحسب ما تقتضيه حالهم، وتستوجب جرمتهم، لو كانوا يفقهون ما فهمهم بالتخلف والخلاف من جر، وما سيحملون في الآخرة من وزر، وما يلاقون في الدنيا من خزي وضر، فهو خبر في صيغة أمر، نكتته أنها امر مبني على واجب مقرر، (ثانيها) أن هذا ما يكون من أمرهم في الدنيا فإن يطيب لهم فيها عيش بعد أن هتك الوحي أستارهم، وكشف عوارهم، وأمر الرسول والمؤمنون بمعاملتهم بما يقتضيه نفاقهم، وعدم الاعتماد بما يظهرون من اسلامهم (ثالثها) أن المراد بالضحك القليل ما سيكون منهم في الدنيا بعد الفضيحة، وهو قليل بالنسبة إلى ما كان من ماضيهم مع المؤمنين، وبالنسبة إلى حياتهم في هذه الدنيا، وبالبكاء الكثير ما سيكون منهم في الآخرة، وهو على كل حال إنذار مقابل لما ذكر من فرحهم بالتخلف مثبت أنه فرح عاقبه الحزن والسكابة، والخيبة والندامة، في الدنيا ويوم القيامة.

وفي معنى الآية قوله ﷺ «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا» متفق عليه بل رواه الجماعة إلا أبا داود من حديث أنس. ورواه الحاكم من حديث أبي هريرة بلفظ «لبكيتم كثيرا وضحكتم قليلا: يظهر النفاق، وترتفع الأمانة، وتقبض الرحمة، ويتهتم الأمين، ويؤتمن غير الأمين، انأخ بكم الشرف الجرن، الفتن كأمثل الليل المظلم» الشرف بضمين جمع شارف وهي الناقة العالية السن، والجلون السوداء، أي الفتن الكبيرة المظلمة، فهو تشبيه، وروي بأقاف أي التي تأتي من قبل مشرق المدينة.

وإنما كان الامر في الآية بمعنى الخبر لانه انذار بالجزاء لا تكليف، وقد قيل في فائدة هذا التعبير عن الخبر بالاشاء انه يدل على أنه حتم لا يحتمل الصدق والكذب كما هو شأن الخبر لذاته في احتمالها، لان الاصل في الامر أن يكون بالإيجاب وهو حتم. ويمكن أن يقل أن الامر بما ذكر يتضمن الاخبار بسببه فيكون مؤكدا للخبر ببناء الحكم عليه، ويقال به التعبير عن الامر بصيغة الخبر للتفاوت بضمونه كأنه وقع بالفعل، وقال بعضهم: ان الامر هنا للتكوين، كقوله تعالى (اقرأ باسم ربك) اي كن قارئاً بعد إذ كنت أمياً باسم الله مبلغاً عنه، ثم وصف ربه بما يدل على قدرته على جعل الامي قارئاً بانه خلق كل شيء. وخلق الانسان من علق، فجعله بعد ذلك سميعاً بصيراً، وعلم الانسان بالقلم، علمه ما لم يعلم، فكما فعل ذلك كله يجعلك قارئاً باسمه عز وجل. والمعنى على هذا: فليكونوا بقدرتنا وتقديرنا قليلي الضحك كثيري البكاء، لان سبب سرورهم وفرحهم بتخلفهم ونفاقهم قد زال، واعقبهم الفضيحة والنكال، ويؤيد كونه تكويناً قدرنا، لا تكليفاً شرعياً، جعله عقاباً جزائياً لهم على عملهم بقوله: ﴿جزاء بما كانوا يكسبون﴾ فان جزاء كل عمل من جنسه، وكما يدل المرء يدان،

ثم بين تعالى ما يجب من الجزاء الذي يعاملون به في الدنيا قبل الآخرة مما يقتضي انقضاء عهد فرحهم وغبطتهم في دنياهم بالتمتع باحكام الاسلام الصورية والمعنوية فقال:

﴿فإن رجعت الله الى طائفة منهم﴾ فعل «رجع» يستعمل لازماً كقوله تعالى (فرجع موسى الى قومه) وقوله (فلما رجعوا إلى أبيهم) ومصدره الرجوع، ويستعمل متعدياً كقوله الآية، وقوله (فرجعناك إلى أمك) ومصدره الرجوع. والفاء للتفريع على ما قبله لأنه مرتب عليه. والمعنى فإن ردك الله أيها الرسول من سفرك هذا إلى طائفة منهم أي الخلفين من المنافقين، وما كل من تخلف

كان منافقاً ﴿فاستأذنوك للخروج﴾ معك في غزاة أو غير غزاة مما تخرج لأجله ﴿فقل لن تخرجوا معي أبداً﴾ اي لن يكون لكم شرف صحبة الايمان بالخروج معي إلى الجهاد في سبيل الله ولا إلى غيره كالنفسك أبداً ما بقيت

﴿ولن تقاتلوا معي عدوا﴾ من الاعداء بصفة ما ، لا بالخروج والسفر اليهم ، ولا بغير ذلك كأن يهاجموا المؤمنين في عاصمتهم ، كما فعلوا يوم الاحزاب مثلاً . فكل من الخروج المطلق الذي حذف متعلقه ، والقتال الذي ذكر متعلقه نكرة منفية . عام فيصدقان بكل خروج وكل قتال لعدو في أي مكان ، وقد يكون كل منهما بدون الآخر ، فينبهما عموم وخصوص مطلق ، وقد غفل عن هذا من غفل من المفسرين فرغوا ان الثاني تأكيد الاول ، ثم بين سبب هذا الحرمان من شرف الجهاد فقال : ﴿انكم رضيتم بالعود أول مرة﴾ اي انكم رضيتم لأنفسكم بخزي القعود أول مرة

دعيتم فيها الى الخروج واسئتمتم فلم تنفروا عصياناً لله ورسوله ﷺ فعدو اجمع الخالفين ما حبيم ابدأ اي مع الذين تخلفوا عن النفر ، او مع الاشرار الفاسدين ، الذين خرجوا عن سبيل المهتدين ، قال في مجاز الاساس : وخلف الابهن : تغير ، ومضاه خلف طيبة تغيره ( اي صار المتغير الفاسد خلفاً للطيب ) وخلف فوه خلوا ، وخلفه عن خلق أبيه ، وخلف عن كل خير : تحول وفسد ، وهو خالفة أهل بيته ، اي فاسدهم ، وشرهم اه . والخالف في الاصل اسم لمن يخلف غيره اي يأتي بعده ، ومثله الخلف بالتحريك وفتح فسكون وقد استعمل الاول فيمن يخلف غيره في الخير والصلاح ، والثاني فيمن يخلف غيره في الشر والاطلاح . قل في اللسان فأما الخالفة فهو الذي لا غناء عنده ولا خير فيه ، وكذلك الخالف ، وقبل هو الكثير الخلاف ثم قل نقلاً عن ابن الاثير : وقد يكون الخالف المتخلف عن القوم في الغزو وغيره كقوله تعالى ( رضوا بان يكونوا مع الخوالف ) اه ويراد بالخوالف الصبيات والعجزة والنساء ، الذين لا يكلفون القيام بشرف الجهاد ، للدفاع عن الحق والحقيقة واعلاء كلمة الله . وبجوز الجمع بين المعنيين الحقيقي والمجازي وهو مذهب الشافعي والطبري الذي جرينا عليه في مثل هذا

والمرّة في قوله تعالى ( أول مرة ) قد استعملت في كلامهم ظرفاً وأصلها الفعلة الواحدة من المر والرور . قال في القاموس : المرّة الفعلة الواحدة جمعها مر



«مرار ومرر بكسرهما ومرور بالضم». «ونقيه ذات مرة» قال سيديويه لا يستعمل إلا ظرفاً، و«ذات المرارة» أي مراراً كثيرة. اه المراد منه

(٨٤) وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ، إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ (٨٥) وَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَؤَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُعَذِّبَهُمْ بِمَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ

هذا بيان ما شرعه الله تعالى في شأن من يموت من هؤلاء المنافقين في إثر ما شرعه في شأن الأحياء منهم، وهو كما بقه خاص بمن نزلت فيهم الآيات وهم الذين ثبتت أدلة كفرهم، أو إعلامه تعالى لرسوله بحقيقة أمرهم، وفي مقدمتهم زعيمهم الأكبر إلا كفر عبد الله بن أبي بن سلول والاثني عشر الذين أرادوا اغتيال الرسول ﷺ قال عز وجل:

﴿ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره﴾ أي لا تصل أيها الرسول بعد الآن على أحد مات من هؤلاء المنافقين الذين عرفناك شأنهم صلاة الجنائز أبداً ما حيت - ولا تقف على قبره عند الدفن للدعاء له بالتثبيت، كما تقوم على قبور المؤمنين عند دفنهم، ويلزم هذا النهي عدم تشييع جنازتهم. روى أبو داود الحاكم وصححه والبخاري من حديث عثمان (رض) قال كان النبي ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال «استغفروا لأخيكم وسلوا له التثبيت فإنه الآن يسئل» وقد نص الفقهاء على العمل بهذا الحديث، ولا نعرف شيئاً من السنة في معنى القيام على القبر غيره فانتظار الدفن أعم منه، وأدخل فيه بعضهم زيارة القبور وهو غير ظاهر فقد ورد في زيارة القبور أحاديث متعددة بلفظ الزيارة لا بلفظ القيام

وقد علل تعالى هذا النهي ببيان مستأنف فقال ﴿إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾ أي إنهم كفروا أو ماتوا وهم فاسقون أي وهم في حال خروجهم (السابق من حظيرة الإيمان، كما تقدم في تفسير مثله من هذا السياق) والجملة الحالية

تدل على وقوع مضمونها قبل حدوث العامل فيها) والنهي يتعلق بالحل والاستقبال، ولا سيما إذا أكد بكلمة أبداً التي هي نص في معنى الاستقبال، ولكن قال في تعليل النهي (وماتوا) وهو فعل ماض، والقاعدة في التعبير عن المستقبل بالماضي أن يكون لتأكيد وتحققه حتى كأنه وقع بالفعل، أي وسيموتون وهم متلبسون بكفرهم، والعمل فيه إشارة إلى ما روي في سبب نزول الآية وهو صلوات الله عليه على عبد الله بن أبي، فيكون المعنى مات من مات منهم على كفره وسيموت الآخرون كذلك، وفيه بحث نبينه بعد اجمال الكلام على قوله

﴿ولا تعجبك أموالهم وأولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون﴾ قد تقدم مثل هذا بنصه وهو الآية ٥٥ من هذه السورة إلا أنه قل فيها (ولا أولادهم) وتفسيرهما واحد إلا أن زيادة «لا» في تلك الآية للنهي عن الاعجاب بكل من أموالهم وأولادهم على حدته، وهو يصدق بمن كان له إحدى الزينتين، والنهي في هذه عن الاعجاب بهما مجتمعتين، وهو أدعى إلى الاعجاب، وأعيد هذا النهي هنا لاقتضاء المقام له كقتضائه هناك التأثير الذي يكون له في نفس التالي والسامع، ولأن السياق هنا في طائفة منهم غير الطائفة التي جاءت في السياق الأول

روى أحمد والبخاري والترمذي والنسائي وغيرهم عن ابن عباس قال سمعت عمر يقول: لما توفي عبد الله بن أبي دعي رسول الله ﷺ للصلاة عليه فقام عليه فلما وقف قلت: أتصلي على عدو الله عبد الله بن أبي القائل كذا وكذا، والقائل كذا وكذا — أعدد أيامه — ورسول الله ﷺ يتبسم — حتى إذا أكرمت قال «يا عمر أخرعني، اني قد خيرت: قد قيل لي استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة — فلو أعلم اني إن زدت على السبعين غفر له لزدت عليها» ثم صلى عليه رسول الله ﷺ ومشى معه حتى قام على قبره حتى فرغ منه. فعجبت لي ولجرائي على رسول الله ﷺ والله ورسوله أعلم، فوالله ما كان إلا يسيراً حتى نزلت هاتان الآيتان (ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره) فما صلى رسول الله ﷺ على منافق بعده حتى قبضه الله عز وجل

وروى البخاري ومسلم وغيرهما من حديث ابن عمر (رض) قال لما توفي عبد الله بن أبي بن سائل جاء ابنه عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله ﷺ فسأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه أباه فأعطاه ، ثم سأله أن يصلي عليه ، فقام رسول الله ﷺ ليصلي عليه ، فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله : أنصلي عليه وقد نهأك ربك أن تصلي عليه ؟ فقال رسول الله ﷺ « إنما خيرني الله فقال ( استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، إن تستغفر لهم سبعين مرة ) وسأزيد على السبعين » قال انه منافق . قال فصلى عليه رسول الله ﷺ فأ نزل الله تعالى ( ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره ) زاد مسلم في رواية أخرى قترك الصلاة عليهم

وروى مسلم من حديث جابر بن عبد الله كان يقول أتى النبي ﷺ قبر عبد الله بن أبي — وفي رواية جاء إلى عبد الله بن أبي بعد ما أدخل في حفرته — فأخرجه من قبره فوضعه على ركبتيه ونفث عليه من ريقه وألبسه قميصه . اهـ وقد ورد في هذه المسألة روايات أخرى فنقتصر على هذا الذي في الصحيحين وغيرهما مما في معناه وما استشكله العلماء منه . وما أجاب عنه ، فنزول الآيات وبيان المراد منها مما يخالف ظاهرها وهي لا اشكال في شيء منها كما تقدم ولكن حديث معارضة عمر بطريقه شكاً ومضطرب من وجوه (١) جعل الصلاة على ابن أبي سبباً لنزول آية النهي وسياق القرآن صريح في انها نزلت في سفر غزوة تبوك سنة ثمان وانما مات ابن أبي في السنة التي بعدها (٢) قول عمر للنبي ﷺ وقد نهأك ربك أن تصلي عليه يدل على أن النهي عن هذه الصلاة سابق لموت ابن أبي — وقوله بعده . فصلى عليه رسول الله ﷺ فأ نزل الله تعالى ( ولا تصل على أحد منهم ) الخ صريح في أنه نزل بعد موته والصلاة عليه (٣) قوله انه ﷺ قال ان الله تعالى خير في الاستغفار لهم وعدمه انما يظهر التخيير لو كانت الآية كاذبة كذا في الحديث ولم يكن فيها بقيتها أي التصريح بأنه ان يغفر الله لهم بسبب كفرهم وان الله لا يهدي القوم الفاسقين ، ومن ثم كان المتبادر من «او» فيها انها للتسوية بين ما بعدها وما قبلها لا للتخيير وبه فسرهما المحققون كما فهمها عمر واستشكلوا الحديث إذ لا

يعقل ان يكون فهم عمر او غيره أصح من فهم رسول الله ﷺ لحطاب الله ولذلك  
انكر بعضهم صحته . (٥) التعارض بين رواية « فلو أعلم اني لوزدت على السبعين  
غفر له لزدت عليها » ورواية وسأزيد على السبعين » (٦) التعارض بين اعطائه  
ﷺ قميصه لابنه لتكفينه فيه وحديث جابر اخراجه ﷺ لابن أبي من قبره  
والباسه قميصه (٧) اذا أمكن ان تكون الصلاة على ابن أبي قل نزول النهي عن  
الصلاة عليهم فلاشك في انها كانت بعد آية (سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر  
لهم) وآية (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم) والجزم في كل منهما بأن الله لن يغفر لهم  
وقد تلخص الحفظ في فتح الباري ماورد وما قاله العلماء من اشكال وجواب  
بما هو أجمع مما قاله من قبله ومن بعده ممن اطاعنا على أقوالهم وهو ما كتبه في  
الكلام على قول البخاري (باب قوله : ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا  
تقم على قبره) وهذا نصه :

«ظاهر الآية انها نزلت في جميع المنافقين، لكن ورد ما يدل على انها نزلت في  
عدد معين منهم . قال الواقدي : أنبأنا معمر عن زهري قل قل حذيفة قال لي  
رسول الله ﷺ « اني مسر اليك سرّاً فلا تذكره لأحد : اني نهيت أن أصلي  
على فلان وفلان » رهط ذوي عدد من المنافقين . قل فلذلك كان عمر إذا أراد  
أن يصلي على أحد استتبع حذيفة، فن مشي معه وإلا لم يصل عليه . ومن طريق  
أخرى عن جبير بن مطعم انهم اثنا عشر رجلاً، وقد تقدم حديث حذيفة قريباً  
انه لم يبق منهم غير رجل واحد . ولعل الحكمة في اختصاص المذكورين بذلك ان  
الله علم انهم يموتون على الكفر، بخلاف من سواهم فانهم تابوا . ثم أورد المصنف  
حديث ابن عمر المذكور في الباب قبله من وجه آخر . وقوله فيه « انما خيرني  
الله » أو « أخبرني الله » كذا وقع بالشك . والاول بمجمة مفتوحة وتحتملة ثقيلة  
من التخيير . والثاني بموحدة من الاخبار . وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق  
اسماعيل بن أبي اويس عن أبي ضمرة الذي أخرجه البخاري من طريقه بلفظ « انما خيرني  
الله » بغير شك وكذا في أكثر الروايات بلفظ التخيير، أي بين الاستغفار وعدمه كما تقدم  
« واستشكل فهم التخيير من الآية حتى أقدم جماعة من الاكابر على الطعن في

حجة هذا الحديث مع كثرة طرقه، واتفاق الشيخين وسائر الذين خرجوا الصحيح على تصحيحه، وذلك ينادي على منكرى صحته بعدم معرفة الحديث وقلة الاطلاع على طريقه. «قال ابن المنير: مفهوم الآية زلت فيه الاقدام حتى أنكر القاضي أبو بكر حجة الحديث وقال لا يجوز أن يقبل هذا ولا يصح أن الرسول قاله اهـ ولفظ القاضي أبي بكر الباقلاني في التقریب: هذا الحديث من اخبار الآحاد التي لا يعلم ثبوتها. وقال إمام الحرمين في مختصره هذا الحديث غير مخرج في الصحيح، وقال في البرهان لا يصححه أهل الحديث، وقال الغزالي في المستصفى الأظهر أن هذا الخبر غير صحيح. وقال الداودي الشارح: هذا الحديث غير محفوظ. والسبب في إنكارهم صحته ما تقرّر عندهم مما قدمناه وهو الذي فهمه عمر (رض) من حمل «أو» على التسوية لما يقتضيه سياق القصة وحمل السبعين على المبالغة. قال ابن المنير ليس عند أهل البيان تردد أن التخصيص بالعدد في هذا السياق غير مراد انتهى وأيضا فشرط القول بمفهوم الصفة وكذا العدد عندهم مماثلة المنطوق للمسكوت وعدم نائدة أخرى، وهنا المبالغة فائدة واضحة. فأشكل قوله «سأزيد على السبعين» مع أن حكم ما زاد عليها حكما.

«وقد أجاب بعض المتأخرين عن ذلك بأنه إنما قال «سأزيد على السبعين» استمالة لقلوب عشيرته، لا أنه أراد أنه ان زاد على السبعين يغفر لهم، ويؤيده تردده في ثاني حديثي الباب حيث قال «لو أعلم أني ان زدت على السبعين يغفر لهم لزدت» لكن قدمنا ان الرواية ثبتت بقوله «سأزيد» ووعدته صادق ولا سيما وقد ثبت قوله «لا زيدن» المبالغة في التأكيّد بصيغته. وأجاب بعضهم باحتمال أن يكون فعل ذلك استصحابا للحال لان جواز المغفرة بالزيادة كان ثابتا قبل مجيء الآية فجاز أن يكون باقيا على أصله في الجواز وهذا جواب حسن. وحاصله أن العمل بالبقاء على حكم الاصل مع فهم المبالغة لا يتنافيان، فكأنه جوز أن المغفرة تحصل بالزيادة على السبعين لانه جازم بذلك، ولا يخفى ما فيه، وقيل ان الاستغفار يتنزل منزلة الدعاء، والعبء اذا سأل ربه حاجة فسؤاله إياه يتنزل منزلة الذكر لكنه من حيث طلب تعجيل حصول المطلوب ليس عبادة، فاذا كان كذلك والمغفرة في نفسها «تفسير القرآن الحكيم» «٧٣» «الجزء العاشر»



ممكنة وتعلق العلم بعدم نفعها لا يغير ذلك فيكون طلبها لا لغرض حصولها بل لتعظيم المدعو، فإذا تعذرت المغفرة عوض الداعي عنها ما يابق به من اثواب أو دفع السوء كما ثبت في الخبر، وقد يحصل بذلك عن المدعو لهم تخفيف. كما في قصة أبي طالب. «هذا معنى ما قاله ابن المنير وفيه نظر لانه يستلزم مشروعية طلب المغفرة لمن تستحيل المغفرة له شرعاً، وقد ورد انكار ذلك في قوله تعالى ( ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين )

«ووقع في أصل هذه القصة اشكال آخر. وذلك انه صلى الله عليه وسلم أطلق انه خير بين الاستغفار لهم وعدمه بقوله تعالى ( استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ) وأخذ بفهموم العدد من السبعين فقل «سأزيد عليها» مع انه قد سبق قبل ذلك بمدة طويلة نزول قوله تعالى ( ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى ) فان هذه الآية - كما سيأتي في تفسير هذه السورة قريباً - نزلت في قصة أبي طالب حين قل صلى الله عليه وسلم « لا ستغفرون لك ما لم أنه عنك » فنزلت، وكانت وفاة أبي طالب بمكة قبل الهجرة اتفاقاً. وقصة عبد الله بن أبي هذه في السنة التاسعة من الهجرة كما تقدم، فكيف يجوز مع ذلك الاستغفار المناقطين مع الجزم بكفرهم في نفس الآية؟ «وقد وقفت على جواب لبعضهم عن هذا حاصله: ان المنهي عنه استغفار ترجي اجابته حتى يكون مقصوده تحصيل المغفرة لهم كما في قصة أبي طالب، بخلاف الاستغفار لمثل عبد الله بن أبي. فانه استغفار لقصد تضيق قلوب من بقي منهم. وهذا الجواب ليس بمرضي عندي. ونحوه قول الزمخشري فانه قال [فان قامت] كيف خفي على أفصح الخلق. واخبرهم بأساليب الكلام وتمثلاته ان المراد بهذا العدد ان الاستغفار ولو كثر لا يجدي ولا سيما وقد تلاه قوله (ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله) الآية فبين الصارف عن المغفرة لهم [قلت] لم يخف عليه ذلك ولكنه فعل ما فعل وقل ما قال إظهاراً لغاية رحمة ورافته على من بعث اليه، وهو كقول ابراهيم عليه السلام (ومن عصاني فانك غفور رحيم) وفي إظهار النبي صلى الله عليه وسلم الرأفة المذكورة لطف بامته وباعث على رحمة بعضهم بعضاً انتهى. وقد تعقبه ابن المنير وغيره وقالوا لا يجوز نسبة ما قاله إلى الرسول، لان الله أخبر انه لا يغفر للكفار وإذا كان لا يغفر لهم فطالب المغفرة لهم مستحيل، وطلب المستحيل

لا يقع من النبي ﷺ . ومنهم من قال ان النهي عن الاستغفار لمن مات مشركا لا يستلزم النهي عن الاستغفار لمن مات مظهراً للإسلام، لاحتمال أن يكون معتقده صحيحاً . وهذا جواب جيد . وقد قدمت البحث في هذه الآية في كتاب الجنائز والترجيح ان نزولها كان متراخياً عن قصة أبي طالب جداً وان الذي نزل في قصته (انك لا تهدي من احببت) وحررت دليل ذلك هناك، الا ان في بقية هذه الآية من التصريح بأنهم كفروا بالله ورسوله ما يدل على أن نزول ذلك وقع متراخياً عن القصة . ولعل الذي نزل أولاً وتمسك النبي ﷺ بقوله تعالى (استغفر لهم اولاً تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) إلى هنا خاصة ولذلك اقتصر في جواب عمر على التخيير وعلى ذكر السبعين فلما وقعت القصة المذكورة كشف الله عنهم الغطاء وفضحهم على رؤوس الملائكة ونادى عليهم بأنهم كفروا بالله ورسوله . ولعل هذا هو السر في اقتصار البخاري في الترجمة من هذه الآية على هذا القدر إلى قوله (فلن يغفر الله لهم) ولم يقع في شيء من نسخ كتابه تكميل الآية كما جرت به العادة من اختلاف الرواة عنه في ذلك «واذا تأمل المتأمل المنصف وجد الحامل على من رد الحديث أو تعسف في التأويل ظنه بان قوله (ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله) نزل مع قوله (استغفر لهم) أي نزلت الآية كاملة، لانه لو فرض نزولها كاملة لا تترن النهي بالعلة وهي صريحة في ان قاييل الاستغفار وكثيره لا يجدي ، وإلا فذا فرض ما حررته ان هذا القدر نزل متراخياً عن صدر الآية ارتفع الاشكال . واذا كانت الامر كذلك فحجة المتمسك من القصة بمفهوم العدد صحيح، وكون ذلك وقع من النبي ﷺ متمسكاً بالظاهر على ما هو المشروع في الاحكام إلى أن يقوم الدليل الصارف عن ذلك لاشكال فيه . فله الحمد على ما ألهم وعلم .

« وقد وقفت لابي نعيم الحافظ صاحب حلية الاولياء على جزء جمع فيه طرق هذا الحديث وتكلم على معانيه فلخصته فمن ذلك أنه قال : وقع في رواية ابي أسامة وغيره عن عبيد الله العمري في قول عمر « أتصلي عليه وقد نهاك الله عن الصلاة على المناققين » ولم يبين محل النهي فوق وقع بيانه في رواية ابي ضمرة عن العمري ، وهو أن مراده بالصلاة عليهم الاستغفار لهم ولفظه « وقد نهاك الله ان

تستغفر لهم» قل وفي قول ابن عمر «فصلى رسول الله ﷺ وصلينا معه» ان عمر ترك رأي نفسه وتابع النبي ﷺ ونبه على ان ابن عمر حمل هذه القصة عن النبي ﷺ بغير واسطة ، بخلاف ابن عباس فانه انما حملها عن عمر اذ لم يشهداها والمراد منه (أقول) حاصل ما لخصه الحافظ من أقوال العلماء في هذه المسألة وهو من أوسع حفاظ الملة اطلاعا أنه لا يمكن الجمع بين القرآن والحديث فيها على وجه مقبول إلا إذا فرضنا ان آية النهي عن الصلاة عليهم قد نزلت بعد الصلاة على ابن أبي ، وهو وان كان خلاف ظاهر النسيق لا مانع منه عقلا . ولكن يبعد جدا ان تكون آية الاستغفار للمنافقين قد نزل صدرها أولا ثم نزل باقيها متراخيا بعد سنة او أكثر اي بعد الصلاة على ابن أبي ، وكذا تأويل قول عمر « وقد نهاك الله عن الصلاة على المنافقين » بانه يعني بالصلاة الاستغفار . وإذا سلمنا نزول صدر آية من سياق طويل كآية براءة في سنة نزول باقيها في سنة أخرى على بعده ، فإذا نقول في آية سورة المنافقين وقد نزلت قبل آية براءة بربع سنين في غزوة بني المصطلق وكانت سنة خمس من الهجرة وهي اصرح في التسوية بين الاستغفار وعدمه ؟ الحق ان هذا الحديث معارض للآيتين فالذين يعنون باصول الذين ودلائل القطعية أكثر من الروايات والدلائل الظنية لم يجدوا ما يجيبون به عن هذا التعارض إلا الحكم بعدم صحة الحديث ولو من جهة متنه ، وفي مقدمتهم أكبر اساطين النظر كالقاضي أبي بكر الباقلاني واما الحرميين والغزالي ووافقهم على ذلك الداودي من شراح البخاري واما الذين يعنون بالاسانيد أكثر من عنايتهم بالمتون ، وبالفروع أكثر من الاصول ، فقد تكلفوا ما يبين خلاصته عن أحفظ حفاظهم . ومن الاصول ائتمفق عليها أنه ما كل ماصح سنده يكون متنه صحيحا ، وما كل مالم يصح سنده يكون متنه غير صحيح ، وانما يعول على صحة السند إذا لم يعارض المتن ما هو قطعي في الواقع وفي النصوص ، وان القرآن مقدم على الاحاديث عند التعارض وعدم امكان الجمع ، فمن اطأن قلبه لما ذكرنا من الجمع او لوجه آخر ظهر له فهو خير له من رد الحديث ، ومن لم يظهر له ذلك فلا مندوحة له عن الجزم بترجيح القرآن ، والثماس عذر لرواية الحديث بنحو ما ذكرناه في تعارض احاديث الدجال (صفحة ٤٨٩ ج ٩ تفسير)

(٨٦) وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذُرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ  
(٨٧) رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ (٨٨) لَسَكِنَ الرُّسُلُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٨٩)  
أَيُّ الله لَهُمْ جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

هذا بيان لحالة المنافقين العامة في امر الجهاد بالمال والنفس، الذي هو أقوى آيات الايمان بالله ورسوله وما جاء به ، وما يقابله من حال المؤمنين الصادقين فيه ، وما بين الخالين من التضاد في العمل والأثر في القاب للذين هما مناط الجزاء . قال تعالى ﴿ وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ ﴾ شرطية إذا في هذا المقام تنفيذ التكرار ، والآية معطوفة على ما قبلها من خبر المنافقين الذين تخلفوا عن الجهاد ، لا لجمع بين تلك الحال الخاصة ، وهذه الشبهة العامة ، والمعنى انه كلما نزلت سورة تدعو الناس او المنافقين ببعض آياتها الى الايمان بالله والجهاد مع رسوله ﷺ اي ناطقة بأن آمنوا وجاهدوا ﴿ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ ﴾ استأذنتك اهل الطول بالفتح يطابق على الغنى والثروة ، وعلى الفضل والمنة ، وهو من مادة الطول (بالضم) ضد القصر . والمراد بهم هنا اهل المقدرة على الجهاد المفروض باموالهم وانفسهم ، اي استأذنتك بالتخلف عن الجهاد ﴿ وَقَالُوا ذُرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴾ اي دعنا نكن مع القاعدين في بيوتهم من الضعفاء والزمنى العاجزين عن القتال ، والصبيان والنساء غير المحاطين به

وفي معنى الآية قوله تعالى في سورة القتال — او محمد (٤٧ ، ٢٠) ويقول  
الذين آمنوا لولا أنزلت سورة ؟ فاذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال  
رأيت الذين في قلوبهم مرض ينفذون اليك نظر المغشي عليه من الموت . فأولى  
لهم (٢١) طاعة وقول معروف ، فاذ عزم الامر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم  
والآيات دليل على جبن المنافقين وضعفاء الايمان ، ورضاهم لانفسهم بالذل والهوان

﴿ رضوا بأن يكونوا مع الخوواف ﴾ رضوا لانفسهم بان يكونوا مع الخوواف  
من النساء — وروي هذا عن ابن عباس وقتادة — ومن لا خير فيهم من أهل الفساد ، فهو  
جمع خالفة وتقدم بيان ما قاله علماء اللغة فيه في تفسير (فقد و مع الخالفين) من آية (٨٣)

﴿ وطع على قلوبهم ﴾ الطبع على القلوب والختم عليها عبارة عن عدم  
قبولها لشيء جديد من العلم والموعظة غير ما استقر فيها واستحوذ عليها ، وصاروصفاً  
ووجداناً لها ، وقد بينا الاستعمال اللغوي لحقيقته ومجاز ذلك الكلمة في تفسير (٧:٢)  
ختم الله على قلوبهم ( وفي مواضع أخرى من سورة النساء والاعراف )<sup>(١)</sup>

﴿ فهم لا يفقهون ﴾ أي فلاجل ذلك هم لا يفقهون ما يخاطبون به فهم تدبر  
واعتبار فيعملوا به ، وقد بينا حقيقة معنى الفقه في مواضع أبسطها تفسير (١٧٩:٧)  
لهم قلوب لا يفقهون بها) من سورة الاعراف ، وفيه تحقيق معنى القلب<sup>(٢)</sup>

﴿ لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم ﴾ هذا  
استدراك على قعود المنافقين عن الجهاد مع الرسول ﷺ عملاً بداعي الايمان ،  
وأمر الله في القرآن ، لان ما جروا عليه من النفاق قد طبع على قلوبهم بمقتضى سنة الله  
تعالى في التأثير والارتباط بين العقائد والاعمال ، والفعل والانفعال ، فهم لا  
يفقهون ما أمروا به فيعملوا به ، لكن الرسول والذين آمنوا به وكانوا معه في كل أمور  
الدين لا يفارقونه ، قد جاهدوا بأموالهم وأنفسهم فقاموا بالواجب خير قيام ، كما

(١) راجع ص ١٤٣ ج ١ تفسير وص ١٧ ج ٦ وص ٢٩ وص ٣٣ ج ٩

(٢) ص ٤١٨ — ٤٢٨ ج ٩ تفسير



يقتضيه الايمان والاسلام ، وما كان اولئك المنافقون الجبناء المخلاء ، بأهل للقيام بهذه الاعباء ، كما تقدم فيما وصفوا به من الآيات ، ولا سيما آية (٤٧) لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا )

﴿ وأولئك لهم الخيرات ﴾ عطف جزاءهم على جهادهم ولم يذكره مفصلاً مستأنفاً كقوله السابق في المؤمنين والمؤمنات ( أولئك سيرحهم الله ) وقوله في سورة البقرة ( أولئك على هدى من ربهم ) الآية لانه تتمه لبيان حالهم المتخلّفة لحال المنافقين بدءاً وانتهاءً عملاً وجزاءً ، أي وأولئك المجاهدون البعيدون المنزل في معارج الكمال ، لهم دون المنافقين الخيرات التي هي ثمرات الايمان والجهاد ، من شرف النصر ، ومحو كفة الكفر ، واجتثاث شجرة الشرك ، وإعلاء كفة الله ، وإقامة الحق والعدل بدين الله ، والتمتع بالغنائم

والسيادة في الارض ﴾ وأولئك هم المفلحون ﴿ أي الفائزون بسيادة الدنيا مع سعادة الآخرة — دون أولئك المنافقين الذين حرموا منها بنفاقهم ، وما له من سوء الاثر في أعمالهم وأخلاقهم . وتقدم مثل هذا وما يناسبه ويؤيده مكرراً في هذا السياق

﴿ أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم ﴾ تقدم معنى هذه الآية بما هو أوسع من هذه في الآية ٧٢ وسيأتي مثلاً في آخر الآية المتممة للمائة

(٩٠) وَجَاءَ الْمُعَذَّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ ، وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

هذه الآية في بيان حال الاعراب خاصة ، وهم بدو العرب الذين طلبوا الاذن بالتخلّف ، والذين تخلّفوا بغير اذن ، عقب بيان حال منافقي الحضرة في مدينة الرسول ﷺ وسيأتي آيات اخرى في منافقي الاعراب ومؤمنهم في الآيات ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ قال عز وجل

﴿ وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم ﴾ المعذرون بالتشديد اسم فاعل من التعذير كالمقصرين من التقصير. هكذا قرأ الكلمة جمهور القراء، وقرأها يعقوب بالتخفيف من الإيِّ عذار، وروي هذاع ابن عباس، ولكن من طريق الكلبي وكذا عن مجاهد . وقد تقدم في تفسير الآية ٦٦ معنى العذر والاعتذار . والاعذار إبداء العذر ومنه المثل « أعذر من أنذر » وأعذر : ثبت له عذر - وقصر ولم يبالغ وهو يرى انه مبالغ، كأنه ضد - وكثرت ذنوبه وعيوبه ، وله معاني أخرى كما في القاموس [ قال ] وقوله تعالى ( وجاء المعذرون ) بتشديد الذال المكسورة أي المعذرون الذين لهم عذر ، وقد يكون المعذر غير محق فالملغى المقصرون بغير عذراهم وزاد شارحه : ومعنى المعذرون الذين يعتذرون كان لهم عذر او لم يكن ، وهو ههنا شبيه بان يكون لهم عذر ، ويجوز في كلام العرب المعذرون بكسر العين المهملة الذين يعتذرون : يوعمون ان لهم عذرا ولا عذر لهم . قال ابو بكر في المعذرين وجهان ، إذا كان المعذرون من عذر الرجل فهو معذر فهم لا عذر لهم ، وإذا كان المعذرون أصله المعتذرون فألقيت فتحة التاء على العين وأبدل منها ذال وأدغمت في الذال التي بعدها فلمهم عذر . وقال ابو الهيثم في تفسير الآية : معناه المعتذرون يقال : عذر عذرا في معنى اعتذر ، ويجوز عذر الرجل يعذر عذرا فهو معذر . قال ومثله : هدى يهدي هداء إذا اهتدى . قال الله ( امن لا يهدي الا أن يهدي ) اهـ وقد أطال ابن منظور في الكلام على المادة والمراد منها في الآية .

والحكمة في القراءتين على اختلاف معاني الصيغتين بيان اختلاف أحوال أولئك الاعراب في اعذارهم، فمنهم من له عذر صحيح هو موثق به، ومن له عذر صوري لا حقيقي وهو يوهم انه حقيقي علما بأنه مخادع ، ومنهم من له عذر ضعيف هو في شك منه إن نوقش فيه عجز عن إثباته، ومنهم من لا عذر له في الواقع فهو كاذب في انتحاله، وهذا من إيجاز القرآن العجيب بالاتيان بلفظ مفرد يتناول هذه الاقسام كلها ، مبهمة إلا عند أهلها ، للحكمة الآتية المقتضية لابهامها

والمعنى : وجاء الذين يطلبون من النبي ﷺ أن يأذن لهم في التخلف عن الخروج إلى تبوك أمثالا للنفي العام، من أولى التعذير والإيِّ عذار، قال الضحاك

التوبة: ٩ بلاغة القرآن في إيجازه وإيهامه ووعيد تاركي الجهاد بكفرهم ٥٨٥

هم رهط عامر بن الطفيل جاؤا رسول الله ﷺ دفاعا عن أنفسهم فقالوا يا نبي الله ان نحن غزونا معك تغير اعراب طيء على حلالنا وأولادنا ومواسينا، فقال لهم رسول الله ﷺ « قد أنبأني الله من اخباركم وسيغني الله عنكم » وقال ابن عباس هم قوم تخلفوا بعذر باذن رسول الله ﷺ . اقول وظاهره ان عذرهم حق، وهو يصدق ببعضهم دون بعض، كقابلة الذي يذكر عن أبي عمرو

﴿ وقعد الذين كذبوا الله ورسوله ﴾ أي وقعد عن القتال وعن المجيء للاعتذار الذين كذبوا الله ورسوله من الاعراب ، أي اظهروا الايمان بها كذبا وإيهاما ، يقال - كما في الاساس - كذبتة نفسه إذا حدثته بالاماني والاوهام التي لا يباليها ، وكذبتة عينه إذا أرته مالا حقيقة له . قال الاخطل :

كذبتك عينك ام رأيت بواسط غلس الظلام من الزباب خيالا  
وهؤلاء هم المنافقون الاقحاح . قل ابو عمرو بن العلاء : كلا الفريقين كان مسيئا : قوم تكلفوا عذرا بالمأطل وهم الذين عناهم الله تعالى بقوله ( وجاء المعذرون ) وقوم تخلفوا من غير عذر فقعدوا جرأة على الله تعالى وهم

المنافقون ، فأوعدهم الله بقوله ﴿ سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم ﴾ .  
الظاهر المختار ان هذا الوعيد يعود على ما قبله من الفريقين عاما في المكذبين ، وخاصة ببعض المعذرين ، كما هو المتبادر من قوله تعالى ( منهم ) أي الاعراب الذين اعتذر بعضهم وقعد بعض ، فان الذين كذبوا الله ورسوله كلهم كفار ، وأما المعتذرون فمنهم الصادق في عذره ، والكاذب فيه لمرض في قلبه ، أو لتكذيبه لله ورسوله ، وكل منهم يعرف نفسه فيحاسبها إذا وجد الوعيد موضعا للعبرة منها ، ولو جعل التبعيض لهم وحدهم لظل القاعدون الكاذبون بغير وعيد وهم شر من شرهم ، فلا يصح التبعيض فيهم وحدهم ، ومن ثم اقتضى التحقيق أن يوجه الوعيد إلى الذين كفروا منهم لكفرهم لا اعتذارهم ، وإلى الذين قعدوا لكفرهم لا لعودهم ، بل للكذب الذي كان سببه وهو عين الكفر ، وهو لم يذكر بصيغة الحصر ، لان من القعود ما يكون بعذر من الاعذار المنصوصة في الآية التالية وهم أولو الضرر في قوله تعالى ( ٤ : ٩٤ ) لا يستوي

القاتلون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم: فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى) الخ. فلا يهاجم المستحق هذا الوعيد من الفريقين من بلاغة القرآن التي امتاز بها إعجازه البياني. وهذا العذاب الاليم يراد به عذاب الدنيا وعذاب الآخرة جميعا كما تقدم في آخر الآية (٧٤)

(٩١) لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ ذَفُورٌ رَحِيمٌ (٩٢) وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَبِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ (٩٣) إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ

بين الله تعالى في هذه الآيات الاعذار الشرعية المقبولة عنده وعند رسوله بالتفصيل فعلم منه بطلان ما عاها او خص بالذكر شر ما عاها او هو استئذان الاغنياء فقال

﴿ليس على الضعفاء﴾ الضعفاء جمع ضعيف وهو ضد القوي أي من لا قوة لهم في أبدانهم تمكنهم من الجهاد، قال ابن عباس يعني الزمنى والشيوخ والعجزة، وقيل هم الصبيان وقيل النسوان ذكره البغوي. والزمنى بوزن المرضى وبالتحريك جمع زمين كمریض - ويقال زمن (ككتف) وزمنون - وهم من أصابتهم الزمانة وهي العاهة التي لا تزول بل تبقى على الزمان، ومنها الكساح (بالضم) والعمى والعرج، وقدم ذكر هؤلاء لأن عذرهم دائم لا يزول ﴿ولا على المرضى﴾ جمع مريض وهم الذين عرضت لهم أمراض لا يتمكنون معها من الجهاد كالحميات وعذرهم ينتهي بالشفاء منها

﴿ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون﴾ وهم الفقراء الذين لا يجدون مالا ينفقون منه على أنفسهم إذا خرجوا للجهاد ويتركون لعيالهم ما يكفيهم ، وكان المؤمنون يجهزون أنفسهم القتلى لفقير ينفق على نفسه واغني ينفق على نفسه وعلى غيره بقدر سعته كما فعلوا في غزوة تبوك إذ لم يكن للمسلمين بيت مال غني ينفق منه النبي ﷺ على الغزاة، وهذا العذر خاص بالمال، وبزول إذا كان للامة في بيت المال ما ينفقون منه أي ليس على هذه الاصناف الثلاثة ﴿حرج﴾ أي ضيق في حكم الشرع بعدون به مذنبين ولا إنهم في القعود عن الجهاد الواجب ﴿إذا نصحوا لله ورسوله﴾ في حال قعودهم لعجزهم، أي إذا أخلصوا لله تعالى في الايمان والرسول ﷺ في الطاعة وأداء الامانة بالقول والعمل ولا سيما الذي تقتضيه حالة الحرب فانصيحة والنصح (بالضم) تحري ما يصلح به الشيء ويكون خاليا من الغش والحلل والفساد ، من قولهم نصح العسل ونصح إذا كان خالصا مصفى « ونصح الخياط اثوب إذا انعم خياطته ولم يترك فيه فتقا ولا خلا » ذكره في مجاز الاسامس وقال « شبه ذلك بالنصح » على طريقته في جعل المعاني الحسية من المجاز والمعنوية من الحقيقة ، ونحن نرى عكس هذا أعني ان نصح العسل والخياط حقيقة ، والنصح في التوبة والطاعة هو المأخوذ منه والاجدر بان يكون مجازا ، الا ان يكثر استعماله فيعد من الحقيقة . ومنه يعلم ان من النصح لله ورسوله في هذه الحالة كل ما فيه مصلحة للامة ولا سيما المجاهدين عنها من كتمان سر ، وحث على بر ، ومقاومة خيانة الخائنين في سر أو جهر ، فالنصح العام ركن من الاركان المعنوية للاسلام به عز السلف وبزوا ، وبتركه ذل الخلف وابتزوا ، روى مسلم وأبو داود والنسائي عن تميم الداري ان رسول الله ﷺ قل « الدين النصيحة — قالوا لمن يا رسول الله ؟ قل — لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » وروى البخاري ومسلم والترمذي عن جابر قال : بايعت رسول الله ﷺ على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم

﴿ما على المحسنين من سبيل﴾ السبيل الطريق السهل يطلق على الحسي منه هو المعنوي في الخير وفي الشر كما تقدم في تفسير (٦: ١٥٢) ولا تتبعوا السبل فتفرق



بكم عن سبيله ) و « من » لتأكيد النفي العام ، وهو أبلغ من قولك « ما عليه سبيل » وإن كان عاما ، فقولك ما على فلان من سبيل — معناه ليس لأحد أدنى طريق يسلكها لمؤاخذته أو النيل منه ، فكل السبل مسدودة دون الوصول اليه ، وهذا الاستعمال مكرر في القرآن . والمحسنون ضد المسيئين ، وهو عام في كل من أحسن عملا من أعمال البر والتقوى ( بلى من اسلم وجهه لله وهو محسن . فله أجره عند ربه ) الآية . والشرع الإلهي يجزي المحسن باضعاف إحسانه ، ولا يؤاخذ ولا يعاقب المسيء إلا بقدر إساءته . فإذا كان أولئك المعذورون في القعود عن الجهاد محسنين في سائر أعمالهم بالنصح المذكور انقطعت طرق المؤاخذة دونهم ، والاحسان اعم من النصح المذكور ، فالحجة تتضمن تعليل رفع الحرج عنهم بما ينتظمون به في سلك المحسنين ، فيكون رفعه عنهم مقرونا بالدليل ، فكل ناصح لله ورسوله محسن ، ولا سبيل إلى مؤاخذة المحسن وإيقاعه في الحرج ، وهذه المبالغة في أعلى مكانة من أساليب البلاغة

ولما ذكر رفع المؤاخذة عنهم باحسانهم السلوك فيما هم معذورون فيه من القعود عن الجهاد وهو الذي اقتضاه المقام ، قفى عليه بالستر عليهم والصنح والاحسان إليهم فيما عداه ، على قاعدة ( هل جزاء الاحسان إلا الاحسان ) ؟ فقال ﴿ والله غفور رحيم ﴾ أي وهو تعالى كثير المغفرة واسع الرحمة فهو يستر على المقصرين ما لا يخلو منه البشر من ضعف في اداء الواجبات لا ينافي الاخلاص والنصح لله ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ، ويدخلهم في رحمته في عباده الصالحين . وأما المبايقون المسيئون عملا ونية فانما يغفر لهم ويرحمهم إذا تابوا من نفاقهم الباعث لهم على إساءتهم

﴿ ولا على الذين إذا ما اتوك لتحملهم قلت لا اجد ما احملكم عليه ﴾ هذا معطوف على نفي الحرج عن الضعفاء والمرضى والفقراء ونفي السبيل عن المحسنين ، أي لا حرج على من ذكر بشرطه ، ولا سبيل على المحسن منهم في قعوده ، ولا على الذين إذا ما اتوك لتحملهم على الرواحل فيخرجوا معك فلم تجد ما تحمّلهم عليه

الخ وهؤلاء جماعة من الفقراء يدخلون في عموم الذين لا يجدون ما ينفقون للجهاد في سفر طويل كغزوة تبوك وهو فقدهم الرواحل التي تحملهم ، فهو من عطف الخاص على العام . يقال حملة على البعير أو غيره أي أركبه إياه أو أعطاه إياه ليركبه ، وكان الطالب لظهر يركبه يقول لمن يطلبه منه : احملني

ثم بين حال هؤلاء بعد جواب الرسول لهم بيانا مستأنفا فقال

﴿ تولوا وأعينهم تفيض من الدمع ﴾ أي انصرفوا من مجلسك وهم في حال بكاء شديد ، هاجه حزن عميق . فكانت أعينهم تمتليء دمعاً ، فيتدفق دماً من جوانبها تدفقاً ، حتى كأنها ذابت فصارت دمعاً ، فسالت همما ﴿ حزنا ﴾ منهم وأسفا ﴿ أن لا يجدوا ما ينفقون ﴾ أي على عدم وجدانهم عندك ولا عندهم ما ينفقون وما يركبون في خروجهم معك جهاداً في سبيل الله وابتغاء مرضاته . أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس (رض) قال أمر رسول الله ﷺ الناس أن ينبعثوا عازين . فجاءت عصاة من أصحابه فيهم عبد الله بن مغفل المزني فقالوا يا رسول الله احملنا ، فقال « والله لا اجد ما أحملك عليه » فتولوا ولهم بكاء ، وعز عليهم أن يحبسوا عن الجهاد ، ولا يجدون نفقة ولا محملاً . فأنزل الله عذرهم ( ولا على الذين إذا ما اتوك لتحملهم ) الآية . وأخرج ابن جرير عن محمد بن كعب قال : جاء ناس من أصحاب رسول الله ﷺ يستحملونه فقال « لا اجد ما أحملك عليه » فأنزل الله ( ولا على الذين إذا ما اتوك لتحملهم ) الآية . وذكر البطون التي ينسبون إليها ، وهنالك روايات أخرى في عددهم وبطونهم عند ابن اسحق وغيره . وأهم كانوا يسمون البكائين . وهنالك رواية أخرى أنهم مأسأوه ﷺ إلا الحملان على النعال ، ورواية أخرى أنهم سأله الزاد والماء ، ولا مانع من وقوع كل ذلك في هذه الغزوة الكبيرة ولكن الآية حاضرة بطلاب الرواحل لانه هو المتبادر من اللفظ .

والحكمة في التعبير بالأتان لاجل الحمل والاعتذار عنه بعدم وجدان ما يحمل عليه دون ذكر جنسه من راحلة ودابة هي افادة العموم فيما يحمل عليه يريد السير

فتدخل فيه مراكب هذا الزمان من مراكب النقل البرية والهوائية والبحرية ، ويتحقق العذر بقصد ما يحتاج اليه منها في كل سفر بحسبه ، وفقد العذر بوجوده ، فوجود الخيل والجمال والبغال لا ينفي العذر في السفر الذي يقطع في المقضرات الحديدية او السيارات ، او المناطيد او الطيارات ،

لما بين ان كل اولئك ما عليهم من سبيل بقي بيان من عليهم السبيل في تلك الحل فذكرهم بقوله ﴿ انما السبيل ﴾ الواضح السوي الموصل الى المأخذة والمعاقبة باحق

﴿ على الذين يستأذنونك وهم أغنياء ﴾ اي يطلبون الاذن لهم في القعود والتخلف عن انفروا الحل انهم اغنياء في حال هذا الاستئذان ومن قبله ، قادرون على اعداد العدة

له من زاد ورواحل وغير ذلك ، ولماذا ؟ ﴿ رضوا بان يكونوا مع الخوفا ﴾ اي رضوا لانفسهم بان يكونوا مع الخوفا والخالفين ، من النساء والاطفال والمعدورين ،

بل مع الفاسدي الاخلاق المفسدين ﴿ وطبع الله على قلوبهم ﴾ فأحاط بهم ماجروا

عليه من خطاياهم وذنوبهم ، بحسب سنن الله تعالى في امثالهم ﴿ فهم لا يعلمون ﴾ كنه حلقهم ، ولا سوء ما لهم ، وما هو سببه من أعمالهم ، فأما حلقهم في التخلف وطلب القعود مع الخوفا بغير أدنى عذر فهو رضا بالذل والمهانة في الدنيا ، لأن تخلف الافراد عن القتال الذي تقوم به الشعوب والاقوام ، ورضاء الرجال بالانتظام في سلك النساء والاطفال ، يعد في عرف العرب والعجم من أعظم مظاهر الخزي والعار ، وهو في حكم الاسلام أقوى آيات الكفر والنفاق ، وأما ما لهم وسوء عاقبتهم فيه فهو ما فضحهم الله به في هذه السورة ، وما شرعه لرسوله وللمؤمنين من جهادهم وإهانتهم ، وعدم العود الى معاملتهم بظاهر اسلامهم ، وما أعده لهم من العذاب الاليم ، والخزي الدائم في نار الجحيم

وهاتان الآيتان بمعنى الآيتين (٨٦ و٨٧) ولكن أسند فعل الطبع على القلوب في هذه الآية الى اسمه عز وجل ، وهناك أسند الى المفعول ، والمراد من كل منهما واحد ، وهو بيان سنة الله تعالى وقدره في علاقة الاعمال ، بالعقائد والسجيا

والاخلاق ، الا ان التصريح باسم الله تعالى فيه مزيد امانة لهم . وعبر هنا بالعلم  
وهناك بالفقه ، والمراد واحد وهو الادراك والعرفان الصحيح الذي يبعث على  
العمل بمقتضاه ، ولكن المتبادر من العلم تيقن المعلوم ، ومن الفقه تاثير العلم في النفس .  
نسأله تعالى ان يجعلنا من العلماء الموقنين ، الفقهاء المعتبرين ، المؤمنين  
الصادقين ، العاممين الخالصين . وأن يوفقنا لاتمام تفسير كتابه بالحق ، الدافع  
للخلق ، ويهدينا جميعاً للعمل به ، والاستضاءة بنوره ، ويؤتي هذه الامة به ما  
وعدها من سعادة الدنيا والآخرة ، وهو على كل شيء قدير ،

تم تفسير الجزء العاشر كتابة وتحريراً في العشر الاول من شهر رمضان  
المبارك سنة ١٣٤٩ — وقد اعتمدنا جعل آية ٩٣ (انما السبيل) الخ منه مراعاة للمعنى  
الذي كانت به متممة لما قبلها ، وهي في بعض المصاحف أول الجزء الحادي عشر —  
وكنا بدأنا به في شوال سنة ١٣٤٦ ونشر في المجلدات التاسع والعشرين  
والثلاثين والحادي والثلاثين من المنار .

ونرجو أن يوفقنا الله تعالى لانجاز تفسير كل جزء مما بقي في أقل من سنة  
مع الاختصار غير الخلل ان شاء الله تعالى وبه الحول والقوة ،  
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم



















